

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

تفسیر نعیمی

پارہ پندرھواں (۱۵)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی، نعیمی کتب خانہ گجرات

خلف الوشید

حکیم الامت مولانا کلچر مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی جرنل تعلیم

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان

1285

جملہ حقوق بحق مطلق القدر احمد نعیمی محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۵
مفسر	مطلق القدر احمد نعیمی صاحب
	ظفر الرشید
	تیسرا ایڈیشن
تعداد	۱۰۰۰
اشاعت	جنوری ۲۰۰۵ء
ناشر	جمعیۃ کتب خانہ کجرات
قیمت	

نئے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

ڈاکٹر محمد رفیع روضہ لاہور۔ 7221953

9۔ انارکلی، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس۔ 042-7238010

14۔ انارکلی، لاہور۔ 021-2210212-2212011-2630411

فون۔ 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham NG7 5JE U.K

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115-911 7220



دیباچہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِي الْمُرْسَلِينَ وَعَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِ الْأَخْيَارِ
وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُحَبُّوْنَ وَعَلَىٰ آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَتَبَارَكَ وَتَسْلَمُ -

اتباعہ — شکر ہے پروردگار عالم کا کہ اس خالق ارحم و مہربان نے اپنی تمام مخلوق میں سے مجھ کو اپنے عظیم
صفت قرآن مجید کلام میں کی وسیع تفسیر لکھنے کی توفیق و سعادت عطا فرمائی۔ اور ابتداء آفرینش سے
ماں میں دم تک مجھ کو اور میرے تمام اصولی فردی خاندان کو عظیم لذتوں سے نوازا۔ ایمانی بہاریں روحانی بہاریں عرفانی
فضائیں جہانی لذتیں عطا فرمائیں۔ سکون قلبی کے ساتھ صحبت جہانی بھی برقرار فرمائی اور ہر طرح سے پُر سکون
ماسول عطا فرمایا۔ اس سے قبل پاکستان گجرات میں اپنے ذاتی کتب خانے کے کلاؤں سے گیارہویں پیادے
کی ایک چوتھائی اور کچھ زیادہ قرأت کی تفسیر کے علاوہ بارہویں پیادے کی مکمل تفسیر بھی چھپا رہی تھی
جب بارہویں پیادے کی تفسیر مکمل ہو چکی تو آئندہ اس شکل کام میں ہاتھ جوڑنے کا اکل ارادہ نہ تھا۔ لیکن عجب اتفاق
ہوا کہ میں پاکستان سے برطانیہ منتقل ہو گیا بلکہ یوں سمجھئے کہ قدرت کی فیضی طاقت نے مجھ کو متقبل کر دیا۔ جب میں
لگاسگو کی جامع مسجد الغضنی میں دورانِ خطابت پاکستان سے آئے ہوئے ہوا تو پہلی ہی کتابت خدہ تفسیر کی تصحیح
کہ ہاتھ آتو میرے احباب نے اس تفسیر کو جدتِ عمدہ یا کچھ کمزور دیا کہ آئندہ یادوں کی تفسیر کا سلسلہ بھی ضرور
مزدور جاری رکھوں ایسی اپنی خیالات کی خود فکر میں تھا کہ چونکہ وطن سے دور زندگی میں پہلی بار گھر سے باہر قدم
رکھا کتب خانہ پاس نہیں رہی کہ لاشریری برائے نام اور وہ بھی صرف امدادِ انگریزی کتب تھیں۔ ایک ایسی
مکمل کتاب لکھنے کی جدت کرنا جس کو تفسیرِ قرآن جیسی نازک اور مشکل ترین کی اہمیت حاصل ہو اس کے لیے
وسیع کتب خانہ ایک بڑا مسئلہ ہے میں ایمجدان ہی تفکرات میں غلطیاں تھا کہ میرے عظیم بزرگ حاجی محمد حسین
میر پوری بہترین کھانا مانے کا قدوۂ مدد سیاحت کی دعوت لے آئے اور فرماتے گئے کہ کوئی غائب جو ہمارا
کم تھا وہ ہم نے کر دیا۔ میں یہ سب کچھ دیکھ کر حیران بھی ہوا اور مسرور بھی۔ مگر اس اتفاق کو میں نے محتاجِ اللہ
سمجھا اور اسی وقت جناب دیشا تھا جامعہ غرضی کی مجلسِ منزل جہاں پانچ وقت نماز ہوتی ہے محرابِ کپاس

سنہ ۱۲۰۱ جلدی الاخر سے مطابقت کے مطابق یکم اپریل ۱۳۲۹ بروز جمعہ بعد نماز جمعہ قبل نماز عصر اپنے پیادے دوست
میر محمد اقبال گھوٹی سے جو اس وقت میرے پاس بیٹھے تھے، ہم اللہ شریف کراچی اور آیت قرآن مجید
کی کثرت شروع کر دی اور ایک سچا پیادے ملا کہ تھا اگر ماہی صاحب کے کلمات اتنے زیادہ نکلے کہ
میں پیادے تک عمری کھٹی گئی اور پھر اپنا غفلت ترجمہ نیچے، اطہریت کا ترجمہ یہ سب کام تقریباً چار ماہ میں
وہیں کھا گیا۔ اس کام میں میرا ہاتھ میرے دوست کے ہاتھ نے بنایا ایک محرم ملک غلام نبی صاحب انہوں
نے پھر کو اطہریت کا ترجمہ طبع فرمایا۔ اور وقتاً فوقتاً اپنے مفید مشغلوں سے قازا ستر میں گلاسگو میں جن اُن کو
علمی شخصیت سمجھا جاتا ہوں، شامہ بھی ہیں۔ دوسرے ہمدی خضریٰ مسجد کے امام حافظ منظور الحق صاحب
مدنی۔ انہوں نے آیت کی تفسیر میں کافی وقت دیا۔ ابھی اس کام سے فراغت نہ ہوئی تھی کہ حضرت قلم
پیر طریقت جناب معروف حسین ملت نوشاہی کو میری برائے آمد کا پتہ لگ گیا۔ بس پھر کیا تھا ہمارے معتدل بخارا
کے ساتھ مجھ کو بریڈ فورڈ سمیت جلیغ الاسلام کے مرکزی مقام پر دینی خدمات کے لیے بلایا اور گلاسگو چھوڑنے
پر مجبور کیا۔ حسن اتفاق سے مشہور پیر طریقت سید ابوالکمال برحق نوشاہی جنی آج رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے
ہوئے دھیمکا ساگتا ہے۔ وہ بھی بریڈ فورڈ ہی میں موجود تھے۔ انہوں نے بھی کلم فرمایا کہ آپ اسی مرکز میں کہم
کھٹے کیے برائے بیٹھے ہیں۔ اپنے چھوٹے بھائی شہزادہ نوشاہی پیر معروف صاحب کو فرمایا کہ مٹی کا تہہ لاکھ
صاحب کو کسی قیمت پر واپس جانے نہیں دینا میں نے سمجھ لیا کہ یہ تائید نہیں ہے۔ کیونکہ بریڈ فورڈ میں قبلہ
پیر صاحب کا وسیع کتب خانہ ہے اور مرکزی مسجد بھی عمری کتب خانہ صریحاً ذخیرہ موجود ہے۔ اس
دن سے میں نے بریڈ فورڈ میں کام شروع کر دیا۔ یہاں مجھ کو رب تعالیٰ نے دو معاون عطا فرمائے ایک حاجی طالب
حسین مرقی قادی نوشاہی اور دوسرے یار حق حسین نوشاہی اول ان کے قلم و دوات پرمانے اور مزید اشیاء مینا
فرمادی اور دوسرے دوست نے تفسیر کشمیر و عمری اردو مینا فرمادی۔ یہ ہمدی انجمن جمعیت کے جنرل سیکرٹری
بھی تھے اور دونوں حضرات فقیر کے دینی کتب خانے میں نکالی کو پڑھتے بھی رہے اور تفسیری ضروریات میں کچھ تعاون
فرماتے رہے۔ مجھ کو بریڈ فورڈ لانے میں سب سے زیادہ ہمت میرے عظیم دوست محرم طارق مہاجر صاحب
چمکی نے فرمائی۔ یہ بھی جمعیت کی ذیلی شاخ کے بریڈ فورڈ میں۔ میں نے اپنی سابقہ تفسیروں میں اور ان میں وہی
خزانہ انداز کی جو قلم والہ محرم حضرت حکیم الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمائی تھی صرف اتنا فرق کیا کہ ہر
شعبہ تحریر کو یکساں کر دیا مثلاً تفسیر نوی کو اور مسائل فقہی کو میں نے حکام القرآن کا نام دے کر طبع کر دیا اور ان دونوں
مضامین کو میں نے کافی وسیع کر دیا جب کہ پہلے یہ دونوں شعبے تفسیر المائدہ میں ہی شامل تھے اور کچھ مختصر تھے۔
پھر میں سچا پیادے تک میں نے ہفت نوی تفسیر کو وصحت دے کر طبع کر دیا تھا لیکن اب ان میں سچا پیادے

تفسیر نعیمی

پارہ پنجم ہوال

سورۃ اسراء (بنی اسرائیل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سے نام اللہ جو بخشنے والا ہے رحم والا ہے

اللہ کے نام سے شروع جہت پھر ان رحم والا

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنْ

ہر گھنٹے سے بڑھ بالا ہے وہ اللہ جس نے رات والی سیر کرائی کو بندے اپنے صحن ایک رات میں سے

راکھی ہے اُسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا

مسجد حرام طرف مسجد ہرست دور والی

مسجد حرام سے مسجد اقصا تک

الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ أَيْتِنَا إِنَّهُ

وہ کہ برکتیں دی میں ہم نے اُس پاس اُس کے تاکہ نہایت کرائیں ہم اس کو اپنی نشانوں کی لقیانہ

جس کے گرد اگر وہ ہم نے برکت رکھی کہ ہم اُسے اپنی عظیم نشانیاں دکھائیں بیشک وہ

هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝۱ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ

ہندہ ہی بہت ناموں سے سنے والا ہے اور دی ہم نے حضرت موسیٰ کو
ساتھ دیکھتا ہے - اور ہم نے موسیٰ کو کتاب

الْكِتَابِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ۝۲

کتاب اور بنایا ہم نے اُن کو ساریا ہدایت یسے بنی اسرائیل کے یہ کہ
عطا فرماؤں اور اُسے بنی اسرائیل کے یسے ہدایت کیا کہ

تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۝۳

بناؤ تم کو مقابل میرے ذمہ دار

میرے سوا کسی کو کار ساز نہ چھراؤ

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی سورت نحل میں یہودیوں کی بری خصلتوں کا ذکر ہوا کہ انہوں نے
توریت کے یوم نسبت کی عزت نہ کی تھی اب یہاں حضرت موسیٰ کو قدرت دینے کا ذکر ہوا اور پچھلی
سورت میں یہودیوں کا مسجد اقصیٰ کو خراب کرنے کا ذکر ہوا یہاں مسجد اقصیٰ کی عزت و حرمت کا ذکر ہوا
دوسرا تعلق - پچھلی سورت نحل میں سرف جہانی شفا کے لیے شہد کا ذکر ہوا - اس سورت اسراء میں
جہانی روحانی - ایمانی عزتانی کئی شفاء کے لیے قرآن مجید کا ذکر ہوا اس مناسبت سے سورت نحل
کے بعد سورت اسراء کا ذکر بہت ضروری - ہمیشہ تعلق - پچھلی سورت نحل میں فرمایا گیا تھا سب مخلوق رب
کو سجدہ کرتی ہے اور چونکہ عبادت پرہی کے ساتھ عبادت ربانی بھی ضروری ہے اس لیے اس سورت
اسراء میں فرمایا گیا کہ سب مخلوق رب کی تسبیح پڑھتی ہے - سجدہ عبادت بدنی ہے - تسبیح عبادت ربانی
ہے چوتھا تعلق - پچھلی سورت میں بعض کی بعض پر زبانی نصیحت ہندو مال و دولت ذکر ہوئی - اس
سورت میں بعض کی بعض پر دینی نصیحت کا ذکر ہے جس کی نوعیت ظنی یعنی نصیحت نبوت کا اعلیٰ بیان
ہے اور بھی تین چار اشیاء وہیں جو اس سورت میں اجمالاً ذکر ہوئیں اور یہاں کچھ تفصیلاً مذکور ہوئیں۔

شان نزول

بہت ہی روایات میں مذکور ہے کہ جب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سیر معراج سے واپس تشریف لائے اور آپ نے اُس کا اعلان فرمایا تو کفار مکہ نے بے طرح طرح کی باتیں اور آزمائشیں مطالبے کیے جنہی پاک صاحبِ ولایت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سب مطالبوں کو پورا فرمایا مگر پھر بھی کفار نے اسے تب ابتدائی چودہ آیتیں نازل ہوئیں۔ اس سورت کا نام اسرا ہے کچھ اہل علم لوگوں نے اس کا نام بنی اسرائیل بتایا ہے۔ ہمارے ایک بزرگ معتمد محمد رمضان کی مرحوم بہت دلائل اور قہتا و مغنی کے حوالے سے فرماتے تھے کہ یہ نام درست نہیں صحیح نام اسرا ہی ہے۔ واللہ اعلم

تفسیر نوری

بَ جَاوَزَ اِسَّی سے پہلے نزل آفرغ یا ممد شروع ہو چکا ہے کیونکہ حروفِ جر پیشہ کسی عاملِ مشتق یا ممد کے متعلق ہوتے ہیں۔ بَ غایب است یا افعال کی ہے اسمِ مفرد جاہد یعنی نام۔ عام ہے صفتِ خصوصی غیر خصوصی اور علم کو۔ ممد۔ یعنی اٹھان یا ستمو یعنی بلندی سے بنا ہے۔ چونکہ واو کا کمر پر فتح ثقیل تھا لہذا جزو وصل اُس کے بدلے آئے واو گر گئی۔ جو جزو فتح کی وجہ یا کسرے کی وجہ سے آئے وہ مکسور ہوتی ہے لہذا اسم ہو گیا۔ ستمو سے اس طرح تھیل ہوتی کہ واو لام کمر پر فتح ثقیل تھی لہذا واو کو گرا دیا تو بنی اسرائیل میں کوری اور بدلے میں جزو وصل مکسور اول میں لگادی جس کا فتح جباک۔ اشر اسمِ مفرد جاہد ذاتی تمام پاک ہے خالقِ تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ موصوف ہے۔ الف لام اسی یعنی الَّذِیٰ زُجِّلَ۔ اسمِ مفرد مشتق مبالغہ بر وزن فَعْلَان۔ مَظَان۔ شُبَّان۔ یہ عربی لفظ ہے رُفْع سے مشتق ہے۔ قرآن مجید سے پہلے کتب کتاب میں الہامی یا غیر الہامی میں جب تعالیٰ کو اپنے مسافقِ خصوصی نہیں تھا۔ اسی لیے کفار مکہ نے اس نام سے اللہ کو ماننے سے انکار کر دیا تھا۔ بعض صحابہ نے کہا کہ کفار نے اس لیے انکار کیا تھا کہ یہ لفظ فحش سے مشتبہ ہو کر عرب میں آیا۔ دراصل رُفْع نہیں کا ترجمہ ہے بہت نرم طبع۔ طیم۔ بُرودار۔ مگر پہلا قول صحیح ہے۔ بحالیت کہ وہ ہے پہلی صفت ہے اللہ کی۔ اَلرَّحِیْم۔ الف لام اسی۔ صفتِ مشبہ رقم سے مشتق ہے۔ مکسور ہے کیونکہ صفت دوم ہے مرکب تو یعنی جزو جہد جزو مشتق ہے پرستہ کا۔ سَعْدَةُ۔ اسمِ مفرد جاہد آخر کی رُو صحت کی یعنی گھیرنے والا۔ سَعْدَةُ الْبُغْدِیِّ اخذ ہے قرآن مجید کے لیے ایک معنوی کو گھیرنے والی کہ انکم میں آیات اور زیادہ سے زیادہ کی حد نہیں۔ مضاف ہے۔ الف لام تعریفی تفصیل کے لیے۔ اُسْرٰی اسمِ مفرد جاہد علم ہے بحالیت کہ صفت الیہ۔ مرکب انسانی ابتدا مکینہ اسمِ مفرد نسبی فَرْث ہے یعنی مکہ والی۔ غیر ابتدا۔ واو بر جملہ یعنی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع متغییل ابتدا ہے۔

باء۔ اسم مفرد مدی۔ معنی ایک سو۔ اس کی جمع ہے مئیں یا مائت (حالت) مغرب ہوتا ہے۔
 مضاف ہو کر آئے تو اس کا معدود مغرب مضاف الیہ تمیز ہوتا ہے۔ مثلاً مائت رجال۔ سو مرد۔ اگر
 دیگر مد سے جوڑے تو مضاف الیہ ہوتا ہے اور واحد جمع بھی آسکتا ہے۔ جیسے غنم مئیں۔
 یا مائتہ مائتہ۔ اس کا تثنیہ مئتان ہے معطوف علیہ واؤ ماضیہ۔ اقدی غنم۔ اسم مد مرکب استراحت
 ہے۔ مطابق قیاس ہے لہذا دونوں اکائی وحائی مؤنث ہے بحالیت رفع ہے کیونکہ معطوف تابع
 ہے اعداد و اصل و امداد تھا تخفیف کے لیے امدادی کیا گیا یہ مرکب عطفی مئز ہوا آیت اسم مفرد
 مؤنث معنی حلاوت۔ تثنیہ مراد ہے قرآن مجید کی بحالت (ایک جلد) منصوب ہے تمیز ہے
 مئز تمیز مل کر معطوف علیہ۔ واؤ ماضیہ۔ اثنائہ عشر۔ اسم مدی مرکب استراحتی مذکر ہے۔ امد عشر و امد
 عشر کی طرح یہ بھی مئیں ہوتا ہے ملامت فروع ہے کیونکہ مرفوع پر عطف ہے۔ خیال رہے کہ حرف گیدہ ہے
 انیس تک مد و مئیں فرع ہوتے ہیں ان ہی کو مرکب استراحتی کہا جاتا ہے باقی سب اعداد مفرد مرکب
 وغیرہ مرکب ہوتے ہیں۔ تمیز ہے۔ رکو ما۔ اسم مفرد جہد قرآن مجید کی اس آیت کا نام جس پر صحابہ تلاوت
 میں نماز کا رکوع فرماتے تھے۔ تمیز ہے۔ یہ مئز تمیز مل کر معطوف علیہ۔ واؤ ماضیہ حش اسم
 مفرد مد معنی پانچ مئز مضاف مائتہ اسم مفرد مدی معنی ستون تمیز مضاف الیہ یہ مرکب احالی مدی معطوف
 علیہ واؤ ماضیہ۔ ثلثون۔ اسم مدی مرکب عطفی۔ معنی پچیس۔ یہ مؤنث معدود کے لیے اکائی مؤنث
 اور وحائی مذکر ہو کر آئی ہے یہ اور مذکر کے لیے دونوں مذکر آتے ہیں۔ بحالیت رفع ہے عطف
 تابعی کی وجہ سے بحالیت۔ اسم جمع مؤنث سالم کمرہ کی معنی لفظ۔ لفظ کی آٹھ قسمیں۔ اسم مشق۔ اسم جہد
 فعل۔ مصدر۔ مادہ۔ حرف۔ مفرد مرکب۔ لفظ کمرہ سے حرف نکل گیا۔ باقی سب شامل رہے۔ بحالیت کمرہ
 ہے کیونکہ تمیز مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب استراحتی مدی معطوف علیہ۔ واؤ ماضیہ۔ ثلثون۔ اسم مفرد مد
 مئز مضاف۔ ائوب۔ تمیز مضاف الیہ۔ جمع سے ائف کی معنی ہزار مائتہ کی طرح یہ بھی عرب ہوتا ہے
 تمیز بن کر جمع بھی آسکتا ہے اور واحد بھی ثلثون الف بھی جائز تھا۔ یہ مرکب استراحتی مدی معطوف علیہ
 واؤ ماضیہ۔ اربع اسم مفرد مد معنی چار مضاف مغرب ہے۔ مئیں۔ جمع مذکر سالم مائتہ کی بحالت کمرہ
 تمیز مضاف الیہ ہے مرکب استراحتی مدی معطوف علیہ واؤ ماضیہ یقون۔ اسم مد و فرعی۔ بحالیت
 مغرب ہے۔ بقاہ و نحوہ اسماء اعداد بارہ مد اصولی ہیں۔ ایک سے دس تک۔ اور مائتہ۔ اور ائف
 (سوا ہزار) یعنی اکائیاں۔ سیکڑہ۔ ہزار اس کے علاوہ باقی سب مد مفرد ہوں جیسے مئیں مئیں یا مائتہ
 وغیرہ یا مرکب ہوں جیسے ثلثون عشر فروعی کہلاتے ہیں۔ ستون۔ معطوف ہے۔ ثلثون ائوب۔ اپنے سب

ملحق جمع شکم مخالف، اللہ تعالیٰ معنی و بنا۔ متعذی بدو مفعول۔ موسیٰ۔ اسم مقصورہ۔ نام ہے موسیٰ علیہ السلام کا بحالیت فتح مفعول بہ اول ہے۔ مغرب ہے تقدیری، عرب سے۔ الف لام بعد کی کتاب معنی مکتوب مراد قرابت ہے مفعول پر دم ہے آیتنا کا۔ جملہ فیہ خبریہ جوید ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ۔ ابتدائے جملہ۔ باب فتح کا، معنی ملحق مثبت معروف جمع شکم۔ جنس سے بنا ہے معنی مقرر کرنا یا پسند کرنا۔ یہاں دونوں معنی مناسب ہیں۔ متعذی بدو مفعول ہی ہوتا ہے۔ یہ کہی لازم یا متعذی بیک مفعول نہیں ہو سکتا، البتہ کہی کہی اس کا مفعول دم بد مجرہ کی شکل میں حرف جر تقدیر کے لیے ہوتا ہے۔ مخالف اللہ تعالیٰ ہے، وغیرہ اسے ذکر نائب منصوب متعلق مرجع کتاب یا حفظ موسیٰ ہے مفعول بہ اول تعذی۔ اسم مصدر جلد (حاصل مصدر) یعنی رہنمائی۔ ریری تعذی برون نری۔ منصوب ہے مفعول پر دم ہے۔ لام حرف جر نفع کا۔ بنی۔ اسم جمع ذکر سالم بحالیت کسرہ معارف ہے۔ ی کا دامہ اتین یا تین ہے بنین تھا، آخر کی ذیل، اعزانی صاف سے لگئی۔ اسمائیل۔ اسم غیر شریف کیونکہ عجی۔ نعم ہے حضرت یعقوب کا، البتہ نام ہے۔ مقابل یعقوب صفاتی نام ہے۔ یادوں ذاتی میں معارف الیہ ہے۔ یہ مرکب صفاتی مجرہ ہو کر یا ملحق ہے تعذی مصدر کیا جملہ کا۔ الا۔ یہ دو حرف۔ ط۔ ان۔ زائدہ۔ یا تفسیر یہ۔ ط۔ لا۔ یہ لا وہی ہے۔ اصل بدت اس طرح ط۔ ان۔ لا۔ تھنڈا۔ فعل بھی میثد جمع ذکر حاضر۔ باب افتعال سے ہے مصدر ہے تھنڈاؤ۔ انڈے بنا ہے۔ یعنی۔ بنانا۔ اختیار کرنا۔ می کفرت عیدہ پکڑنا۔ یا انھوں سے بنانا۔ یہاں بھی سمجھنا۔ عیدہ بنانا ہے۔ انتم منیر مسر۔ اس کے فاعل ہے۔ بن جلد زائدہ۔ وون۔ اسم مشرک ہے۔ نو معنی میں۔

ما سوی۔ مٹ علاوہ۔ مٹ ذیل۔ مٹ گھٹیا۔ مٹ نزدیک۔ مٹ حفاظت مٹ نیچے مٹ مخالفت مٹ مقابل۔ یہاں معنی مقابل ہے یا مخالفت ہے عرب ہے۔ قرب مکانی کے لیے متعلق ہو جاتا ہے یعنی نزدیک یا معنی نیچے۔ اس کی زیادہ تفصیل واللہ اعلم میرا مکتب کی تصنیف جملہ اول در علم القرآن اور ہماری کتاب فتاویٰ اعطایا جلد دوم میں دیکھو۔ پچھٹے معارف ہوتا ہے۔ معارف الیہ اور غیر سب ہو سکتے ہیں۔ می غیر واحد شکم مجرہ متعلق معارف الیہ ہے جس کا مرجع ہادی تعالیٰ ہو سکتا ہے صفت مثبتہ معرب کما۔ وکل سے بنا ہے۔ یعنی۔ قدر داری دینا۔ قدر داری دینا کہ ساز۔ نکال۔ نگہبان۔ محافظ۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مفعول پر ہے نہی کا۔ لا۔ تھنڈا۔ جملہ فیہ خبریہ اتینہ ہو کر۔ یا علیحدہ مکمل ہو گیا۔ تب اتنی زائدہ ہے۔ یا تفسیر ہوا اقبل کی تب ان تفسیر ہے۔ ان زائدہ کی صورت میں یہاں ثقت لغز پر شیعہ معنی پڑے گا کہ یہ اس کا مقلد ہو جائے در کلام مکمل ہو۔ ایک قدرت میں

۱۰ تَحْمِلُهَا - متفرع منفی منصوب ہے تب ان تائید ہے اور لام تعلید پوشیدہ ہے یعنی نشان ہے۔ اور ترکیباً جملہ غیر منفیہ صحت ہے، قبل جملہ کی۔ مگر مشہور قرئت فعل ہی کی ہے۔

تفسیر الباقی
سُحُفَاتِ السَّحَابِ تَنْزِيلُ السَّحَابِ نَزْلُهُ انْزَالُ السَّحَابِ
الَّذِي يَأْتِي الْبَارَانَ حَوْثًا بِمَرْثَةٍ مِنْ اَبْتَا - رَفْعُهُ شَيْئًا مِّنْ الْمَصِيْبِ

اس سورۃ کا نام انزل ہے۔ جس نے کہا سُحُفَاتِ ہے در بعض نے کہا بنی اسرائیل سے۔ سُحُفَاتِ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ اس سورۃ کا پہلا لفظ سُحُفَاتِ ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے۔ بنی اسرائیل نام کی دلیل چونکہ اس میں لفظ بنی اسرائیل آ رہا ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے مگر یہ دونوں دلیلیں تہمتی کمزور ہیں۔ کیونکہ سورۃ قرآنی کا نام نہ ابتدائی لفظ کا پابند ہے نہ پہلے رکوع کا یہ سورۃ میں کسی خاص قوم کے نام آ جانے کا پابند ہے۔ بلکہ اس سورۃ میں کسی ایسے لفظ سے اس کا نام رکھا جاتا ہے جو لفظ کسی اور جگہ دوسری سورۃ میں نہ ہو۔ اس بنیاد پر کافون پر دیکھنے سے صحیح قول یہی ہے کہ اس کا نام انزل ہے۔ کیونکہ سارے قرآن مجید میں لفظ سُحُفَاتِ مختلف سو توں میں تقریباً آٹھ سو دفعہ آیا اور لفظ بنی اسرائیل تقریباً چالیس دفعہ آیا۔ حالانکہ ان میں سے کبھی سورۃ کا نہ سماں ہے نہ بنی اسرائیل، نہ انزلی کا ہی یہ لفظ ہے جو سارے قرآن مجید میں صرف ایک ہی دفعہ اسی سورۃ میں آیا۔ اس لیے اسی سے اس کا نام ہوا۔ اور سو توں کے نام چونکہ متغایب اللہ ہیں اس لیے کسی کی اپنی حق اللہ قبول نہیں ہوگی۔ سادہ پھر اس لفظ سُحُفَاتِ کا پہلی آیت میں ہونا اس کے نام بننے کا موجب ہو تو مایہ کے سورۃ فعل کا نام بھی۔ سبحان ہو۔ کیونکہ اس کی پہلی آیت میں بھی سُحُفَاتِ ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ سورۃ کا نام اس کے انوکھے دلقے۔ یا انوکھے حروف یا کسی خصوصی لفظ کی بنا پر ہوگا۔ یہ پابندی نہیں کہ وہ لفظ غیر اس سورۃ میں کس جگہ ہوں یہ پابندی صرف سپید سے کے نام کے لیے ہے۔ اس کا پہلا جملہ ناقص یا ناقص۔ پہلے حرف نوں سپیدوں کے نام انسان ساخت میں۔ اس سورۃ کی آیت میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ۔ اس کی ایک سو دس آیتیں ہیں یہ جمہور قراء حضرات کا مسلک ہے یہ حضرت زیدؓ اور ۹۹ کو ایک آیت تصور کرتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ اس کی ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔ یہ قراء کوثر کا مسلک ہے۔ ہمارے ملائقہ ہندو پاک و افغان میں جہاں سب کے سب حق مسلک ہی مانجھے ہیں مگر نئی شام کے مقلد دور۔ دور نہیں ملتے۔ اہل کوثر کا یہ مسلک ہی مشہور ہے۔

واللہ اعلم بالصواب۔ یہ سورۃ سب کئی مگر چند آیات میں پانچ قول ہیں۔ علامہ قزوینی نے فرماتے کہ آٹھ آیتیں صحت سے منہ منک نہ ملی ہیں۔ جو ہجرت کے سفر میں بعد ہجرت نازل ہوئیں۔ دوم یہ

رات ہوا۔ اس تعالٰیٰ میں بھی عجیب عکس اور اسرار الہیہ ہیں۔ اس لیے کہ جو درمیان میں ہوتا ہے
 واول بھی ہوتا ہے۔ آخر بھی ظہر بھی ہوتا ہے۔ بالکل بھی۔ صبح بھی ہو سکتا ہے۔ عصر بھی۔ وعبت میں
 بھی ہوتا ہے۔ صاحب عاشقین میں امداد میں منائی اور جہان میں دونوں معراج کا ذکر ہے۔ مگر ذکر
 میں اس طرح فرق ہے کہ حنائی معراج لیلہ کعبہ سے شروع ہو کر آسمان پر اس میں بیت المقدس کا
 ذکر نہیں۔ جہان معراج حضرت تم حنائی بنت، بطالب یعنی اللہ تعالٰیٰ صفا کے گھر سے شروع ہو کر
 تحت المیزانی عالم ہونے۔ عالم ووزار کا معائنہ کرانے ہوئے بیت المقدس پھر آسمان و لامکان۔
 ودر فرق یہ کہ بقول اکثر علماء معراج حنائی میں سینہ پاک ہونے اور جانب دھرم یا کورسے دھننے کا
 واقعہ پیش ہوا کہ معراج جہان میں۔ کیونکہ حسی طور پر قونایہ پیچ میں حضرت میر کی وادی میں سینہ فیض
 گنبد کا شوق ہونے کا واقعہ ہو چکا۔ بلکہ بار دھرتی کا کیا مطلب۔ تیسرا فرق یہ کہ معراج حنائی میں براق
 یا رفعت نہیں۔ بلکہ حضرت جبریل نے ہاتھ پکڑا اور آسمانوں پر تشریف لے گئے۔ (مشکوٰۃ شریف رواد
 بخاری و مسلم)۔ معراج جہان میں اولاً براق پر سوار ہوئی سدا رنگ پھر رفعت پر سوار ہوئی عرش
 تک۔ براق چوپایہ جانور ہے اور رفعت تختہ ہے ہوائی پہلہ نایا حضرت سلیمان کے شاہد۔ پھر
 عرش سے لامکان تک پیدل مامری موٹ۔ معراج جہان میں یہی قوتوں کا اظہار ہوا۔

ع قوت برقی ع قوت نبیاء و کرام ع قوت مصطفیٰ علیہ وعلیہم السلام و القی۔ براق گھوڑے
 کے برابر سفید چوپایہ ہے جو صرف نبیاء و کرام کے لیے رب نے پیدا فرمائے ہر نبی کا علیحدہ علیحدہ
 کو مرت نہیں جس جو وہ ظنان کے میدان عشرہ جنت یا دنیا میں بھی بعض انبیاء کو عطا ہوئے مگر ظاہر
 نہیں۔ یک صبح اور نہ فل قل یہ ہے کہ انبیاء کریم کو دنیا میں نہیں ملے۔ بجز آحاد کائنات علی اللہ تعالیٰ
 و سلم کے اور آپ کو بھی صرف سفر معراج کے لیے۔ برقی یا برقی سے بنا ہے۔ یعنی چمکدار سفیدی یا
 یعنی تیز رفتاری۔ اس کی قوت رفتار حدیث پاک میں یہ بیان ہوئی تافذ نظر اس کا ایک قدم پڑتا ہے۔
 حضرت جبریل قدم کب صاحب نواک کو اپنے جبرتی ہونٹوں کے بوسے اور اپنے کانوں پر
 کے لمس سے جناب اہم حنائی سنگھ سے بیدار کرتے ہیں کیا شان مجھ سے ہے کہ وہاں ذکر الہی میں
 سینوں پر غم کا مظہر تم ہو کر آئیں جاگ کر گواہی جاتی ہیں اور آج شہر شام ہی سے استراحت ہے۔
 تاکہ کائنات و صمد و ارقام عالم کو ترنگ بنائے کہ عبد متبطل ہوتا ہے اور عبد متکبر ہوتا ہے۔ عبد وہ ہے
 جو معراج کا انگارہ کرے اور عبد وہ ہے کہ معرفت اور عرش مخلوق جس کا اعتقاد کرے۔ یہ بھی ظاہر ہوا
 کہ اس پر درگاہ الہیہ سے خلی کریم بنے خبر نہ تھے نہ پائے تھے ناول سے اس سیاست کے صبح و عصر

تھے۔ اٹھ کر دوغرفاٹے میں در براق پر تشریف لائے براق اپنی اسی برق رفتاری سے روانہ ہوا
 کہ جب عالم بندے سے گزرا تو دیکھا موسیٰ علیہ السلام اپنے مقام میں نڈا ہوا فرما رہے تھے۔ باقی انبیاء تو
 مسجد قیام میں پہنچ چکے ہوں گے مگر موسیٰ علیہ السلام کچھ لیٹ ہوئے اس میں بھی عظیم معلومت ہے وہاں
 سے گزرتے تو وادی جہنم کے وہ اٹھ کر قسم کے مناب دیکھے جن کا حقیقی وجود ابھی بعد قیمت ہزار سال یا
 سینکڑوں سال بعد ہونے والا ہے۔ بتائیں مقصود تھا کہ نبوت کی نگاہ بھی بے مثل ہے اور نبی کریم
 کی بیداری بھی مثل خواب کے آجوائے واقعات کو دیکھ لیتی ہے۔ گیا کہ نبی کی زندہ خوب متعقبات ہوتے
 ہیں مثل بیداری اور بیداری مدہم کو بھی دیکھنے میں مثل خواب کے ہے۔ وہاں سے ایک سری قدم اٹھایا تو
 مسجد قیام میں کافرانہ کجہ کرتے پائیں منزل اوت پر سولہ کارستہ پیدل دوہا۔ گھوڑے پر ایک
 ماہ۔ نبی کریم براق سے اترے صرف اعزاز بلاق کو باندھ دیا۔ بجائے کا خطرو نہیں تھا۔ جب فرشتوں
 کے جوہر میں مسجد بیت المقدس میں تشریف لے گئے تو دیکھا کہ تمام سابقین نبیین علیہم السلام والتین
 میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اند موجود ہوا فرمادی۔ یہی نہیں بلکہ جب رسول پاک کو کائنات مصطفیٰ
 رب و الملائک کی اسببت مبارک میں سب نے نڈا دیا کہ وہاں میں پائیں تو سب انبیاء کرم نے نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کو داغ فرمایا۔ اور براق برق جہاں تاب اپنے پورے جوش و خروش اور پوری قوت
 قدرت سے پرواز کرتا ہے وہ پہلے ہی قدم میں پہلے ہی آسمان کا دروازہ آجاتا ہے۔ مگر منہ سے اندر فرشتہ
 نما نظامہ اباب گیسٹ کیمر، فوٹو پر کھڑے۔ آخر کیوں؟ صرف اس لیے کہ یہ شاہی دروازہ ہے
 گورنر کا معنی ہے۔ اسی دروازے سے کوئی نہیں گزر سکتا نہ ملک مقرب نہ نبی مرسل جب سے بنا ہے
 انقلاب شہنشاہ کونین میں بند ہے۔ اور پھر بھی تاقی مت بند حلقہ کی شوکت پر لا کھول سلام۔ آسمان پر
 لکھوں دروازے ہوں گے کیونکہ دن رات تفرغ الملائکہ و التفرغ۔ ملائکہ کے چڑھنے ترے کا سلسلہ
 جاری و ساری ہے۔ نہ نش۔ نہ رکوت۔ ہر وقت کھلا ہے اور ہر شخصیت کو آنے جانے گزرنے کی پوری
 اجازت ہے مگر یہ دروازہ کون گنگٹو کے بعد آج ہی کھولا گیا۔ پہلا آسمان ہے۔ استقبال کرنے والوں میں
 وہ آدم ہیں سلام بھی جس جوابی داغ کر رہے ہیں دوسرے آسمان پر جینی علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام
 دونوں آسمان میں نڈا زاد بھائی ہیں۔ تیسرے آسمان پر یوسف علیہ السلام چوتھے پر ابراہیم علیہ السلام پانچویں
 پر ہرون علیہ السلام چھٹے پر موسیٰ علیہ السلام ساتویں پر ابراہیم علیہ السلام۔ کیا اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ
 نبیاء کرام کی قربت و مدار براق سے بھی زیادہ ہے۔ رفتاری طاقت اس لیے بتان کہ نبیاء امت کے شکل و
 نبی اور شکی نہ کہ یہ برکت یمنی اور فروری۔ یہاں سے بیت معمرہ پہنچ کر ملائکہ کو ترک جمع

و غیر کافی اور عہد سے کہ نام میں دو دفتر اور دہلی میں پوسے ہوتے ہیں۔ لیکن آج تو اپنے گھر روانگی ہے لہذا گھر پر تعجب ہو گیا۔ یا اس لیے کہ بندوں کے پاس گئے تو رسول - نبی رحمت مآلین میں کہ گئے۔ آج اپنے رب کے پاس آ رہے ہیں۔ پھر یہی لفظ حاضر سب دیا اس لیے کہ اسے کائنات والو تم جہاد سے جہاد کہو پکارو تو آنا مولیٰ یا رسول اللہ یا حبیب اللہ کہہ کر پکارو۔ ہم پکاریں تو پیغمبر و مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ دوسرے آسمان تک گئے تو نسل ہی نے انہیں اٹھ کر ہاتھوں میں لے لی تو روح و علم سے آگے نکل گئے۔ کہیں یہ دیکھ کر کوئی گمراہ نہ ہو جائے۔ اس لیے فرمایا پیغمبر کہ عروج خواہ کتنا ہی ہوا مگر جدیت کا تاج پہنے ہی رہے۔ یا اس لیے کہ بعد تو ساری کائنات بنے مگر بعد صرف محمد مصطفیٰ ہی ہیں۔ لہذا لکھا۔ نسی نے گمراہی کو ذکر کیا تھا مگر مقدار نہ بتائی تھی لہذا اسم نکرو بول کر بتایا گیا کہ متاثر ہو کر رت کا تھوڑا سا حلقہ۔ فرمایا گیا میں المستجید المحرم بنی المستجید زلفی اس معراج بھائی میں سیر سیاست کے پادشہ تھے یہ پہلا عہد سے اتنی تک دوسرا تعلق سے سدا تک تیسرا سدا سے عرش تک چوتھا عرش سے لامتناہی تک۔ عالم ہر ذرہ کی معراج انسانیت مسد کی عبرت کے لیے ہے اسی لیے صرف وہی نظائر آشکارہ کیا گیا جو عمل و معراج میں مسلمانوں سے متعلق ہے۔ مسجد اقصیٰ تک کفراں مکہ کو تال و لا جواب کہنے کے لیے سدا تک معراج اہل شریعت کے لیے عرش تک معراج اہل طریقت کے لیے۔ دیکھیں تک معراج اہل سدا کے لیے۔ دوسری حکمت پہلی معراج یہ بتانے کے لیے نبی کریم کی سب سے بڑی نصیب نہ جنتوں سے دوزخ کیوں سے۔ دوسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ نبی کریم ہی الانبیاء میں ملے اللہ تعالیٰ طہر و طہیم معین و سلم۔ تیسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ تمام ملائکہ بھی آنا علی اللہ و سلم کی امت میں۔ چوتھی معراج یہ بتانے کے لیے کہ عرش و کرسی نبی کریم کے لیے بنایا گیا۔ اللہ تعالیٰ کو عروج نہیں پانچویں معراج حضور اقدس کی ذاتی وقت اور یہ بتانے کے لیے جو کچھ نبی کریم نے دیکھا وہ جانا ہی انکھوں سے نہ دیکھا نہ جان۔ بلکہ۔

دو کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو بھلا

ہم نہ خدا ہی چھپا ہم پہ کروڑوں دہر

تیسری حکمت آفائے کائنات علی اللہ طہر و سلم کی چار حقیقتیں ہیں۔ ۱۔ حقیقت بشریت ۲۔ حقیقت ملکیت ۳۔ حقیقت نورانیت ۴۔ حقیقت حقیقت (دست) آج تکیل معراج چاروں حقیقتوں کے مجموعے ہو گی۔ پہلی معراج میں بشریت کا ظہور دوسری میں ملکیت کا تیسری میں نورانیت کا چوتھی میں حقیقت (دست) کا۔ چوتھی حکمت چھری کریم کی بشریت بھی بے مثل ہے۔ کیونکہ بشریت اپنے عناصر پر

کی وجہ سے چار چیزوں کا حاجت مند بنا ہوا۔ آگ مٹی۔ مگر مٹی کو عرصہ دراز کے لیے اگن راستوں سے وہاں پہنچایا جہاں کوئی چیز نہیں پتا کیا کہ ہر مشران آتش کا محتاج مگر ہمارے حبیب الہ سے بھی بے نیاز ان آیات میں حرم شریف کو معنی (ابتدا) اور مسجد اقصیٰ کو غایت یعنی انتہا بنایا گیا۔ چاروں طرف سے یک یہ کہ زمین پر سب سے پہلے وجود مسجد حرام کا اور سب سے پہلے وجود مسجد اقصیٰ کا۔ یعنی کعبہ سب سے پہلے یہ حرم۔ اور قبلہ سب سے پہلے وہ اقصیٰ۔ دوم یہ کہ زمین کا بالکل درمیان۔ حرم کعبہ۔ اور کنارے پر مسجد اقصیٰ سوم یہ کہ اس کی حفاظت اللہ کے فرائض پر اور اس کی عزت و توقیر بندوں کے ذمہ۔ چہاں کہ یہ مسجد اقصیٰ کو حضرت آدم نے بنایا چالیس سال کعبہ بنانے کے بعد اور پھر حضرت سلیمان نے یہ بیت المقدس میں صرف ایک سال پھر حضرت ابراہیمؑ نے بنایا اور مکمل بنایا۔ معراج کے وقت کعبہ یعنی مسجد حرام بنیاد ابراہیمؑ ہے جو ابراہیمؑ بنیاد اقصیٰ بنیاد آدم ہے جو ابراہیمؑ میں۔۔۔ عادت سے شمار ہے کہ صرف تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ مسجد حرام۔ مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی۔ ان ہی مسجد کی نمازوں کا ثواب مقرر فرمایا گیا مسجد حرم کا ثواب ایک لاکھ۔ مسجد نبوی کا پچاس ہزار مسجد اقصیٰ کا پچاس ہزار۔ مجھے حیرت ہے ان تبلیغی و ہادیوں پر جو جہنم متوہ کی مائتزی کو بدعت اور شرک کہتے ہیں اور خود ہر مسجد کی طرف بستا شکار سفر کرتے پھرتے ہیں اور اپنی بنائی ہوئی مسجد کا خود ساختہ ثواب بھی مقرر کر لیا۔ جو مسجد حرم سے بھی زیادہ ہے (معاذ اللہ) فرمایا گیا بَارُکًا تَوَلَّوْا۔ ہم نے برکت دی اُن کے آس پاس۔ برکت آٹھ قسم کی ہے۔ چار شریعت کی برکتیں اور چار طریقت کی۔ عا طریقت کی پہلی برکت وجود نبوت کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام اسی ملائے ہیں اور گرد۔ ولادت و سکونت سے تشریف فرما رہے۔ دوم یہ کہ قیام نبوت کے سبب مرکز دی۔ تہی صحف و کتب سماوی کا مہبط بھی یہی رہا۔ سوم یہ۔ ملائکہ کا مورد ہے۔ چہاں کہ یہ عبادت گاہ انسانیت شروع سے ہی بنایا گیا۔ اور مسجد نبوت کے لیے اسی مقام کا چناؤ ہوا۔ شریعت کی برکتیں۔ اقل یہ کہ حلال روزی ہی بندے کو اسے حرام سے بندے کو بچایا جائے یہ برکت واقعی ہے دوم یہ کہ فرائض و رزق خواہ فرائض صحت میں جیسے غلہ ہاٹ یا فرائض شکل میں جیسے ربوہ ہاٹ۔ سوم پیداوار کثیر خواہ نعمت سے جیسے کھیتی یا بل نعمت جیسے باغات و پشیمت۔ چہاں کہ۔ باشندہ دنیا کا سکون و اطمینان دولت و معاشی سکون زیادہ صدقہ و خیرات کی طرف خوش دلی سے مائل ہونا۔ طبیعت بھری پری ہوا۔ یہ آٹھوں قسم کی برکتیں وہاں موجود ہیں بلکہ بیسی پانچ برکتوں کی وجہ سے دوسری برکتیں غیب ہوئیں۔ جیسے برکت کی پانچ نشانیاں ہیں۔ پہلی یہ کہ انسان حرام میں مبتلا ہو جائے یہ تبرہ ہی ہے۔ یعنی چھی غامی ممال روزی کے فرائض موجود ہیں مگر پھر بھی حرم پر راعب۔ یہ بھی بے برکت ہے

دوسری ایک ہزاروں تھیں دو تیس گھریں میں مگر طبیعت میں غنا نہیں طبیعت سیر نہیں۔ نہ کس منہ
پہچانت کڑی رہتی ہے۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ سیر کی کجی پیدا ہو جائے۔ یہاں تک کہ حق العباد و
حق اللہ کی ادائیگی سے بھی جان چرائے مصداق و فرائض کی بھی پروا نہ کرے ہر وقت غریبی کا دھڑکا لگے
وہ ہے۔ چوتھی یہ کہ پوری نہ پڑے یعنی آمدنی غمی ہو مگر گزرا مشکل ہو۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ غریب لگتا
کہ اس کے اس پاس برکت ہے۔ یعنی مسجد کی دیواروں کی وجہ سے نہیں بلکہ وجہ نعمت کی بنا پر۔

نصرہ من ایمنہ۔ تاکہ یعنی یہ سیر پہ لانا دکھانا علت اور سبب ہے اس بات کا کہ ہم دکھ میں اپنے
بند سے کو اپنی نشانیاں۔ برکتیں تو مسجد انہی کے پاس تھیں مگر آیات وہاں نہ تھیں۔ درندہ آیات کا ذکر بھی
برکتوں کی طرح کیا جاتا یہاں سے تو دیوار آیات کی ابتدا ہوتی ہے اگر یہاں میں بعضیہ ہی تسلیم کیا جائے
تو معنی یہ ہوگا کہ ہم نے اپنے حبیب کو تمام اہمیت ملاحظہ کریں جی میں کچھ دیکھنے سننے سے تعلق رتی
تھیں۔ یعنی دکھائی دی جانے والی آیت ان آیتوں کا بعض حصہ تھیں جو اس رات ملاحظہ ہوئیں اور کچھ
اہمیت تھی شاید سے کچھ لذت ذوق سے کھلنے پکھنے پینے سے۔ وغیرہ وغیرہ۔ آیات و قسم کی ہیں
۱۔ آیات خلقت۔ وہ تو سائے جہان میں پھیلی ہوئی ہیں سے

برگ و درختان سبز در نظر ہوشیار
ہر دق و فتر بست معرفت کرد گار

ہر آیت آیت نافع ہے۔ یہ تو ہر من ہر جگہ ہر ذی عقل دیکھتا سمجھتا ہے۔ ۲۔ آیات ذات۔ معرفت کی
ذات۔ آیات ذات کی دید کی ذات تھی۔ آیات خالقیت میں تو ذات دان۔ زمان مکان۔ ادھر۔ اُدھر۔
کی جہزوں تیریں میں مگر آیات ذات وہاں ہیں۔ جہاں نہ مکان نہ زمان نہ رات نہ دن۔ نہ دیاں نہ نیوں
نہ کہاں نہ وہاں۔ نہ چھٹ نہ ہمت۔ مہی سے سہری یعنی ذات کی سیر کی انتہا سمجھ اعلیٰ کو بنا دیا یہاں
تعارف ذات و آیات ذات کا تعارف سب کچھ کیوں دکھایا گیا۔ اسی سے کہ رَفَعَهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
بجنگ ساری مخلوق میں ہم کو اور ہماری شانائت ذات کو دیکھنے والا وہی متبع و دبیر ہے۔ اس کے
علاوہ کس کی مجال ہے جو ہماری نشانیاں کو دیکھے۔

موسیٰ زہوش رت یک بر تو جمال
تو صہب ذات می نگری در پستی

روح العالی نے فرمایا کہ یہاں مسیح بمبیر سے مراد ذات پاک مصطفیٰ ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ ذات
ہدی تعالیٰ تو یہاں جمع شکر کا مرتع ہے۔ غائب کی خبر کس طرح سن سکتی ہے قرآن مجید سے ہادی تعالیٰ کے

خائفے مفلکی نام یک مسافر کو اس وقت تک کہ وہ اپنے وطن کے لیے مٹا ہوئے ہیں میں کالیس خصوصی
 صفت اور کیا دن غیر خصوصی صفت میں۔ مسیح و ہیر بھی ان ہی غیر خصوصی صفت میں شامل ہے
 لہذا شریعہ بنی پاک صاحب ہولاک علیہ السلام سے روایت ہو سکتی ہے روایت میں ہے کہ
 کہ تقریباً اٹھارہ سال ویدار ہیر کے شرف سے مشرف ہوئے تب جب تعالیٰ نے پچاس نمازیں۔ دو دو
 رکعت فرض عطا فرمائیں جو ہر گھنٹہ بعد با وضو ادا کرنا لازم تھیں۔ اور غسل جنابت سات مرتبہ اور سات دفعہ
 دھونے سے نپاک کپڑا پاک کرنا۔ فرض ہوئے یہ شریعت عطا ہوئی اس کے علاوہ کثیر مہم عطا ہوئے
 لہذا پیاسے آٹا لٹی اٹھنے والے دھونے کے بعد جو کہ وہ علوم میرے دہانے دینے کو کوئی بھی اسل کو
 عقل نہیں ہو سکتا۔ (عربی مرید البیان) جب واپس تشریف لائے تو پھر سارے انبیاء کرم کو
 شرف ملاقات بخشا۔ پانچویں آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرف پوچھا اور انیت معطی میں
 طہار و ستم و بدگت پر رحم فرمایا۔ دینی اکرم سے عرف کیا یہ بہت زیادہ عبادت ہے کم کر دینے میں ہی
 امت کو آرا پچا ہوں ان کے کہنے سے محبوب کبر و کبر کا گاہ کبر میں نور تہ حاضر فیض ہوئی
 پینتالیس نمازیں کم ہوئیں اور چھ غسل اور چھ غسل صفت ہوئے۔ پانچ نمازیں اور ایک دفعہ غسل اور
 ایک دفعہ غسل اور ایک ہی دفعہ نپاک چیز دھونا فرض رہا۔ یہ نور تہ آنا جانا براق و زلف کے بغیر
 پہلی مرتبہ کی طرح ہوا۔ پھر آپ براق پر ہی سیدھا فادہ کو تشریف لے آئے اور آتی دفعہ سدرہ مکہ
 قریب ہی بہشت بری کی چوڑی معائنہ فرمائیں۔ جنت کے در و دیوار پر جو کچھ لکھی ہو وہ پڑھا۔ اور
 اپنی امت صالحہ کی جزا و مال ملاحظہ فرمائیں۔ ایک درویش سے کہ براق پر مولوی فرما کر پیسے
 بیت المقدس تشریف لائے پھر وہاں سے عرف گزرتے ہوئے حضرت ام ہانی کے یہی کمرے میں
 تشریف لائے جہاں سے جانا ہوا تھا وہی رات کے عرف میں گھنٹے یا مین ساتیں گزری تھیں۔
 مسیح کو سب سے پہلے آپ نے حضرت ام ہانی کو یہ خبر سنائی۔ اور واقعات معراج تفصیل سے بتائے
 واقعہ معراج شریعت و طریقت کا لب لباب ہے۔ فیض کے خزانے ہیں بلکہ آئینہ زندگی اور تکمیل دینی کا
 پیش خیمہ ہے۔ اور دینی زندگی کا اشارہ و عظیم ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ وَ اَنَّا مُّؤَمِّنَاتٌ بِّکَیْ
 وَحَدَّثَنَا وَ هَدٰی لِقَوْلِ سُبْحٰنَکَ اَنْ لَا مُشْجِدَ وَاَمِنْ دَوْلٰی وَ کِبْرًا۔ اسے موجودہ اور متناہی
 نسل فانی و علوی اس سہرا اور معراج کا انکار کرنا کہ سہرا کا انکار کرے اور معراج کا انکار کر لے۔ نہ اسل کو
 معنی یک سیاحت یا تفریح سمجھنا۔ بلکہ یہ تکمیل دینی کا شاندار مظاہر ہے جس میں تمام کائنات انسانی و مادی
 کے لیے ایک قانون ایک ماحول علی مرتب کیا گیا۔ اور قانون سازی کا یہ واقعہ پہلا ہی نہیں۔ بلکہ اس سے

ہے ایک مرتبہ انبیا مؤمنین انکس۔ ہم نے حضرت موسیٰ کو ایک کتاب دی۔ ایک بہت بڑے اپنے رسول کو ایک بڑی قوم کے لیے جیسے بڑی کتاب دی تمام آسمانی کتابیں، درمیان میں ان کے ہی مہینہ میں نازل فرمائے۔ شعیب آدم اور شعیب براہی یک رمضان تویت شریف شہر منان زہر پنجم رمضان یاکہ در رمضان انجیل عبود رمضان۔ قرآن مجید شب قدر کو جو رمضان ہی میں ہوتی ہے وہاں بھی انصاف تھا یہاں بھی انصاف ہی رواں کی یہاں بھی روانگی وہاں بھی عطا یہاں بھی عطا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں کا انصاف ہیست المقدس فلسطین سے کوہ طور تک یہاں کا انصاف ہیست مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔ وہاں کی روانگی گھر سے طور تک یہاں کی مسجد سے مسجد تک بیت الاشر سے بیت شریعہ تک مسجد نبوی سے مسجد نبوی تک۔ وہاں پیدل چلتا تھا یہاں ہراق پر چلتا تھا۔ وہاں چالیس روز سے تھے یہاں دودھ کے گلاس تھے۔ وہاں ننگے پاؤں تھے یہاں نصین پاؤں تھے۔ وہاں نئی ترقی تھا یہاں انصاف تھا۔ وہاں شریعت و طہارت کی کتاب تھی یہاں عشق و معرفت کی ناز تھی۔ وہاں حضرت موسیٰ کو کیم بنایا گیا۔ یہاں محبوب کو پیغمبر بنایا گیا۔ علیہا النبیۃ و الصلوٰۃ والسلام۔ کیم میں ایک توت کا مغاہر و پیغمبر میں تین قوتوں کا

۱۔ قوت سماعت۔ ۲۔ قوت فہم۔ ۳۔ قوت علم۔ پھر یہی نہیں بلکہ ہم نے اپنے موسیٰ کو کیم کو طور تک پہنچا کر بنی اسرائیل کے لیے ہدایت دیدی اور حبیب کو لا مکان تک پہنچا کر مادی کائنات کی بعیرت دے دی۔ ان کی معراج سے ہم نے ان کو کیم و ہدایت بنا دیا۔ ان کی معراج سے ان کو مسیح و بعیرت بنایا۔ ان بنی اسرائیل سے یہ وعدہ کیا گیا تھا کہ ان **اَنْتَجِدُوْهُ مِنْ دُوْنِ**۔ میرے مقابل کسی کو کہیں نہ بنانا۔ تم سے اسے موجودہ اور آئندہ اقامت ممانہ یہ وعدہ لیا جاتا ہے کہ تم میرے نبی کے مقابل کوئی نبی نہ بنانا و تفسیر تازان۔ ہادک۔ میان۔ معانی۔ کبیر۔ مادی۔ جلالین

ابن ابیبات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہنچا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر خوشی یا غیب کے وقت سبحان اللہ کہہ کر دے۔ شکر بھی اور کثرت سے سبحان اللہ پڑھنا یا کثرت سے سبحان اللہ کہنا۔ بلکہ ہر موقع پر سبحان اللہ کہہ کر ہی باعص نبی کے مگر الفاظ کے تفسیر کا خیال رکھا جائے۔ مثلاً علم کے اور پریشانی کے وقت یا غیب کا ممانہ کے وقت یا شاد اللہ۔ آئندہ ارادے کے وقت یا شاد اللہ۔ حیرانی کے وقت یا شکر۔ جہد کے لیے یا سبحان اللہ۔ اور ابتدا کرنے کا مکہ دینے کے لیے۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ فائدہ ذکر معراج کو سبحان اللہ سے شروع فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بارگاہ رب العزت میں رات دن

سے افضل ہے۔ کیونکہ معراج پیدا عجیب قرار دیا ہے اور واقعہ ہی شب کو ہی ہوا۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ زندگی کی باتیں سو کر خارج نہ کریں۔ تیسرا قاعدہ۔ صحبت موٹا دران کی کتب صرف بخیر مرئی کے لیے ہدایت تھے لیکن آتماہ دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدی کائنات کے لیے تائید امت ہدایت میں۔ یہ قاعدہ یہاں ہڈی ہڈی استرین اور دوسری جگہ نبی کریم اور قرآن مجید کے لیے ہڈی ہڈی میں رہ کر قرآن سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کے بعد جو بھی نبوت کا دعویٰ کرے یا کسی کو نبی مانے وہ مطلق کافر ہے۔ غیر مسلم ہے۔ کیونکہ جب دیکھنے والا گواہ توحید البنی آگیا تو اب کسی اور دوسرے گواہ کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ بشریہ کی اشارۃ النفس سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی کو حقیقی کھار ساز شکیکست۔ معبود سمجھ کر یا ناشکر اکبر ہے۔ بان مجازی۔ یا مظہر یا مدنی مشکک حاجت روا ماننا جائز ہے۔ یہاں وکیل سے مراد۔ کھار ساز۔ شکل کشا ہے۔ اگر یہ مسئلہ کوئی نہ مانے تو سب سے زیادہ نقصان کبریٰ کے وکیلوں کو ہے۔ اور بڑے مشرک دانی ہوں گے جو ان کو وکیل بنایا لیتے ہیں یہاں کے سوائے تیسرا مسئلہ۔ مسلمان پر مقرب ہے کہ اپنے ہر کام کی ابتدا بھی مسجد سے کرے نہ تھا بھی۔ یعنی سفر پر بدش یا مساحت یا نجی یا بڑت کہیں بھی لے کر جائے تو مسجد کی ماضی دے اور جہاں جائے پہلے مسجد میں قدم رکھے۔ پھر دیگر کاموں میں مشغول ہو۔ یہ مسئلہ۔ من السجود ابی المسجد سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراف۔ پہلے انہری فرمایا گیا پھر لیلۃ فرمایا گیا حالانکہ ہزارہ کے معنی بھی رات کو سیر کرنا ہے جب انہری میں ہی رات کا معنی آگیا تو علیہ لیلۃ کیوں فرمایا گیا؟

جواب ۱۔ انہری میں رات کا معنی تو آگیا تھا مگر رات کی مقدار نہیں آئی تھی حالانکہ اس کا اظہار ضروری تھا۔ اور ہی انہری میں رات کی تاکید ہوتی تھی اس لیے لیلۃ فرمایا گیا۔ جس سے وہ دو دانہ سے جو ہزار سے زائد تھے۔ دوسرا اعتراف۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشمار انقلاب میں۔ رسول نبی رعبت مابین وغیرہ۔ وغیرہ جو خصوصی انقلاب میں تو پھر خصوصی لقبوں کو چھوڑ کر غیر خصوصی لقب بخیہ رکھیں ارشاد ہوا۔؟

جو اسباب اور اس کی ایک حکمت تو تفسیر مالانہ میں عرض کر دی گئی یہاں اتنا سمجھ لو کہ بعد ہونا اگرچہ عمومی

صفت ہے مگر بندہ ہونا اب پہلے نبی علیہ السلام کی ہی خصوصی صفت ہے۔ جس صفت کا یہی لقب کچھ اور ہوتا ہے اور مگر یہ کچھ اور۔ اسی طرح نبی پاک کے ثقت کے لیے کچھ اسماء پاک میں اور بارگاہِ ہمدی کے لیے کچھ اور۔ آغا صفت ذوالجلال کی مقدس بارگاہ کا شرف حاصل کرنے سے اس لیے وہاں جدیت کا لقب ہی زیب دیتا ہے۔ **یَسْتَرْاعِظُ رَافِقُ**۔ میں کی کیا وجہ ہے کہ پہلے کہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس آئے پھر وہاں سے آسمان پر معراج شروع ہوئی یہ کیوں نہ تھا کہ مسجدِ حاکمہ مکہ مکرمہ سے ہی معراج ہو جاتی۔

جواب ۱۰۔ اس میں چند حکمتیں ہیں ایک یہ کہ اس علاقے میں نبی پاک کے قدم ٹکوانے تھے تاکہ وہ جگہ کی قدمِ ہمنیت سے مشرف ہو جائے۔ وہاں میدانِ محشر قائم ہوگا۔ اور جس جگہ کھڑے ہو کر آقا و نسلِ علی مشر علیہ وسلم نے امامت فرمائی تھی وہاں ہی مقامِ محمود ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسری یہ کہ وہ معبدِ نبیائے میری حکمت یہ کہ نبی کی شان سے جھوٹ ہو کر اُمت کو کہہ پڑ جائیں۔ آج تمام دنیا کو اُمت بنانا۔ کلمہ پڑھنا ہے۔ لہذا جھوٹ ہونے کا بھی تصور اس مظهر ہو جائے کہ وہاں جا کر نازد کلمہ پڑ جائیں۔ میری ظاہری حکمت یہ کہ کھڑکافوں کو بہوت حیران اور قائل دلا جواب کر تھا۔ آسمان کی سیران کو لا جواب نہ کرتی بلکہ کہہ دیتے کہ ہم نے کو فنا آسمان دیکھا ہے جو ہم سچ جھوٹ کی پرکھ کریں۔ **تَوَتَّعَا اَعْرَافُنَ**۔ یہاں فرمایا یا باری تعالیٰ۔ یعنی ہم نے مسجد کے آس پاس برکت دی چلیے تھا کہا یا باری تعالیٰ یا باری تعالیٰ۔ اس میں برکت یا اس پر برکت۔

جواب ۱۱۔ اس لیے کہ یہاں برکتِ نبوت مراتبِ انبیاء کرام بھی باہر ہیں۔ بافت و اشجار بھی اس لیے فرمایا۔ اور کلام۔

تَقْسِمْ صُوفِیَانَا لَقَدْ یُأْتِیْ اَنْسَرِیْ نَعْدِیْ وَیَدْعُوْنَ الْمُنْجِبِ اَعْرَافِیْ تُسَبِّحُ الرَّحْمٰنُ
اَلَدِیْ یُؤْتِیْ بِرَحْمَتِہٖ مِنْ اٰیٰتِہٖ ۔ اِنَّہٗ فَاَتَتَّبِعُ اَلْغَمِیْرُ ۔

اسی ذاتِ قدیم کے لیے ناز بندگی اور نیازِ جدیت ہے جس نے اپنے بندہ خاص حقیقت محمدیہ کو شب وصال کے تصور سے لحدت میں کعبہ حرمت سے قلبِ مومن کے اقصیٰ تک پہنچایا۔ جس کے آس پاس ہم نے جلالِ ابدی و رحمتِ نامتناہی عشق و معرفت۔ محبتِ مصطفویٰ کے غنچوں سے بشیر برکتیں دیں۔ تاکہ ہم اپنے محبوب و حبیب۔ غالب و مطلوب کر اپنی وہ نشانیں دکھائیں جو جبرِ ربانی میں ہم نے دلچست کی ہیں سبک و ہارایہ حبیبِ کریم خالق و مخلوق کی سننے والا۔ اور مہر و جمال سے سب کو دیکھنے والا سب سے کفایتِ تعالیٰ اپنے اسی حبیب کی عزتِ تبارک و تعالیٰ کو

اور میرات کو سننے والا ہے۔ اور پیارے نبیؐ کی ہر بات کو دیکھنے والا۔ یا حبیب محبوب کی اور محبوب حبیب کی سننے والا اور وہ اس کو یہ اس کو دیکھنے والا ہے۔ یا نشانِ نبیؐ ثابت البیہ کو۔ یا نبیؐ سننے والا ہے جس کو عالم کے ذریعے ذریعے کی دنیا سے ناسوت کے تھوڑے زمانے میں زندگی دینیوی حیاتی علی کے چند لحظات میں سیر کرادی یہ دینیوی زندگی۔ اخروی روزِ روشن کے مقابل جھوٹی سی بات ہے۔ قیابِ آسمانی کو نہری کوئی جاتی ہے تو وہیں دن نکلتا ہے یہاں جہاں سورج حاضر و ناظر ہو کر اپنی جلوہ گری کرتا ہے۔ بدھ سے شمس آسمانی نے منہ موڑنا اور عمارت کی است ہے۔ ایسی طرح سورج میر شاہِ عالم نورِ عالم سب علی مشرقی علی علیہ وسلم کو جب نہایت تہی میں۔ شریعتِ کبریٰ سے طریقہٴ اقصیٰ تک محبتِ ہم سے عشقِ اقصیٰ تک۔ لوہی حرام سے اوپر اقصیٰ تک نہری کوئی گئی تو وہیں وہیں تجلیاتِ انوار کا دن نکل آیا بدھ سے شمسِ لفظی کا جلوہ ہوا اور اسی دل میں ایمان و ایمانی کا دن درخشش ہوا جس میں مسطیٰ نے جلوہ فرمایا۔ جب آفتابِ آسمانی نہ سو تو زمین پر رات ہی ہے اور سورج کا نکلنا گویا رات میں ہی نکلنا ہے۔ اب یہ سورج کی شان ہے کہ رات کو دن بناتا چلا جائے۔ قلوبِ انسانی پر رات ہی رات تھی۔ اور ناریوں کا دور تھا دل جل رہا تھا نور کا۔ تو نہری بچہ و بزرگ کا مظاہرہ ہوا۔ دانش کے جوئے نے ذہنوں کے اندھیروں کی طرف رخ فرمایا اور جس جس دل میں طرازی کی تھیں وہاں وہاں مشاہداتِ یارِ کامل چمکنا لگے۔ خوش قسمت ہے وہ دل جس نے معرفتِ لاہوتی کی مسجدِ اقصیٰ میں اس آفتابِ ہدایت کی اقتدا کر کے ہم نے سب کیفیتِ تہی کی ساری نشانیوں کو دیکھا ہے اب وہی ہر پریشان حال کی سننے والا ہے۔ اور ہر ارادہٴ تہی کو جاننے والا اور پوسے کا لب کو دیکھنے والا ہے۔ اس آفتابِ کائنات سے ہدایت پانے اور لینے والوں کو بھی ہم ہدایت کا پانہ اور رہنمائی کا سورج بنا دیتے ہیں۔ اسی لیے۔ وَكَفَيْتُ مُوسَىٰ نَبِيًّا وَوَعَدْتُ دَاوُدَ نَبِيًّا سَرَّاحًا وَوَعَدْتُ دَاوُدَ نَبِيًّا۔ اور وہی ہم نے داؤدؑ کے بندہٴ نبیؑ کو نیکو و شریعتِ ظاہری کی کتاب۔ صوفیہ کلام فرماتے ہیں بخششِ البیہ کی تقسیمِ یارِ قسم کی ہے

عَلَىٰ عِلْمٍ وَرَبِّ عَلَىٰ اِيْتِمَادٍ عَلَىٰ نَجْلِ فِدَاؤِ عَلَىٰ تَحْذِيلِ عَلَىٰ بِلَا عَوْضِ نَعْمَتِ دِيْنًا عَطْلَبِ
 کہ وہاں یا تاننا دینا یا تینا ہے۔ مرتبہ دینا فعل ہے۔ اور مہربان ہو کر پنے اسرار بتانا تَحْذِيلِ۔ یہاں
 اِیْتِمَادِ نہایا جس سے ثابت ہوا کہ شریعت اور قانون دیا۔ وہ کتاب کیا تھی۔ علی ظاہر فرماتے ہیں وہ کویت
 تھی۔ علی یا علی فرماتے ہیں وہ تلبِ موسیٰ تھا جو انوارِ البیہ کی عظیم کتاب تھی اور جس میں مستاتیبِ تہدات

کے خزانے تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ کتاب موسیٰ تھا۔ جس کو اللہ نے۔ قوم بنی اسرائیل کے یہاں ہدایت بنادیا تھا۔ انسانیت اس وقت تک بھٹکتی رہتی ہے جب تک اس کو دامن نبوت نہیں ملتا۔ اس دنیا پر فطیان میں صفت نبوت کا۔ استاد ہی مظلوم انسانیت کے لیے آخری درمہبوط اسباب ہے۔ اس سے بڑھ کر بھٹکتا ہی بھٹکتا ہے جب کوئی خوش قسمت فرد یا قوم نبی مہدیؑ کے قدموں میں آجائے تو صحبت سرمدی سے ہم دلوںزناقتہ ہو جاتے کہ اَنْتَ جَدُّوْا مِنْ دَوْنِیْ وَ کَیْلَا۔ اب نہ سہر تو میرے سوا کسی کو پناہ ملے۔ دُور دار۔ وکیل۔ ہر چیز میرے ہی سپرد کردو۔ جس کا میں بچا ہوں اس کا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ اسے غرکش۔ دنیا پرستو۔ ہمارے دامن کیم میں مگر تو دیکھو۔ ہمارا دامن رحم و کرم معیت و عافیت وہی کتاب علی اور مصیبت بزرگی ہے جو ہم نے اپنے نبی کو عطا فرمائی اور علم و عقل اور سحر و جمل سے اس تک پہنچنے کے لیے ثابت بنی کہ ہدایت بنایا۔ موسیٰ کیم تو صفت بنی اسرائیل کے لیے ہدایت البتہ تھے۔ لیکن اسے قرآن دلو۔ یہ معراج کا ہی سدا کا ثلث کے لیے جاریت ہے۔ جو اس کے قرب و قریب میں آگیا میں نہایت کاملت اس کو دین دنیا کا محافظ و دُر و وکیل۔ دو کسی کو کیدوں وکیل بنائیں۔ کسی کے محتاج کیوں رہیں ہاں جو درویش نبوت کو چھوڑ دے گا وہ بھٹکتا ہی پھرے گا۔ اُس کا کوئی دُور دار وکیل نہ محافظ۔ اَنْتَہُ تَبَیْہُ فُلُوْہُ بِسُوْیْ صَاحِبِ سَعْدِج وَ تَبَیْہُہُ اَعْمَدُ وَاَنْتَ فِیْہِ رُوحُ الْبَیْاٰن۔ محلی۔ فنی الدین عربی۔ مع زیادت)

واقعہ معراج کے کچھ ضروری مختصر حالات

ہم نے اپنی تفسیر مالائیکہ معراج جو کچھ پیش کیا ہے اس کے علاوہ بھی مختلف کتابوں تدریخوں و تشریحوں سے پیش کیا ہوا ہے تاکہ مضمون جامع ہو جائے اس حقیقت سے چرچہ نہ کرنا نہیں کیا جا سکتا کہ وہ معراج جس طرح اپنی نزاکت لطافت میں قسمت البتہ کامل کا عظیم حیران کنی شامک ہے اسی طرح اس کے ثبوت میں دلائل و براہین بھی ردایت و حمایت اور مایان و غمخیز عادت و سنن کے علاوہ قرآن نے ہی نہایت وضاحت سے کئی آیت میں بیان فرماتے۔ اور معراج پاک کے ہر در پہلو کو باہر فرمایا۔ چنانچہ معراج کے میر کی ابتدا اور عروج و انتہا کا ذکر قرآن مجید کی ان ہی پارہ ۱۴ کی آیت میں بالتفصیل فرمایا۔ اس طرح کراشا و ہوا۔ نبی پاک خود میر پر نہیں گئے بلکہ انرا۔ اللہ نے سیر کیا لہذا کوئی کم نقص خرد مانے۔ بے دین۔ اپنی انسانی قوت و کمزوری پر قیاس کہے معراج کا انکار نہ کرے۔ اور نہ کوئی یہ سمجھے

انتہائی سست قوتوں والے نے خود اسی کو سکھایا۔ وہ رب و مولا ہے۔ یعنی سب کو عقیدہ دہانیوں
 دیتے والے ہے۔ مولا یعنی ترجمہ ربی کوئل دینا اور سخت مضبوط بنانا۔ اصطلاح میں۔ انسان دماغ کو عقل
 سے مضبوط کرتا ہے۔ یعنی جو خالق تعالیٰ کائنات کو عقلیں دیتے والے ہے اس نے اپنے نبی کو سکھایا تو
 کون نماز کر سکتا ہے کہ کائنات کو عقل دی ہوگی۔ غاسقوی۔ جب اس قرب جہاں کے جہدے، پشے
 موجود سے تم کچھ مددیں مکانی میں پہنچ کر غیبت غامض میں سیکھو یا تو مقام دیدار کی استوی یعنی پسینے
 کا ارادہ فرماد۔ اس مکان کی ہر سمت برابر سے۔ نہ وہیں دلائل نہ ایاب نہ یر نہ وہ۔ لبانی۔ چھڑائی۔
 وھو بارانی غامضی اور وہ بنیہ محبوب۔ جہدہ تمام بلندوں کی اوپنی چوٹی پر تھا۔ مَدَدُ فَتَدَقِ
 نکلنا۔ قُوتِ سَبَبِ اَوْدُ۔ پھر وہ جہدہ اپنے موجود سے بہت ہی قریب ہو گیا۔ تو وہ بندہ سبب
 قرب میں ہو گیا۔ پھر قوت قرب کر لیا گیا کہ محافقہ تجلیات کی طرح دو کانوں کے درمیان یا اس سے
 قریب کر لیا۔ صیغہ ذات سے وصل ہوا۔ قرب وادنیٰ ان غیبیہ مسا وھی اس وقت محمود نے اپنے
 بندے کو جو پامی انتہائی راز و امرار کی وحی فرمائی۔ جو کسی کو نہ بتائی۔ ان آیت میں غلط استوی سے
 نہ مکان پر ملامت ثابت ہو کہ استوی سوئی سے مشتق ہے۔ جس کا معنی ہے تمام احوال برابر۔ اور وہ
 کائنات میں صرف نہ امکان ہی ہے جو عرضیں سے اوپر وراڈ اور اسے۔ دوسری جگہ نہ استوی
 غنی انصراف سے مراد بھی نہ امکان ہی ہے۔ تم دان سے قرب ثابت ہو اور الی متبہ سے۔ قرب الہی
 ثابت ہو کہ قرب جبرئیل جیسا کہ بعض بے دینوں نے آیت کو توڑ موڑ کر پنا مطلب بنایا۔ نبی کریم ص
 کے بندے میں نہ کہ جبرئیل کے۔ مَدَدُ فَتَدَقِ اَوْدُ۔ یعنی محبوب بندے نے نہ امکان میں جو کچھ
 دیکھ آنکھوں سے دہنے اپنی گہرائیوں سے اس کی مکمل تصدیق کی مگر یہ نہ کی۔ یعنی آنکھوں سے جو کچھ
 دیکھ وہ غر کا دھوکہ نہ تھا بلکہ حق دیکھ۔ اَفْضَرُ ذٰلِكَ غٰی مَدَدُ جَرٰی۔ اسے قیامت تک کے بے دینوں۔
 گراہو۔ ستاخو۔ معتزلو۔ کیا تم جہاد سے محبوب بندے کی رویت اور دیدار کے بارے میں شک کرتے
 ہوئے جھگڑتے کہتے ہو تم پر یہی تقریری بحث مناظرے کرتے۔ آیت واعدیت کو توڑ موڑ کر غلط
 مطلب بناتے ہو۔ یہ خطاب مشرکین کے نہیں ہے جیسا کہ بعض مفسرین کو کام کو دھوکہ لگا۔ اس سے
 کہ مشرکین رویت میں شک اور جھڑا نہیں کرتے تھے وہ دوسرے سے معزج کے ہی جھگڑتے۔ بلکہ
 ان کے غلط عقیدے میں تو ہر شخص ہر وقت فہم کو دیکھ لگتا تھا۔ اسی سے بار بار کہتے تھے اِنَّا نُوْمِنُ
 نَحْنُ رَبِّیْ لَہٗ حَکْمٌ۔ ہم پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے جب تک اس کا ظاہر ظہور نہ دیکھ لیں۔
 ثابت ہوا کہ اس آیت میں نہ مگر نبی اور شک کرنے والوں کا ذکر ہے جو معجزہ بھائی کے قاتل میں مگر

دیت باری کے منکر ہیں۔ یہ آیت پاک اندر دیکھنے کے لیے کتنا بڑا ثبوت ہے۔ جبرئیل کو دیکھنے میں
 کسی کو شک نہیں۔ اُس کے قوسب قائل ہم بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم نے جبرئیل کو ایک دفعہ نہیں ہزاروں
 دفعہ دیکھا۔ نکتے میں بیٹے میں غلوں میں سمجھاؤں ہیں۔ سفر میں حضر میں بلکہ اسی معراج کی ابتدا سے سجدہ
 کی تہانک دیکھا۔ اور کئی موقعوں پر کئی شکلوں میں دیکھی۔ پوچھو ان اطفال سے کہ کیا بتا اہم و عظیم سفر
 صرف جبرئیل کے چہ سو پر دیکھنے کے لیے کر گیا۔ کیا یہ پر زمین پر نہیں دکھائے جاسکتے تھے۔ جبرئیل کا
 دیکھ کر ایک عام ہی بات تھی بلکہ جبرئیل کی سلامت تھی کہ آسمان سے اُس غلام کی اصل شکل دیکھ کر اعتراف تھا۔
 جبرئیل تو نہ ہلنے کب سے تنالیے بیٹھے تھے کہ اس میں سے ہر حال پر کے اور حجب جینی کی نگاہ پر ہلنے
 اور میں پسند کر گیا جاؤں۔ بے درخوں نے پیاسے نبی کی شان نہ پہچانی۔ وَتَقْدَرُی وَنَرُی اُخْرٰی
 عَنْهُمْ سَدًّا تَنْهٰی عَنْہُ جَنَّتْ لَدٰی۔ اور اپنے بیٹک اُس جبر محبوب سے اپنے معبود کو واپسی
 کے وقت ترستے ہوئے آخر میں پھر کئی بار دیکھا۔ سورۃ النبی کے قریب کھڑے ہو کر۔ اسی سدا کے
 پاس جَنَّتْ المادی بھی ہے۔ اس آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی نمازوں کو کم کرنے کی درخواست کی طرف
 اشارہ ہے۔ اور آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسری بار دیدار الہی کا ثبوت لفظ آخری بتا رہا ہے کہ جس کو پہلے
 دیکھی تھی کہ دوبارہ دیکھا۔ دیکھنے کی تھوڑا دقیق نہیں۔ وَتَقْدَرُی اُخْرٰی۔ جب جبرئیل معراج کی
 خوشی میں جا کر نے اپنے نورانی جسموں با سوں سے اور مختلف رنگ کے نورانی پرندوں کی روشنیوں
 میں پری پری گئیں تھیں۔ جیسے بھی چھائیں یہ دوسری بار دیدار الہی اسی نبی کی رونقوں کے درمیان ہوتا ہے
 اس طرح کہ ملائکہ اپنے آقا نبی کا اور نبی محبوب اپنے حق تعالیٰ کو نہ جانے کتنا عرصہ دیدار کرتے رہتے
 وہاں نور ہے کہ یہ تعالیٰ سے اُس ملک اہل آباد سے بھی پہلے صرف ایک بیری کیوں آگاہی رسب
 درختوں میں پتوں سے گسار پھیلا ہوا، درخت صرف بیری ہی اور پھر اس پر خواہمورت گوں ٹھونگ
 برکت میں جی پیدا ہوا دیکھے۔ ملائکہ فضلے علاوہ بیری کا خدمت مند کوئی نہیں۔ موقع بھی نظر آتا ہے کہ
 جس معراج کی سجدت کے لیے سب اہتمام ہے۔ ملائکہ کو جشن ملاد میں گئے درخت سمجھانے لگا انکی
 میوں سے عادت پڑی ہے اور پھر رب تعالیٰ نے اس سجدت کو کتنے عظیم تہذیبیں ذکر فرمادیں۔ کہ
 حایا امت ہری دست میں جشن کی روشنی کا تذکرہ ہوتا ہے۔ اور حکمرانوں کے دل سیاہ ہوتے رہیں اور
 چہرے مکروہ اور ان تمام ہادوں میں جبرئیل نے اپنے معبود کو اس طرح آنکھیں کھول کر دیکھا کہ مَرَّعُ النَّصْرُ
 دَفَّ صَوْرَہٗ جہاد سے عہد کی آنکھیں چند حیا میں اور نہ حیرت یا خوف سے آنکھیں زیادہ کھلیں۔ بلکہ
 تہناتی خوشگوار تہذیب محبوبانہ سے اُس نے دیکھا۔ نفسی نظریں طریقے سے دیکھتی ہے۔

نیک جانا قطعی یقینی ثابت ہے اس کا حکم کافر ہے۔ اس کا مخالف من ہے۔ عے قرب اپنی اور غسل سے اور لا مکان میں جانا آیت کی وضاحت اور اقتضائے انفس سے ثابت ہے اس لیے ان کا ماننا جب ہے تو کلمہ گروہ و گمراہی ہے یعنی مثال و مؤثر ہے۔ عے مسجد اقصیٰ سے آسمانوں تک جانا قرآن مجید کے اشارۃً انفس سے ثابت ہے۔ اور احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اس لیے اس کا ماننا لازم ہے اور حکم فاسق ہے عے امامت انبیاء اور طاقات انبیاء و احادیث کی خبر و احادیث سے ثابت ہے۔ اس لیے اس کا ماننا مستحب ہے اور انکار کفر و محاکات ہے۔

معراج شریف کا ثبوت احادیث و روایات سے

جس طرح معراج پاک کی وضاحت قرآن مجید میں بہت اہتمام اور شان سے زرے انداز میں بیان فرمایا گئی ہے۔ اسی طرح احادیث اور روایات کی کثرت بھی حوزہ کو عظیم طریقے سے ثابت فرماتی ہے۔ چنانچہ معجزین صحابہ نے اس کو روایت فرمایا۔

عے فاروق اعظم عے صدیق اکبر عے عثمان غنی عے علی مرتضیٰ عے عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن زبیر عے عبداللہ بن عمر عے عبداللہ بن عباس عے ابوذر غفاری عے انس بن مالک عے مالک بن انس عے ابوہریرہ عے ابوسعید خدری عے شداد بن اوس عے ابی بن کعب عے عبداللہ بن قزاع عے ابوسریحہ عے ابولہی عے جابر انصاری عے حذیفہ بن یان عے بریدہ السلمی عے ابولہب انصاری عے ابوامامہ عے سرور بن جندب عے ابوہریرہ عے قیس بن ربیع عے اسلم بن زید عے ابوہریرہ عے بلال بن رباح عے ابوسفیان عے حضرت ام بان عے حضرت سیدہ وکشم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عے حضرت سہمانت صدیق اکبر۔

(تفسیر ابن کثیر جلد سوم ص ۲)

اس کے علاوہ بھی صحابہ کرام کی کثیر تعداد نے بالتفصیل واقعہ معراج کو اپنی تصدیق و تائید کے ساتھ روایت فرمایا۔ اسی کثرت و قوت پر تحقیق معراجی جہان قدو کو امر کو پہنچائی ہے۔ در قراتر کا شمار بھی کفر ہے۔ اب ہم تمام روایات کا مجموعہ و خلاصہ پیش کرتے ہوئے۔ ایک مکمل حدیث پاک کو شریف سے پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ مسلم شریف بداول ص ۹۶ تا ص ۹۷ پر ہے۔ حدیث شریف و قدو ج ۱ اور ص ۱۰۷ حدیث بیان کی کہ عذابی سلم نے فرمایا کہ خبر دی کہ کو ثابت ابن ابی ناتم نے وہ حضرت اس ثانی

تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو براق کا گھوڑا دیا گیا۔ میں کا ایک قدم اتنا بڑا تھا کہ پڑ تلے (یعنی آسمان تک) اس پر میں سوار ہوا اور بیت المقدس آیا۔ اور براق کو اسی جگہ باندھ چھل انبیاء کرام اپنے گھوڑے باندھ کرتے تھے پھر میں مسجد میں داخل ہوا تو میں نے دو رکعت نماز پڑھائی۔ پھر مسجد بیت المقدس سے باہر نکلا تو جبریل امین نے دو پیاسے پیش کئے ایک خر کا ایک دودھ کا۔ میں نے دودھ کا پیلا اختیار کر پسند کیا۔ تو جبریل نے عرض کیا کہ آپ نے اللہ کی فطرت پسند کر لی پسند کیا۔ پھر جبریل امین نے ہمارے ساتھ آسمان پر معراج کی تو جبریل نے خصوصی دروازے کو کھٹ کھٹایا دوسری طرف سے پوچھا گیا تو کون ہے جبریل نے جواب دیا میں جبریل ہوں۔ پوچھا گیا قبلے سے ساتھ کون ہے فرمایا میرے ساتھ محمد مصطفیٰ ہیں پوچھا گیا کیا آیت الہی آپ سے فرمائی ہیں ان کی آیت آپ ہے۔ تو وہ دائہ کھول دیا گیا۔ ایک انگ دیکھا تو وہاں حضرت آدم علیہ السلام بیٹھے ہی موجود ہیں۔ انہوں نے مجھ کو فرمایا اور مجھ کو دعا دی پھر ہم نے دوسرے آسمان پر معراج کی اسی طرح خصوصی دروازہ کھٹ کھٹایا اور وہی سوال جواب ہوا فوراً کھلا۔ تو میں بن مریم اور یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کو حاضر دنا نظر آیا۔ انہوں نے بھی مجھ کو فرمایا اور دعا دی۔ پھر تیسرے آسمان پر معراج ہوئی اور اسی طرح کھٹکھٹایا اور سوال جواب ہوا اور وہ کھلا تو یوسف علیہ السلام نے مجھ کو تمام جہان کے حسن کا آدھا حسن دیا گیا ہے۔ انہوں نے بھی مجھ کو دعا دی۔ پھر چوتھے آسمان پر معراج ہوئی تو اسی خصوصی دروازے کے سوال جواب کے بعد فوراً کھلا گیا۔ وہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی انہوں نے بھی مجھ کو دعا دی اور دعا دی ان کے بارے ہی سب تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَرَفَعْنَا مَكَانًا غَلِيًّا۔ پھر پانچواں آسمان پر معراج ہوئی تو اسی طرح دروازہ کھلا دیا گیا۔ تو وہاں ابراہیم علیہ السلام بیٹھے وہ بیت المعمور سے نیک لگائے بیٹھے تھے اس بیت المعمور میں ہر دن ستر چار فرشتے مقرر دیئے ہیں ابھی تک دوبارہ کسی کھڑی نہیں آئی۔ پھر جبریل میرے ساتھ سدہ تک گئے۔ تو دیکھا کہ سدہ میری کے پتے باقی کے کان برابر ہیں اور میر کا پھل شک کے برابر اور میری کو ایسی خوبصورتی سے دکھایا گیا ہے کہ کوئی مخلوق اس کو سن بیان نہیں کر سکتی۔ پھر اس کے بہت بعد کے واقعات میں اللہ کریم نے مجھ کو وہی بھیجی جو کسی کو نہ بتائی نہ بتائی جاسکتی ہے یہ کسی کو خبر ہے۔ یہ میرے اور اللہ کے عہد ہیں۔ پھر اس کے بعد مجھ کو پچاس نمازیں فرض دی گئیں دن رات ہیں۔ پھر جب میں (لا مکان سے) اتر تو پھر موسیٰ علیہ السلام سے اور پوچھا آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا گیا۔ میں نے کہا پچاس نمازیں۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا یہ بہت زیادہ ہیں آپ واپس پانچ

اور آپ کی امت طاقت ور کھئے گی۔ میں نے اپنی امت کو آزمایا ہے۔ میں پھر رب کی بارگاہ میں گیا اور تحفہ کے لیے التجا کی تو رب کریم نے اپنے کرم و لطف سے پانچ کم قرادیں میں واپس لوٹا تو وہی علیہ السلام نے پھر تحفہ پانچ میں پھر گیا تو اس طرح نو دفعہ کے پکڑے میں پانچ پانچ ہو کر پینتالیس کم ہوئیں اصعب قالی نے فرمایا کہ اسے حمزہ دن رات کی پانچ نمازیں تعداد میں ادا دے گا میں جس لیکن ایک نماز دس نفلوں کے برابر ہے (ثوب میں) لہذا ثواب میں پچاس ہی ہیں۔ اصعب کی امت پر امتیاز ایک کرم یہ رہے گا جو صرف نبی کا ارادہ کے ٹکڑے کے تو اس کو ایک ثوب اور جو نبی اور اہل بیت کے تو دس نفلوں کا ثوب اور جو شاہ کا صرف ارادہ کرے اور باز رہے تو کوئی نہ کھ جائے گا۔ اور اگر کرے تو ایک ہی کھ جائے گا۔ جب یہ خوشنظر سے کر میں پھر واپس بنو موسیٰ علیہ السلام اچھی دہیں کھڑے محض پوچھا گیا ہوا میں نے پانچ نادوں کا سنیا تو عرض کی کہ پھر واپس جائے یہ بھی زیادہ ہیں۔ میں نے کہا اسے موسیٰ ابھو کہ بار بار تحفہ کراتے جھک در شرم آتی ہے مع شریف کی یہ مفتعل حدیث جس کا ترجمہ مطلقاً مکمل سنایا گیا معراج جہانی کے بارے میں ہے اس لیے کہ اس میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور نماز جم و روح کے ساتھ ہی ادا ہوتی ہے اس لیے کہ ملاو بہت ہی احادیث میں دوسری روحانی معراجوں کا ذکر ہے ان میں بیت المقدس کا ذکر نہیں۔

معراج کی رات میں کتنے نبیاءِ کرام کی ملاقات ہوئی علیہم الصلوٰۃ

والسلام

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ آسمانوں پر آٹھ انبیاء کریم نے آسمانی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و ولایت فرمائی۔ جس کا ذکر انہی حدیث پاک میں گھرا۔

عمر آدم علیہ السلام کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام یعنی مسیح کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یسویہ عقائد پر ایمان لایا۔
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملے اور یہاں ان نبیوں نے
عرف مرصیا کہا اور دعا دی۔ لیکن اگر مفسرین محدثین فرماتے ہیں کہ بیت المقدس میں تمام نبیاء و صحابہ کرام
یک جگہ چوبیس ہزار بیٹھے تھے، اس کا نام تشریف گاہ ہے جس کی کوئی کمی نہ رہے وہ حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم
نے بطریقہ و ملائم قرار پانا تصدیق فرمایا۔ اس سب سے
پھر چند نبیاء کرام نے بطریقہ و ملائم قرار پانا تصدیق فرمایا۔ اس سب سے
پھر جنرل علیہ السلام نے سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نصیب تصدیق فرمایا اور خاتم النبیین کے لقب سے

ذکر کیا کہ آدم علیہ السلام کے نوح علیہ السلام کے پھر ابراہیم علیہ السلام۔ عہد پھر موسیٰ علیہ السلام
 عہد پھر داؤد علیہ السلام کے پھر سلیمان علیہ السلام۔ عہد پھر یحییٰ علیہ السلام کے یوسف علیہ السلام
 عہد آقا کا خاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد پھر دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خطبہ ارشاد فرمایا جس
 میں نبی پاک کی نعمت بیان فرمائی۔

واقعہ معراج کی تاریخ

کتاب تاریخ کے اعتبار سے معراج شریف ہجرت سے ایک سال قبل ہوئی نبوت کے تیرھویں
 ہجرت ہے اور گیارہویں سال معراج ہے۔ اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ کی عمر تقریباً چھ سال تھی اور
 آپ کا کنجاں سی سال دواہ بعد شوال کے مہینے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا۔ اور آپ کی
 رخصتی دینہ منورہ بعد ہجرت پندرہ سال کی عمر میں ہجرت کے ساتویں سال۔ بعض تاریخ دان کہتے
 ہیں کہ ہجرت کے پہلے سال بعمر نو سال ہوئی۔ ہجرت کے وقت آپ کی عمر نوں سال میں تھی۔ معراج
 شریف ماہ ربیع کی سستاویس تاریخ دہائی آدمی ریت کو ہوئی۔ نبی کریم کی کئی زندگی پاک بعد نبوت
 تیر سال ہے اور مدنی حیات پندرہ سال ہے۔ امام ابن جوزی اپنی کتاب الوفا ص ۲۹ میں حضرت
 ابن عباسؓ اور ائمہ المؤمنین عائشہ صدیقہ کی روایت سے لکھتے ہیں کہ معراج واقعہ طائف اور دنات
 مذکور کبریٰ کے بعد تبلیغ نبوت کے گید ہوئی سال چھ ماہ بعد یعنی بارہویں سال کے وجہ میں ہوئی

قرآن مجید میں مذکور معراج

قرآن مجید میں معراج شریف کا ذکر تین جگہ آتا ہے۔ عہد سورۃ اشعری کی پہلی آیت جس کی یہ
 تفسیر ہم لکھ رہے ہیں عہد اسی سورۃ اشعری (سورۃ بنی اسرائیل) کی آیت عہد کی اس عبارت میں
 وَمَا جَعَلْنَا الذُّرِّيَّةَ الْاِنْسَانِ اِلَّا كَفَّارًا فَتَنَّا بِلِسَانِكَ عَنَّا سُورَةَ النِّجْمِ کی پہلی بیس آیتیں
 جن کا ترجمہ صفحہ ۲۷ کے آخر میں مسطور میں پیش کیا۔ ان تینوں مقامات میں قاص طور پر مزید ذور کسی چیز کے
 دیکھنے پر بہت دیا گیا ہے اور جزئیاتی میں ایسا طریقہ دے الفاظ استعمال بیان فرمائے گئے ہیں کہ
 مجبور امانا ہے کہ سب سے ویمین نبی مہموجب حق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنی

انکھوں سے رب تعالیٰ اشر جان مجھ کو اس طریقے سے صاف صاف دیکھا کہ دل نے کھلیب نہ کی
تصدیق کی اور تصدیق و تکذیب دیشہ دوسرے کی جاتی ہے۔ نہ کہ اپنی۔ چونکہ قرآن کریم نے دیدہ رانی
پر ہمت زور سے کر تذکرہ فرمایا ہے۔ اس لیے صحابہ کرام۔ تابعین۔ تبع تابعین۔ مجتہدین۔ فقہاء۔
مونیاء۔ اولیاء۔ کی اکثریت یہی فرماتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انکھوں سے رب تعالیٰ
کا دیدار کیا۔ ہم انشاء اللہ اگلے طور میں دلائل سے رویت باری کو ثابت کریں گے۔ اس سے کہ کچھ لوگ
رویت باری تعالیٰ کے منکر بھی ہیں۔ اور وہ اپنے دلائل میں چند روایتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
رویت سے مواد حضرت جبریل کو دیکھنا ہے۔ بہر کیف قرآن مجید میں ان تینوں جگہ میں کہیں بھی جبریل کا
تذکرہ نہیں ملتا۔

معراج کی رات تمام ملائکہ کو ان کی مخصوص ذمہ داریوں سے چھٹی دی گئی تھی

تفسیر روح المعانی پارہ ۱۵ صفحہ ۱۰۷ پر۔ اور تفسیر درمختور جلد ششم صفحہ ۱۰۷ پر ہے کہ شب معراج
فرشتوں نے دیدار مصطفیٰ کی تنہا کی تو رب تعالیٰ نے تمام ملائکہ کو بعد کے پاس بھیج دیا۔ سب دیدہ رکھے
تھے اور سبحان اللہ۔ سبحان اللہ کہتے تھے۔ بیوا تیت والہو ہر صبح پر ملائہ شعرائی سے منقول ہے
سی طرح ملائہ النبوت جہاں میں ہے نہ مکان پہنچنے کے وقت نبی کریم کو کچھ تنہائی محسوس ہوئی
تو صدیق اکبر کی آواز سے مشابہہ لہی آواز آئی کہ۔ عذرا۔ ن تر تیکے بھرتی۔ ترجمہ باری
کہنات کے تعریف کئے ہوئے نبی محمد ذرا ٹھہرو بیشک آپ کعب منلوۃ فرماتے ہے۔

انراؤ کا لغوی اور اصطلاحی ترجمہ

منکر بن معریض نے دلائل میں یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد حرام سے آگئی تک جانا خواب میں ہوا۔
اور انراؤ کے معنی ہیں خواب میں سیر کرنا۔ جواب۔ لغوی اعتبار سے یہ دلیل غلط ہے۔ اس لیے کہ
قرآن مجید میں یہ لفظ بہت جگہ استعمال ہوا ہے اور سب جگہ بحالت بیداری میں رات کو چلنا مراد ہے۔
حضرت لوط کو فرمایا گیا قانسیر یاھیت یفصح قن اللیل۔ ترجمہ۔ اے لوط علیہ السلام۔ اپنے ناندن

معراجوں کی تعداد

مفسرین و شارحین فرماتے ہیں کہ آقاؐ دو عالم علیٰ اشر علیہ وسلم کو پچھتیس دفعہ معراج دو عروج کی سعادت نصیب ہوئی۔ گیارہ دفعہ خواب میں۔ گیارہ دفعہ غلامی میں۔ اور گیارہ دفعہ بحالت بیدار مہم بخشنے اور چلنے پھرنے میں۔ ان کا ذکر احادیث مختلفہ مشہورہ میں ہے۔ اور ایک دفعہ جہانی سیر و سیاحت اور دنیا کی معراج بحالت بیداری۔ لامکان تک۔ قرآن مجید کی آیت میں ہیں بلکہ فقط اسی معراج کا ذکر ہے۔ اور بیست المقدس میں جاتا اسی معراج کا حصہ ہے۔

شق صدر کتنی بار ہوا

اکثر محدثین و مؤرخین قدسین کا اتفاق اس بات پر ہے کہ آقاؐ دو عالم احمد مجتبیٰ علیٰ اشر علیہ وسلم کا سیزہ اقدس ایک ہی دفعہ بھر نچا مال پھین شریف و بوی طہرہؑ میں پلک کیلکایا ظلم و حکمت نورد معرست شفقت و رحمت سے جھریا گیا اور نفس آلود نکال دیا گیا۔ لیکن اس کے علاوہ بھی ایسی روایات ملتی ہیں جن سے معراج کے موقع پر ابتداً معراج میں شق صدر اور قلب مبارک آپؐ زمر زم سے دھونے کا ذکر ملتا ہے انہی روایات کی بن پر کچھ علما فرماتے ہیں کہ شق صدر چار مرتبہ ہوا۔ ۱۔ حضرت علیؑ کی پائش کے وقت دھونے کے وقت میں کوہ صفا کے پیچھے جب آپؐ کی عمر شریف دس سال تھی ۲۔ غار حرا کے پاس جب آپؐ کی عمر شریف پچیس سال تھی ۳۔ شب معراج آدمی رات کو کوہ معظمہ کے پاس۔ مگر محققین علما فرماتے ہیں کہ ظاہراً بیداری میں صرف ایک بار پہلی دفعہ ہی شق صدر ہوا۔ باقی تین دفعہ خواب میں ہوا۔ اسی لیے بیست المقدس والی معراج کی حدیث پاک میں شق صدر کا ذکر نہیں۔ اور خواب والی معراج کی حدیث میں شق صدر کا ذکر ملتا ہے۔

معراج پاک میں اللہ کے تحفے

یہاں نازیں دود۔ اور کست غفران۔ ۱۔ خلیل جنابت سات مرتبہ فرض ہوا ۲۔ نیک پڑاسات مرتبہ

عۃ ترمذی شریف باب ثانی فی النعمان ص ۱۹۱۔ غزوۃ فاستاز قاضی ایک شخص مسلمانوں میں سے تکل ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ فلاں شخص شہید ہو گیا فرمایا نہیں۔ میں اس کو ایک بد کی حیثیت اور چوری کی وجہ سے جہنم میں دیکھ رہا ہوں۔ عک بخاری کتاب الجنائز ج ۱ ص ۱۸۲ پر ہے۔ ایک دفعہ دو پہر کو گھر سے نکلے تو فرمایا میں عالم برزخ میں یہودیوں کے عذاب کی دواؤں سے رہا ہوں عک ائم المؤمنین ج ۱ صفحہ ۱۶۰ لکھائی میں کہ قاضی اللہ علیہ واکہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جہنم کو دیکھا جس میں شیعی ایک دوسرے کو کاٹ رہے تھے۔ اور اس میں عروہن مایہ کو دیکھا جو اپنی آنتیں نکھینٹ رہے تھے مشکوٰۃ شریف باب المعجزات میں ہے۔ اللہ نے تمام زمین کے کناروں کو میرے سامنے کر دیا تو میں نے زمین کے مشرق اور مغربوں کو دیکھ لیا منہ زرقلی اور مواہب دنیہ ج ۱ ص ۲۰۰ پر ہے۔ میں نے تاقیامت ساری کائنات کو اپنی بتھیلی کی طرح دیکھ لیا عک بخاری شریف کتاب القضا میں ہے۔ کہ فرمایا آقا گل دانائے سب غفر زسل علی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس طرح آدم علیہ السلام پر ن کی ساری اوداد تاقیامت ازلوں کی شکل دکھائی گئی پھر کو میری ساری امت اور تاقیامت مومن و کافر دکھا دیئے گئے۔ عک مشکوٰۃ شریف باب المساجد میں۔ آپ نے فرمایا کہ آج میں نماز پڑھ رہا تھا تو رب تعالیٰ کی آواز بھوکوائی اور میں نے اللہ کی آواز سنی۔ رب تعالیٰ نے فرمایا اے محمد کیا تم جانتے ہو کہ غلبہ آسمانی کے فرشتے کس بات میں جھڑتے ہیں عرض کیا نہیں یا رب العالمین۔ تو رب تعالیٰ نے اچھا تم میرے سینے پر رکھ دیا جس کی فتنہ انگ ولذت میں نے اپنے سینے کے اندر لگ کر محسوس کی۔ اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب کچھ میں نے جان لیا۔ اَللّٰهُ فَکَرَّ کَیْدَہٗ عَلَیْہِہٖ اَنْعَمَدَہٗ یَسْمَعُ۔ عرض کر رہی پاک علی اللہ علیہ وسلم نے اسی زمین پر رہتے آیت البیہ کی ہر چیز کو دیکھ لیا۔ اور یہ عالم انبی و اولیاء کی ہر چیز تو برابر اہم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نے دیکھی۔ لوح محفوظ قادیان اللہ نے کئی مرتبہ دیکھا۔ مگر معراج بھی فقط انہی چیزوں جنت و دوزخ کو دیکھنے کے لیے ہو۔ تو اتنا اہتمام کر کے بلانے کی ضرورت نہ تھی۔ مانت پڑے گا کہ معراج و عروج کا اصل مقصد حکمت لامکان پر جا کر دیکھ لینی کرانا تھا۔ باری تعالیٰ کا دیدار ہی ایسی چیز ہے جس کا نظارہ زمین کے کسی علاقے پر سماعت بیداری نہیں ہو سکتا تھا۔ باقی تمام اشیاء و ملکوتی ہر حالت میں زمین پر ہی دیکھا جاسکتا تھا۔ بلکہ نبی کریم نے کئی دفعہ دیکھا بھی جیسا کہ ہم نے ابھی ثابت کر دیا۔ اس لیے صرف اللہ تعالیٰ کو دیکھنے شرف نہایت کسے کے لیے عالم لامکان میں تشریف لے گئے۔ میں پوچھتا ہوں ان حکوی دیدار سے جو عورت میں جبرئیل جبرئیل کی ٹٹ لگاتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام کو کیا زمین پر گھر سے ہو کر نہیں دیکھا جاسکتا۔ کوئی آیت میں لکھا ہے کہ زمین

پہر جبریل امین کی اصلی شکل کو نہیں دیکھا جاسکتا۔ نیز تفسیر کبیر علیہ السلام فرمے کہ کسی حدیث شریف سے یہ ثابت نہیں کہ سورۃ النجم میں جس دیکھنے کا ذکر ہے وہ جبریل علیہ السلام کی شکل دیکھنا ہے۔ مخالفین اور حکمرانی روایت باری تعالیٰ والے لوگوں نے خود ہی اپنے وہم و خیال سے یہ بات بنا ڈالی ہے ہم کہتے ہیں کہ واقعی نبی کریم نے جبریل علیہ السلام کو اصلی شکل میں دیکھا مگر معراج جہان کی رات میں نہیں بلکہ دوسرے کسی موقع پر میری اس بات کو توڑنے کے لیے بھی مخالفین کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے و اللہ درودہ اعلم بالصواب۔

معراج کی دوسری حکمت۔ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ

ترجمہ ہم نے آپ کے ذکر کو بلند فرمایا۔ بلند وہ ہوتا ہے جس سے کوئی اونچا نہ ہو۔ اس لیے علی

کے لیے لا مکان پر بلایا۔ اور عرض و لا مکان۔ ملائکہ۔ محمد و علیٰ میں اپنے حبیب مکرم کا چرچہ اور ملک و ذکر شہور فرمایا۔

تیسری حکمت۔ رب تعالیٰ نے حدیث قدسی میں فرمایا۔ تَوَلَّاهُ كَمَا حَقَّقْتُ اِلَّا اَنَّا تَرَفَعْنَا

یہ اسے حبیب نبی اگر تم کو پیدا نہ کرتا تو کائنات میں کچھ پیدا نہ کرتا۔ افلاک جمع ہے غلغلا کی و رفعت

ہر جہان اور برحق اور ہرگز سے کوکبا جاتا ہے لہذا وہ تمام افلاک معراج کی شب و گلے گئے تاکہ نبی کریم

اپنی محوکار شہادہ دیکھ لیں۔

چوتھی حکمت۔ نبی کریم علیہ السلام صراطِ مستقیم و سببِ ہدایت اور سببِ جہانوں کے لیے رحمت میں اس

لیے سب سے جہانوں کو دیکھنا آپ کے لیے موزوں ہے۔

پانچویں حکمت۔ سب سے ملائکہ و انبیاء کی خصوصیات آپ کو عطا فرمائی گئیں اس کے علاوہ خصوصیات

بھی آپ کو دی گئیں کیونکہ آپ کو سرور کائنات اور سرورِ انبیاء و علیہم السلام و السلام بنایا گیا۔

چھٹی حکمت۔ تمام انبیاء و کرام علیہم السلام کو اللہ کریم سے کلام کرنے کا شرف حاصل ہوا۔ لیکن فرق

اسے۔ انبیاء کرام کو دو طرح کلام سنا یا گیا۔ ۱۔ مَا تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَاَوْحٰی۔ ۲۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔

۱۔ انوں میں سے کسی سے باری تعالیٰ کلام نہیں فرمایا مگر جس بشر سے کلام فرمایا ہے تو صرف وحی کے

ذریعے ہی۔ ۲۔ مَا تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَاَوْحٰی۔ یا پھر فرشتہ بھیج کر۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عین طریقے سے

کلام فرمایا۔ ۱۔ مَا تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَاَوْحٰی۔ ۲۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔ ۳۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔

۱۔ بلا واسطہ بغیر رویت کے پر دے میں سے صرف آواز سے کلام فرمایا۔ ۲۔ اُنہوں نے دو عالم حضورِ اقدس پر چڑھ کر

حضرت کیم سے افضل ہیں اس لیے آپ کو یہی قسم کے کلام تو زمین پر ہی سنا دیئے۔ چوتھی قسم کا کلام آپ

کو خصوصی طور پر سنا تھا اُس کے لیے زمین ناکفی تھی اس لیے لامکان پر بلا کر بلا حجاب کلام سنایا۔
ساتویں حکمت۔ ذلتِ محو مصطفیٰ کمالیتِ قدرت اور کارخانہِ فطرت کا بے مثل اعلیٰ نمونہ ہیں اور صوبہ کو دکھایا جاتا ہے اور جس کو دکھانا مقصود ہو اس کو دیکھی بندری پر بٹھایا جاتا ہے تاکہ سب دیکھیں۔ اس لیے معراج کی انتہائیوں پر بلایا کہ عرشِ فرشیہ و عرشِ قہر و عرشِ سب کے رہنے والے دیکھو میرے محبوب کو جی جھکے دیکھو۔ کون ہے تم میں سے اُس کی مثل۔

آٹھویں حکمت۔ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اللہ ہی حق ہے اللہ خیرِ عالم ہے مومن اپنی جانوں مانوں کو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ چھینے والے۔ اور ذاتِ نبی کریم۔ اس خیداری کے دیکھو اعظم۔ ابتدا آپ کو پہلے صدیق و خدوق شہان و علی وغیرہم صحابہ اور مومنین متاقی مت کے جان و مال کا سودا مال دکھایا گیا پھر معراج میں بلا کر اُس کی قیمت جنتِ اداس کی چیزیں دکھادیں۔

نویں حکمت۔ حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے شاہد یعنی گواہ میں۔ اور آپ کی ذمت پر قرابہ کی ختم کرنا تھا۔ مثلاً اُتر کر بنا تھا۔ اس لیے شبِ معراج میں بلا کر ہر چیز کے علاوہ اپنی ذات کا بھی مشاہدہ دیدار کر دیا تاکہ دیکھی ہوئی گواہی ہو جائے۔ اور ہر کسی گواہ یا گواہی کی ضرورت نہ رہے۔
دسویں حکمت۔ معراج کے لیے حضرت میں براق کی طاقت کا مظاہرہ کر دیا گیا۔ مسجدِ حرام سے قسطنطنیہ آسمانوں پر انبیاءِ کرام کی طاقت کا مظاہرہ ہوا کہ انبیاءِ کرام مسجدِ اقصیٰ میں نماز پڑھ کر واپس کر کے آسمانوں پر براق سے پہلے پہنچ گئے۔ بندہ سے آگے لامکان تک نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت کا ثبوت فرمایا گیا کہ انبیاءِ کرام کے علاوہ جبرئیل و میکائیل براق و زفر سب پیچھے رہ گئے۔
 جبرئیل نے کہ تو براق تھکے زفر بھی اب آگے چل نہ سکے

ربُّ اَرْضٍ مِیْمِی جتنی کہے تیرے قُربِ خدا کا کیا کہنا
 اس کے علاوہ درجی لاکھوں حکمتیں ہیں جن کا علم بندوں کو نہیں ہو سکتا۔ ﴿وَمَا تَدْرُسُوهُ﴾ نظم۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لامکان چھو دیکھنے کا بیان

دیدار کے ثبوت کے دلائل۔ مخالفین کے دلائل۔ ان کے اعتراضات۔ او
 مخالفین کے تمام دلائل اور اعتراضات کے جوابات

پہلی دلیل۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے۔ ﴿لَا رِیْبَ فِیْہِ مِنْ اٰیٰتِہٖ﴾ ہم نے اپنے بندے کو معراج کا نیکر لایا ہے

کر لیا تاکہ ہم اپنی عظیم نفاذ نیک اپنے بند و محبوب کو دکھائیں۔ تحت الفری سے سورۃ فتنہ تک تو جاکر ہم نے زمین پر رہتے ہوئے بھی کئی دفعہ دیکھ لیا تھا۔ معراج میں بلانے کی وجہ صرف وہ نشانیاں دکھائی تھیں جو زمین پر نہیں دیکھی جاسکتی تھیں اور وہ بدر سے اور تھیں وہ لامکان ہے۔ وہاں کوئی مکان نہیں دکھائی اور مخلوق نفاذ نیک تو سب بدر تک ہی رہ گئیں۔ ملازما ثابت ہو کہ وہ دیدہ رانی کی نشانیاں اور حیرت میں جو دکھائی گئیں۔

دوسری دلیل :- إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْغَنِيُّ۔ بیشک وہ محبوب بند ہی وہاں تھا سب سے سننے والا اور بصیر دیکھنے والا تھا۔ چونکہ اس آیت میں مخاطب جمع شکم خود بارگاہی ہے لہذا مخاطب کی تائید شدہ یقیناً عہد کی طرف راجع ہے اور چوڑی ضمیر نے حسیہ پر کیا ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ عہدہ وہاں پہنچا جہاں وہ تھا سب سے بصیر حق جبکہ کبریا تک تو بے شمار سب سے بصیر موجود ہیں۔ حرم کعبہ سے بیت المقدس مسجد اقصیٰ اور اقصیٰ سے سورہ تک حصر و دست نہیں حصر کے لیے وہ مقام چاہیے جہاں ایک ہی سب سے بصیر ہو۔ وہ مقام سورہ سے آگے لامکان ہے۔ ایسی غلوت میں سب سے سننے والا بصیر نے دیکھا کیا سنا کیا دیکھا؟ ملازما ثابت ہوا کہ اگر اشر کو دیکھا اور اشر کی باتیں سنی۔

تیسری دلیل :- مَا مَقْدَرٌ مِنْكُمْ دَمًا عَرُوفٌ۔ تمہارے تاقیامت ساتھی نہ غلط بھٹے نہ بھولے نہ بھٹکے۔ مسجد حرم سے سورہ تک تو ملا کر اور جبریل ساتھی ہیں وہاں تک تو بھولنے کا اندیشہ ہی نہ تھا۔ ہمیشہ ایسا آدمی جوتں جھکتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سورہ سے آگے جاکر تہہ بھرے اس سے شان لامکان کے اظہار کے لیے فرمایا گیا مَا عَرُوفٌ۔ (۱۴) اور پھر لامکان پر جانے کا مقصد بجز دیدہ رانی کچھ نہیں۔ روئے بصری تالی کی طرف حیرت سے۔

چوتھی دلیل :- مَا كُنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ دَامًا عَرُوفٌ۔ دل نہ بھٹلا جا جو ہمارے بندے نے کہا۔ تقدیر ہمیشہ دوسرے کی۔ کی جاتی ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ دل دیکھنے والا نہیں بلکہ آنکھوں کے دیکھنے کی تصدیق کرنے والا تھا۔ یہاں دیکھنے والے کو عہد کہا گیا یہ لفظ بتا رہا ہے کہ موجود کو ہی دیکھا۔

پانچویں دلیل :- مَا أَفْتَدُ وَتَفَاعَوْا مَا بَرَأَ۔ کیا تم لوگ ہمارے اس بندے کے دیکھنے میں شکوک و شبہات اور جھگڑے کرتے ہو۔ آج تک کسی نے جبریل کے دیکھنے میں کوئی جھگڑا نہیں کیا۔ جگہ اور ہر دیدہ رانی میں ہی کرتے ہیں آج سے ہیں غیر تو غیر خود مسلمان بھی اس لیے ہی وہاں رہیں ہر مرد ہے۔

چھٹی دلیل :- وَلَقَدْ أَهْلًا مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ۔ وہاں عہدہ نے اترتے ہوئے دوسری دفعہ دیکھا اور اترنا لامکان سے ہو وہاں تک جبریل کی پہنچ نہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ اگر کوئی وہاں سے دیکھا۔

کھسی ہے۔ قَدْ نَفُوزَ اِنِّیْ ۱۴۔ ترجمہ معصیت اپنی ذلت سے فرمایا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ فرمایا۔ وہ خوب سے بیشک میں نے اس کو دیکھا ہے عَمَّا قَدْ نَفُوزَ ۱۵۔ فرمایا وہ نورانی ہے میں نے اُس کو دیکھا ہے عَمَّا قَدْ نَفُوزَ ۱۶۔ اسی میری عزت کے تجھے دو ہیں۔ پہلا ترجمہ۔ فرمایا کہ وہ نہ ہے کسی سنگھڑا کسی طرح بھی میں نے اس کو دیکھا بھی جس وقت بھی میرے اس کو دیکھا وہ نہ ہی ہے بھی لگاتار میں نے اس کو دیکھا ہی پایا۔ دوسرا ترجمہ۔ فرمایا جسے میں نے اس کو دیکھا کہ نہیں ہوں۔ مگر یہ ترجمہ ترکیب نحوی کے اعتبار سے اس لیے غلط ہے کہ نور سے پہلے کوئی لفظ پوشیدہ نہیں مانا گیا حالانکہ پوشیدہ مانا ضروری ہے۔ کہ وہ خوب سے یا وہاں نور سے۔ اگر لفظ دو پوشیدہ مانا جائے تو اب ہاں نہ ہو نہ ہی کی طرح دیکھا ہوا۔ ثبات و کثرت اور کثرت میں نہیں کیڑا کرے گا۔ نہ کہے۔ نہ کہے۔ نیز ساتھ ہی الجوزہ نفاری کی دوسری روایت ہے کہ قَدْ نَفُوزَ ۱۷۔ فَقَالَ رَبِّیْ ۱۸۔ جب میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے رب کو دیکھا ہے تو فرمایا کہ میں نے نور دیکھا۔ بہر کیف بہت ہی دلائل کثیرہ سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو خوب اچھی طرح آنکھیں کھول کر دیکھا۔ اب ہم منکرین ویدائیس کے دلائل مول و جواب کی شکل میں پیش کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ منکرین کی دو قسمیں ہیں عدا معراج جہانی کے حکم عدا اور صوفی روایت ہادی تعالیٰ کے منکر۔ یہاں دونوں قسم کے حکم کے سوالات اہل دہدہ کل بیان کئے جائیں گے۔ پہلا اعتراض و سوال۔ جہانی معراج ناممکن اور محال ہے۔ کسی بشر و انسان کی طاقت نہیں کہ آسمانوں پر جا سکے۔ جواب۔ آپ کا سوال درست ہے واقعی کوئی بشر آسمانوں پر نہیں جا سکتا۔ آپ کی یہی بات معراج جہانی کی دلیل بن گئی۔ اس لیے کہ معراج جہانی معراج ہے اور قدرت کی عجیب تر قیاسی ہے۔ اس لیے قرآن مجید نے اس کی اہمیت کو ثابت کرنے کے لیے بُحْبُوحَ الَّذِیْ سے شروع فرمایا۔ معجزہ ہوتا ہی وہی ہے جو عام بشر کی طاقت سے محال ہو۔ اسی لیے ہادی تعالیٰ نے فرمایا۔ انسانی۔ یعنی جانے والا خود نہیں گیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے گیدۂ اکثر اقبال کھتا ہے۔

سبق و لا ہے یہ معراج مصطفیٰ سے مجھے

کہ عالم بشریت کی نڈ میں ہیں گروہ

کھتا غلط ہے یہ شعر اگرچہ غلط سبق ملا ہے کہ جس وقت کہ کو بادی تعالیٰ بہت حیران کن۔ وہ تعجب تک اہمیت والا قسم کمال بیان فرما رہا ہے۔ اقبال اُس کو عام بشریت کے لیے موعظی اور بہت سادہ قرار دیتا ہے۔ معراج۔ ان کے لیے ناممکن اور محال ہے یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔

ہوا اور کہ جہانی ۔ دلیل یہ ہے کہ عائشہ مدینہ قرآنی ہیں ۔ مَا قَفَضْتُ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَيْلَةِ الْبُحَيْرَةِ ایک دوسری مدینان لغوی سے مروی ہے مَا قَفَضْتُ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَيْلَةِ الْبُحَيْرَةِ ۔ ترجمہ ۔ عائشہ کی حالت میں نے نبی کریم کا جسم شریف گم نہ پایا ایک شبِ معراج جسم پاک گم نہیں پایا گیا ۔ بحواب ۔ اکثر محدثین فرماتے ہیں کہ یہ روایت جھوٹ بنائی گئی ہے ۔ بخلا ائمہ المؤمنین قرآن مجید کی مرتب آیت اسرار کا کس طرح انکار کر سکتی ہیں ۔ اور جہد کا معنی کس طرح قبول کتی ہیں ۔ کچھ لوگوں نے یہ جواب دیا کہ یہ روایت تو معراج کی دلیل ہے ۔ ائمہ المؤمنین کا فرمان یہ ہے کہ شبِ معراج بدرِ مہنگ درجِ مہنگ سے گم اور جہاد ہونا بلکہ جہاد میں پہنچنا جہادِ روحِ پبھی ۔ خیال ہے کہ عائشہ تبرہ معراج کی رات ایک قول میں پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں اُن کے نزدیک معراجِ بعثت کے پانچویں سال ہوئی اور اسی سال شوال میں آپ کی ولادت ہوئی معراج کے تین ماہ بعد ۔ لیکن مشہور قول میں معراج گیارہویں سال ماہِ جب میں ۔ اُن وقت عائشہ مدینہ قرآنی عمر پانچ سال کچھ ماہ تھی ۔ لہذا عائشہ مدینہ قرآنی کس قدر کبر سکتی ہیں کہ یہ معراج میں نبی کریم کا جسم بدرِ مہنگ جسے میں ہی رہا ۔ اس وقت تو نہ جہاد تھا نہ عائشہ مدینہ قرآنی ۔ رائے کے ہی جیسے آئے ۔ اور روایت کے معنی میں خواب میں دیکھنا ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ خواب میں دیکھا ۔ بحواب ۔ کتنا غلط حکم ملی کا اعتراض ہے دیکھو اللہ کے کلام پاک میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ لڑائی کی تنہا ۔ وَاِنْ اَلْفَاظُ اس طرح ہیں ۔ اَوْفِي ۔ ثُمَّ كُنْتُ فِي سُبُوتٍ تَرَانِي ۔ اے اللہ مجھ کو اپنا دیدار کرا ۔ جواب آیا تم مجھ کو ہرگز نہیں دیکھو سکو گے ۔ اگر پہاڑ پر ٹھہرے رہے تو عنقریب مجھ کو دیکھ دے گے ۔ یہاں سب روایت کے ہی جیسے ہیں ۔ کیا یہاں خواب میں کیا دیکھنا کہ ہے ۔ کیا موسیٰ علیہ السلام خواب میں نہیں دیکھ سکتے تھے ۔ جب کہ خواب میں امام اعظم نے رب تعالیٰ کو سو مرتبہ دیکھا تھا اس پر اگر یہ معراج خواب ہوتی تو جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عظیم کعبہ میں معراج کا اعلان فرمایا تو ایدہ جہل اور کفار کچھ تعجب کرتے ہوئے نکلیں ۔ ہنسی مذاق ۔ اور لگائی سے انکار نہ کرتے نہ بیعت المقدس کی نشانیں پوچھتے ۔ نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ وہ حیران ہوئے خواب میں دیکھ لینا تو کوئی کمال نہیں ۔ چھٹا اعتراض ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا كُنْتُ الْفُؤَادَ حَسْرَتِي ۔ معراج میں دیکھنے کے دل نے تصدیق کی ۔ ثابت ہوا کہ یہ تعلیمی معراج تھی اور جہد میں دیکھنا خواب ہوتا ہے ۔ بحواب ۔ یہ الفاظ ہی معراجِ جہانی اور بیتِ یدار ہی اور دیرِ بعثت کی دلیل ہے ۔ اس سے کہ دلی تصدیق کرنے والا ہے اور تصدیقِ غیر کی ہوتی ہے ۔ خود پاری تعالیٰ بتا دیا کہ دل سے کیا تصدیق کی!

فرمایا کہ مَا رَآهُ الْبَصَرُ وَمَا خَلْفَ جگر کھونے دیکھا دل نے اسی کی تصدیق کی۔ سالو ال اعتراف۔
 فتح ہادی شرح بخاری میں ہے کہ اس میں مالک فرماتے ہیں مَا سَمِعَ قَدْ دَعَوْنِي السَّجْدَ اعتراف۔ دوسری
 روایت میں خود نبی کریم نے فرمایا أَنَا نَاثِقٌ۔ حرجہ علی حضرت انس نے معراج کا پورا واقعہ سن کر
 فرمایا کہ جب نبی کریم میدان ہونے تو آپ مسجد حرام میں تھے علی معراج کے وقت میں سویا ہوا تھا ثبات
 ہوا معراج غریب ہوئی مذکر جہانی۔ جواب۔ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ معراج پوچھتے دفعہ ہوئی۔ معراج
 کی پیش کردہ یہ روایتیں واقعی معراج روحانی اور غریب کا ذکر کرتی ہیں۔ لیکن معراج جہانی حضرت نبیانی
 کے گھر سے ہوئی۔ نیز ان روایتوں میں بیت المقدس جلنے کا ذکر نہیں۔ اُنہی دینی معراج میں بیت المقدس
 جلنے کا ذکر ہے۔ جب ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کھڑے بہت زیادہ اعتراف سوال اور مذاق کئے
 تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کائنات والو۔ اِنِّي اَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَاسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ۔ یہ ملک میں وہ
 کچھ دیکھ سکتا ہوں جو تم میں کوئی نہیں دیکھ سکتا اور وہ کچھ سُن سکتا ہوں جو تم میں کوئی نہیں سُن سکتا۔
 احوال اعتراف۔ مائتہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب کوئی کہتا ہے کہ نبی کریم نے ارشاد کو دیکھا تو میرے
 رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ دیدار الہی ناممکن ہے۔ جواب۔ ہم نے بھی قرآن پاک کی آیت
 قَدْ سَأَى سے ثابت کر دیا کہ دیدار الہی جائز اور ممکن ہے۔ اُم المؤمنین کا یہ قول ناگہان میرے رونگٹے
 اس ذکر سے کھڑے ہو جاتے ہیں یا اس لیے ہے کہ وہ دیکھنے سے مراد ادراک ہے۔ یہی ہے۔ اور یہ
 واقعی ناممکن ہے۔ یا اس لیے ہے کہ دیدار الہی اتنا مشکل ہے کہ کوئی عینہ سلام صرف تبحر دیکھ کر پہچان
 ہو گئے۔ اور ہم جیسے ذکر سن کر کناپ جلتے ہیں بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یہ تو ایسا کام صوبہ ہے جس
 نے دیکھا۔ حضرت عائشہ کی یہ اپنی ایک طرف بیانی ہے۔ ہرگز اسی سے انکار ثابت نہیں ہوتا۔ بعض نے
 جواب دیا کہ اُم المؤمنین کی مراد زمین پر رہنے والا الہی ناممکن ہے۔ ہاں لامکان پر جا کر درست ہے۔
 بعض نے جواب دیا کہ یہ عقیدہ صرف مائتہ صدیقہ کا اپنا ہے۔ یہی ہے۔ وہ اس مقدمے کے خلاف
 بات سننا گوارہ نہیں کرتیں اور فتنے یا تنہائی ناگواری سے ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔
 دوسرے بات کسی اور شہید کی۔ مخالفین اور منکر کے پاس صرف مائتہ صدیقہ اور جہاد بن مسعود کی
 تین روایتیں ہیں مگر ہم کہتے ہیں کہ چونکہ دونوں قسم کی روایتیں ملتی ہیں روایت کی بھی تاویل کھینچی، دیکھنے
 دانی کثیر ہیں لہذا مطابقت کی صورت بتاتی زیادہ درست و مناسب ہے۔ اور مطابقت اس طرح ممکن
 ہے کہ اُم المؤمنین کی روایتیں اس بنا پر ہیں کہ روایت الہی کا حاطہ کوئی نہیں کر سکتا۔ اور کوئی شخص اپنی طرف
 سے اپنی وقت عقیدہ سے نہیں دیکھ سکتا۔ جیسا کہ عام طور پر ہم اپنی طرف سے ہر چیز کو دیکھتے ہیں۔

کیسے باوجود بھی اُغرب ہونے کے کوئی اپنی مرضی سے کسی کو نہیں دیکھ سکتا ہے جس کو وہ پناہ جمال دھائے اور دیکھنے کی قوت ہٹے۔ ان کے لیے دیدار الہی ثابت ہے۔ مگر ہماری بین کردہ یہ مطالبات پیمانہ کی جائے قوامِ الوہنیوں پر چند الزام پڑتے ہیں۔ علامہ ام المومنین قدس سرہ اللہ عنہ کا انکار کیا۔ علامہ صریحی آیت کے اقتضا کا انکار کیا ہے کثیر صحابہ کرام کے اقوال کا انکار کیا۔ علامہ ربیع النور علی قدس سرہ اللہ عنہ کے مرتبی قرآن کا انکار کیا۔ علامہ اپنی عمر سے پہلے یا چھوٹی بچپن سے عمر کی حقیقت کا جادوہ انکار کیا ہے۔ علامہ حادثہ مدینہ کو لا تذکرہ اور خوفِ خزانہ کا مطلب معلوم نہ ہو سکا۔ اور علمِ قرآن سے ناواقف رہی معاذ اللہ۔

معراج کا مہینہ اور تاریخ اور سال

مؤرخین و محدثین کا اس میں اختلاف ہے کہ معراج کب ہوئی۔ علامہ مشہور و معتمد یہ ہے کہ بعثت کے گیارہویں سال یا دہرے ستائیس تاریخ کو آدمی رات کے وقت معراج شروع ہوئی دنیوی لحاظ سے۔ سنانوں کے اٹھارہ یا اٹھائیس سال گزر کر اسی رات تشریف لائے اور ہوائی صدر الوہنی سے بلاق پر سیدھا غائب ہو کر وہاں ایک قلعہ کے کعبہ کی جانب کو جاتی دھڑکھا اور دوزخ آتی دفعہ دیکھا علامہ ہجرت سے نو سو سال پہلے معراج ہوئی ہے تاریخ سال پہلے ہوئی علامہ بعثت کے پانچویں سال یعنی ہجرت سے آٹھ سال پہلے۔ علامہ ستر و بیس سال قبل میں ہوئی یا نو تاریخ علامہ گیدہ و بیس سال کو ہوئی علامہ ششائیس رمضان شب قدر میں ہوئی۔ علامہ ۱۲ سوال کو ہوئی علامہ مبعوث ہے کہ ہر کی رات کو ہوئی علامہ جو کی رات کو ہوئی اور درجہ ان جہنم مثل ما شئت من الشئ۔ صلاۃ تمام عرب و عجم میں شب معراج کی فضیلت شہوت ہے۔ اور نبی کریم کے لیے یہ رات شب قدر سے افضل ہے۔ دنیا میں ہر جگہ یہ رات نہایت جہانم کے عبادت و نوافل ذکر واذکار کے ساتھ منائی جاتی ہے۔ اور مسلمان اس کو عظیم رات سمجھتے ہیں اور ہر جگہ ستائیسویں رجب کی رات ہی منائی جاتی ہے۔ معراج سے دایرے پر ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے جنگل میں سے گزرے تو میں جگہ پر آتے ہیں قافلے دیکھے۔ علامہ مقام روحا پر بنی ودان کہتا ہے تھا۔ یہاں آپ کو یہاں لگی تو آپ نے بلاق سے ترکہاں قافلوں سے پانی طلب فرمایا انہوں نے دیا آپ نے دیا۔ اور آگے روانہ ہوئے۔ بل کاغذ کو اس وقت آپ کی شفقت سے کچھ بیبت آئی۔ اس کا ذکر

جو آیت احادیث و رد و جوی میں ان سے چند فوائد و مسائل حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ اول ثبوت یہ حاصل ہوا کہ آسمانوں کے دروازے ہیں۔ ملائکہ کے لیے طہیرہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے میرہ خصوصی دروازے ملحق ہیں۔ خلا سزا و سزا خندانوں کا انکار یہود اور کفر یہ ہے۔

مسئلہ دہم یہ حاصل ہوا کہ اگر کوئی شخص دروازے پر جا کرے اور اندر سے پرچا جائے کر کن ہے تو فقط۔ میں کہنا جائز نہیں۔ بلکہ پناہ و نام بتایا جائے۔ ایسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پرچنے والے فرشتے سے کہا۔ انا جبریل۔ صرف انا فرمایا۔ یہ فائدہ دوسرے حدیث معراج سے حاصل ہوا۔ مسئلہ۔ جو شخص اپنی تعریف کسی کو کرے اور شکر گزار بندہ اور عاجز بن جائے مفروضہ اور غیر مفروضہ ہو تو اس کے سامنے اس کی حقیقی تعریف کرنا جائز ہے۔ ایسا کہ

شب معراج بیت المقدس میں انبیاء کرام علیہم السلام نے پیادے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف ان کے سامنے فرمائی۔ یہاں تک کہ انبیاء شکر کے لیے خود اپنی تعریف و تمام اپنے اوصاف بیان کر بھی جائز ہے۔ ایسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام نے اپنا تعارف فرمایا۔ مسئلہ۔ فائدہ کعبہ سے ٹیک لگانا اس کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھنا جائز ہے اسی طرح پینے پھرتے کیے مغفہ کی طرف پیٹھ ہو جانا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ حدیث معراج سے مستنبط ہوا کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیت المعمور کی طرف پیٹھ لگائے بیٹھے تھے۔ جس کی خبر ہم کو ہمارے آقا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمائی۔ اس

طرف سے ٹیک لگانا بھی جائز ہے۔ کیونکہ بہر حال قرسے کعبہ مغفہ افضل ہے۔ چنانچہ اعتراض۔ نبی کے بستے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ آیت معراج میں فرمایا گیا تم نہ۔ جس کا ترجمہ کیا جاتا ہے ہر رب تعالیٰ قریب آگیا۔ بخدا اور اس شریف سے دنیا کی مغفہ علی کا مرتب رب تعالیٰ کو ہی قریب دیا شریک ابن مریض میں حالانکہ رب تعالیٰ کا قریب ہونا اور ہونا محال ہے۔ یہ جسم کے طوائف میں اور اس قدر تعالیٰ ہم سے پاک ہے۔ لہذا یہ ترجمہ اور شریک نہ کر کی روایت قطعی ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ جبریل قریب آگئے۔

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ وہی کی مغفہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اذ معنی یہ ہے کہ نبی پاک کا معاصی لو لاک اور زیادہ قریب ہو گئے۔ یہی معنی ہم نے اپنی تفسیر میں شامل اور اختیار کیا ہے۔ اب تو کوئی اعتراض باقی ہی نہیں رہا دوسرا یہ کہ مسلم بخاری روئی حدیث اور معنی مطلب بھی صحیح ہے محال یا نامکن نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہمانی قریب اور بعد سے پاک و مغفہ ہے۔ لیکن مجاز اور معراج اللہ تعالیٰ کے لیے قریب آن اور ہونا۔ اترنا۔ یا اس فرمایا۔ اللہ کے ہاتھ ہونا جیسے اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے اس کے حقیقت رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ دیکھ قرآن مجید میں رب تعالیٰ

نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ اَبِيْرُوْحُوْہ۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ اور حدیث پاک میں ارشاد ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَبْزُلُ مِنْ سَآءٍ لَّدُنْیَآ۔ اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے۔ نیز حدیث پاک میں ہے کہ جو بندہ رب تعالیٰ کی طرف ایک قدم چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی طرف دس قدم آتا ہے۔ جو مطلب دعائی ان آیت میں کیا جسے گا وہی تم ذنی میں ہو سکتا ہے۔ عیسٰی جواب۔ یہ کہ حضرت جبرائیل کا قریب ہونا تو کسی طور درست نہیں۔ بلکہ ذنی کی تفسیر کا مرجع جبرائیل امین کی طرف پھرنا محض جہالتِ اہل ہمت و حمی نادانی اور آیت کی تحریف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ کَرِيْمٌ نہایت ہوتا ہے کہ پہلے وہ قریب نہ تھا جواب ہوا۔ حالانکہ جبرائیل تو بیتِ ابراہیم سے ہی قریب پہنچے، وہ ہے جی۔ بلکہ سدرہ پرتو جبرائیل دور ہو گئے یہاں سے تو قریب کی نفی ہو رہی ہے اس لیے مانا پڑے گا کہ یہاں قریب بتانی بھی مراد ہے خواہ بدر کی طرف سے ہو یا مسجد کی طرف سے دوسرا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ کے دیدار کے لیے اتنی دور لا مکان پر کیوں بلایا گیا۔ زمین پر ہی دیدار کیوں نہ کر دیا گیا جس طرح کہ زمیں پر ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دفعہ جنتِ دوزخ و لوح و قلم کو دیکھا۔

جواب۔ اللہ تعالیٰ کے لیے تو سب کچھ ممکن ہے جہاں چاہے اپنا جلوہ فرما دے مگر بندے کی آنکھ میں یہ طاقت نہیں کہ بلا حجاب اُس کو دیکھ سکے نیز نبی کریم کی یہی شان ہے اللہ جنت و طاقت ہے کہ دیدارِ الہی کی برداشت کر سکیں۔ آپ کے علاوہ کسی کی کوئی چیز دیدارِ خود کو نہ کر سکتی کی جھلک بھی برداشت نہیں کر سکتی۔ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین پر ہی دیدار کرایا جاتا تو نبی پاک تو واقعی دیدارِ الہی سے شرفِ عبادت گزرتا مگر باقی مخلوق زمینی و زمین والے تباہ و برباد اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے۔ دیکھو شانِ نبوت کہ جب طور پر تجلی پڑی تو پہاڑ کے سخت پتھر بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ریزہ ریزہ ہو کر جل گئے۔ مگر عجم موسیٰ علیہ السلام صرف یہ سوس ہوا شاییت ہوا کہ نبی کی طاقت پہاڑوں سے زیادہ ہے۔ دُودِ جبر سے نبی کریم رؤفِ رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو لا مکان پر بلا کر دیدار کرایا۔ پہلی یہ تجلیات ذات کی و معقول کو زمین آسمان لوٹ و علم عرش و کرسی جنت و دوزخ کوئی مقام متمم و برداشت نہیں کر سکتا تھا اس لیے سدرہ سے بھی درائے الہی لا مکان پر دیدار ہوا۔ دوسری وجہ یہ کہ زمین پر رہتے ہوئے عبادتِ مصطفیٰ میں بھی دیدار کی برداشت نہ ہو۔ کیونکہ زمینی پر حقان و بشریت ناسب ہوں۔ لہذا وہاں بلا کر دیدار کا شرف بخشا جہاں نورانیتِ مصطفیٰ کا غلبہ ہوا بلا کشیدہ یوں سمجھو کہ نصفِ البتہا پر سورج کو صاف آسمان سے کوئی نظر نہیں دیکھ سکتی۔ تو سورج کو دیکھنے کے لیے اس

ہوئی اور اس بستی پر پہنچ جاؤ جہاں سے صبح کا سورج نظر آتا ہے۔ یا اُس جگہ پہنچ جاؤ جہاں
 سورج چلنے والوں کے حجاب میں ہو۔ پس سورج کو دیکھنے کے لیے جانبِ سحر کی چوٹی پر چڑھنا پڑتا
 ہے در رب کے دیدار کے لیے نہ مکان کی دستوں تک بستی پر جانا پڑتا ہے۔ دیدارِ آفتاب کیلئے
 کسی بدل کا پردہ ہونا چاہیے اور دیدارِ حق تعالیٰ کے لیے حجابِ نور ہونا چاہیے۔ تیسرا اعتراض۔
 یہیں بیتِ پاک میں لیلۃ کو نکرہ کیوں فرمایا گیا۔ اَقْلِلْ مَعْرُوفٌ بِاللَّامِ۔ کیوں نہ فرمایا گیا۔ تاکہ لیلۃ کی
 عظمت ثابت ہو جاتی۔ جواب۔ اس لیے کہ معرُوفہ نے اس ساری رات مزاجِ ہوائی جو خلافِ
 حقیقت تھی۔ کیونکہ معراجِ شریفِ پوری رات نہیں ہوئی تھی بلکہ رات کے ٹھوڑے سے درمیان
 حصے میں ہوئی تھی۔ اس چیز کی وضاحت اور اظہار کے لیے لیلۃ کو نکرہ فرمایا گیا۔ چوتھا اعتراض۔
 یہیں فرمایا گیا ہنّٰی اَیْتَنَ۔ من بعضیت کا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سب آیتیں نشانیاں نہیں
 دکھائی گئیں بلکہ بعض آیتیں دکھائی گئیں۔ لیکن جب ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا تو بتایا گیا کہ ہم
 نے ابراہیم علیہ السلام کو مَذْكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ۔ سب کے سب دکھا دیئے۔ ثابت ہوا کہ
 ابراہیم علیہ السلام کا مقام و مرتبہ بہت زیادہ ہے جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔
 ایک یہ کہ یہاں من تبعہ نہیں ہے بلکہ من ینایہ ہے۔ ہم نے اپنی تفسیر میں اس قول کو اختیار
 کیا ہے اس صحت میں کوئی اعتراض نہیں پڑ سکتا۔ دوسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ آیت سے مراد اسکا
 کی آیت ہیں جو آسمانِ زمین کے ملکوت سے بلند بھی ہیں اور زیادہ بھی بلکہ ملکوتِ آسمانی و زمینی تو
 اُن آیتِ کبریٰ کے درگزر میں پڑتے ہیں۔ گویا کہ ابراہیم علیہ السلام کو پیر سے نبی کریم کی آیت
 کا حرفِ راستہ دکھایا گیا یعنی اسے غلیل اور حکیم ہر محبوب جن راستوں سے گزر کر جاری آیتیں دیکھنے
 آئے گا تم ان راستوں کی تبارک کرو اور اسے حکیم جن آیت کو ہمارا محبوب ہمارا اَنْصُرْ دُعا طعی
 کی شان سے دیکھے گا تم کو اُن آیت کی فقط جھلک دکھائی جاتی ہے۔ معترض نے جن ملکوت کا ذکر کیا
 ہے وہ میرے آقا نے تو گزرتے گزرتے چھٹی نگاہوں سے دیکھ لیے آیت تو ابھی بہت بند یوں پر
 ہیں تیسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ جو ابراہیم علیہ السلام کو دکھایا گیا ان کا نام ملکوت ہے جو محبوب کو دکھایا
 گیا ان کا ہم نیت ہے اور ملکوت کی وہ شان نہیں جو آیت کی ہے۔ اس لیے کہ ملکوت سے بعد کا اشارہ
 ہے و آیت سے قُرب کا اشارہ۔ میت کا معنی ہے نشان اور نشانِ ہریشہ نشانِ واسے کے قُرب ہوتا ہے
 کیونکہ نشان۔ نشانِ واسے کے ختم کا تہہ ہے ملکوت میں یہ بات نہیں۔ نیز ملکوت کی مغزانی نشانہ ہی
 کردی گئی کہ وہ آسمان و زمین کے ملائے میں ہیں اور پتہ لگ گیا کہ ان ملکوت کو ابراہیم کے حدود بھی بہت

سے ملا لگہ و بیاہ کرام آتے جلتے دیکھ سکتے ہیں مگر آیت کا معنی یہ بتایا گیا کہ وہ کہاں میں لہندہ ان کو کوئی کی دیکھ سکتے ہیں۔ بحرِ مدیہِ محبوب کے چوتھا جواب۔ سرکہ کہ حکومت بھی تمام نہیں بلکہ جہنم میں۔ اس لیے کہ اس صفتِ جہنم کی کو ثابت اور ظاہر کرتی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کو صرف آسمانوں اور زمین کے حکومت دکھانے گئے۔ اس کے علاوہ بھی سب قتالی کے کوڑا، حکومت میں پانچویں جواب۔ یہ کہ عن تبعیضہ سے یہ ثابت ہوا کہ بعض آیت وہ میں جو صرف دیکھنے سے تحقق رکھتی ہیں ان کے علاوہ ہزار ہاں وہ نشانیں بھی ہیں جن کو جس سے محبوب نے سنا۔ چکھا۔ سونگھا۔ اور محسوس فرمایا۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں آیتِ پاک میں ستری کیوں فرمایا گیا۔ اس آیت سے معراج ثابت کی جاتی ہے۔ اور اسری معراج نہیں ہے۔ جواب۔ اسری کا لغوی معنی ہے کہ تفسیرِ نحوی میں بیان کر دیا ہے یعنی سیر کرنا۔ اور سیر عام ہے ہر طرف اور ہر طرف پہنچنے کو خواہ زمین پر و زمین بائیں آگے پیچھے جانا ہو یا اوپر کی جانب بشکل پرواز یا بشکل معراج اس لیے معراج کو اسر کرنا یا مکمل درست ہے۔ یہی طرح سفر بھی ہر طرف جانے کو کہنا جاتا ہے۔ سیر اور سفر خواہ ریل۔ موٹر اور گھوڑے اڈٹ پر ہوا ہوئی جہاز پر یا بحری پر۔ لیکن معراج کو سب قتالی نے سیر کہا سفر کہا اس کی چند وجہ اور چند اشاعتیں ہیں۔

۱۔ سفر غیر کی ملکیت عمدہ ہوتا ہے سیر اپنی ملکیت میں۔ سفر میں تھکاوٹ ہوتی ہے سیر میں تروٹ اور سکون۔ سفر میں منزل پر پہنچنا مقصود ہوتا ہے۔ سیر میں ہر چیز دیکھنا مقصود ہوتا ہے معراج کو سیر فرماتے سے عین چیز ثابت ہوتی ہیں ایک یہ کہ ساری کائنات نبی پاک کی ملکیت ہے حضور قدس کہیں لاکھوں ملک جاکر بھی سفر نہ بنے۔ شریعت میں اللہ اوں میں ملک جانے سے بندہ مسافر بن جاتا ہے لیکن اگر کسی کا گھر یا ملکیت مدغم مل لیا ہو تو وہ سو مل ملک اپنے خیمے میں جانے سے مسافر نہ بنے گا۔ نبی کریم کا دیسے حیاتِ لہندہ میں زمین پر وہ دروازہ جانا اور اسی کو سفر کہنا مجاز اور شرعی مسائل سمجھانے کے لیے تھا۔ یہاں مجاز کہ ہندو سے مگر معراج میں حقیقت کا ظہور ہوا۔ دوم یہ کہ نبی کریم انتہائی قوت والے ہیں کہ تنہا دروازہ صاف ہی نبی پاک کے لیے سیری تھا نہ تھکاوٹ نہ نفات مثل سیر تو تازہ ہی رہے سو یہ کہ اندر قتالی نے نبی کریم علیہ السلام کو سب دیکھ دیکھا دیکھ سیر دکھانے کے لیے کہانی جاتی ہے۔

ذَرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۖ إِنَّهُ كَانَ

سنو سے اُن کی نسلیں کو لادتا تھا ہم نے ساتھ حضرت نوحؑ کے بچے کے ساتھ وہ نوح تھے
اسے اُن کی اولاد میں کو جس نے نوح کے ساتھ سوار کی بیٹک وہ بڑا شکر گزار

عَبْدًا اشْكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ

بندے بروقت شکر کرنے والے اور فیصلہ بھیج دیا ہم نے رت بنی اسرائیل کے
بندہ تھا اور ہم نے بنی اسرائیل کو

فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ

میں کتاب کہ یقیناً تم ضرور فساد ڈالو گے میں زمین دو مرتبہ اور
کتاب میں دئی بھیجی کہ ضرور تم زمین میں دوبارہ فساد مچاؤ گے اور

لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا

کہہ دوں گے یہ بڑے ہی بڑے ہو جائیں گے بہت بڑا بننا۔ تو جب آیا وعدہ پہلا اُن دونوں میں سے
ضرور بڑا غرور کرو گے۔ پھر جب اُن میں سے دوسری بار کا وعدہ آیا ہم نے تم پر اپنے

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا نَّآؤُلَىٰ بِأَيْسَ شَدِيدٍ

بھیجا ہم نے تم پر اپنے ان عبادت کرنے والوں کو جو سخت جنگ کے باہر تھے
جس سے بھیجے سخت لڑائی والے تو وہ جبروں کے اندر تہداری مددگار کو

فَجَاسُوا خَلَلُوا الدِّيَارَ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝

تو میں چل کر پکڑا انہوں نے گھروں کے اندر سے اور تھا وعدہ تقیر میں پورا کیا ہوا
تھے اور یہ ایک وعدہ تھا جسے پورا ہونا تھا۔

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کیسے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ چونکہ بیت المقدس سے یہودی بنی اسرائیل کا خاص گناؤ تھا اور موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ جب تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بہت کرم نوازیں فرمائیں تھیں اس لیے پہلی آیتوں میں بیت المقدس اور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا اور اب ان آیات میں بنی اسرائیل کے فساد اور سرکشی ناشکی کا ذکر فرمایا گیا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا جو پہلے صاحب کتاب نبی تھے اور جنہوں نے کفر فرعون کے ذلت آمیز طوفان اور کئی مرتبہ عذاب اللہ کی ہروں سے اور دریاؤں میں کے پانی سے بنی اسرائیل کو بچایا۔ اور فرعونوں کو ڈبایا۔ اب ان آیات میں پہلے صاحب شریعت نبی حضرت نوح کا ذکر ہوا اور اسے جن کے ذریعے رب تعالیٰ نے طوفان کے پانی سے نوح انسانی کو بچایا اور تمام کافروں کو ڈبوا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بہت اہتمام سے رب تعالیٰ نے اپنے ایک خاص بندے محمد مصطفیٰ آغاۃ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جن سے معجزہ میں کام فرمایا۔ اور حکیم اللہ حضرت موسیٰ کا ذکر فرمایا جن سے طوفان پر کلام فرمایا۔ اب آیت کی بات میں اپنے ایک اور نبی حضرت نوح کو بھی بندہ کہہ کر مذکور فرمایا جا رہا ہے۔ جن سے رب کریم نے نوحان کشتی میں کام فرمایا۔

تفسیر نحوی ذَرِیَّةٌ مِّنْ حَنَافٍ مَّعْ بُوْحٍ، وَتَعْلَافٌ بَعْدَ اَشْکُوْرٍ، وَتَقْسِمًا اِلٰی حٰجِرٍ سَمَرٍ شَیْدٍ فِی الْاَنْکَبِ، تَنْفِیْسًا لِّیْ لَا رَیْبَ مَرَّتَیْنِ وَتَعْلَافٌ عَلٰوْا اَکْبَرُ۔

ذَرِیَّت۔ اسم جنسی۔ جمع کے لیے متعلق ہے۔ یعنی نسل خواہ چھوٹی دلاو ہو یا بڑی۔ دَرَیَا فُؤَدَرُ۔ ذَرِیَّت سے بنا ہے بحالت نصب ہے یا اس سے کہ حرف بنا پر مشیدو ہے اور یہ منادی معنای صفت ہے۔ یا اس سے کہ مفعول بہ اول ہے اَلَا تَسْمَعُوْا اِذَا دَوَّتُ السَّحَابُ اِسْرَارًا مَّغْفَلٍ مَّسْ جَس مگر معنوی جو بحر میں ہے وہ پہلا ہے۔ گویا یہی ترکیب زیادہ قوی۔ دراصل تھا گو نوا یا ذَرِیَّةٌ۔ جن اسم موصول معنای یہ ہے ذریت کا یا دراصل تھا۔ اِسْمَعُوْا یا ذَرِیَّةٌ ہم نے اپنے ترجمہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ یہ آسان بھی ہے اور تکلفات سے کُتْر بھی۔ تَعْلَافٌ باب مُضَرَب کا ماضی مطلق سیخہ جمع متکلم مقتدی بیک مفعول۔ تَعْلَافٌ سے بٹلے معنی سوار کرنا۔ اِثْمَانًا۔ پڑھانا۔ دَلَانًا۔ یہاں پہننے معنی ارادہ۔ تَعْلَافٌ اللہ تعالیٰ سے نخ۔ اسم غائب مکانی معنای ہے۔ نُوْحٌ۔ اسم معرفہ مکی اسم مفرد جاید نوح معنای ہے یعنی رونا۔ آمیزری کرنا۔ تَعْلَمُ ہو کر حاصل مصلد ہوا۔ بعض فرماتے ہیں یہ لفظ حضرت نوح علیہ السلام کا ذاتی نام ہے بلا صفت بچپن شریف سے رکھا گیا۔ بعض نے فرمایا

یہ معنائی نام ہے آپ دعا میں روتے بہت تھے، اسی سے یہ نام پڑ گیا۔ تو یہ اس قول کے مطابق مصدر بمعنی اسم نازل ہے۔ معنایں الیہ ہے فتح کا مرکب، اسانی طرف سے نکلنا کا۔ یا ظرف ہے کوئی پوشیدہ کا یعنی جو حادثہ نوع کے ساتھ عقیدہ عمل و اشیاء میں۔ لیکن ہماری ترکیب میں معنی کہ تحقق پوشیدہ سے نہیں۔ لفظ اپنے نامی ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مملہ ہوا۔ معمولی طور پر مرکب الیہ ہے قدیدہ کی مرکب اسانی منادی ہے یا حرف نداء پوشیدہ کا وہ تمام مقام اذنیہ کہ ہو کر استفہاض فعل پوشیدہ کا معنول ہوا ان حرف مشبہہ۔ ضمیر واحد مکرر غائب اس کا مررب نوع میں منصوب متقبل کیونکہ اسم ہے ان کا۔ کان فعل با ماضی مطلق ناقصہ نحو پوشیدہ اس کا اسم ہے غائبہ۔ اسم مفرد جاہد۔ بمعنی جادوت کرنے والا موصوف شکوہ۔ بر وزن قول اسم بالغہ ہے بمعنی بہت شکر کرنے والا۔ یہ لفظ استعاری کی بھی صفت غیر ضروری ہے۔ جتنی بھی غیر ضروری صفات ہیں وہ لفظاً اظہیر بندہ کی طرف بھی نسبت معنائی ہو جاتی ہیں مگر سبب کیوں فرق ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی جب لفظ شکوہ صفت ہادی تعالیٰ ہوگی تو بمعنی بہت شکر قبول کرنے والا۔ بحالت فتح ہے صفت تابع ہے۔ یہ مرکب تو معنی غیر کان ہے۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ مکمل ہو کر استفہاض پوشیدہ کا معنول ہوا اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ دوسرے جملہ۔ قَسْبَتَا۔ باب شرب کا ماضی مطلق جمع متکلم مثبت معروف تثنیٰ سے جملہ بمعنی فیصلہ کرنا۔ اذلال عیسینہ یہاں دوسرے معنی ہیں الیٰ حرف اہتہاد نایت کے لیے یعنی۔ جمع مکرر سالم ہے بنی (اہل) کی دراصل بنین تھا معنات ہونے کی بنا پر نو بن امرائی گر گیا۔ بحالت کسوائی سے اسرائیل ام طریف ہے نام بھی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کا ذاتی نام ہے۔ معنات الیہ ہے یعنی کونسی یہ مجبور ہے مرکب اسانی جاد مجبور معلق ذیل ہے۔ بنی جائزہ طریفہ مکانیہ۔ الف لام ہمدی۔ کتب اسم مفرد جاہد حاصل مصدر مثنائی بمعنی لکھو۔ مراد تورات ہے۔ یہ جاد مجبور معلق دوسرے۔ لام قصیدہ ہے۔ تَغْنِیْدٌ لَمْ تَاکِیْدُ بَانُوْنَ تَاکِیْدُ تَغْنِیْدُ معنات بمعنی استقبال باب افعال کا جمع مذکر حاضر۔ معنات ہے افساد و فساد کرنا۔ گڑ بڑ مچانا۔ برائی پھیلانا۔ شند سے بدلہ دینا بازہ طرف مکانی کے لیے۔ الف لام جملہ خارجی۔ اذمن۔ اسم مفرد جاہد توحش فعلی ہے۔ بمعنی زمین مراد ہے ملاقہ مکرر بنی۔ شمشیدہ ہے واحد ہے مَرَّۃً۔ جمع توحش سالم ہے مَرَّۃً۔ مَرَّۃً سے بنا ہے آخر میں ت معنات کی ہے بمعنی کے نزدیک توحش وحدت کی ہے۔ مگر صحیح پہلا قول ہے مَرَّۃً متحدہ ہے بمعنی گھومتا۔ واحد کا معنی ایک دفعہ کرنا۔ اسم جاہد ہو کر واحد تغیر جمع ہوا بمعنی مرتبہ۔ بدر۔ دفعہ۔

فرت ثانی ہے۔ لُغَتُن کا۔ اور وہ جلد فطیر ہو کر معطوف علیہ متعلق۔ لام تاکیدیہ بانوں تاکیدیہ قید
 مضارع معنی متعلق۔ واسل تھا متعلق۔ طاء جمعیت کی نون تعلق سے رکھی۔ واسر ماقبل کا مفر
 ملاصحت جمع ہوا سبب جمع مذکر حاضر۔ موقوف سے نسلے یعنی۔ بڑا سمعنا خود کو۔ بڑھنا۔ بڑانا۔
 ضرور کن۔ رُی بلاغت کرنا۔ یہاں ہر معنی در سبب ہے۔ موقوف۔ اسم مصدر مفعول مطلق ہے اسی
 اپنے فعل کے ہم معنی ہے اسی لیے بحالت نصب ہے موصوفہ کبرا۔ صفت تاکیدیہ ہے۔ برون کا
 خیل مبالغہ ہے یعنی بہت بڑائی طاء۔ ترجمہ بہت بڑائی و ماغور کرنا۔ یہ مرکب تو سیفی مفعول مطلق۔
 تعلق جلد فطیر ہو کر۔ معطوف ہوا ماقبل کا۔ پورا جلد مبالغہ مفعول ہے ہوا تفتیش کا۔ وہ جلد فطیر خبر یہ
 کہیں ہوا۔ قادیانہ وغیرہ دُی فہما بَعَثَ عَیْنُکُمْ عَیْنًا لِّتَأْذَنُوا بِسَبِّ سَیِّدِکُمْ اُنْثٰی
 جَلال السَّیِّدِ کَیْ اِذَا کَانَ وَغَدًا تَفْعَلُوْا۔ وَاِذَا اَسْتِغَاثَیْہِ۔ اِذَا اظْہَرَ تَرْجِیْہِ زَیْرَہُ۔ باب مررب
 کا فعل ماضی مطلق صیغہ حد مذکر غائب یعنی سے۔ نہ سے یعنی آنا۔ بہر حال متجہی ہے۔ وغیرہ مرفوع
 ہے قابل ہے ہمارے۔ اسم مفعول حاصل مصدر مرکب توفیر سے مانع معارف ہونا ہے۔ اذنی۔
 اسم تفضیل مرفوع میں مذکر اول ہے۔ واسل تھا۔ اول۔ اس کا مادہ مصدر اول ہے یعنی پہلے ہونا۔
 اولی ہونا و مذکر صفت معارف الیہ ہے۔ و عذ کا معنی عہد۔ فیعل۔ مقرر شدہ قانون یا بابت۔ یہاں
 مراد فری معنی ہے۔ عینا تشبیہ مذکر غائب یا مؤنث غائب مرتب میں ہے مجبور ہے معارف الیہ ہے
 اول کا یہ ذیل مرکب اضافی قابل ہے ہمارے۔ و مدہ جلد فطیر ہو کر شرط ہونی۔ بَعَثْنَا۔ باب فتح کا ماضی
 مطلق جمع متعلق۔ معارف اللہ تعالیٰ۔ جنش سے نسلے یعنی۔ زندہ کرنا۔ اٹھانا۔ یعنی۔ متعذی ہے۔
 لازم بھی ہوتا ہے یعنی جی اٹھنا۔ زندہ ہونا۔ نئی جازہ قرب مکانی کے لیے یعنی عند کم فطیر مع مذکر حاضر
 مرتب ہے یعنی اسرئیل۔ ہمارے متعلق ہے بَعَثْنَا کا۔ عینا جمع کثر کثرت ہے جہ کی۔ ایک قرأت میں
 بینہ است جمع کثرت کثرت۔ جہ اسم حاصل مصدر ہے یعنی عبادت گزار فرماں بردار۔ ماتحت۔ ملوک
 پہلے معنی میں صرف مذکر کا بعد ہو سکتا ہے دوسرے معنی میں بی بی پاک کا عہد ہو سکتا ہے۔ دوسرے معنی میں
 ہر شخص کو اس کا فر۔ امیر غریب کا عہد ہو سکتا ہے جیسے پہلے زمانے میں لوہڑی خدام ہوتے تھے سلام
 سے اس کو ختم کیا۔ یہاں مراد مخلوق ہے ذکر عبادت گزار۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے۔ بَعَثْنَا
 ہم کمیت کا ماضی جمع شکم کا مرجع ہادی قدی غرض سے ہے۔ ہمارے متعلق ہے مفعول اسم منقول پر مشابہ
 کو یا معنی پر مشابہ کا وہ یہ سید ہو کر صفت ہونی زیادہ کی مرکب تو سیفی نبدل مذکر ہوا۔ اذنی۔ اسم
 حکیت ہے۔ جمع جنسی ہے مذکر ہے اس کا مؤنث ہوتا ہے اولیات۔ بحالت فتح ہے کیونکہ بدل تابع

رَبَّادُ، مفتوح کا۔ یہ مشرک معنات ہوتا ہے اسم ظاہر کا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا واحد ذوق ہے۔ مگر
ابن نحو حضرت حکیم الامت بدایونی فقہی اس کو غلط قرار دیتے ہیں کیونکہ ذوقی جمع ذوق ہے۔ وین اسم
مکبرہ ہے۔ ذوق کے افراد میں شامل ہو کر معنات ہے بآی۔ اسم مفرد باید بھی۔ طاقت۔ قوت۔ دیری۔
دیر۔ سختی۔ زہد۔ شدید جنگ رانی۔ یہاں بھی طاقت ہے۔ موصوف ہے شدید۔ اسم مفت شدہ
مبغض تاکید کے لیے بھی بہت ہی شدید سخت قوت۔ صفت ہے۔ اس لیے مجبور ہے یہ مرکب
تو معنی معنات ایہ نفی کا۔ اور یہ مرکب امانی بدل ہو کر۔ مفعول پر ہے بقتنا کا وہ جملہ ظہیر ہو کر بڑا ذوق
ہے ذوق کا ف جزائہ یا سوا۔ باب شکر کا معنی مطلق میثد جمع مذکر غائب تو اس سے بنا ہے بھی
بلا جانرت داخل ہونا۔ ہمت سے گستاختم ظہیر مترس اس کا قابل جس کا مرجع عبادا ہے جلال اسم ظرف
لکانی۔ معنی مثالی برحقین فعال۔ غفل سے بنا ہے بھی بیچ میں ہونا۔ اگر غفل۔ سے ہو تو بھی دوستی ہے
وہ جلال جو غفل سے بنا ہے وہ جمع غلیل بھی دوست کی۔ اسم مجاہد ہے معنات ہے۔ اعلام استغفر
ہے دینار جمع کسر کثرت واحد ہے دار بھی پار دیواری دا نا گھر۔ خواہ پار دیواری دیشوں کی ہوا کپڑے
کی یا ہتھ د رختوں کی یا مٹی کی اس کی جمع تھکت آواز ہے۔ معنات ایہ ہے یہ مرکب امانی مفعول پر
ہے یا سوا۔ جملہ ظہیر خبریہ ہو کر جزاء دوم ہے اذا جاء کی۔

کا نام جزاء مٹی ہے دوسری جزاء کا نام جزاء انجائی یا جزاء حاجت ہے۔ شرط اپنی دونوں جزائوں سے مل کر
جملہ شرطیہ نشانہ ہوا۔ و دسر جملہ کنون۔ فعل ماضی مطلق بھی، مٹی بید نامتہ صیغہ و مذکر غائب اس کا
قابل اس میں پوشیدہ ظہیر خواہے جس کا مرجع ذوق ہے و غذا اسم مفرد بھی فیصدہ ذوالحال ہے۔ مفتوح۔
اس مفعول ہے صیغہ واحد مذکر بھی کیا ہوا۔ حال ہے۔ ذوالحال حال مل کر مفعول پر ہے۔ ایک ترکیبیں
کان تا قر ہے۔ نحو مترس مل ہے۔ و غذا خبر ہے۔ یہ جملہ ظہیر متہ یا تا قر ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمگیری

اسے ان لوگوں کی تائید است اولاد جن کو ہم نے نور علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا۔ لیکن نور
بہت ہی جلد ہی گر لڑی شکر کرنے والے تھے۔ نور علیہ السلام تائید است ہر انسان کے جہاں علی میں۔ اور
ذریعہ من فرمایا ایمان اس کے مرتبے و درجہ معنی ہے تائید است ہر انسان کو خطاب ہے۔ اس لیے کہ
خود ان نبی میں صرف وہی انسان زندہ ہو سکے تھے دوسرے زمین پر جو کشتی نور میں سوار ہوئے تھے۔ اور
انکو نبل، انسانی حضرت نور علیہ السلام کے تین بیٹوں علی سام و علی یافث کی ہی اولاد اب تک

ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ سام کی ساری اولاد میں حضرت ابراہیم اور اس کے والد سے نبیہ کریم
 علیہم السلام تشریف لائے۔ محققین فرماتے ہیں کہ دنیا میں صرف ایک سونگیا لیس قومیں ہوئیں اور یہی
 تاقیامت جاری ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کے پانچ بیٹے تھے ایک جوانی میں کنوادر فوت ہوا۔
 ایک عوفان میں غرق ہوا۔ اور تین بیٹے مومن صحابی ہوئے۔ صرف ان کی نسل سے دنیا آباد کی
 گئی اسی وجہ سے نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ کشتی کے باقی سواروں کی نسل نہ چلی۔ دنیا میں
 تین قومیں بہت زیادہ تعداد میں ہوئیں۔ ع۔ بنی اسرائیل ع۔ بنی اسماعیل موجودہ سپر حضرت
 سے یا نشت کے پوتے ہزار کی اولاد یا جورج ونا جورج۔ حضرت نوح علیہ السلام کی پوتے ایک سونگیا لیس
 مومن بن کے ناموں پر دنیا کی قومیں بنیں بعد میں ان کی شاخ در شاخ ہزاروں کی تعداد میں جیسے در
 شجہ اور براہیاں بنتی چلی گئیں۔ وانشرا علم بالسنوب فرمایا یہ جارہا ہے کہ اسے تاقیامت کا کرومکو تم
 کفر اور ناشکریوں کوستے جو تم سب کے جبر اعلیٰ ابوابشر ثانی حضرت نوح تو ہر وقت قل فعل
 تعجب ونظر عمل کرو اسے رب تعالیٰ کا شکر ہی کہتے تھے۔ ایک لفظ پر کہتے تھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَللّٰہِ

اَلطَّعْنِیْ وَنُوشَاوْ اَحْبَا غِبْ۔ ایک ایک گھونٹ پر فرماتے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَللّٰہِ اَلْبَنَیْ کَسَانِیْ وَنُوشَاوْ اَعْرَبِ
 اَضْمِیْ۔ جب بھی با سیم پہننے خواہ کسی ہی ترکیبے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَللّٰہِ اَلْبَنَیْ کَسَانِیْ وَنُوشَاوْ اَعْرَبِ
 تمام تعریفیں اس شے کے لیے ہیں جس نے مجھ کو کھلایا اگر چاہتا تو مجھ کو رکھتا۔ جس نے مجھ کو پلا یا اگر چاہتا
 تو پیسا رکھتا۔ جس نے مجھے چھپایا اگر چاہتا تو ننگ رکھتا۔ اس کے علاوہ کروا پر شریعت سے بھی شکر ہی
 کہتے تم کہو ان کے رستے پر نہیں چلتے۔ اور ایسے نبی محمد رسول اللہ کی شریعت و ہدی پر عمل و ایمان
 نہیں ملتے میں نبی نے اسی اچھی اپنے اللہ کو دیکھ لیا ہے جس کی شکر گزری میں نوح علیہ السلام نے نصرت و
 ہمت زندگی کے ہر نلے میں نمازیں پڑھیں۔ بلکہ بیرونیات بھی بیٹ اللہ سے میں ہمارے اس
 محبوب بندے کے پیچھے نماز شکوہ آجائے ادا فرمائی اور ہمارے محبوب بندہ جو ابھی ابھی ہماری ذات و صفات
 اور ہماری کوتاہیاں اور جنت و دوزخ بلکہ غیب ملکوت سموات و الارض کی تمام پوشیدہ چیزیں
 دیکھ کر آیا ہے اسی کی بنائی قرآن کی پہلی وہ مقامی و مقامی سنو جس کا ذکر صدیوں پہلے ہم نے ہدیہ و دی
 شرف مری اور تو ریت مری میں بھیج دیا تھا۔ بنی اسرائیل کی طرف۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو چکا

جب وہ خدا ہی پچھا تم پر کوڑہل دو

آج موجودہ بائبل کی کتاب ارمیہ۔ یسعیاہ۔ زبور۔ اجمار۔ حزقی ایل کی سطروں میں بھی یہ تمام باتیں کتنی ہوتی

میں جن کا ذکر قرآن کریم میں یہاں کیا گیا۔ یہ نجیبی اور کمزوری خبر کتنے کی سز میں میں ایک اسی القبی شخص کی زبانی سننا اس بات کا عظیم ثبوت ہے کہ یہ قرآن کلام الہی ہے۔ اسی لیے جب یہ آیت نازل ہوئی اور یہود و نصاریٰ نے سنیں تو ہست سے اسرائیلی سلطان ہو گئے۔ قورات میں لکھا تھا کہ اسے بنی اسرائیل تم آسنے والے زمانوں میں دو مرتبہ بہت سخت قتل و اپنی زمین علاقہ میں چھاؤنگے اور ہر طرح ہست سے انبیاء اولیائے کچھانے کے باوجود بہت بڑا غرور و تکبر گھوڑ سرکشیاں نافرمانی کر دے اور اس کی سزا میں اللہ کی طرف سے تم پر تین غلاب و مزارع و کثرت آسنے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا تھا کہ جب برادر ابن یوسف علیہ السلام نے اپنے آبائی وطن فلسطین کو پیشہ کے لیے مکمل طور پر چھوڑ کر علاقہ مصر میں سلطنت و حکومت کے ذریعے بائش، قتیار کی اور نیکیوں جلاوتوں کی وجہ سے ان کو جزاوں ملانگ بہت عزت و وقعت کی حیات لینے عطا ہوئی پھر ان میں گمراہی گنہ حق و لغو بے غیرتی۔ علم۔ خرقے بازی اور بدکاری کی چلیاں پیدا ہوئیں تو ان پر فرعون موسیٰ کو مستط کیا گی جس نے تقریباً تین سو سال تک بنی اسرائیل کو سخت ذلیل رکھا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر توبہ فدا ندی ہوا کہ ماڈاپنے رب تعالیٰ کے حکم سے اپنے آبائی علاقے فلسطین کو بدریے جہاد قوم جلاوت سے پاک کرو اور نفع کر کے اس میں سے کفر و شر کو نکال کر شیعہ توحید اور ہدایت نبوت سے بقوہ نور جادو۔ قوم جلاوت بہت دراز قد اور بہندہ تھی۔ اس کے پانچ گرو تھے۔

۱۔ قومِ حبطی کے فریڈی کے نقلی علی گھنائی مٹ عسوی بیوی، سرداران بنی اسرائیل نے کچھ ہاسوی اُن کے حالات کو بڑھانے کے لیے پیسے جنہوں نے واپس اگر ان کی شہزادی کا تذکرہ کیا تو بنی اسرائیل بزدل ہو گئے اور موسیٰ علیہ السلام کو یہاں ماننے سے انکار کرتے ہوئے کہا کہ یا موسیٰ اِنَّا نَرٰكَ مُدْعٰیًا مِّنْ اٰمَوٰنٰہِمَا مَا ذٰہَبَ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُمْ قَائِلُوْنَ ۔

(سورہ انفعلہ آیت ۳۱) اسے موسیٰ ہم تو دہاں کہیں نہ جائیں گے جب تک وہ قوم وہاں ہے۔ تم اور ہمارا سب جنگ کرو ہم تو ہمیں پیغیوں گے۔ تب اُن کو مقامِ تیبہ میں چالیس سال تک قید کیا گیا۔ پھر جب چالیس سال بعد من و سلوی سے اُنکا گراں نہیں سنے مہرباں ہوا ایں انہیں تو ان کو مہربانہ نفسوں میں جلنے کی عافیت ملی۔ لیکن امیری اور دولت کھیتی باغی کی فراوانی کی بنا پر قوم بنی اسرائیل پھر سرکش بنے غیبت ظالم ناقربان ہو گئی اور ایمانے دیگر کفار شرکین کو درست اور عین بنانے کے خود بھی کفار کی طرح مشرک بننے لگے۔ اور مشرک قوم کے مخصوص جہر ہوسے دلتا۔ عا۔ ایل بیت مد۔ بل۔

کی پرستش کرنے ان پر قربانیاں چڑھانے لگے۔ ہل ایک پانچ سروں والا بت تھا جس کی پوجا وہاں کا بادشاہ بگت کیا کرتا۔ اسی لیے اس شہر کا نام بعلبک ہے۔ اور جب ان بنی اسرائیل کی ہجرت کے لیے نبی اکرم تشریف لائے تو ان پیاروں محبت کرنے والے انبیاء کرام کی انہوں نے سخت مخالفت کی اسی مخالفت کا ذکر یہاں دَفَضْنَا لَیْ بَنِیْ مُوسٰی ر ۴ میں پورا ہے۔ اور دو خضوعی و قحط کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔ پہلا واقعہ اور بنی اسرائیل کی سرکشی تا فرمائی کا ظہور اس وقت عروج پہنچا جب ان ہی لوگوں نے زمین پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد جو پہلے نبی مبعوث ہوئے حضرت شعیب علیہ السلام ایمان افشا کو شہید کیا۔ یہ نبی قدرت کی تبلیغ فرماتے تھے اللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں سناتے تھے اور کفار بنی اسرائیل کو کفر و گناہ سے باز کرنے کی ہر وقت تلقین فرماتے رہتے تھے ایک دفعہ اسرائیلیوں نے سخت غلطی میں پ پر قائمانہ ملک کیا آپ نے ایک دفعہ کی کھود میں پناہ لی درخت قدرت الہی سے بند ہو گیا۔ دشمنوں نے آسے سے درخت کو کاٹ دیا جس سے آپ شہید ہو گئے کل چار نبی شہید کئے گئے ان میں یہ پہلے تھے اس تل کہ کفر و شرک گناہ کے بدلے ان کو قتل عام کی سزا ملی اور یکے بعد دیگرے رومی بادشاہ اؤکس اینٹ اسی کو جالوت کہا گیا ہے وہ پوری بادشاہ اور شہزادہ رمیٹس نے یہ سخت حملے کئے کہ بنی اسرائیل کو ادھیڑ کر رکھ دیا یہ یمنوں بادشاہ قوم مخالف تھے جنہوں نے بنی اسرائیل کی حکومت تباہ ملک اور ملکیت و زمین لاکھوں اسرائیلی قتل ہوئے اور ہزاروں ذبح کی غلائی میں پیسے لگے مدینوں بھر ہجرت الہی نے دستگیری فرمائی اور حضرت طالوت۔ حضرت داؤد اور سلیمان علیہم السلام نے اپنی حکومتیں قائم فرمائیں اور ان کو چین نصیب ہوا حضرت سلیمان کے بعد پھر بنی اسرائیل کو کفر اور ظلم و گناہ میں مبتلا ہو گئے۔ اور دوسری دفعہ یہ فساد مچا یا کہ حضرت ذکریہ علیہ السلام اور زبیاہ علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو شہید کیا۔ ایک روایت ہے کہ غزیرہ علیہ السلام کو قتل کیا گیا اور ارمیلہ علیہ السلام کو صرف یہ کیا گیا اور قید میں ہی فوت ہوئے نہ جی بھی کیا گیا (معاذ اللہ) اس قتل کے ظلم میں سخت نعرہ (خوگندہ) اہل شہر کا بادشاہ ظلم ہوا اور بے انتہا تباہی مچائی یہاں تک کہ ہیکل سلیمانی کو بھی بالکل تباہیوں سے کھیر دیا یہ دوسرا واقعہ عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے پہنچے شوشا سی ساں پیسے ہوا ایک روایت کے مطابق ہے دو سو سال پہلے حضرت طالوت کی بادشاہت ایک ہزار تیس سال پہلے ہوئی اور داؤد علیہ السلام کی حکومت ایک ہزار سال قبل مسیح سلیمان علیہ السلام کی سلطنت نو سو اکتھ سال قبل مسیح ہوئی اور ہید فساد و ہزار سال قبل مسیح ہو گیا۔ ترجمانی کی تفسیر میں مغربی کے چند اقوال اور بھی ہیں مگر صحیح قرینہ قوی ہے جو یہاں

ہم نے نقل کر دیا۔ فی اللہ من سے مراد علاقائی زمین شام۔ یروشلم۔ بیت المقدس اور فلسطین ہے
 بنی اسرائیل نے جب پہلی مرتبہ اور دوسری مرتبہ ایشیا و کرم کو شہید کر دیا اور کچھ دنوں تک ان کو کچھ
 نہ ہوا تو ان کو غرور اور غلط فہمی آئی اسی پر مد سے بڑھ کر ان کی کا ذکر سے وَتَقْلُتْ عُلُوًّا
 میں یاد حواء و خند و نھتْ تَقْلُتْ عَمَلُکُمْ عَادَتْ دُؤْبِیْ اِسْ شَیْءٌ یَدُوْلُکُمْ سُوْجِدَ لِسَیِّدِیْہِ
 وَکَانَ دَعْدًا مَّقْعُوْلًا۔ قوی بنی اسرائیل کی پہلی ہزیمتی سرگرمی ظلم قبل شیعی
 عیلائے الہ کے خیاز سے میں غلاب الہ کے دھبے کا وقت آگیا۔ تو زمین الہ کے بندوں کے سخت
 قوت طاقت اور جابر طبیعت والے لشکر بنی اسرائیل پر مسلط کر کے چڑھا دیئے جنہوں نے ان کے
 محروم میں ٹھس ٹھس کر تک یک کو جی کر نہایت پید دی سے قتل کیا۔ اس طرح اتر کے پیادے بنی
 منظوم حسن نقص کے قتل کا بدلہ لیا گیا۔ اور یہ وہ نہ ہدی ہوا ہوا تھا۔ اس ہلاکت خیز قتلوں سے
 کسی منظوموں یا پیاروں کی جان بھی تھی یہ جہاں جہاں ان یعنی جہاں سے مندر سے۔ فرہنے میں وہ قول میں
 ۔ وہ بادشاہ اور لشکر موم تھے دین ابراہیمی پرست تھے۔ اور حضرت شیعی شہادت کی فہرستیں کر رہ
 طور کیا تھا۔ عسیر بادشاہ اور لشکر کافر بنی تھا کہ چونکہ یہ جہاں غلاب الہ تھا جہاں کفار کے ہاتھوں یا
 اس لیے غوی اعتبار سے ان کو بپاؤن فرمایا گیا۔ کیونکہ صل میں سب ہی سب کے بندے میں یعنی
 ہمارے ملک کے ہاندھے ہو کر حمد آور ہونے اسی لیے ان لشکر نے بنی اسرائیل سے نہ کہہ لیا اور
 اور ان کو کوئی غلام بنایا۔ نہ بل غنیمت جمع کیا۔ بلکہ قتل و غارت ہی کیا۔ جو بنی اسرائیل اپنی پیچھے گئے
 تھے ان کو بیابانوں جنگوں کی طرف دھکیل دیا۔ یعنی عام بادشاہوں کی طرح ملک گیری لوت مار کے یہ
 حملہ نہ کیا تھا۔ خالی بستیوں کو لگا کر ناکر دیا۔ اس میں چند قول میں کہ یہ کون لوگ تھے کہ بادشاہ
 تھا چنانچہ پہلا قول ہے کہ یہ مومل کے ہاں بنی عرب و رند لوت تھی یہ مومل تھے مٹ یہ جاہلوت اور ک
 کا لشکر تھا۔ کسی کسے مل کر کافی زمانے کے بعد جاہلوت کے لشکر میں موجود جبریل حضرت داؤد
 علیہ السلام نے گھمانی میں پتھر رکھ کر مارا قتل کیا تھا۔ مٹ یہ مینوی کا لشکر تھا الہ ہی کا فرستے۔
 واسطہ در سولہ علم یا صوبہ۔

ان اہمیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بزرگوں کی اولاد ہونا تب ہی فائدے مند ہے جب نہ مذہب کے

پنے جی محل در دست ہوں۔ ظالم۔ بدکار۔ اور نامی کرنا۔ عظیم طبع السلام کی بارگاہ کا مردود کوئی
 جی بزرگ نادری یا پیغمبر نادری سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ یہ فائدہ فقط خدا ہی سے ملتا ہے۔

سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بدملی کی وجہ سے ظالم بادشاہ مسلط ہوتے ہیں۔ ظالم و جابر حکام کا تسلط یا دباؤ میں مل جل جبرانی ہے۔ یہ فائدہ۔ بَعْثًا عَلٰی کُفْرٍ (۱۰) قرآن سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کا بدلہ خود لیتا ہے۔ یہ فائدہ جفاکارانہ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ یہ ضروری نہیں کہ کفار قوم پر عذاب آسمان سے ہی آئے۔ زمین کے بادشاہی اور عسکرانہ عملوں کی شکل میں بھی اللہ کا عذاب آسکتا ہے۔ لہذا جبکہ بدکار اور اس کے بددست سے غرضت کو کفار پر عذاب الہی کہا جاسکتا ہے۔ یہ فائدہ یا د و نقد (الم) قرآن سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان بادشاہوں کے عملوں اور قتل عام کو اپنا وعدہ فرمایا جس طرح کہ آسمانی عذاب کو دہرایا گیا۔

ابن آریٹ پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شرعی قانون کے مطابق کسی بھی سی خبر کو قضاہ الہی یا فیصلہ کہنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ ایک پیش گوئی کو قطعیتاً کہنے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کوئی غیر مسلم کافر اگر اچھا کام کرے تو اس کو اچھا بندہ کہنا جائز ہے۔ اس میں کسی بھی فصلوں کی تعریف توصیف کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ عبادۃ الہی کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ جرم کو پکڑنے کے لیے اس کے گھر پر چھاپہ لانا یا بلا اجازت گھر میں داخل ہو کر جرم کو پکڑنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ فقہاء (۱۱) نے اس میں اصل کے مرتکبین کو عذاباً فرمانے سے مستنبط ہوا۔

چوتھا مسئلہ۔ قتل کا بدلہ برشریعت میں قصاص ہے اور قصاص قاتل کو قتل کر دینے کا حکم ہے اور قصاص جاری کرنا واجب ہے یہ مسئلہ فقہاء (۱۲) نے یہ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ پانچواں مسئلہ۔ تمام سزائیں حدود اور تعزیرات صرف حکومت ہی نافذ کر سکتی ہے خواہ وہ حکومت قائم ہو یا مسلط ہو کافر ہو یا مسلم۔ یہ مسئلہ کان دَعَا تَحْفُظُوا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قطعیتاً جس کا ترجمہ ہے ہم نے اس بات کا فیصلہ کر دیا کہ نئی اسرائیل کو دفعہ فساد کریں گے تو جب یہ فیصلہ الہی ہی ہو گیا تو پھر یہ تقدیر کا مسئلہ بن گیا۔ کسی کو کوئی اختیار در باس پر عذاب کیوں آیا۔

جواب۔ یہاں قطعیتاً کا معنی فیصلہ کر دینا مراد نہیں بلکہ بمعنی خبر دینا ہے۔ یعنی ہم سختیوں کو ڈھائی

تھی اب چاہیے تھا کہ یہ بچنے کی کوشش کرتے یا کم از کم اس فساد کو چھاندہ گتے۔

دوسرا اعتراض - فساد بادشاہوں نے چھایا کہ قتل عام کیا۔ یحییٰ بن مرزوقوں کی ہلاکت کی۔

مکانوں مسجدوں عبادت گاہوں کو توڑا اکھاڑا۔ اور بعض تاریکوں میں نکلائے کہ پہلے حملوں میں قریت کو بھی بچایا۔ قریس کو بھی اسونیل کا فساد کیوں قرار دیا گیا۔ وہ تو منظم ہوئے۔

جواب - بنی اسرائیل کا فساد یہ تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کو قتل و شہید کیا۔ یہ ہی سب سے بڑا فساد علم تھا بادشاہوں کا حملہ تو اس کی سزا دہاں تھی۔ باز گاہ الہیہ میں سب سے بڑا فساد وہ زمین کی بربادی بنیاء کرام کی گستاخی ہے۔ تیسرا اعتراض - ان فساد چھاندے والے بنی اسرائیل پر کچھلی قوموں کی طرح آسانی طلب کیوں نہ آیا۔ ان کو بادشاہوں کے ذریعے قتل عام سے کیوں ختم کر لیا گیا۔

جواب - اس لیے کہ یہ مذہب الہیہ تقاضا کی شکل میں تھا کیونکہ سب بنی اسرائیل نے اپنی مرضی اور تعاون اہت تائید سے اس کے نیچوں کو قتل و شہید کیا۔ اگرچہ فعل قتل چند لوگوں نے ہی کیا تھا۔ اور یہ ہی فتنہ کا قائل ہے کہ قتل میں جتنے بھی ملوث ہوں گے سب کو تقاضا میں قتل کیا جائے گا۔ اور پہلی قوموں (عدو و خود و قوم لوط) نے اگرچہ کفر تو کیا تا فریانی بھی کی مگر قتل انبیاء ان سے سرزد نہ ہوا۔ اس لیے ان پر آسانی طلب کیا۔ کسی حکومت اور سلطنت کو ان پر مسلط نہ کیا گیا۔

چوتھا اعتراض - بنی اسرائیل پر دوسری بادشاہتوں اور حکومتوں کو کیوں چڑھایا گیا۔ خود نیک بنی اسرائیل نے ہی بھرم بنی اسرائیل کو قتل کیوں نہ کر دیا۔ جس طرح کہ پھر سے کی پرستش سے توبہ کے وقت فاش کئے گئے ہوا۔

جواب - اس کی چند وجہ ہیں۔ پہلے یہ کہ یہ سزا و طلب ایک قسم کا تقاضا ہی تھا اور تقاضا شرعی۔ متبادر سے صرف مسلط حکومت اور بادشاہ کے حکم سے ہی جاری ہو سکتی ہے۔ دوم یہ کہ بذاتی اسرائیل قتل کرنے کے باوجود ابھی اپنی ناروا بی تکبر اور غلو اکہ تہیز میں تھے۔ دوک نیک بنی اسرائیل کے آگے جھکتے۔ جب کہ پہلے اسرائیلی اپنی قطعی پرندام ہو چکے تھے۔ سوم یہ کہ پہلے بنی اسرائیل بکری کی سزا خود موسیٰ علیہ السلام نے جدی فرمانی اور نبی کی ذات پاک سب سے بڑی حکومت اور عدالت ہوتی ہے۔ تو آپس نے خود ہی اسرائیل کے نیک لوگوں کو سزا دینے پر مقرر کر دیا۔ لیکن یہاں تو بنی اسرائیل انبیاء کرام کے قاتل بنے ہیں، اس لیے جب تعالیٰ نے دوسری حکومتوں کو مسلط فرمادیا۔ چہلدم یہ کہ وہ بھرم صرف مرتد ہوئے کا تھا جو حق اور ہرے مگر یہ جرم قتل کا تھا اور کفر بھی حق اللہ بھی حق العباد بھی۔ فاش و مسلم۔ اس کی تفسیر مونیائے غیرت علی کے بعد ہے۔

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ

پھر دنا یا تم نے تم کو دوسری دفعہ معیشتی میں پرائی توگوں کے اور مدد کی بہنے تمہاری

پھر تم نے ت کر تہا ہلا کر دیا ان پر وہ تم کو مالوں اور بیٹوں

بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝

مال و دولت اور بیٹوں کے ذریعے اور دنا یا تم نے تم کو بہت فائدہ دیا

سے مدد دی اور تمہارا جتنا بڑھا دو

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ

اگر تم نے کوئی نیکوئی ہے تو تم نے بھلائی کی ہے یہ جانو اپنی کے اور اگر

اگر تم بھلائی کرو گے اپنا بھلا کرو گے اور اگر

أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

گاہ کہے تم نے تو اپنی ہی جانوں کے لیے معیشت ہے تو جب آیا آخری وعدہ

پر کرو گے تو ہاں۔ پھر جب دوسری بار کا وعدہ

لَيْسَ بَشَرًا لَّيْسَ بَشَرًا وَلَيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ

ابیش برا سوک کریں گے تمہاری ذاتوں سے اور تابعین برہانیں گے دوسرے کو تمہاری مسجد

آؤ کہ دھنسی تمہارا منہ بگڑ دیں اور مسجد میں داخل ہوں

كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا

جیسے پہلی بار داخل ہوئے تھے پہلے وہ پہلی مرتبہ اور سب ہی کو دیکھتے

جیسے پہلی بار داخل ہوئے اور جس چیز پر قابو پائیں تباہ کر کے

تَتَبِّرًا ۵

جس پر قابو پائیں گے ناکام

مباد کر دیں

تعلق پہلا تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
 کیا اب ان آیات میں ان کی معافی اور ان پر انبیاء کرام کے صبر سے انعامات کرنے کا ذکر ہے۔
 دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں یہود اسرائیل کے گناہوں کی بنا پر ان کو مغلوب اور مہمور کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں بنی اسرائیل کی آئندہ فسلوں کی بنا پر ان کو کفار پر غالب کرنے اور
 طرح مضبوط کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں گناہگاروں کے گناہوں کے دنیوی وبال کا ذکر ہوا اب ان آیات میں نیکیوں کی نیکیوں کا دنیوی فائدے کا ذکر ہوا ہے۔

فَتَذَرْنَاهُمْ فِي مَا يَكْفُرُونَ ۖ لَنَنْزِلَنَّهُمْ مِنْ سَحَابٍ مَّاءٍ ۖ وَنَجْعَلُكَ الْاَكْثَرُ فَعْلًا ۚ

تفسیر نوی اُم عرب مطف مفید یعنی معطوف بننے والا۔ عطف پہلے کلام پر موقوف۔
 باب ضرب کا، منی مطلق جمع تکم زود سے بنا ہے یعنی پھیرنا۔ لوثنا۔ رد کرنا۔ مطالبہ تعلق
 ہے۔ لام بذریعہ جرمینے والا۔ تعدید (مفعولیت) کا کلمہ منیر مخاطب جمع مرجع بنی اسرائیل۔ انعام
 خصوصیت کا کثرۃ۔ اسم مفرد مصدر۔ معنای عطف مثلاً بی ہے کثر سے بنا ہے۔ آخر میں تاہ مصدر یہ
 ہے۔ یعنی لوثنا۔ جب یہ نکرہ ہو تو معنی دیدار و زندہ ہونا آفت میں جانا ہوگا۔ جب معرفت بلام ہو
 تو مراد ہے۔ لوث کر بغیر پانا۔ بار بار جلے کرنا۔ اسی سے ہے نکرہ کسی بات یا کام کا بار بار کرنا۔ اسی
 سے ہے کثر بار بار جلے کرنا۔ یہاں چونکہ مفرد الف لام سے ہے اس لیے معنی لوث کر بغیر پانا
 مراد ہے۔ علی ہادہ فرقیات کا جنم منیر مذکر غائب مرجع عبادنا۔ واو ماطفہ۔ اُخذنا۔ باب افعال
 کا، منی مطلق ثبوت معروف میضیہ جمع حکمہ تذکرہ معنای مثلاً بی سے بنا ہے۔ اسی کا مصدر ہے اُخذنا
 یعنی۔ طاقت نہادہ کرنا۔ رد کرنا تادون کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ مگر منیر مفعول بہ ہے مرجع
 بنی اسرائیل۔ ماب جازہ سببیہ۔ انوکھا جمع مکرر معنای ہے معطوف میر واو ماطفہ بنین جمع مذکر
 اسم ہے بحالت جریہ ہے۔ معطوف سب عطف مجرور متعلق ہے اُخذنا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف میر

[illegible]

یہاں ہر معنی درست ہے۔ معنایں ہیں۔ الف لام جہدی آخرت۔ اسم قائل مؤنث۔ بمعنی پہلے پہن
 آخر ہونا۔ مراد قیامت ہے معنایں ایہ ہے۔ مرکب انسانی قائل ہے جاء۔ جملہ فعلیہ ہو کر تڑا ہوئی
 لام کے جزائیرہ نامہ۔ یثوذا باب نصر کا معنایں ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب سوڈ سے بنا
 ہے بمعنی بڑا سوک بڑا بڑا وا کرنا۔ برائی پہنچانا۔ بگاڑنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بمعنی مستقبل ہے
 صرف حکایتاً۔ اسلئے سب یکہ تفعیل نامی کا تذکرہ ہے۔ وُخْوَ۔ اسم جمع مکسر ہے وُخْوَ کی بمعنی
 ذات شخصیت۔ سماعت نصب ہے معنایں جمع مذکر مجزوم متغیل معنایں۔ ایہ ہے مرثیہ
 سرشتی یہ مرکب انسانی مفعول ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف چلے ہوا۔ یثوذا کا فاعل ضم ضمیر جمع
 غائب مستتر کا مرجع عباد ہے ایک قرئت میں بشنود جمع متکلم تب قائل اندہ تعالیٰ ہے ایک قرئت
 میں یثوذا واحد مذکر غائب ہے تب قائل وُخْوَ ہے یا نصیر ہے یا بشت ہے یعنی بری ہو رہا فاعلانی
 یثیت یا وہ بشت واؤ ماطفہ لام کے جزائیرہ نامہ یثوذا۔ فعل مضارع ثبت معروف جمع مذکر
 حاضر غائب۔ باب نصر سے ہے دراصل تھا یثوذا قلوب دہم نامہ سے قون اعرانی گراوی اور یہ ہی
 اسباب نصی ہے۔ وُخْوَ سے ثابت ہے یعنی اندہ جانایا اندہ آنا۔ الف لام جہدی یا جسی۔ یا استغفرانی
 سماعت فتوح سے منجہ۔ کیونکہ حرف مکملی ہے۔ اسم غائب ہے باب نصر کا۔ بمعنی سیدہ گاہ۔ عبادت
 کی جگہ۔ مراد یا کھر ہو مسجد ہے یا بیت المقدس یا مام مکمل مسجد۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ بہ ہوا۔ گما۔
 یہ مضاف متغیل بیط ہے وُخْوَ قلوب سے۔ حاکم عرب تشبیہ۔ عرب جر ہے۔ کبھی تشبیہ۔ کبھی
 تخیل۔ کبھی جملہ بازی کیے۔ کبھی نازدہ ہوتا ہے۔ کبھی مثل کے معنی میں تو اس وقت اس کو رسمی
 حرف کہا جاتا ہے۔ یہ تفریق صرف تفسیری ہے علی نہیں علی ہر قسم میں بڑ ہوگا مادہ یہ تفریق کیلئے نذر
 کیے گئے ہے۔ جب کبھی اس کے بعد آ جائے جیسے وُخْوَ حرف یہاں نا ہے۔ تو دو ما۔ یا کافہ
 ہوگا جیسے یہاں اس صورت میں وُخْوَ ہوگا یعنی بڑ دینے والا مل فتم ہو جائے گا یا نازدہ یا
 موصول یا معصیہ۔ ان میں صورتوں میں بھی مل باقی رہتا ہے۔ اور نا کو با بعد کو کسرہ دیتا ہے یہاں
 نا کافہ ہے۔ اور نا کو پورا لفظ تشبیہ بن گیا۔ وُخْوَ۔ باب نصر کا فعل نامی مطلق جمع مذکر غائب ضم مستر
 اس کا فاعل کا مرجع عباد یا نصیر ہے۔ وُخْوَ سے شتق ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب
 متغیل کا مرجع مسجد ہے مفعول فیہ ہے وُخْوَ کا مآذی۔ اسم تفعیل مکرز ہے بمعنی پہلے والا بہت پہلے
 والا پہلے معنی کا مہار سے اسم تفعیل معوی ہے۔ دوسرے معنی میں تفعیل ظاہری ہے معنایں
 ہے نزق۔ اسم عامل معصیہ چاہے معنی ایک بار۔ معنایں الیر ترحیم اوقات سے پہلی بار۔ پہلی دفعہ۔

یہ مرتب معانی ظرف زمانی ہے وظلوا کا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر شبثہ۔ دونوں شبثہ یہ۔ ہر شبثہ بزرگ
مطلوب ملکہ ہوا دادِ مالِ ملام جزائیر نامیر یثیروا۔ باب تفعیل کا مفرد ثبوت معروف میں
جمع ذکر نائب۔ مصدر ہے یثیروا سے بنایا ہے۔ یعنی ہلاک کرنا۔ ویران کرنا۔ تباہ و برباد کرنا
باب تفعیل میں متعدی ایک مفعول ہوتا ہے مادہ لازم ہے یعنی ہلاک وغیرہ ہونا۔ فم جمع مفعول
کافیل ہے مرجع جادایا یثیرا ہے۔ نا۔ اسم موصول مخوف۔ باب تضرکاسنی مطلق جمع ذکر نائب
مؤنث باقی سے بنایا ہے یعنی غائب آنا تا یو پانا۔ فتح کر لینا۔ یہاں تینوں معنی میں ہے۔ فم متر
اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ملہ ہوا۔ موصول مدح مل کر مفعول پر ہوا۔ تثنیہ
مصدر ہے باب تفعیل کہ بحال نصب ہے کہ ملکہ مفعول مطلق ہے یثیروا۔ کہ۔ یہ جملہ
ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطف مل کر جزا ہوتی اذاجاء کی۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ

ہو گیا۔

تفسیر عالم

سے بنی اسرائیل پھر تمہارے منجمل جلتے نیک پاک حبیب ظاہری جلتے کے بعد ہم نے تمہارے
یہ پھر پہلے میں عزت۔ عظمت انعامات طاقت بادشاہت۔ سرداری۔ تمہارے پاس لوٹا دی۔
ان ظالم جاہل دشمن مخالف قوموں پر۔ اس طرح کہ پہلے خورس بادشاہ نے تمہاری حمایت عزت کرتے
ہوئے تم کو تمہارے وطن بانی میں دوبارہ آباد کیا تم کو خلافت سے آزادی دی۔ زمینوں جاگیروں کا
مالک بنایا۔ اور تم نے باخ اور کیتیاں لگائیں۔ دولت کی فرازیاں ہوئیں۔ اور پشمال و دولت کے
خزانوں سے ہم نے تمہاری امداد فرمائی کہ کو نیک پاک حبیب ظاہر متعزے حسین۔ جمل صحت اور
طاقت والے رہتے دیئے۔ اور ہم نے ہی تم کو صحت بڑے بڑے غنائوں پراد یوں اور لشکروں
فوجوں۔ لڑائی غلاموں والا بنا دیا۔ دم تم سے سجدہ لیا کہ اگر تم نے اپنی زندگی میں کچھ نیکی بندھی۔
عبادت الہی کی تمہی تو آئے اس کا فائدہ تم کو ہی اتنی مغفرتوں معیشتوں کے ساتھ حاصل ہوا اور یہ نیکیاں
پھانپنا تم نے اپنے لیے ہی کی تھیں۔ اور اگر تم نے پہلے کی طرح پھر برائیاں کیں تو پہلے کی طرح ان
یہ کھریوں ملکوں کا وبال عذاب و توبہ کی شکل بنی ہی جانوں اور نفسوں کے لیے ہے۔ وہ اپنی
ان ہی جانوں کے لیے مہیبت جمع کر گئے۔ بنی اسرائیل کی ان نیک اعمالیوں کی بنا پر رب تعالیٰ نے پہلے
خود اپنی خورس بادشاہ کا دل اسرائیلیوں کی محبت میں پھیرا پھر ان کے اپنی برائی توبہ کا بادشاہ معصیت

حکومت کو بادشاہ بنایا گیا جنہوں نے پہلے پہلے پیمانہ دے کر قوم جالوت کو غمگین کیا پھر جالوت کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام پھر سلیمان علیہ السلام نے بادشاہی فرمائی۔ ان دونوں میں بنی اسرائیل بہت یک یک متعلق بنے رہے اور ایمان و ہمتی یہاں تک عروج و افروغ ہو چکی کہ ادیبانہ کامیں سے زمین بھر گئی۔ مصنف بن بریقا رحمہ اللہ تعالیٰ منہم بیسے لاکھوں ادیبانہ اثرات کتب تفسیری میں موجود رہے۔ ایمانی غیرت کا یہ حال تھا کہ جب حضرت سیدنا علیہ السلام کے بعد کسی مسلمان علاقے میں ایک مدعی گورنری کو دیکھ کر سب نے قرآن گو موسیٰ کے مقابل پرانی دیوتا کو دلوایس کے دیوتاؤں کے سردار دیوتاؤں کی قربان کا وہ بنائی اور اس صوبہ پر ہر شخص سے ہر قربانی اور چڑھا دیا علیاً۔ بنی اسرائیل پر بھی جبر و قہر کیا جانے لگا تو ایک شخص سے اسرائیل نے اس کفر پر حکم سے انکار کرتے ہوئے نہ صرف اپنے ایک بڑے تہذیب و تمدن کو قتل کیا بلکہ حکم دینے والے شامی کفر کو بھی وہیں قتل کر دیا اور اپنے پانچ بیٹوں موسیٰ میںوں۔ جون۔ شمس۔ یہوواہ۔ ایسر۔ جو نشان کوئے کر اپنی پہاڑی عبادت کا وہ پروردہ و ہدایت کی قسم میں مشغول ہو گیا۔ بنی اسرائیل کے ایسے ہی وہی وہاں ہمارے زمانہ تھا جس کے متعلق ہادی قتالی نے فرمایا: "بَنِي قُضْلَتُ كُفْرًا عَلَى الْعُلُوِّ" درحقیقت میں نے غیبت و بیعت کو تمام جہانوں پر۔ جہانی غیبت، اس طرح کہ اس دور کے اقوام عالم پر قوت طاقت و دولت عزت۔ ثروت۔ نصرت۔ فائدہ کثرت۔ صحت مند آن و آمد کی فراوانی۔ اور درحقیقت یہ کہ توفیق عبادت۔ راہ شریعت طریقت معرفت کی آسانی۔ اور ولایت کبریٰ کی باریابی انبیاء اکرم کی قربان برداری اطاعت و اتباع۔ اور سخت خوانی۔ یہی سب سے بڑی انسانی زندگی کی خوشحالی ہے جسے اللہ تعالیٰ کرے قَدْ اٰتٰہَا وَغَدَّ اِلَیْہَا سِلْسِلًا مِّنْ ذُرِّیَّتِہَا وَبَیِّنَہَا اَسْوَءَ کَمَا وَغَدَّوْہَا کُلَّ مَرَّةٍ وَاسْتَبَدَّ اَعْدَیُّہَا سُبْحَانَہٗ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَہٗ سُبْحَانَہٗ بہت دولت مند ہی گئے تو تم کو پھیل غریب و ذلت کا زمانہ بھول گیا۔ اور تم میں غرور و تکبر ناشکری بڑھتی غیبت۔ بے حیائی۔ بدکاری۔ فسق و فجور۔ غم و حیر۔ عبادت میں سستی کاظمی۔ بے رنجی۔ انبیاء اکرم کی گستاخی بے ادبی نافرمانی کی بیماریاں پیدا ہو کر کفر و شرک تک پہنچ گئیں اور تم نے پھر اللہ تعالیٰ کے پیارا کردہ حضرت ذکیاؑ اہل ان کے بیٹے حضرت یحییٰ کو شہید کیا تو پھر جسے عذاب ہماری مزا دیکھو کہ کادوس۔ و عذاب آگیا۔ اور سخت خیر بخوشی کافر نے تم پر ایسا سخت عذاب کیا کہ ذلت و خواری سے تہذیب و تمدن بگاڑ دیئے۔ اور دشمن کے لشکر طاقت و تلاحج کرتے ہوئے تہذیبی عبادت گاہ، ہیکل سلطانی بیت المقدس میں کسی طرح بربادی تو پھر قتل عام کرتے ہوئے مذمت و داخل ہو گئے جس طرح پہلے غلاموں میں حضرت شعیب علیہ السلام کے قتل و شہید کرنے کے عذاب و سزائیں دشمن تہذیبی عبادت گاہوں۔ صوفیوں۔

میں داخل ہو گئے تھے۔ اصرہ پہنے کی طرح اب پھر دوسری بار دشمن نے جس پر بھی قابو پایا اس کو ہلاک نہ کر دیا۔ یہ سب کچھ تمہاری بدکاریوں کی وجہ سے ہوتا رہا ہے۔ اسرائیلیات میں اور اسلامی قوانین میں یہ دوسری بار کی ذلت آمیز یعنی اسرائیل کو تقریباً دو صدی قبل مسیح پیش آئی اور پھر آٹھ گھنٹہ بنی اسرائیل دنیا میں ذلیل و خوار ہو رہے ہیں، بنی اسرائیل کو سب سے زیادہ درازت حضرت عزیر علیہ السلام نے تبلیغ فرمائی آپ کی فرشتہ تفریباً پچھتر سو سال ہوئی ہے اور زندگی پاک کا اکثر حصہ سیاست اور چکر تبلیغ میں گزرا یہودیوں نے آپ کو اٹھ گھنٹہ شروع کر دیا۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ حضرت عزیر علیہ السلام کی تبلیغ سے بھی بنی اسرائیل نے کچھ زیادہ مرقبول نہ کیا اور نوران کو بھی (ایک روایت کے مطابق) اور حضرت ذکریا کو حضرت مریم کے ساتھ ناجائز تہمت لگا کر قتل کر دیا اور ان کے بیٹے یحییٰ کو بھی شہید کیا تب یہ قتل و غدات اور دائمی ذلت کا مظلوم آیا جو آج تک قائم ہے۔ جب ہیرودیس کی بادشاہت کا زمانہ تھا اس وقت مسیح علیہ السلام مبعوث ہوئے بنی اسرائیل نے ان کی بھی نافرمانیاں کیں حضرت مسیح نے جس طرح اپنے خطبات میں اس وقت کے بدکار اسرائیلیوں کو خطاب فرمایا وہ آج بھی انجیل میں اور دیگر کتابوں میں مرقوم ہے حق بائبل میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کی بدکاریوں پر بدن غفلتوں سے جھڑک فرمائی۔ اسے ارباکار فقیرو۔ اور فریسیوں تم پلٹو سوس اسے اندھے راہ بتاتے والو اسے احمقو۔ اور اندھو۔ اسے ساپو۔ اسے اٹلی کے پتھر وغیرہ وغیرہ۔ نبیاء کرام کے یہ قلم خطبات تمام کر رہے ہیں مگر بنی اسرائیل ہر قسم کی برائی سے کس طرح بچتے ہوئے تھے اور گستاخی کی ہی سہی کسراہوں نے آئندہ انہماں علی اسرائیلہ وسلم سے بدجدی کر کے پوری کردی تو آخراں بے دینوں کا خیزہ تو بھگتا ہی تھا اس لیے کہ اگر کوئی اچائی کہے تو اپنے فائدے کے لیے کہتا ہے اور کوئی برائی کرے تو اپنے ہی نقصان کہتا ہے۔

ان باتوں پر کہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ تو یہ اور نیکیوں کی وجہ سے دنیا میں بندوں کو نعمتیں برکتیں اور عزتیں ملتی ہیں۔ یہ فائدہ قسم کر دو فائدہ قسم فرماتے اور اُن کے بعد ان خستہ کی پوری آیت فرماتے سے حاصل ہوا۔ کہ بنی اسرائیل نے جب دنیا پر کرم کے دامن میں پناہ پکڑی ہر وقت استغفار تو بہ کی تھی اُن پر کرم خداوندی ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں بھی نیکی اور برائی کا بدلہ کسی نہ کسی شکل میں مل جاتا ہے۔ یہ فائدہ ان خستہ آیت فرماتے سے حاصل ہوا پہلا ہر شخص کو برائیوں اور فحاشی

بد و ماؤں سے بچنا چاہیے۔ جیسے ارفانہ۔ ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہماری مسجدیں اور !
جائے گاہوں اور دینی کتابوں کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ جس کا وبال ہم پر ہی پڑتا ہے۔ جیسا کہ
بجی، اسرائیل کے ساتھ پہلے اس اہل دوسرے وطن میں ہوا یہ فائدہ اور سبق و عبرت دینا حَسُو
التَّحِيذُ (۱۶) قرآن سے حاصل ہوا۔

ان نیت پاک سے چند نفی مائل مستبٹ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن چہلا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ شریعت کے ہر امر اور نہی کی تعمیل کرے۔
خاص کر ذکر و احکام اور زنا وغیرہ پر کاری سے بچیں اس لیے کہ زکوٰۃ دینے سے قحط سالی
اور پرکاری سے قحط و غلت برصرتا ہے۔ یہ مسئلہ دین آسانگو کے شارقہ النفس سے مستبٹ ہوا
دوسرا مسئلہ۔ اولاد دینے والوں کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ کوئی غلام ملکیت ہو سکتا
ہے۔ یہ مسئلہ یا مَنَوَالِ دَیْنِیَّتِ کے عطف قرآن سے مستبٹ ہوا کہ کوئی مظلوم میرے پلے
عطف کو غیر ہوتا ہے ثابت ہوا کہ مال۔ اولاد کا غیر ہے۔

پہلا چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعترافات چہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ اَخْتَفَتْ دُودُ فَرِیَا لَیَا اَوَّلَ اَسَاتِمِ
ایک دفعہ۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ اللہ کی رحمت نیا دوسرا غضب تصور۔
اَخْتَفَتْ میں رحمت ہی رحمت ہے اس سے اظہارِ زیادتق کے لیے دود فہ ارشاد ہوا۔ اَسَاتِمِ میں
غضب ابھی منفر ہے لہذا اس کے اظہار کی کمی کے لیے ایک دفعہ فرمایا گیا۔ دوسرا جواب۔ یکہ چھائی
کو ہر شخص پسند کرتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا کہ کسی کے لیے چھائی کو گھمے تو تم کو جی اس کی وجہ سے
چھائی ہی ملے گی۔ لیکن برائی کسی کو بھی پسند نہیں۔ اور یہی برائی کسی اور کا ایصال کی جا سکتی ہے اس
لیے فرمایا گیا کہ برائی لوٹ پھر کسی کی طرف آئے گی جو کرے گا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں۔ دُودُ
اَسَاتِمِ مَقْنَحًا۔ کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ اِن اَسَاتِمِ مَقْنَحًا۔ فرمایا جاتا جس طرح کہ ایک
آیت میں فرمایا اَوْفَى اَسَاۃً فَعَلٰیہَا۔ جواب۔ امام راہی نے اس کے چند خوب دیئے ہیں۔
عند یہ لام یعنی علی ہے اصحیٰ بھی میں کہ فعلیہا جیسا کہ دَنَہُ یَنْعَبِیْ اور عَرَفَ لَا دَقَاب۔ میں م
یعنی علی ہے۔ علی پہلی فعلیٰ اس لیے فرمایا گیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ عذر داخل ہے۔
فَعَلٰیہَا دَیْنًا ہَا رَحْمَۃً دَیْنًا لَہُو۔ یعنی اگر تم نے برائی ادا نہ کئے تو اس گناہ کے لیے توبہ اور
رحمہ و ستغفار کی امید ہے۔ مگر قبل ازینے کا مقصد یہ ہے کہ نیک تو تقسیم ہو سکتی ہے مگر گناہ اور

قہر کے بادلوں کے لشکر جیسے۔ اور عظمت و کھربانی کے سلامیں و شہنشاہ مسقط کر دیئے تاکہ تہہ سے
 ہر دو جنات و نفیات کے چہرہ کو عشق الہی کی آگ سے جلا کر بگاڑ دیں، اور تم پر ہن کے قبر کی
 بنا پر کائنات و نبوی کا فقدان ہو جائے اور متعدد عزتوں متنازع کا غنا۔ یہاں تک کہ تہہ کی مسجد
 عکس میں داخل ہو کر تلم کشاؤں شقاوتوں کو برباد کر دیں۔ جس طرح پہلے مقام نفس میں قہر و جبر کا
 حکم سوا تھا اور اس کے ثبوت ابھیر سے تہا سے طوم و فساد بدل گئے تھے و سُبْحُوْهُمَا سَبْحًا
 تَسْمَعُوْا۔ یہ قرین گوشہ جہنم کے کسی جیسے کو نہیں چھوڑی گی بلکہ جس پر ظہور کمال۔ قرب جلال اور
 نفیست صفات سے غلبہ پائیں گے۔ اسی کو دید و حیرانگی خاطر قلبی میں مسافت و بریت کے ذریعے
 وادی بلاست میں پہنچائیں گے (علی الدین ابن عربی) مریضہ کرام فرستے ہیں کہ بدن کا بدلہ لینے کا جذبہ
 انسانی میں بیعت بلکہ پیدا ہو جاتا ہے۔ ہر انسان میں سب تعالیٰ نے دو قوتیں ودیعت فرمائی ہیں
 ایک قوت: جلالی و احسان دوسری قوت: رانی و گناہ۔ اس جگہ آیتوں میں ان دونوں کا ذکر فرمایا گیا
 ہے۔ اَلْاِخْلَاصُ اور مَلِکُ اَسَاوُ۔ شریعت کا زیادہ پڑتا ہے مگر انسانی فطرت ہی کی طرف مائل
 ہوتی ہے اس لیے اگر کوئی نیکی کرے تو کبھی بھی اس کے بدلہ پچکانے کا خیال نہیں آتا ابھی ہے
 تو سوالوں بعد مگر کوئی رانی کرے تو دل چاہتا ہے کہ ابھی اس کو مزہ چکھا دو۔ بلکہ پاہت ہرتی ہے
 کہ دشمن سے انتقام پزیری سے نہیں۔ بڑھ پڑھ کر لیا جائے۔ اسی طرح دشمن انسان برے انسان
 کو نہیں سہتا۔ رہتا بلکہ شریف انسان کی عزت و عظمت سے حسد کرتے ہوئے اس پر ظلم کرتا
 ہے۔ ظلم اعدا ہے۔ انتقام اس کا نتیجہ ہے۔ ظلم ایک خود ہے۔ انتقام اس کا زہر ہے۔ بکتر و دشمنی
 ہے جو بکتر کسی انتقام کے پیدا ہوتی ہے۔ اسے بند و تین مادوں سے اپنے آپ کو پہچاؤ۔ ظلم۔ بکتر
 اور انتقام سے۔ جس میں انتقام لینے کی خلعت ہوگی اس کے زخم برے رہیں گے۔ بدی کے دو کانٹے
 میں ایک حق نفست۔ اور شغف۔ یہی ایک جھاری ہے جس کے زہریلے پھل انتقام ہیں۔ دنیا کا بریل
 کھانے والے کو نقصان پہنچا، ہے گریہ پھل خود و غمت کو نقصان پہنچاتا ہے۔ ان آیت میں
 تشرف کے ہی۔ سب سے سمجھائے جا رہے ہیں۔ جو تمہیں زیادہ معائب و برداشت کہنے کا حوصلہ رکھتا
 ہے راہ معرفت میں وہی اہم شخصیت ہے۔ جو بندہ حق کے سامنے مغلوب ہوگا وہی بارگاہ و سرور
 کا مغلوب بن گیا۔ مغلوبیت کے پانچ نشان۔

۱۔ غصہ۔ ۲۔ استقبال سے زیادہ داری۔ خیال ہے کہ دنیا پرستی عزم ہے دنیا داری میں ایمان
 طریقہ انبیاء کریم علیہم السلام سے حق خیریت میں اللہ تعالیٰ پر جھروسہ۔ یہی وہ نشان نفسانی جو

ہو معرفت کے خواہش ختم پر ہادی ہیں۔ یہ خصال منزل مراد کے سفر راہروں کو آسان کرنے والے ہیں۔
واللہ اعلم بالصواب

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ ۖ وَإِنْ

قریب ہے کہ رب تمہارا رحم فرمائے تم پر اور اگر
ترحم نہ کرے تمہارا رب تم پر رحم کرے اور اگر

عَدْتُمْ عَدُنَا ۖ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ

نار ہوئے رکھتی ہو تو ہم بھی نار ہوں گے عذاب پر اور بنا رکھی ہے ہم نے دوزخ کے کافروں کے
تم پر عداوت کرو تو ہم پھر عذاب کریں گے اور ہم نے جہنم کو کافروں کا

حَصِيرًا ۚ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي

جیل - بیشک یہ قرآن ہدایت دیتا ہے آس کے
نیک راہ بنایا ہے۔ بیشک یہ قرآن وہ راہ دکھاتا ہے

هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ

جو سیدھا رہے اور دیتا ہے خوشخبری ان مومنوں کو جو
جو سب سے سیدھی ہے اور خوشی سناتا ہے ایمان والوں کو جو

يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝

عمل کرتے ہیں نیک کاموں کی کہ بیشک دیے ان کے بدلے بہت بڑا
بڑا کام کریں کہ ان کے لیے بڑا ثواب ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بکر اور تفسیر ڈو جگہ۔ اس کی باقی معنی یعنی مطلق معمول، باقی پانچ معنی معارف امر یعنی اسم
 فاعل اسم مفعول نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ اس میں یہ جاء دو قسم کی پائی جاتی۔
 ۱۔ جاء طبع یعنی خوشی کی امید ۲۔ جاء اشتقاق یعنی خوف کی امید۔ دوم یہ کہ یہ نطسے کے لحاظ
 سے فعل ہے کیونکہ یہ ماضی یعنی مستقبل ہوتا ہے۔ اور معنی کے اعتبار سے حرف ہے کیونکہ امید ہے
 اور حرف مستتر نہیں ہوتا بلکہ یہی نہیں اس کے ملادہ جتنے بھی انشائیات میں (بجز امر ہی مقود)
 تہی تہی۔ حرفی۔ قسم بڑا۔ تھنننن۔ سب میں حریت پائی جاتی ہے۔ سوم یہ کہ غنی فعل مقادیر اپنی
 حریت کی بنا پر ناقص ہے اس لیے فاعل مفعول پر عمل کر گز نہیں کر سکتا بکہ اسم اور خبر پر عمل کرتا ہے
 یہی حال تمام ناقص فعل کہے۔ اسم فاعل کے مشابہ ہوتا ہے اس لیے مفعول ہوتا ہے غیر مفعول۔ یہ
 کے مشابہ ہوتی ہے لہذا منصوب ہوتی ہے یہ ماضی یعنی مستقبل اس لیے ہے کہ حرفی تہی
 امید مستقبل ہی کی ہوتی ہے۔ زب۔ اسم مفرد مکرم عرب۔ معاف ہے کم ضمیر معاف الیہ۔ اس کا
 مرجع امرئی۔ مرتبہ اضافی اسم سے معنی کا۔ ان نامہ مصدیر یزعم۔ باب سبع کا معارف ثبنت
 معروف میثد واحد مذکر نائب ضمیر مستر کم ضمیر مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر ہوتی معنی
 کی اور وہ اسم خبر ہے ل کہ لہ قریدہ ناقصہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جہان شرطیہ عطف۔ باب تسکوا معنی
 مطلق جمع حاضر مؤنث خوف واوی سے بنا ہے یعنی لوشا۔ دوبار کرنا۔ پچھلی حالت پر پھرنا۔
 یہاں مراد سابقہ کی شکل کر لکھی کہ فاعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ مڈنا اسی ماضی کا میثد جمع
 متکلم ضمیر مفعول فاعل ہے پوشیدہ ہے اس کا مرجع۔ ذب جمید بیل جلال۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ
 ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا ل کہ شرطیہ ہو گیا۔ واو استیناف ہے۔ ایک قول میں مایہ ہے اور
 مایہ مال ہے مڈنا کا۔ مڈنا۔ آپ فتح کا ماضی ثبنت معروف جمع متکلم فاعل متنی ضمیر متکلم
 مرجع اسد تعالیٰ بیل سے بنا ہے۔ بخل اپنے سات معنی میں مشترک ہے یہاں تیار کرنا۔ مقتدی
 بہ و مفعول ہے۔ بہتم اسم مفرد جامد غیر معرف یعنی علم ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ اول
 ہے بعض کے نزدیک یہ لفظ منصرف ہے بلکہ نہیں عربی ہی ہے۔ نام ہے ووزخ کا۔ دام شہادت
 ملکیت کا یا ففع کا۔ کو قرین۔ جمع مذکر سالم ہے کا فز کی بت پرستی کا معنی مراد ہے۔ بغیر ا۔ مفت ثبنت
 مبالغے کے لیے مفسر سے بنا ہے۔ معنی روکنا قید کرنا۔ ناس کرنا۔ یہاں قید کرنا مراد ہے۔ مبالغے کا
 ترجمہ جو بہت ہی سخت بلکے والا قید کرنے والا۔ قید فاسے کو ضمیر اسی معنی میں کہتے ہیں۔ بحالت
 نصب ہے کیونکہ معمول ہر دم ہے مڈنا کا۔ وہ ملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ ان حد۔ مڈنا ہی یسقی

۱۱۱ فَوَدَّ يُبْدِيَهُمْ لِمُؤَيِّنٍۭ ۖ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ بِهِ خَبِيرٌ ۚ
 اسم اشارہ قرسی۔ اسم علم عہد فارسی قرآن۔ بروزن فعلان یا فعلان یا قرۃ یعنی پڑھنا سے بنا
 ہے تب الف فون نا اء ہے یا قرآن سے جملہ سے تب فون باء کی اصل سے قرآن نام لاتی ہے
 اس کتاب ایسی کہ جو نبی علی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی مثلاً اللہ ہے۔ فخذ انکا دونوں مل کر اسم ان
 ہو یہ بندی باب شریف کا مضارع واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد پر مشیہ اس کا مل جس کہ جمع
 موزن ہے۔ لام بازہ مفعولیت کا۔ انقی اسم موصول مؤنث مراد ہے شریعت چونکہ لفظ شریعت لفظاً
 مؤنث ہے۔ اس لیے انقی مؤنث آیا۔ جمی ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع مضاعف مروج ہے انقی۔
 اقوم۔ اسم تفضیل مذکر۔ قوم سے مشتق ہے یعنی۔ کھڑا ہونا۔ سیدھا ہونا۔ مضبوط ہونا۔ یہاں
 آخری معنی مراد ہے یعنی بہت مضبوط۔ بحال ہے۔ فتح خبر ہے جمی مبتدائی۔ جمد اسم ہو کر جملہ ہوا۔
 موصول بملہ بار مجرور متعلق ہے یہندی کا۔ وہ جملہ فعل ہو کر مضبوط علیہ واو ماضیہ یبشیر۔ باب تفضیل
 کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب۔ مضمون ہے یبشیر۔ یعنی خوشخبری سننا۔ الف لام
 استغراقی مؤنثین جمع مذکر سالم واحد ہے موزن باب افعال کا اسم قابل بحال فتح ہے۔ مفعول یہ
 ہے یبشیر کا موصوف ہے تا یہ کہ۔ الالین اسم موصول جمع مذکر یفعلون باب فتح کا مضارع مثبت
 معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع ہے الالین اسی سے مراد میں مری
 لوگ۔ عل سے بنا ہے یعنی انصار جو ارج یعنی اعداء ظاہری سے کام کرنا۔ خیال ہے کہ اعداء
 ظاہری کے کاموں کا نام ہوتا ہے عل۔ اور اعداء باطنی کے کاموں کا نام ہوتا ہے عقیدہ۔
 جس طرح عل کی بہت سی قسمیں ہیں اور ہر قسم کے عل کا متحدہ نام ہے۔ شلا چوڑاں کا مل چلنا۔ باقر
 کے عل کا نام پڑنا۔ کسی کا نام سننا۔ وفیرو۔ اسی طرح عقیدہ کے کی بھی بہت سی قسمیں ہیں۔ شلا یقین
 دل کا عقیدہ۔ وہم۔ گمان۔ خیال۔ تصور۔ وغیرہ۔ یہاں عل ظاہری مراد ہے خواہ کسی عضو کا ہو۔ مگر
 ہو۔ الضمیت۔ الف لام استغراقی صاف ثابت۔ جمع مؤنث سالم ضاعۃ کی۔ اسم فاعل مؤنث ہے
 صانع سے بنا ہے یعنی درست ہونا۔ قابل ہونا۔ لائق ہونا۔ نیک اور بعدائی والا ہونا۔ یہاں
 مراد نیک حال میں۔ بحال فتح ہے۔ کیونکہ مفعول یہ ہے یفعلون کا۔ وہ جملہ فعل ہو کر جملہ ہوا۔
 موصول بملہ کر مضرت ہوئی مؤنثین کی مرکب تو سیفی مفعول بہ قول ہوا یبشیر فعل متعدی بدو مفعول کا
 ان صنف تحقیق۔ لام بازہ نفع کا تشبیہ حقیقی کے لیے۔ ضم ضمیر جمع غائب مجرور مضاعف مروج مؤنثین
 ہے بار مجرور متعلق ہے ثابت یا محضوق پر مشیہ۔ مل کا۔ وہ جملہ ضمیر خبر ہو کر خبر مقدم ہے

اُن کی۔ اَجْرًا۔ اسم مفرد جلد یعنی ثوب۔ بدلہ موصوف ہے۔ کثیرا صفت مشبہ۔ کثیر سے بنا ہے۔ یعنی بڑا ہونا۔ زیادہ دیر تک رہنا۔ قائم رہنا۔ ترجمہ بہت زیادہ ہونا۔ یہ اللہ کی بھی صفت ہے مگر غیر خصوصی اسی سے مجیزہ خصوصی صفت ہے باری تعالیٰ کی۔ کسی مخلوق کو نہیں کہہ سکتے۔ بحالیت نسب ہے کیونکہ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی اسم مؤنث ہے اُن کا۔ وہ قبل اسیمہ تحقیق ہو کر مفعول دوم ہوئے بشرطہ۔ رد جملہ فعل ہو کر مفعول ہوا یعنی ہدی کا اور سب عطف مل کر غیر ہے اُن کی اور جملہ اسیمہ ہو کر مکمل ہوا۔ ذٰلِکَ لَیْسَ بِہِمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِہِمْ عَلٰی اٰیٰتِہِمْ وَ اَوْعَاطِفُہِمْ سے اور ماضی کا عطف ہے ماضی اُن نفی پر اور آگے اُس کا تعلق بیشتر سے ہے۔ بشارت یہاں مومن اور کافر دونوں کو ہے مگر مومن کو بشارت استعجابی حقیقی ہے اور کافر کو بشارت استعجابی مجازی ہے۔ یاد دہانی بشارتیں مومن کو ہی ہیں ایک اپنے انعام کی دوم دشمن کی وقت کی اور مطلب یہ کہ مومن کو دوسروں کی بشارت ہے۔ اپنی ذات کے لیے اجر کی بکری اور کفار کے لیے عذاب الیم کی۔ اس معنی میں۔ دونوں بشارتیں حقیقی ہیں کیونکہ کافر کو عذاب مومن کے لیے بامعنی سرور ہے۔ اس لیے اُن مفتوحہ آیا کیونکہ درمیان کلام میں آگیا۔ ہمزہ کا فتح چونکہ خفیف ہے اس لیے درمیان میں اُن حرف تحقیق پر فتح ہی آتا ہے۔ ثقیل چیز شروع میں لائی جاتی ہے۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُوْنَ باپ۔ فعال کا مفاد مع متنی معروض میں یجمع نکر غائب مصدر ہے ایمان۔ یعنی بسدم قبول کرنا غم ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے الذین ب جازہ بھی علی الف لام سنی زائد یا صیغی یعنی الذین آجرت اسم فاعل ثمرت ملاقیامت۔ جار مجرور متعلق لَا یُؤْمِنُوْنَ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مصدر ہوا۔ رسول ملا اسم ہے اُن کا۔ اَنذَرْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق۔ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ مصدر متعذی ہے اَنذَرْنَا۔ یعنی یاد کرنا۔ اَنذَرْنَا سے بنا ہے یہ لام ہے یعنی تیار ہوتا۔ لام جازہ نسبت کا مثلاً ملکیت غم ضمیر مجرور مرجع ہے الذین۔ متعلق ہے اَنذَرْنَا کا فدا یا۔ اسم مفرد بابہ یعنی آخری سزا بدلی اور بد معیہ گی۔ موصوف ہے اَیْمَان۔ صفت مشبہ ہے اُن کے متعلق ہے۔ جاننے کے لیے ہے۔ معنی بہت ہی دُکھ و تکلیف۔ درد دینے والا۔ بحالیت نسب سے کیونکہ صفت ہے مرکب تو صیغی مفعول ہے اَنذَرْنَا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اُن ہوئی۔ اور وہ جملہ اسیمہ ہو کر مفعول ہوا اُن نفی پر۔

عَلٰی رَبِّکُمْ اَنْ یَّرْحَمَکُمْ وَ اِنْ عُدْتُمْ عَدَاۤءَہُمْ عَلٰۤیہُمْ لَیْسَ بِہِمْ حَیْبًا
اِنَّ ہٰذَا لَفِیْ ہٰدِیٍّ یَّہْدِیْ یُّطِیْقُہُمْ اَوْھَدٌ وَ یُنْشِرُ الْمُؤْمِنِیْنَ

تفسیر عالم

اَلَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ لِقٰصِدِهِمْ اَنْ يُّفْعَلَ فَاَمَّا تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ اَلَيْسَ لَهَا فِى سَمْعِكَ سَمْعًا ۚ

آپ پر ہمدی اتنی شرارتوں قسموں ضادوں ظلم و کفر کے باوجود وہ تم کو پھر بھی بے طرح روحانی ایامی
 عرفانی و دقل سے روانہ سے اور دنیوی عزت و دوام قوت و طاقت کے ساتھ ساتھ اپنی دوستی جنت
 اور ولایت عظمیٰ کا تحفہ و تاج عطا فرمائے ایک موقعہ پہنچنے سننے کے کام کو اور دیا جاتا ہے۔ مبالغہ
 فناء میں تم غی اسرائیل نے اپنے انبیاء و کلام کی اتنی گستاخیاں بے ادبیاں کیں ماب نمانہ آگیا ہے
 محبوب عالمین صاحب ماضی آفتاب ذو عالم محمد رسول اللہ کا ان کی اطاعت سب سے زیادہ قیمتی
 ہے۔ اس کے بعد کسی اور دروازے کا مکان ہی نہیں۔ اب خوش بخجی اور بد بخجی کا یہی معیار ہے
 ہم دیکھتے ہیں کہ اس موقعہ قیامت سے تم کیا اور کتنا فائدہ اٹھاتے ہو۔ اب تو دین دنیا کی سب دلتیں
 غنیمتیں عزیزیں ولایتیں اسی محبوب انزل ابدی قدیمی کے دامن سے وابستہ ہیں۔ یہی وہ محبوب
 ہے جس کی محبت قہری ہے۔

دردوں کا عالم کہ تمہیں منظور گرام ہے
اُن کا دامن تمام بوجھ کا محمد نام ہے

لیکن اگر تم نے یہاں بھی اپنی بے باطنی سے اور غیبت ظاہری سے بھر دی وہ طیر و چال علیٰ غیار کیا
 اور اپنی پرانی باپ دادوں والی مادوں کی طرف لوٹے اور دم و کرم کے آخری سہارے کو بھی چھوڑ
 دیا۔ رستہ موڑ لیا۔ تو پھر ہم بھی اپنے جبر و قہر مزا و عتاب کے لیے سابقہ طریقوں کو تم پر ٹھیس گے
 اور جاری پسندیدہ جانشین بھی اور طاقتور قویں پھر تم پر غالب اور مسلط ہو جائیں گی۔ اور یہاں غری
 اور تیسری بار دلی وقت تم پر قیامت تک اسی طرح جاری رہے گی کہ پھر وہاں سے سید صاحب جہنم
 ہی کا راستہ ہو گا۔ کا قول کے لیے تو جہنم ہی ہم نے بنائی ہے جو دائمی تیر فغانہ اور مدت کا بچر ہے
 اسے اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور صابرو۔ ایک وہ وقت تھا جب مُصَلِّیٰ آدم و ابراہیم وغیرہم
 علیہم السلام مرکزِ جاہلیہ تھے پھر وہ دور آیا جب قوریت پھر زبور پھر انجیل اپنے اپنے وقتوں
 نزول میں پہنچی راہ کی ہدایت کا مرکز میں گلوبہ بنائیا مسیحؑ یہ قرآن مجید ہی عرش و فرش
 مشرق مغرب کی تمام اقسام کے لیے دینی ذریعہ روحانی نازی ترقی تمدن کے پختے سیدھے منہ پر
 راستہ پر چلائے گئے لیے ہدایت کا مرکز ہے اب یہ قرآن کریم ہی کا کتاب انسانیت کے لیے اذنِ ابدی
 مرشد و رہنما ہے۔ یہی قرآنِ مقدس انسانوں کی دنیا کو درست کرنے والا اور یہی دین کو درست لاکھانی
 بخشنے والا ہے یہی اردو کے کوہِ بخشش والا ہے یہی اہسام کو حسن و زینت دینے والا ہے تمہارے

حالات مانتے یہی صحیح کہنے والا ہے۔ عورتوں دوستوں کو داپس وٹانے والا بھی۔ یہی قرآن پاک ہے۔ اور یہی قرآن پاک دین دینا۔ اولاً آخر ظاہر باطن، جتنا اہل انتہا کی خوشخبری سن کر اہل ایمان و عرفان کو جو اس قرآن مجید کے مطابق اسی کی شریعت طریقت کے مطابق نیک پاک فیض طاہر مغزہ منظر پیش کرتے ہیں۔ اتنی عظیم اور پربہار خوشخبری کہ اسے محنت مشقت یا صحت عبادت کرنے والوں پر شک تم جیسے ایمان والوں کے لیے بارگاہِ قدس کے جلال و رحمت میں بہت ہی بڑا اجر و ثواب ہے اور تمہارے معمولی اعمال سالک کی بڑی قدر و منزلت ہے **وَأَنَّ الْآخِرِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا ظَاهِرًا** اُنہیں تو صرف ظاہر ہی دیکھتا ہے۔ **وَأَنَّ الْآخِرِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا ظَاهِرًا** اہل بی خوشخبری کے کہ بیشک وہ ظاہری باطنی ایمان کے دشمن لوگ جو آخری زندگی قیامت اور جزا سزا پر ایمان نہیں لیتے، ہی یہ مطلق ہو کر ہر طرح کا کفر شرک ظلم بدکلامی سرکشی تکبر۔ فسق و فجور ہر وقت نہایت دیدہ دلیری سے کہتے رہتے ہیں اُن ہر قسم کے کتابی غیر کتابی یہود و نصاریٰ اور مجوسی۔ بت پرست کفار کے لیے ہم نے بہت ہی درد تکلیف اور محبت والا خطاب تیار کر دیا ہے۔ لہذا اسے ایمان والے پیار سے غصے بند تو تم ان کے ظلم و تکبر و بقدر سانی پر کچھ دلوں کے لیے مبرک و رحیم ہیشہ کے لیے تم کو راضی ہیں اور تمہارے ستملے اور کفر شرک کہنے کی بنا پر ہمیشہ کے لیے ان ظالموں کو سزا کا عذاب ہے خیال رہے کہ ان آیت میں پانچ سابقہ واقعات کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

(۱) پہلے اپنے پیار سے نبی کو معراج اور دیدار کرایا اور اپنی تمام نعمتوں سے نوازا لہذا اگر تم چاہتے ہو کہ تم پر رحم فرمایا جائے تو ہم معترپس وقت تم پر رحم فرمائیں گے جب تم رحمتِ عالین کے دامن میں آ جاؤ۔

اس تم بنی اسرائیل نے اپنے سابقہ و دہشتناک کے زمانے میں انبیاء کلام اور نیک لوگوں پر بہت ظلم کیا تھا جس کو بدلہ دلت اور حق و عدل کی شکل میں ہر دفعہ دیا گیا۔ اب آخری نبی کا نہ ہے اگر سراسر اس کا یہاں پہلے ظلم و کفر کیا تھا تو پھر اس سے زیادہ تکلیف و مذہب دیئے جاؤ گے۔

(۲) اسے بنی اسرائیل تہادی قوم کے عظیم نبی موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام کو آسمانی کتابیں دی گئیں۔ خاص کر حضرت موسیٰ کو تورات دی اس وقت اس میں ہی سب انسانوں کے لیے ہدایت و نور تھا اور اب سب کے لیے قرآن پاک میں ہدایت ہے۔

(۳) تمہارے ہی جبر علیٰ حضرت نوح علیہ السلام تھے جو بہت شکر گزار تھے۔ اب شکر گزار ہمارے دیندے میں جو ہمارے محبوب ابدی کے دامن میں اگر اہل ایمان ہوں گے اور اعلیٰ ماحول سے جبر

میں فکرا اپنی بچالائے۔ اب بعد شکوہ بننے کا واحد طریقہ یہ ہی ہے کہ ان کا دامن تمام لوہی کا گھڑاں ہے۔

۵۔ اسے بنی اسرائیل اب تم اپنے باپ دادوں کی طرح بری حرکتیں نہ کرنا۔ صدمہ پھر دنیا کی دولت کے علاوہ آخرت کا عذاب بھی تیار ہے یہ طریقی ہندست ہے اب نہ کوئی دوسرا بھی تشریف لائے گا نہ کوئی کتاب و شریعت۔ جس کو چھوڑ کر کوئی ہدایت آئے۔

۶۔ ان نیت کریمہ سے چند لائد سے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندہ اپنی قیادت سے ہی اللہ کی دائمی نعمتوں اور عظیم غرضوں سے مستفیض ہو سکے۔ زاری اور عاجزی کی طرف ہی رحم و کرم آئیں گے یہ فائدہ غصہ و تکبر سے فرار سے حاصل ہوا کہ دیکھو تہا سے باپ دادوں پر بھی رحم کیا گیا تھا مگر کسی نیک نیت اور توبہ کے بعد۔ اسی طرح تم پر بھی اسی طریقے کو اپنانے سے رحم ہوگا۔ دوسرا فائدہ۔ نیت کی گستاخی سے بڑا کفر ہے۔ یہ لوگ جہانوں کو بدل دیتے تھے اللہ تعالیٰ سب کو اس سے بچائے۔ دیکھو ہر گنہگار اللہ کے حضور بڑے نیک بننے جانتے تھے مگر گستاخی رسالت کا دیرنی دہائی یہ آیا کہ قتل و زانیہ ہوئے رہے بنی قریظہ قتل کئے گئے۔ بنی نضیر سرزمین کے خیرہ کئے گئے یہ فائدہ دین غرضت غدا کا۔ فرمائے اور بعد میں اُس کے نتیجے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا کے خراب آخرت کے عقاب آخرت کے عذاب کے علاوہ ہیں۔ دنیوی عذاب آخری عذاب کا بڑی یا کئی بدلہ نہیں ہے اور اللہ کی ہر سزا کو عذاب الہی ہی کہا جاتا ہے اگرچہ انسانوں کے باطنوں ہی و مرد ہو نیز عذاب کوئی بھی کسی طرح کا بھی ہو۔ اُس کے بعد پھر بدست یا نانی نہیں ملتی۔ یہ فائدہ بھی خدا فرمائے اور اس کے بعد جہنم کے ذکر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ہر مومن کو بقدر طاقت و منزلت کئی پائے کی روک روک مومن کو اس کا دنیا میں بھی عزت۔ نیک ہی اور وہ عاقبت کی شکل میں فائدہ ہے اس آخرت میں بچا فائدہ ہے۔ یہ فائدہ آخرت کی پاداش اور بھلائی ہے۔ فرمائے حاصل ہوا۔

۷۔ ان نیت سے چند قیمتی مسائل مستنبط ہوتے ہیں

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ لفظ صبی اصلاً مومنوں کا تو ایسا کہ یہ ہے مگر بہت جگہ یقین کے لیے، جانا سے یہاں بھی صبی یقین کے لیے اور صبی اس طرح ہے کہ صبی یقیناً تم پر منتریب رحم فرمائے گا تمہارا رب تعالیٰ۔ لہذا امام اعظم کا مسلک کہ اگر کسی بھی عقیدے کے انفرادی مغل میں ایک شخص کہتا ہے کہ منتریب ایسا کہ دوں شکرتوں وعدہ اور عہد ہوتا ہے اس طرح دو گنتی وعدے

کی محفل کہا میں گی۔ بخلاف حرف تقریبی اس کے یا سرف کے کہ ان حرفوں سے دھوا یا مٹنی درست نہیں۔ اس طرح مردوں میں عسی کا ترجمہ بڑا معترب کر دیا گا ساہ سوف یا سنی کا ترجمہ ہوا۔ برکتا ہے کہ معترب ایسا کر دیا۔ محفل مٹنی میں سنی یا سرف سے مٹنی نہیں ہوگی کیونکہ اس میں شک سے لفظ عسی بولنے سے ہو جائے گی کیونکہ اس میں یقینی ہے

دوسرا مسئلہ۔ غیر مسلم پر دوسروں پر عین انسانی جمدی کے تحت رم دلی سے پیش آنا جائز ہے بشرطیکہ وہ غیر مسلم شریعت یا معتصب نہ ہو اور مسلمان کی جمدی کو گڑھی پر محمول نہ کرے لیکن کلمت اعتقاد کی درستی حرام ہے۔ یہ مسئلہ آٹ تَرْخُکُوْر ۱۷۔ فرمے اھاس کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعترافات یہاں چند اعتراف کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراف۔ تلافیٰ نحو کے مطابق وَ اَنْ اَلْدِّیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ کہ عطف ہے اَنْ لَمْ یُظْہِرْ اِسْ بِنَاہِ بِشَرْعِیْ خَوْشِجْرِ کا تعلق اَنْ لَمْ یُظْہِرْ سے بھی برا حالانکہ یہاں تو مذہب اہلیم کا ذکر ہے بھلا مذہب ہی کبھی خوشجری ہو سکتا ہے۔

جواب۔ نام رازی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ کفار پر مذہب اہل ایمان کے لیے خوشجری ہے نہ کہ خود کفار کے لیے اس لیے کہ ظالم کی بلائیت کی خبر سے عظم و مجور کو خوشی ہوتی ہے۔

دوسرا اعتراف۔ یہ آیت کریمہ جی اھاس سے ہیں آیت میں بھی دوسرے جی سرائیل یہود و نصاریٰ کا ذکر چلا آ رہا ہے عسی رَبِّکُمْ وَ اَنْ تَرْخُکُوْر وَ اَنْ عَذَّابٌ جی اسرائیل سے ہی ہے۔ تو یہاں لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ تَرْخُکُوْر۔ کیوں فرمایا گیا۔ یہود و نصاریٰ تو آخرت کے سکر نہیں ہیں وہ تو قیامت جنت و دوزخ کو ملتے ہیں بلکہ مذہب تبرک بھی ملتے ہیں۔

جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہودیوں میں ان کے مختلف فرقے ہیں ان میں اکثر فرقوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت مرضعہ پر طاری ہوگی جسم پر نہیں ساسیے یہ طریقہ قیامت ہونے کا وہ ہے کہ آخرت اور قیامت کا شائبہ ہے کہ مکمل طور پر ہر چیز کو نابالغ بنی من مرنی سے قیامت کا نقشہ بنالینا اھ نصرائی قیامت کھڑی کر دینا یا ایمان نہیں۔ یہودی کہتے ہیں۔ اَنْ عَسَا اَنْتُمْ رَاَیَا مَا قَعْدُ وَاَنْتُمْ ہیں مرنے جمدون آگ پہنچے گی۔ کبھی کہتے ہیں صرف یہودی ہی جنت میں جنت دوزخ میں جنت نہیں بعد میں بنے گی غرض کہ یہودی جہان صرف نام سے تو قیامت کو مانتے ہیں حقیقتاً نہیں مانتے۔ (تفسیر کبیر) سوم یہ کہ نبی کریم

ملی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب ایمان اور امانت صرف ایمان مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم پر موقوف ہے۔ آپ کو چھوڑ کر کوئی امانا ماننا ہی نہیں۔ نہ کوئی صبیح مان سکتا ہے۔ یہ جواب سب سے بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

عَسَىٰ رُحُوكُمْ أَنْ تَرْتَحِكُمْ. وَأَنْ عُدُّكُمْ عُدًّا وَاجِلًا جَهَنَّمَ وَلَكِنْ فِيْ حَاضِرٍ۔
 یہ بات یقینی ہے کہ مغرب اے جہانم ناسوتی تم پر تمہارا پروردگار قہرنا کے بعد بقاء حیات کلام فرمائے۔ تجلیات صفات نوح کرنے کے بعد لذات انوار کا دم کرے۔ اور فنا کے بعد قہارے قلب کی بقاء جو اس مقام قرب میں تم کو مبعوث فرمائے۔ اور اس اثواب بخشے کر کسی انکو نے نہ دیکھا ہو نہ کان سے سنا نہ دل گمان ہی کر سکے۔ لیکن اگر تمہاری ذات ثابت نہانے ظہور کیا۔ تو ہم پھر قہر و فنا اور جلال کا۔ اور معنی حیات و معنی فنا کا مزہ چکھا دیں گے۔ اور کوئی بھی تاقیامت پھر پھانے والا دے گا۔ اور ہم نے ہی طبیعت کے جہنم کو جھوٹی انوار کے سے محروم کر دیا ہے۔ اِنَّ هٰذَا الَّذِيْ اَنْتُمْ يُقَالُوْنَ فَخَقُّوا عَلٰی هٰذَا الْقَوْمِ وَذٰلِكَ بِمَا كَانُوْنَ اَلْفٰی فَعَمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ۔ بیشک یہ قرآن سالکین معرفت کو حقیقت و طریقت و عبادت و جہادیت کے خیر اور شاندار چھوٹے اور مضبوط راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ اور اسے مراد کے طے لگا کر دل کو زمین طرنے تقسیم فرماتا ہے پہلا گروہ سابقین مرشدین کا دوسرا گروہ اصحاب یمن کا یہ دونوں ہر گروہ میں تیسرا اصحاب شمال کا یہ تیسرا گروہ ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اللہ کا راستہ رسول اللہ پر ہے۔ اقوم سابقین کا گروہ ہے اور یہ قرآن مجید بشاعت و توحیف جری دیتا ہے۔ اصحاب یمن و زمین کو جو مرشدین و سابقین کی تقلید و تائید کے نیک اعمال کوستے رہتے ہیں۔ بیشک جنہوں نے تزکیہ روح۔ تمہیلہ قلب کے صالح عمل کئے اور جہنم و علم و تحقیق سے اس پر جیشگی قائم رکھی ان کے لیے ہی افعال و صفات۔ انوار و تجلیات۔ قرب لذات کا اجر کبیر ہے۔ جبروت و ولہوت۔
 قدوس و ملکوت کے جہانوں میں۔ ذٰلِ الَّذِيْ يُدۡرِکُ مَوۡدِیۡنَ بِالۡاُخۡرٰۃِ اَعۡتَدَ نَا لَہٗمَّ عُدۡنًا لَّہَا۔ اور بیشک وہ بہ نصیب اصحاب شمال جو مقلد قلب کی آخری منزل جلال اور ولہوت نفس کے آخری منزل قہر بلال کو نہیں ملتے نہ پرواہ کرتے ہیں نہ رقبہ۔ نہ لذات جسمانیہ ظلمات بدیہ میں علم نوسے عجیب میں اور وہ بیابان طبیعت میں محسوس ہیں۔ ان کے لیے جہنم طبیعت کا مذاب سے سفلیات دنیا کی زنجیروں میں محبت فنا سے مقید ہیں۔ تعلقات اور مشغول کے طوق گلوں میں پڑے ہوئے ہیں لہٰذا وہ شہوتوں کی وجہ سے محرومی کے سانپ اور حرام غذاؤں کے پھوٹوں کے دور میں مبتلا ہیں

یہ عالم دنیا ہی مَن کے لیے جہاں الیم ہے۔ مومنین صالحین کی خوشنایاں ہیں۔

عَلَّامٌ دُشْدُورٌ پھانٹا ہے عِلْمَ دُنْیَا کو مانتا ہے عِلْمَ اپنے سے بڑے اعلیٰ اللہ کی احاطہ کرتا ہے۔ عِلْمَ عالمی کا حق تسلیم کرتا ہو عِلْمِ جملہ جہی کے حقوقِ نبوت سے ادا کرتا ہو عِلْمِ غصہ پر قابو ہو عِلْمِ صدمہ و فیرات کو تار پتا ہو۔ عِلْمِ گناہوں سے پرہیز اور مصیبتوں میں مبرا کرتا ہو۔ عِلْمِ ہر وقت ہر حال میں شاکر ہو مظلوم کی بددعا سے ہمیشہ پرہیز کرے کیونکہ وہ بہت جلدی قبول ہوتی ہے۔ عِلْمِ عیسیٰ کا آفت مقام عشق ہے اور عشق کی ایک فطری خوشبو ہوتی ہے ایمان دانے اسی خوشبو پر سے مسکتے ہیں۔ اہل شمال لوگ دنیا کے پیچھے اپنے تئیں اوقاتِ برباد کرتے ہیں۔ عیادتِ الہیہ سے دور رہتے ہیں دولتِ کی آلائشوں میں دوچرخہ بہتے ہیں۔ حاجتِ خواہ خدا تعالیٰ سے دور۔ لیکن

مومن کی ہر ادا خدا کا پیارا لائق ہے۔ کثرتِ عبادت مومن کی معزز ہے۔ محبت سے دھکا
 ورجہ گیر ہے۔ محبت اور مددِ مائلِ صالح ہے۔ خطابِ ایم سے بچنے کا فائدہ اشیاءِ شایع رسولِ اکرم ہے۔ لہ
 زہ قلب کے مسافر و پئے اپنے آپ کو بھی انورہِ شریکِ رزق بلا مثل انسان کے دادا سے کے مشابہ ہے
 جس طرح داد سے کا اثر پئے دل پر جوتلے پھر وہ علی کی محبت میں، اعجازِ تقسیم ہو جاتا ہے سی
 طرح، انہرِ تعالیٰ کے دو عالمی و جہانی رزق پہلے عرش پر ظاہر ہوتے ہیں پھر فرش پر تقسیم ہو جاتے ہیں۔
 اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جس کے کار و بار میں روح القدس ہے اسی کی تائید سے بندہ مقامِ عالی تک
 جا کر جب تک کہ رزق پاتا ہے۔ یہی بندتِ قرآنِ حکیم ہے۔ انہرِ حقیقی معرفت صرف انبیاء و کلام کو ہے۔
 یہ کہ انہرِ تعالیٰ کے عود کا مصلح اجسامِ انبیاء میں۔ اسی سے سب تعالیٰ کی تمام قدرتوں اور قانوں کا
 ظہور ان کے ہی لیب جسم پر جوتلے۔ نالار مان پر مبنی انہرِ تعالیٰ رحم فرماتا ہے کہ اُس کو مصائبِ دنیا کے
 معیض میں جکڑ کر دنیا کو ہی جہنم بنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا و سہانی کے تمام کفار نفسانی فنا ہو جاتے
 ہیں اور بندہ بکھر کر گنہگار ہی باقی رہتا ہے۔ ان آیت میں پندرہ چیزوں کا ذکر کر گیا۔

۱۔ اشرکی راہبیت کا درجہ الٰہی ۔ مکہ بندے کی سرکشی و غلم مکہ اللہ کا قبر نوحا ۔ مکہ جہنم ۔
 ۲۔ کافر ۔ مکہ حیدر قید خانہ ؛ مکہ قرآن میں جاویدت مکہ بشامت مکہ حسن مکہ عمل صالح ۔
 ۳۔ ہر گز مکہ آفت مکہ ظالم ایم ۔

۱۔ موسیٰ بندہ اپنے اعمال سے اللہ کی ربوبیت کا اقرار کرتا ہے۔ ۲۔ مجھ سے قابلِ رحم بننا ہے۔ ۳۔ سرکشی سے بندہ مرود ہو جانا ہے۔ ۴۔ غفلت سے تہرہ نہانا ہے۔ ۵۔ اور عیبوں سے جہنم بنانا ہے۔ ۶۔ ناگہری کرنے سے عذوبی شدت و غواہیات حسیہ ہے۔ ۷۔ بندہ علیٰ قرآن ہے۔ ۸۔ عیب دہیت

ہے مٹا، جماعِ بھقت بشارت سے مٹا، ارادہ مومن ہے مٹا، ارادہ پورا کر لینا علی صالح ہے۔ کافر کی نیت دوسرے مومن کی نیت ارادہ ہے مٹا، توفیقِ اجر کبیر ہے مٹا، عشقِ اپنی مومن کی نیت ہے مٹا، عشقِ دین بڑھتے کافر کی آخرت ہے۔ حجابِ عورتی مذہبِ لیم ہے۔ اسے بندے لیم پر حکومت تیری ہے، اہ تجھ پر حکومت رب کی ہے، اپنی حکومت سے اس کی حکومت کو پہچان سے جب اجر کبیر دینے والا دی، اشر ہے تو شکر و حمد ہی اس کی جوئی چاہیے۔ یہ ہی مقصد ہے۔

تَمْسِيْرُكُمُوْا اَنْ تَرْجِعُوْا فَرَلَمَسْ

وَيَذَعُ الْاِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءُكَ بِالْخَيْرِ وَ

اور طلب کر لیتا ہے انسان ناسمجی سے شر کو بیسے عقلمند کی دہائیں بھلائی کے لیے اور
اور آدمی بھلائی کی، ماکر ہے بیسے بھلائی مانگتا ہے اور

كَانَ الْاِنْسَانُ عَجُوْلًا ۝۱۱ وَجَعَلْنَا الْيَلَّ وَالنَّهَارَ

ہے انسان جلد بازی والا۔ اور بنایا ہم نے رات اور دن کو
آدھی بڑا جلد باز ہے اور ہم نے رات و دن کو

اَيَّتَيْنِ فَمَحَوْنَا اَيَّةَ الْيَلِّ وَجَعَلْنَا اَيَّةَ

۱۱ نشانِ قدرت کو کبھی مٹایا ہم نے نشانوں کو راست کی اور بنا دیا ہم نے اس کو نشان
ڈر نشان بنایا تو راست کی نشان مٹا ہوئی رکھی اور دن کی نشانیاں

النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ

دن کی دکھائی دینے والی تاکر تلاش کرو تم رزق کو طرف سے رب اپنے کے
دکھانے والی کر اپنے سب کا فضل تلاش کرو

وَلِتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِّیْنَ وَالْحِسَابَ ۚ وَ

اور تاکہ تم جانتا تم سالوں کی گنتی اور حساب کا اور

اور برسوں کی گنتی اور حساب جانے اور

كُلِّ شَیْءٍ فَضَلْنَاهُ تَفْصِيْلًا ۝۱۷ وَكُلَّ اِنْسَانٍ

ہر چیز کو جدا کر دیا ہے ہم نے اچھے طریقے سے جدا کرنا۔ اور ہر انسان

ہم نے ہر چیز خوب جدا جدا ظاہر فرمادی۔ اور ہر انسان کی

الْزَمْنَةُ طَيْرَةٌ فِيْ عُنُقِهِ ۚ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ

پکادی ہے ہمارے اُس کے ساتھ اُس کی قسمت میں گروں اُس کی اور نکالیں گے اُس کے اُس کے دن

قسمت ہمارے اُس کے لیے سے گادی اور اُس کے لیے قیامت کے دن

الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْ شُوْرًا ۝۱۸

قیامت کے ایک نامہ اعمال کھلا ہوا۔

ایک نوشتہ نکالیں گے جسے کھلا ہوا پائے گا

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے پند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں انسان کی دو خصوصیتوں کا ذکر ہوا۔

۱۔ ایمانی قسمت۔ ۲۔ کفریہ قسمت۔ اب ان آیات میں انسان کی مختلف وقتوں میں مختلف خصوصیتوں کا ذکر فرمایا جہاں ہے کہ یہ سب بتا کر چاہا اُس کی جلد بازی کا نتیجہ ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفر و ایمان کے مختلف زمانوں میں غالب اور مغلوب ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں رات و دن کا ذکر نماز کفر و ایمان کی تشبیہ بیان فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں کفر و ایمان کا ذکر کر کے عیب مکت الہیہ کا پتہ دیا گیا جس سے کفر و ایمان کے عیب مکت الہیہ میں رات و دن کا ذکر

کر کے ہیں و حقوں کی شکار محنت اور نادمہ سے کا ذکر کیا گیا جس سے رات میں غافل ہونے والے بے خبر
ہیں۔ گویا کہ راتِ شعلہ کفر کے ہے اور دنِ شعلہ ایمان کے اور راتِ واسے شعلہ کافروں کے ہیں اور دنِ واسے
شعلہ مومنوں کے۔ پھر تمنا تحقق۔ یہی نیت میں قرآن مجید کا ذکر ہوا جو دینی ایمانی نعمت کے حصول کا ذریعہ
ہے اور ظاہر و پوشیدہ نعم و مشاہدہ و دو قسم کی آیت میں یہ قرآن مجید یعنی ان آیتوں کے سبب سے پوری
انسانی زندگی پر جمادی اور غالب ہے سب یہاں اس زندگی اور ناسانے کا ذکر فرمایا بار بار ہے جو دنیوی
نعمتوں کے حصول کا ذریعہ ہے اس میں بھی دو پہلو ہیں۔ پوشیدہ مانت اور ظاہر دن بتایا بار بار ہے
کہ دن ہوا دنیا دو ہی چیزیں زندگی پر غالب ہیں۔

اس کے شانی نزول میں دو قول ہیں۔

شان نزول

۱۔ نعرہ نعرہ کافروں نے کہا کہ اسے اللہ اگر نہ مصطفیٰ پہنچے ہیں تو میری گدھا
توڑ دے دوسرے کافروں نے کہا اگر کریہ دیں اسلام سچا ہے تو وہ غلاب ہم پر ہلدی نازل فرما
جس کا ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

۲۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قیدی سورہ نعت زمرہ کو دیا اور فرمایا کہ اس کی
محافلت کر۔ بقول تفسیر کبیر یا عائشہ صدیقہ کو دیا بقول تفسیر مہر ی۔ یہ قیدی جگ گیا تو نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے جینے سے فرمایا اسے سو دیا سے عائشہ۔ نہ تیرے ہاتھ کاٹ دے تب یہ
نعت نازل ہوئی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کر دیا اللہ میری بد دعاؤں کو بھی دیا جانے سے
مگر پہلا قول درست ہے۔

تفسیر نحوی

وَيَذَرُ الْإِنْسَانَ بِالشُّرُوقِ وَالْغَابِغِ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا وَجَعَلْنَا النَّاسَ وَثِقَلًا
إِنْسَانِي عَجُولًا أَنَّهُ ظَنَبَ وَجَعَلْنَا مِثْلَ الْفُلِّ بِمَنْصُورَةٍ يَتَّبِعُونَ مَضَلًّا
من تر يتكلم. فاذ بقدر ميم. يذبح. باب نكر كالمعارض مثبت معروف فعل میں یہ فو قہ
و ذر مضمون ثقیل حماد کو ساکن کر دیا جب ہی کر اگے موقوف باللام سے جو اگیا تو یہ واڈر گیا کیونکہ دو
ساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ یہ غلاب قیاس مذکر ہے۔ و غوث سے جملہ معنی۔ داما لگنا۔ بلانا۔
لگنا۔ معالہ کرنا۔ یہاں ظن و دما مراد ہے۔ اللہ نام جنسی انسان۔ یعنی آدمی جنسی مفرد بابہ
ہے۔ خیال ہے کہ عابد سے وہ الفاظ مراد ہوتے ہیں جو مشتق نہ ہوں خواہ فعل یا اسم۔ مصدر پہلے
معدی معنی میں نہ جو۔ اس طرح مادہ کی دو تھیں ہو گئیں۔

۱۔ غیر مشتق۔ ۲۔ عامل مسم۔ انسان پہلی قسم کا بابہ ہے بحالہ۔ لے ہے فاعل ہے۔ سب جلد

تحدید۔ الف لام ہمید ذی خراسم پایہ مفرد یعنی برائی۔ ہر نقصان وہ چیز شر ہے نژاد و ذی بنیادی
 خیر کا مقابل یہ بار مجرور متعلق ہے نیز ذی کا۔ و ما۔ مصدر معاف و منیر واحد مذکر غائب مرتب انسان
 ہے مجرور متعلق عامل متناہی الیہ رب بدہ مفویست (تحدید) کی۔ الف لام ہمیدی نیز اسم مفرد نالہ یعنی
 بھلائی۔ ہر منیر نیز نیز ہے شر کا مقابل۔ بار مجرور متعلق ہے و ما۔ مصدر کا۔ یہ سب مل کر شبہ
 جملہ ہو کر تشبیہی عامل ہوا نیز ذی کے عامل انسان کا۔ تشبیہی اس لیے کہ یہاں کاف بدہ پوشیدہ ہے
 واصل تھا کڈ ما۔ واو ابتدائہ کن۔ فعل ماضی ناقص۔ انسان اس کا اسم اسی سے مرفوع ہے نژاد۔
 اسم بالذہد یرونی فعلی جملت سے نہلے یعنی بدی کرنا۔ جلد باز بحاکمیت نصب سے خبر کان افعال
 ناقصہ میں چونکہ معرفت کا لاپ ہوتا ہے اس لیے یہ ناقص ہوتے ہیں عامل مفعول پر مل نہیں کر سکتے
 اس لیے ان کا عامل اسم ہی باک ہے اور ان کا مفعول بہ خبر ہو جاتی ہے۔ یہ کن اسم خبر سے مل کر نصیر
 ناقصہ جلد ہو گیا۔ واو ابتدائہ۔ بھلائی۔ معنی مطلق جمع متکلم متعلق سے بنا ہے یعنی اقبال کن۔ یہ مقرر
 کرنا یا مقصد کرنا۔ بعض محققان اس کو قریہ کیلئے بیدار کیا یہ قطعاً غلط ہے۔ اگر بیدار کرنا معنی مقرر
 معنی بدو مفعول نہ ہوتا۔ الف لام استغراقی لیل اسم مفرد بایہ اس کی جمع ہوتی ہے یائیا یا یائیا۔
 شعرا وک فرقت شعری کے لیے خبر تو اس کی جمع انیل ہی استعمال کرتے ہیں تو یہ ہے لیلۃ۔ اس کا
 لغوی ترجمہ ہے اندھیرا۔ سیاہی۔ معطوف علیہ واو ماضی الف لام استغراقی ہذا یا اسم جنسی ہے بدہ
 اس کی جمع کوئی نہیں۔ یا اسم مفرد بایہ ہے تو اس کی جمع ہے نہر یا نہر۔ معنی روشن دن۔ شری
 ہمار فخر صادق سے غروب آفتاب تک اس کا نصف نچوڑ کر ہی ہوتا ہے لغوی ہمار لکھتے آفتاب
 سے غروب آفتاب اس کا نصف۔ نصف البند کہلاتا ہے۔ معطوف ہے یہ دونوں عطف مل کر
 مفعول بہ ہیں بھلا کا آئینہ۔ اسم تشبیہ بحاکمیت نصب مفعول بہ دوم ہے بھلا کا۔ اس کا واحد ہے
 آئینہ یعنی نشان مراد ہے نشان قدرت الیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سریتہ۔ نچوڑنا۔ ماضی مطلق
 صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ سے باب فسر سے ہے نچوڑنا ناقص واوی سے مشتق ہے۔ یعنی
 مٹانا۔ شرم کرنا۔ اسی سے ہے ماوی بدعت ظاہر نسبت کو مٹانے والا۔ یہ لغوی حقیقی معنی مجازاً
 بہت عرصہ مشرک ہے۔ آئینہ۔ اسم مفرد بایہ معنی طاعت نشان۔ لکھنا۔ حصہ۔ یہاں بھی حصہ سے
 ہے۔ معاف ہے۔ الف لام ہمید خارجی یعنی کچھ دیکھیں۔ (اگر میوں کی) لیل بھی رات معاف الیہ ہے
 ہمدی اس تفسیر سے کہ اعانت۔ یہاں ہے ایک قول میں یہ اعانت حقیقہ ہے اور مراد پانچ سو فی
 یعنی رات کی آیت پانچ سو دن کی آیت سورج مرکب اثنی مفعول ہے نچوڑنا کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔

داؤ۔ سر جہ۔ جہا۔ یعنی معروف ثبت۔ جعل سے شق ہے۔ مقدر بدو مفعول ہے۔ آیت
 الشہار مرکب اضافی مفعول بہ اقل۔ مبیحہ۔ باب افعال کا اسم فاعل میثرواد ٹرنٹ مصدر ہے
 انبساط یعنی دکھانا۔ بغیر سے بننے اسی سے ہے بعادت یعنی آنکھوں سے دیکھنا۔ یہ لازم
 معنی ہے یعنی دیکھنے کی تابلیت ہونا۔ محی مفر ٹرنٹ نائب اس کا فاعل جس کا مریخ آیت ہے۔
 جہ اسم پر مرکب مفعول ہوا یا منصب۔ ہم کہنے کا صیغہ تعلیلہ بنسختو باب افعال کا مصدر ثبت معروف
 میثرواد جہ مذکر حاضر۔ دراصل تھا بنسختو فعل۔ نون اعراضی نصب سے لڑ گئی۔ پہلی واہ پر مفعول ثقیل
 دو عمل تھا خبر تاویل کو یاد دونوں واہ ساکن جمع ہوئے پہلا لڑ گیا کیونکہ اسلی واہ سے تھا۔ دوسرا
 واہ نہیں لڑ سکا کیونکہ علامت جمع ہے بغیر سے بنا ہے معنی سخت کوشش سے تلاش کرنا۔
 دعوڈنا۔ پسند سے حاصل کرنا۔ یا یعنی سے شق ہے تب دراصل بنسختو ہرگا اتم مفر پشید
 اس کا فاعل ہے۔ فقلا۔ اسم مفرد جاہ۔ قوی ترجمہ ہے زیادتی۔ کسی چیز کا بڑھنا۔ خواہ مرتبہ او
 درجہ اور شاق میں۔ یا دونوں اصحیح اور جسم میں۔ مجازی معنی میں۔ ہروانی۔ مال طاعت۔ حسن۔ حم۔
 حکومت۔ احسان۔ عقل۔ یہاں مراد حال رزق (مال)۔ مفعول یہ ہے بنسختو اکا میں جاہ و صدر
 ناریت کے لیے۔ سب اسم صفاتی مفرد جاہ۔ صفت غنوی سے۔ شریعت اسلامیہ میں کسی مخلوق کو
 سب نہیں کہہ سکتے۔ معنی پروردگار ہے معاف ہے کم مفر مجرور متعل معاف الیہ ہے۔ مرجع نہی
 مرد و ساق میں۔ مرکب اضافی مجرور پر مرکب متعلق ہوا بنسختو کا۔ وہ یلہ فیلہ جو کر ملت ہوئی۔ یا
 سبب ہوا۔ وَلْيَقْلَبُوا وَجْهًا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَ لِيُقْلَبُوا وَجْهًا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَ لِيُقْلَبُوا وَجْهًا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ
 لام کہنے کا صیغہ تعلیلہ۔ تعلو باب اسخ کا مصدر ثبت معروف میثرواد جہ مذکر حاضر فلم سے شق
 ہے یعنی جاننا۔ وقف ہونا۔ ثقلع ہونا۔ بہنا۔ یہاں مراد بہنا اور سیکنہ ہے۔ یعنی نماز
 نے فریاد کیا کہ دونوں قبیلوں میں یعنی بنسختو اصیر تعلو۔ امر حاضر معروف میں۔ اور حکم دیا جاہا ہے
 مفر و تلاش کرو اور مفر و سیکو۔ مگر پہلا قول زیادہ قوی ہے۔ فقلا۔ اسم مفرد جاہ یعنی گنتی۔
 شمار۔ منان سے۔ الف ایم استقری سنین۔ جمع ذکر سالم مجرور ہے کیونکہ منان الیہ ہے اس کا
 جامع ہے یعنی سال (یا مہینے) مرکب اضافی محطوف علیہ داؤ ماطراف و ممدی یا تانہ
 معرفہ کا نائب۔ اسم مصدر ثقلی ہے بر وزن فعال۔ یعنی گنتی کو بہنا۔ گنتی کرنے کا طریقہ۔
 جس نے لفظ حساب کو سیکھا اور نہ لڑ لڑایا کیونکہ اس کے نزدیک دونوں اقرب ہے گنتا۔ مگر یہ غلط
 ہے بلکہ عدد کا ترجمہ گنتا ہے۔ اور حساب کا معنی گنتی کرنے کا طریقہ یہ مفعول یہ ہوا تعلو کا۔

کا معنی مثبت معروف یعنی مستقبل میثروا منکر نائب لقی کے بنا ہے یعنی پالنا۔ غلو
غیر مستزائل ہے جس کا مرجع انسان ہے۔ غلو غیر منسوب مفعول یہ ہے۔ نیقی کا۔ مشغولاً۔ ہم
مفعول نقر سے بنا ہے۔ یعنی غلا ہوا۔ پکھرا ہوا۔ نکالت نصب ہے حال ہے غلو غیر مفعول یہ
کارہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت یعنی مرکب تو مفعول یہ ہے۔ شغرت کا۔ وہ جو تحلیل ہو کر
مکمل ہوا۔

وَبَدَعَ الْأَنسَانَ بِالْأَشْرِدِ عَلَةً يَأْخُذُهُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا وَهَكَذَا
الْأَيْلَ وَالْهَارَ أَتَيْنَ مَعُونًا آيَةً لِّبَلِّدِ وَجَعَلْنَا آيَةَ
الْهَارِ مُصِيبًا لِّتَسْتَعْمِلُوا فَنَلَّا قَبْرَ يَكُونُ رَحْمَةً لِّرَوَاقِي مَبْنُوطٍ اِص

اقرم چیز کی بنا ہلاکت و تباہی غمرہ انسان ہی اتنا جلد باز اور کمرہ ادا سے کام لے کر خود اپنے
سے ہی کبھی کبھی گھبراہٹ یا پریشانی یا مذہبی میں کسی جو شس و خوش سے بد و مائیں، گئے گ
جائے جس جو شس و فریاد سے اپنے لیے دما میں اہ خیر کی، لہجائیں لگتا ہے حال لگائے انسان
خود کو کہ ہم نے فروری زندگی کے لعلات کو بھی ایک جیسا کسی کی مرئی پر نہ بستے یا بلکہ پوری زندگی
کو وہ مفعول میں تقسیم فرما کر اسات اہ دن بنایا۔ یہ دونوں صفت کی نشانی ہیں۔ ہوت رہی میں کہ
اسے جلد بازی سے گھبرانے کے زندگی کی وہ مائیں میں راحت کی دست شفقت کا دن یا صیبتوں
کا اندھیرا اور سہو متل کا سویرا۔ تیری جلد بازوں سے پکھرتی نہیں ہو سکتی۔ پس ہم نے راست کی
نشانی کو چھپا اور مٹا ہوا کر دیا۔ تاکہ ان حالات کا بھی انسان عادی ہو جائے اور دن کی نشانی کو نہ ہر
ظہور و خفی اہ بصارت والا بن گیا اگر تم دینی و فروری ایمانی روحانی جہان ہر طرح اپنے سب تقان کے
فضل حاصل کرتے رہو۔ رات کی فنیستیں رات میں اور دن کی دن میں، اگر یہاں انسانیت بیا نہ ہو
تو مراد ہے کہ اس خود ہی نشانی اصابت ہے اسی طرح دن بھی خود ہی نشانی ہے اہ اگر انسانیت
مطلق ہو تو مٹی ہوں گے ماس کی نشانی مٹی چاند اور دن کی نشانی یعنی سورج چاند تو مٹ چک اور
منیا ہے لیکن سورج تو ہے۔ چاند بھی حال بھی بد بھی ماق یہ قر کی مٹی مائیں میں ٹھونا کی تعمیر
میں چند قول میں۔ یا مراد ہے رات کی سیاہی یا مراد ہے چاند کا گھٹنا یا مراد ہے لوگوں کا
آرام کرنا یا مراد ہے چاند کے جسم میں داغ دہنے یا مراد ہے چاند کی پاندی کا کھوڑا اور ٹھنڈا ہونا۔
ساری کائنات میں ایک ہی چاند ہے ایک ہی دن ہے ایک ہی سورج ہے اور ایک ہی رات ہے۔
اللہ اس کی زمین پر لٹوٹ بھی ہے طروب بھی غروب بھی ہے فجر کا لب بھی۔ مغرب بھی ہے غروب بھی

شفق بھی ہے اور فجر کا خطہ ایضاً بھی ہے خطہ اسود بھی بعض مخلد دیوبند نے کہا ہے کہ برطانیہ
 میں بعض عوسوں میں وقت غٹ نہیں ہوتا۔ کچھ یوں کہتے ہیں کہ دنیا کے ایک خطے میں چھ بیسے
 کا دن اور چھ بیسے کی رات ہوتی ہے۔ بعض دیکھتے ہیں کہ برطانیہ کے کچھ موسم گواکے ہمیں دن میں
 فجر کا خطہ ایضاً نہیں ہوتا۔ مگر برائیں سب غلط ہیں۔ کہیں بھی چھ بیسے کا دن رات نہیں ہوتا میں
 نے خوب تحقیق کر لیا ہے۔ اسی طرح یہ بھی غلط ہے کہ گریوں کے کچھ دنوں میں شفق غائب نہیں ہوتی
 بلکہ سورج سر کی سید گھیر نہیں ہوتی۔ بس سردی میں لینے لینے یہ کہہ دینا تو آسان ہے مگر برطانیہ کے دیکھے
 ملکوں اور سندھ کے کن روں اور انچی چٹانوں پر راتیں جاگ کر گزارنے اور صاف موسموں میں تحقیق و
 تفتیش اور محنتوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ دنیا کے ہر دن ہر موسم میں خطہ ایضاً بھی خطہ اسود بھی
 شفق کا وجود ہے اور ہر وقت گھٹنے میں دن بھی ہے اور رات بھی۔ اگر ایسا زمین دنیا کے کسی حصہ
 میں نہ ہوتا تو وہ قرآن مجید جو ساری کائنات رقی و حامی کے لیے ایک ہی و مدّٰی خری رہتا اور
 اقوم ہے وہ ایک ہی خطہ ایضاً کا ذکر نہ فرماتا بلکہ ہادی کے ن ملکوں اور ان غیظوں کا بھی حال دیکھتے
 ہوتے ہوں جو مشروب مشاک کا کوئی اور بھی عالم و متع فرماتا۔ اور صرف ایہ سب ذلت نہایت پر
 ہی نہ ہوتیں بلکہ کچھ اور بھی بیان فرمایا جاتا۔ مگر چونکہ انسان فطرت صرف جذباتی اور جلد بازی کی ہے
 اس لیے محبت شاکر سے کھجراتی ہے وہ دنیا میں سہولت کی تلاشی سے کسی معاملے میں اور کسی
 دیر لگ جلد سے تکلیف آجائے یا مٹی مٹی کے خلاف کچھ ہو جائے تو پریشانی۔ گھبراہٹ اور اندازہ
 میں اپنے لیے یا اپنے گھر والوں یاں بچوں کے لیے یا اپنے مخالف کے لیے بد اعمالی میں مشغول ہو
 جاتا ہے اور اچھے اختلاف کی زحمت گوارہ نہیں کرتا۔ کہنے لگتا ہے یا اشتراکی زندگی سے تو مجھ کو
 ہمت ہی دیدے یا گھر کر خود کشی کر لیتا ہے۔ یا مخالف کی جلدت کی بددعا میں کرتا ہے یا بالکل
 اسی طرح جس طرح اپنے لیے بدی بدی اچھی دماغیں مانگتا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ دماغیں جلدی
 بدی ہو جائیں۔ میلہ بھی ہی جائے وہ بھی بن جائے میں ہی دنیا میں ہر طرح سب سے اونچا ہو
 جاؤں۔ مگر یہ سب کچھ اس کی جذباتی اور اس کے لیے نقصان دہ حرکتیں ہیں۔ جلد بازی سے کام
 نہیں چلے گا دیوبند زندگی تو آئینہ عقل اور تربیت انہماک کے تسلسل و محبت سے ہی تقدیر پرانی کے
 ماتحت گزرنے کی آئی ہے۔ لہذا اسی کے مجھ سے پرانی کے نفع کے تلاشی سے نہ رہو اور دن
 رات کی راحت و محنت کہتے ہوئے نفع دین دنیا کا۔ وَ يَتَّقُوا عَذَابَ النَّارِ وَالْجَنَّةِ
 وَ كُلُّ شَيْءٍ مُّفَصَّلٌ لِّعِبَادٍ كُلِّ امْرِئٍ لِّرَبِّهِ هَاتِرَةً فِيْ سَفْهِ دَعْوَةٍ لَّهٗ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ شَرْهًا

اور سارے زمین کے گرد گھومتے ہوئے اسی رات دن سوچ سناٹے ہر پانچ کے چکر سے پوری عمر کے
 سال بیٹے دن کی گنتی اور اپنے ہر وقت ہر موسم ہر سفر حضر کا صلب سیکھو۔ اور تعالیٰ نے زمین
 و آسمان کو صلب اور گنتی کا عظیم نام کیل نقشہ اوقات اور جنوری بنادیا کہ چاند سورج غلہ
 سے ملاد کر وہ دن فائدہ کے انسانی نظام الاوقات کا سبب کتاب بھی انہی سے حاصل کیا جاتا ہے
 محققین فرماتے ہیں کہ کائنات زمین کے تمام اوقات منٹ گھنٹے سیکنڈ سورج کی اس رفتار سے بنائے
 گئے ہیں جو وہ ہر چوبیس گھنٹے میں مکمل کر لیتا ہے۔ سورج زمین کے آس پاس پوری گردش میں مدت ۳۶۵
 دن ہے۔ زمین چونکہ خورندہ کی طرح گول ہے اس لیے جب سورج چلتا ہے تو اس کی روشنی تو سب جگہ
 میں پھیلی ہے۔ اور سورج کی رفتار سیکنڈوں کے حریت سے بڑھتی ہے۔ اس لیے اہل صاب نے زمین پر
 کھیر لی اور غلط قائم کئے انسان کے جسم کے اعتبار سے اوپر نیچے کی کھیروں کو طول بکائی اور زمین انہی کو
 عرض بکائی اور ہر خطہ زمین کو بلد بکایا۔ آفتاب کے طالع کو مشرق اور جس جگہ کھڑا ہونے والا انسان جب
 سورج کو جس وقت غائب پائے وہ سمت اور وقت مغرب ہوا۔ جس راستے پر سورج کی دھڑکی زمین
 میں وہ جنوب اور سورج کے نیچے سے لے کر گاہ شمال بکھلایا۔ انہی بائیں اور اوپر نیچے کی کھیروں سے جو
 خانے بن گئے ان کو کہہ رہ اور دگر کا نام دیا گیا۔ پھر زمین پر اسی طرح کے چھوٹے خانے ڈگری
 (دہجے) بنائے گئے۔ ہر ایک خانہ اتنا بڑا بنایا گیا ہے کہ سورج ایک خانے کو اپنی روشنی اور ہلنے پھرنے
 اپنے اندھیرے سے نکالو سو چالیس سیکنڈ میں یعنی چار منٹ میں طے کرتا ہے۔ زمین پر یہ خانے سب
 پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے بنائے اس علم کو ترقی مامون رشید کے زمانے میں دی گئی تھی۔ انہی
 میں ٹھہری ایجاد ہوئی اور پہلی ٹھہری دھوپ میں رسید اور کیوں سے ملانی گئی اسی پہلی ٹھہری میں صرف
 آٹھ گھنٹے دھوپ کے بنائے گئے اور چار ماہوں کا وقت مقرر کیا گیا۔ اور بتایا گیا کہ جب سورج
 پندرہ خانے لگے دھوپ سے طے کرنے تو گویا ایک گھنٹہ گزر گیا۔ اس علم اور دھوپ کے اصطلاحی لفظ
 تقریباً بدھ میں۔

۱۔ بلد ۲۔ عرض بلد ۳۔ طول بلد ۴۔ مشرق ۵۔ مغرب ۶۔ شمال ۷۔ جنوب ۸۔ خط استوا
 یعنی سفر درجہ۔ عرض بلد کی لائنوں میں بالکل وہ میانی دُکن خط استوا ہے اس کا اوپر کی جانب بنامواہارہ
 درجہ ہے اور ان خانوں کو پوری زمین پر چار جگہ بنایا گیا ہے اس جی سفر درجہ سے پھر زمین چار حصوں
 میں تقسیم ہوتی ہے۔ اور ہر حصے میں نوے خانے ہیں۔ جن کو نوے ڈگری کہا جاتا ہے۔ پہلا زمین سے
 سورج کی اور سردی کی آمد۔ تیسرا طالع بلد مغرب ہے مین سردی کا موسم۔ چوتھا طالع قسب جنوبی اس

میں برسات وغیرہ پھر آخری فضاں۔ پھر گری کا شروع یہ چار سڑکیں مسجد کی شاہراہ میں۔ ن
 اُخراٹ سے ہی جب سورج گرہ تابے تو مشرق مغرب تبدیل ہوتے ہیں۔ سائنس دانوں کے عین نظریات
 قطعاً غلط ہیں۔

علا زمین کا پھر ناہ پر گنا، قطعاً غلط ہے۔ کسی جگہ چھ ماہ کا دن، چھ ماہ کی رات۔ حلقہ کسی جگہ
 مشرق مغرب نہ ہونا قطعاً غلط ہے اور ناکھن ہے۔ میں نے ہزار بار سے بہت تحقیق کی ہے دنیا کو کئی
 خطہ ایسا نہیں ہے مثلاً دُگری یا خانہ (صحر) مثلاً قطب شمالی مثلاً قطب جنوبی مثلاً خطوط مداریں
 ان ہی تجربوں مشاہدوں اور محنتوں سے۔ اصطلاحوں کی بنیاد پر نظامِ اوقات۔ جیسی۔ اور قطب نما
 بلکہ جغرافیہ بنائے گئے ہیں ہے لَعَلُّكُمْ أَعَدَّ الْمُنِزِينَ وَالْحِجَابُ۔ زمین کے گول ہونے کی وجہ
 سے آدمی زمین پر رات رہتی ہے اور آدمی زمین پر دن رہتا ہے۔ اور یہ تبدیلی ہر سیکنڈ ہو رہی ہے۔
 جیسی زمین کے پلوں محنتوں پر ہر جگہ گھنٹے بعد لوٹ کر وہی پیدا وقت آ جاتا ہے۔ یعنی یا مشرقی
 ساتویں یا مغربی حالت۔ سورج کی اسی رفتار ارض زمین کی ان ہی دُگریوں خانوں کے حساب سے دنیا
 کے ہر شہر کا مقامی اور بیاری مرکزی اور علاقائی وقت بنایا جاتا ہے۔ اور یہ سب قانونی کتابت کی تعلیم
 ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ اور دنیا جہاں آسمان کی ہر چیز ہم نے بالکل بر طرف تفصیل سے بیان فرمادی
 ہے۔ انسان کو صرف معمولی خود دُگری ضرورت ہے۔ اگر دنیا کے نظامِ اوقات کے عدم رب تعالیٰ
 نہ بیان فرماتا تو انسان کو کبھی ان کا شعور تک نہ ہوتا۔ اور یہ سب علوم انبیاء کی طرف نازل ہوئے ان سے
 مسلمانوں نے ان سے غیر معلوم نہ حاصل کئے سائنس دان تو پچاسے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔ اگر
 محمد کو رب تعالیٰ نے توفیق عطا کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ علمِ توقیت اور نظامِ شمس و قمری و نجوم پر حضرت
 حکیم الامت والد محترم علیہ الرحمۃ و الزمروں کے تمام اقوال و نظریات جمع کر کے ایک ضخیم و مفصل کتاب
 تصنیف کر دیں گا اس پر اسے کی تفسیر کی تکمیل کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ۔ دنیا کے علمِ انسان کی عقل میں
 شبِ خود و راحت و امن و امان ہے۔ تاکہ دنیوی حساب و اعداد معلوم کر سکے لیکن آخرت کے حساب و
 کتاب اور معلومات کے لیے ہر انسان کی گردن میں فائیدہ طور پر ایک نذرِ اعمال لٹکا دینے گئے جس میں
 ازلی ابدی تقویر کے علاوہ جو کچھ وہ اپنی زندگی میں کرے یا نہ کرے جلد ہی وہ انبیاء اللہ کو دیکھ لے گا
 نظر بھی آجائے ہیں۔ اس کو فائز اس لیے کہا گیا کہ اہل عرب پرندوں سے اپنی قسمت کی مثال نکالتے تھے
 اور ان کو فائز کہتے تھے یعنی پرندہ مغرب کو اڑا تو یہ ہو گا مشرق کو اڑا تو یہ ہو گا۔ وغیرہ وغیرہ۔
 اس بنا پر یہ حال کو فائز کہہ دیا گیا۔ جیسا کہ وہاں استعمال فرمایا گیا کہ تبدیلی قسمت اور تقویر پرندوں

کے ٹھنے میں نہیں ہے بلکہ ہر انسان کے گھسے میں ازل سے تیار شدہ تقدیر، رحمت کی تحریر ڈال دی گئی ہے اگر تم چاند سورج اور دن رات سے دعویٰ حساب و اعداد جمع و تحریر کر لیتے ہو تو آخری حساب و اعداد بھی تیار ہو جائے گا اس کی بھی نگر کر دو اور زندگی کے رات دن میں اس معاملے کو سہارا دینی چکھو بلکہ کوئی شخص اس کو ہم خیال مت کہے دن ظاہر نکال کر رات کو چھوڑ دے۔ یہی وہ نامور اعمال ہیں جو کبھی موت کے دن ہر انسان و جنات اپنے سامنے کھلا ہوا پائے گا۔ اسے میرے رب ہم مسلمانوں پر وہ وقت قوی آسان فرمانے والا ہے۔

ان آیات پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ مسیح مسلمان وہی ہے جو خوشی غنی گنگی ترش ہر حال میں اپنے آپ کو شریعت کے قابو میں رکھتے۔ غصے میں اگر اپنے آپ کو یا کسی مسلمان کو بد دماغی دینا ٹھیک نہیں ہے ہی مایوس ہونا جائز ہے۔ مایوسی ہی انسانوں کو بد دماغی، درغور کشیوں پر آمادہ کرتی ہے یہ فائدہ و بزرگوں کی بات فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ تمام کائنات میں مؤثر حقیقی افعال ہی ہے۔ یہ کوسم و غیر اس کی صفات قدرت کا پتہ تو اور مظہر ہیں۔ یہ فائدہ و بزرگوں کی بات فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی رات دن، گرمی، سردی، بہار، خزاں۔ درن کا آنا جانا، گھٹنا بڑھنا زندگی پر تو نہیں اثر کرتا۔ یہ تو فائدہ ہے۔ یہ مؤثر حقیقی تو کوئی اور ہی ہے۔ تیسرا فائدہ۔

چارواں فائدہ۔ حساب و اعداد، تقسیم اور ساری قسمت کو جانتے ہیں۔ یہ فائدہ۔ حائرہ و غیبیہ۔ اس سے حاصل ہوا اس لیے کہ گردن والی چیز اسی لیے گردن میں دن جاتی ہے تاکہ کوئی دیکھے و نہ ڈالنا بیکار۔ آنکھ والا تو دیکھ لیتا ہے خود اپنی گردن و اڑا اور اندھا نہیں دیکھ سکتا اور یا مشر آنکھ والے ہیں۔ وہ لگے تو خود دیکھنے والے میں اس لیے وہی جانتے ہیں۔ جب اوپر اللہ اور فرشتوں کے علم کی یہ شان ہے تو پھر انبیاء کرام علیہم السلام کی شان ہوگی۔

ان آیات پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی بھی انسان کے لیے بد دماغی گناہ ہے۔ اس منصوص کے لیے جائز ہے کہ غلام کو بد دماغ سے۔ یہ مسئلہ دعا و کاپا لخبیر کی تفسیر سے مستنبط ہو یعنی جس طرح خوشی کی حالت میں انسان اپنی مرضی اور اپنے خیالات سے دماغ میں کرتا ہے وہ دماغ و جنات اس طرح اپنی مرضی سے غم کی حالت و بد بازی میں اپنے کسی دماغ کے بد دماغی نہ کرنے کا معمولی حکم ہے۔

ت۔ اور مبسوط کبیر میں امام محمد نے اور ہدایہ جلد اول میں بھی مذکور ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكشعن العنزة عبد الله بن عمرو عن اشر تقال فتم اجمعين نے فرمایا کہ شفق سرنی ہے۔ کتاب اللہ ایسے فرمایا کہ یہ حدیث دار قطنی نے اپنی منہ میں تحریر فرمائی۔ اداس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ یہ بھی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن عساکر مشہور راوی نے روایت کیا ہے۔ امام اعظم کے نزدیک شفق سفیدی کا نام ہے۔ ان کے دلائل میں لغت کے علاوہ احادیث بھی موجود ہیں۔ میں نے برطانیہ میں نہایت دیر اندازی اور محنت سے راجس جگ جگ کر اندازہ لگایا ہے اور مشاہدہ کیا ہے کہ برطانیہ کی چھوٹی راقول میں سرنی رات کے سڑ سے گیارہ یا گیارہ بیس پر غائب ہو جاتی ہے اور رات کے ڈیرے کے کناروں کی سفیدی غم ہو جاتی ہے۔ اگرچہ سارے آسمان پر غم ہوئی سفیدی پھیلی ہوئی ہے۔ اور تقریباً دو بیس پر غم راقول کی سفید کبیر عجیب شان سے اسی پھیلی ہوئی سفیدی میں ہی نظر آ جاتی ہے۔ لہذا ان علاقوں میں مابین کے نہ سب پر غم کو تے ہوئے ہم رات گیارہ بیس درمیں پر مشاہدہ کرتے رہے ہیں اسی طرح غم راقول کے ظہور سے چند منٹ پہلے سڑ بند کو تے ہے جس جگہ ہم پاکستان اور ہندوستان میں امام اعظم کے مسلک پر سفیدی کے غائب ہونے پر مشاہدہ کرتے ہیں۔ بہر حال یہ کتنا عاقبت ہے کہ کسی موسم میں مشاہدہ شروع نہیں ہوتی یا غم راقول کا حاکم نہیں ہوتا۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ کافر اپنے لیے یا دوسروں کے لیے بد مانی مانگتے ہیں جس سے شائبہ ہوا کہ کسی کو بد دعا دینی کفر ہے کام اور گناہ ہے۔ تو پھر نبی اکرام مثلاً تو حیدر علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی اپنی قوم کو جلاکت کی بد دعا کیوں دی۔

جواب۔ حضرت نوح علیہ السلام کا رب لا تذکر علی الارضیں۔ کہنا بد مانی نہیں بھی بکرا لگا لانی میں شکایت اور مجرم کو سزا کا مطالبہ تھا جس طرح کوئی بھی مظلوم یا مجبور مالک عدالت میں مقدمہ کر کے درخواست کرتا ہے کہ قتل مجرم کو سزا دی جائے۔ یہی فریست شکایت موسوی کی ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی کو فرنا کہ تو ایسا ہو گا تو یہ بھی بد مانی نہیں بلکہ ہنگوئی ہے۔ ایک موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو کہے اختیار ی میں بد مادی تم تو فرنا اس سے رجوع فرمایا تھا۔ حضرت زینب کے کونے کے میلان میں یزیدی شیعوں کو کہا تھا کہ تم یہاں تک اسی حرج دوستے پیستے رہو گے جس کا ظہور آج تک ہو سکا ہے تو یہ بھی بد مادی تھا کہ نہیں پیشی کوئی تھی۔ نیز اس آیت کریمہ میں

شاہن نزول کے مقابلے سے آپ اپنے آپ کو بد مادرنا ہے مگر دوسروں کو اور پھر بد دعا کرنا بد دعا و ناپا بد دعا و ناپا بد دعا سے زیادہ گناہ ہو سکتا مگر کفر کسی صورت نہیں ہے۔ اگرچہ کفار کا فعل مقرر ہے۔ مگر بعض مسلمان بھی پریشانی میں ایسا کرتے بستے ہیں خاص کر عورتیں۔ تو ان سب کو یہاں منع کیا گیا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں سات اور دن کو آیتین فرمایا گیا لیکن حضرت عیسیٰ اور مریم کو ایک آیت فرمایا گیا علانکہ سات اور دن بھی دو چیزیں ہیں اور حضرت عیسیٰ اور مریم بھی دو چیزیں ہیں بلکہ حضرت عیسیٰ تو کچھ ہی بہت سی آیتیں ہیں۔ مرد سے زندہ کئے۔ ہمیں میں لوگوں سے کھٹکر فرمائی، نہ حوں کو زندہ کیوں کما چھایا کما مٹی سے پوندہ بنایا زندہ کر کے اڑایا۔ اور ایک آیت حضرت مریم پر کہ بغیر قانونہ حاملہ ہو کر بچہ بنا۔ وغیرہ وغیرہ۔

جواب۔ امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ۔ مرد سے زندہ کرنا۔ پرند سے بنا کر اڑانا۔ یہ حضرت عیسیٰ کی مجربات ہیں یہ آیت نہیں وہاں ذکر ہے خود حضرت عیسیٰ کے آیت ہونے کا۔ اور خود حضرت مریم کے آیت ہونے کا۔ اصد وہ ایک ہی چیز ہے یعنی بغیر باپ کے ولادت اور بغیر خاندان کے ولادت اس سے دونوں حضرات ایک آیت ہی ہونے۔ بخلاف چاند سورج اور دی رات کے کہ یہ دونوں بر لحاظ سے دو مختلف ہیں صفت فرست بنیت اور کارکردگی میں علیحدہ علیحدہ ہیں اس لیے یہاں آیتیں فرمایا گیا۔ جواب دوم یہ ہے کہ وہاں بھی دو چیزیں کا ذکر ہے مگر اختلاف یہ ہے کہ جلدت یا شہید ہے واصل ہے و جہلہا آیت و بنہا آیت۔ اس صورت میں اعتراض نہیں پڑتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مُبْصِرَةٌ۔ یعنی دیکھنے والا۔ تو چاند سورج مبصرہ کیسے براہب کہ وہ نہیں دیکھ سکتا دیکھنا تو انسان کا عمل و فعل ہے۔

جواب۔ یہاں مُبْصِرَةٌ کا معنی دیکھنے والا نہیں ہے بلکہ معنی واضح احدشن و ظاہر ہونے والا ہے جیسا کہ ایک جگہ خدا باری ہے نَاطِقٌ مُبْصِرٌ۔ یعنی قوم شود کو ہم نے یقین اور کھلی واضح نشانیاں اونٹنی دی۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَذَابُ الْمَشْتَكِينَ وَ النَّجَّاسِ سب میں تو سب عذاب وغیرہ شامل ہو گئے تھے پھر مذکور علیحدہ کر دیا گیا۔

جواب۔ ہر ظلم کو کوئی نہ کوئی مومن ہو جاتا ہے۔ جیسے طب کا مومن بد انسان خود کا مومن کہ کام۔ منطقی کا مومن قصوری قصوری مملو ہے۔ علم حساب کا مومن ہے عدد۔ اور پیشہ مومن

اپنے علم سے جدا ہوتا ہے جو نہیں ہوتا۔ لہذا یہاں مدد کو بطور موضوع بیان کیا گیا اور حساب کو بطور م۔ صرف حساب کے ذکر کر دینے سے مدد اس میں شامل نہیں ہوتا۔

پانچواں اعتراض۔ تو پھر مدد کو پہلے کیوں ذکر کیا گیا اور حساب کو بعد میں کیوں۔

جواب۔ اس لیے کہ مدد گنتی کہتے ہیں اور نئی ریت تھوڑے سے زیادہ کی طرف جاتی ہے۔ تو مدد سے مردوں ہفتے اور چھپنے میں اور حساب سے ملو سال اور تین میں وہ چونکہ دن بیٹنے پہلے میں سال اور تین بعد میں ہی سے بنتی ہیں اس لیے مدد کا پہلے ہونا عین درست ہوا۔

چھٹا اعتراض۔ آپ نے کہا دنیا میں کسی جگہ بھی چھ ہینہ کا دن درست نہیں ہوتی حالانکہ طرز شامی نے فرمایا ہے کہ بلغاریہ میں چھ ہینہ کا دن چھ ماہ کی سات ہوتی ہے۔ اسی طرح ہزارہوں میں ہے کہ برطانیہ کے بعض ملاقوں میں چند ماہ کی چھوٹی ملاقوں میں وقت عشاء آتا ہی نہیں۔ تو ہم آپ کی بات تسلیم کریں یا علامہ شامی اور صاحب ہزارہ شریعت کی۔

جواب۔ اہی درگوں کے پاس آپ جیسے لوگوں نے سنی سنائی باتوں کا سوال بھیجا اور انہوں نے یقین کر کے شرعی مسئلہ بیان فرمایا۔ تحقیق حال انہوں نے کی اور ان کے پاس وسائل تھے نہ ہی اس زمانے میں وہی سے وہ جانے ادا آباد ہونے کا اتنا رواج تھا کہ ملک ملک اور دنیا بھر کے ملاقوں کو پتہ ملتا۔ آج دنیا کے ہر نقطے میں تقریباً ہر جگہ مسلمان آباد ہیں اور ہر شخص کو نیکیوں کی سہولت حاصل ہے مگر بیٹھے پوری دنیا کا پتہ لکھا جاسکتا ہے تقریباً دنیا کے ہر ملک میں میرے دوست آباد ہیں میں نے تمام سے رابطہ کیا اور برطانیہ خود اگر آباد ہوا یہاں کے دن رات عجائبات و دن سردی گرمی خود دیکھنے کا موقع ملا۔ تحقیق اور خبر صدق کے لیے خود تحقیق کی دنیا کے ملاقوں میں بیٹے دے حساب سے رابطہ کر کے سوینہ بلغاریہ وغیرہ کی مصروفات حاصل کیں مگر کسی نے بھی چشم دید گواہی یا تعدیہ کی بلکہ بعض ملاقوں کے متعلق یہ ضرور بتلایا گیا ہے کہ وہاں چھ ماہ کے بلوں کے اندھیرے چھائے رہتے ہیں۔ مگر سورج ضرور طلوع و غروب ہوتا ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ کم از کم ایک گھنٹے ہی نکلے روزانہ اس لیے سنی سنائی بات کے مقابل تجویز اور مشاہدے کو ترجیح ہونی چاہیے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ۔

تفسیر صوفیانہ

وَيَذَّكَّرُ بِالنَّاسِ بِالْآيَاتِ وَالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا وَجَعَلْنَا آيَاتٍ
وَالنَّهَارِ يَتَّبِعُنِي فَجَعَلْنَا آيَةً الْيَوْمِ وَجَعَلْنَا آيَةً الْيَوْمِ وَجَعَلْنَا آيَةً الْيَوْمِ وَجَعَلْنَا آيَةً الْيَوْمِ

مَنْ رَزَقَهُ وَنَبِّئُهُمْ بِأَعْدَادِ الْيَوْمِ وَالْغَيْبِ - اور نفس مادہ کو پوری کرنے والا مروت و عریض

قلب و عقل کی داد سے اکتا کر مٹی طرح رہا معرفت و وحی کی خواہش و چاہت کہ تباہی جس طرح اپنے غلط و بیہودہ راستوں کی تباہی تلبہ ہے اور نفس پرست آدمی ازل کو چھکارا ہوا بلبل بازی کرنے والا ہے حالانکہ ہم نے قلب و بدن کی مراد ہے اور مردہ کے دن کو مسافرانِ ربِ قرب کے لیے دو آیتیں اور قدرت کی نشانیاں بنایا ہے تاکہ بندہ اُن کے فہم و جان کی معرفت سے معرفتِ ذات حاصل کرے اور اپنے اندر مغایرت عید و پرہیز کرے اور ہم نے ہی ظلمتِ جسمانی کی رات کو اُوارہ قدس سے نکل کر دیا اور شاد و فغانی پہنچایا۔ اور ہم نے ہی انوارِ وح کو منیا قرآنی انکارِ مدیث سے تبرا باقرہ کا شہر بنا دیا۔ جو اپنے کمالِ جہد و یت سے میر ہے تاکہ اسے قلب و جگر واسطے خند و دم اپنے رب کریم کے فضل و معافی کو رات کی غم و دن کی بھڑوں میں تلاش کر سکتے چھو۔ اور اس راہِ سکون کی منزلِ قرب کے منزلوں کی گنتی اور مقابلہِ جمال و جلال کی گنتی جان سکے اور اعمال و احوال اور احوال کا محاسبہ کر سکے اور حسناتِ ابدیہ کی تعداد سے حساب و رقم و فیض کو مٹا سکے۔ وَكَلَّ شَيْئًا قَصْدًا وَتَقْوِيَةً وَكَلَّ شَيْئًا الرِّمَاءَ وَحَاشَا فِي غُفْوَةٍ وَتَغْوِيَةٍ كَلَّوْهُ الْبَقِيَّةَ كَلَّوْهُ الْبَقِيَّةَ كَلَّوْهُ الْبَقِيَّةَ كَلَّوْهُ الْبَقِيَّةَ كَلَّوْهُ الْبَقِيَّةَ

میں جسے غلام و ملک، انعام و اکرام کی پوری تفصیل ظاہر فرمادی یہ جہم فطری قرآن و حدیث کی آماجگاہ و مقصد ہے۔ اور ہم نے گردنِ غالب میں سلام و شہادت۔ اسبابِ خیر و شر کے افعال بنائے جو ذوقِ حورث سے لازم و ثابت ہیں ہمدردی ساتھ رکھ دیتے ہیں۔ اور نفس و عقل کے لیے قیامِ صغریٰ کے حجاب و شائبہ کے محشر میں جبرِ جہانی سے ہم ہی ان کو ظاہر کر دیں گے اسی کتابِ باطن میں ساداتِ شہادت کے پیچیدہ و پرستشیدہ مازِ ظاہر چل گئے (محالین ابن عربی) مونیاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر خدا ایک زہر ہے تو کون سے کیڑے کی طرح ہے جس میں بد و مازوں بد اخلاقوں مایوسوں کے زہریلے ڈنگ اور کائناتِ ہریریں جسیرکنز دیا گئی۔ حوس۔ مکر۔ فریب۔ عداوت۔ جاد و شرم کی قلب۔ دنیا کی دوستی۔ جلد بازی یہ اس کے فہم میں کہ فرما کہ جسم صحبتِ ذیوی کا پورا نمونہ ہے۔ اسی لیے ہر آدمی دنیا سے جنت یا دوزخ لیکر رہتا ہے۔ مومن کا سینہ جنت ہے۔ فاسق کا سینہ اعزاز ہے اور کافر کا سینہ جہنم ہے۔ دنیا کی جنت کا فرما کہ خدا ہے اور اللہ رسول کی محبت مومن کا فرما کہ خدا ہے ذیوی زندگی جلد بازی اور بد اعمالوں کے لیے۔ بنائی گئی بکریہ دن رات کے چر بیٹیں گھٹے علومِ الہیہ حاصل کرنے کے لیے بنائے گئے ہیں کہ ایسا زندگی اس شخص کی ہے جو اپنی تمام زندگی میں یہی کام کرے مٹ تمام غلاظتیں جمعہ اور نفاق و عین و کسب و تلاش سے بچے اور کسبِ طلال سے روزی مایہل کرے عک و دن رات کے کبھی جنت بھی علم ضرور مایہل کرے۔ خوشنقص قسمت، انسان وہ ہے جس کی گارشہ و تسلی فی لب۔ و اعتراف و توبہ و انعم۔

اقْرَأْ كِتَابَكَ ۖ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلِيَّكَ

پڑھ لے نامہ اعمال اپنا کافی ہے تو خود ذات اپنی آگے - ہر اپنے

نمایا جیسے گا کہ اپنا نامہ پڑھ آگے تو خود ہی اپنا

حَسِيْبًا ۚ مِّنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي

سب لینے والا جس نے ہدایت کو قبول کیا تو فقط ہدایت چاہتا ہے

حساب کرنے کو بہت ہے - ہر راہ پر آیا وہ اپنے ہی پھلے کو

لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا

پسے اپنی ذات کے اور جو گمراہ ہوا تو فقط گمراہی پڑتی ہے اُسی پر

راہ پر آیا اور جو بہکا تو اپنے ہی برسے کو بہکا اور گمراہ

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَمَا كُنَّا

اور نہیں بوجھ اٹھائے گا کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ - اور نہیں تھے ہم

اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی اور ہم

مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۚ وَإِذَا

مذابحہ دینے والے یہاں تک کہ بھیجتے رہے ہم رسول کو - اور جب

مذابحہ کرنے والے نہیں جب تک رسول بھیج لیں اور جب

أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا

ارادہ کیا ہم نے اس کو کہ ہلاک کریں ہم کسی بستی کو ایمان کا حکم دیتے ہیں ہم اُس کے سرداروں کو

ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں اُس کے فرشتوں پر احکام بھیجتے ہیں

فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا

تو وہ نحرانی کتے میں پس مناسبت ہر جانا ہے اُس پر فیصلہ پیر ہاک کیا ہم نے
پھر وہ اس میں بے مکی کتے میں تو اس پر بات پھر ہی ہر جاتی ہے تو ہم اُسے تباہ کر کے

تَذْمِيرًا ①

تہلہ کہنے کے آگے کر

ہر جاد کر دیتے ہیں

تعلق پہلا تعلق - پہلی آیات کے لئے سے چند طرح تعلق ہے۔
کا ذکر ہوا تھا اس آیت میں اُس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ انسان خود پر حوصلے اور حساب اپنا کرے۔
دوسرا تعلق - پہلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے سات دن کو زمین پر انبیاء کو بھیج دیا تھا جس سے نسل کی مختلف
مانتوں کا پتہ لگا تھا اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے انسان کی بھی وہ مانیں ہیں ایک گرامی یعنی سات
ایک ہر ایک یعنی دن یہ ایک شاندار سبق آموز نقش ہے۔ تیسرا تعلق - پہلی آیات میں میدان قیامت کی
حالت بیان ہوئی تھی کہ ہم نے ہر انسان کے پاس اُس کا نامہ اعمال بھیجا کہ اُس کو سمجھ لے۔ اب آیات
میں نامہ دنیا کا نقشہ کھینچنا جا رہا ہے کہ جس نے ہر انسان کے پاس اپنے نامہ و کلام بھیجے تاکہ اُن کی
بات سمجھ کر اپنے نامہ اعمال درست کرے۔

شان نزول حافظ احمد رضا بن عبدالباقی نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ ایک
دن حضرت عمرؓ کے بارگاہ نبوت میں عرض کیا یا رسول اللہ! مشرکین کے تاباں ہونے
کا آخرت میں کدھر ٹھکانہ ہوگا جسٹہ روز آپ نے پھر یہی سوال کیا تو نبی الاہیاء نے فرمایا اللہ بہتر
جانتا ہے۔ تب یہ گیارہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت کے تاخیرت کے بعد میں اولاد کا مال باپ سے
دنیا دارانہ تعلق بتایا گیا کہ دنیا میں اولاد یہ سوک کہے کہ ہر طرح میں باپ کو جوہر اٹھائے مگر آخرت
میں کوئی کسی کا جوہر اٹھائے گا ایک قول یہ ہے کہ دیندارن مغیرہ کو ضرور بھرتے کہ باک محمد علی اللہ علیہ وسلم
کی خوب نافرمانی اور گستاخی کو اس کا گناہ محمد پر آئے وہ تب یہ نزلت نازل ہوئی اور فرمایا گیا کہ قیامت میں

موسول جملہ کی شرط ہوئی۔ ف جزائیر۔ انا نقیہ مصر۔ یعنی باب ضربت کا معنی معروف و امداد کر
 نائب زیادہ ماضی غیر قابل غلطی و بارے وقت کا اخیر و امداد غائب مجزوم و مشتمل مرجع نفس ہے۔
 بار مجزوم و متعلق ہے۔ یعنی کا بعد ہر کہ جزا۔ شرط جزا کی جملہ شرطیں ہو گیا۔ واو مجزوم۔ تا تہ۔ باب ضرب کا
 معنی منفی۔ میض و امداد غائب۔ یعنی غیر غائب متر مرجع ہے نفس۔ اگرچہ یہ لفظ مذکر ہے مگر معنی
 غائب یا نفس سے مراد ذات اور شخصیت ہے اس کی تائید کا اعتبار کیا گیا۔ واو جزا اسم قابل غائب غائب
 ہے لا تہز کا۔ یہ دونوں فعل قابل غائب و مذکر ہوا سے بنے ہیں۔ یعنی بوجہ یا ذمہ داری۔ یہاں مراد بوجہ ہے
 ہی سے ہے وزیر یعنی ذمہ داری لینے والا۔ وزیر۔ اسم مصدر۔ یعنی بوجہ اٹھانا یہاں اسم جادہ ہے
 یعنی بوجہ۔ معنی ہے۔ آخری اسم تفضیل غائب ہے آخر سے بنا ہے۔ یہاں معنی ہے دوسرا یا اٹھان
 کر ہے۔ معنی ہے۔ ضرب۔ اسانی مقول ہے کہ تہز کا۔ جملہ ہو گیا۔ و ما انک تفعی بین حق یفعل
 رسولاً و اذ انزلنا ان یفعل قریناً ففعلوا ففعلوا علیہا القول قد قرنا ففعلوا و سیرا۔
 واو تہزائہ ماضی ماضی ماضی ماضی یعنی بعد۔ جمع شکم۔ یعنی ضمیر جمع حکم متر اس کا اسم۔ مخفیہ اسم
 قابل جمع مذکر باب تفضیل سے ہے مصدر ہے تفضیل غائب سے بنا ہے یعنی تکلیف دینا۔ کوا۔ ہونا۔ کزو
 کرنا۔ میثاق ہونا۔ یہاں ملو ملو انفرادی یعنی مذکر و نسا ہے۔ مطوف طہ ہے یہ جمع یا تو مکان کا یا بہت
 کی وجہ سے ہے۔ یہاں بنی بقیہ حیدر پر مشید ہے۔ یعنی حرف عطف یعنی الی ان (یہاں تک) تفعی
 باب فتح کا معنی مثبت معروف نائبہ حال ہے۔ تفعی سے بنا ہے یعنی بھیجا۔ جمع حکم ہے قابل
 امر تعالیٰ ضمیر حکم متر اس کا قابل ہے۔ رسولاً اسم مبالغہ بوضن قول۔ رسول سے بنا ہے یعنی بھیجا یا
 کے ساتھ اصطلاح شریعت میں رسول و انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے ذمہ قیاموں کی دہائی کے لیے اپنے
 دل کا فہم کے ساتھ بھیجے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے تفعی کا۔ یہ معنی معصوم ہے حتیٰ میں
 پر تہذو ان نامہ کی وجہ سے۔ جہ خیر ہو کہ معصوم ہوا معصوم میں معصوم مل کر تہز ہے ماضی۔ وہ سب کی کر
 جہ خیر تا قدر ہوا۔ واو مجزوم و اذ حرف شرط۔ اذنا۔ باب ضال کا۔ یعنی خلق معروف جمع حکم معصوم ہے۔
 ارادہ اذنا یا اذ ہے۔ تہز ملا ہے یعنی پاؤں۔ پسند کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے ماضی ضمیر پر مشید ہے۔
 ان نامہ تہز کا۔ باب ضال کا۔ معنی مثبت معروف جمع شکم۔ معنی اذنا کے ہے تہز سے بنا ہے
 یعنی اذنا۔ ماضی۔ قرینہ۔ اسم مفرد جادہ یعنی بقیہ۔ شہر گوں۔ مفعول بہ ہے تہز کا۔ جہ خیر ہو کہ
 مفعول بہ ہے اذنا کا کہ جہ خیر ہو کہ شرط ہوئی انفرنا۔ باب نصر کا ماضی ماضی معنی جمع حکم یک قرینہ میں انفرنا
 ہے باب تفضیل کا ماضی ماضی معروف اس کا معنی ہے جس نے میری دنیا یا عالم۔ جب وہ نہ بنا کر سنا کر دیا بقیہ کے

دوست منوں کو تو انہوں نے ہم کو دشمن کر کے بھیج دیا ہے غرض کہ کوٹا اور مارا۔ مثنوی۔ ام جمع
 مذکر سام۔ واصل تھا مترین فوج جمع تکریری، صاف کی وجہ سے گر گئی۔ باب۔ خیال کا اسم مفعول ہے مصلح ہے
 اشوت۔ کثرت سے نہ ہے۔ یعنی امیر ہونا۔ خوشحال ہونا۔ عیش پرست ہونا یہاں ہر معنی درست ہے مراد
 ہے۔ میروک۔ خاصیر۔ دودھ ٹوٹ غائب معاف ہے مرجع قرینہ ہے۔ مرکب انسانی مفعول یہ ہے آخرت
 کا جملہ فیصلہ ہو کر جزاء و جزا کے جملہ شرط ہوگا۔ ف ملاحظہ تعقیرہ فشقوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت
 معروف جمع مذکر غائب۔ فشق سے بنا ہے۔ یعنی گنگنا ہونا یا فرمان ہونا فاق کا لغوی ترجمہ ہے نکلنا۔
 لگاؤ کو فتح اس لیے بھی کہتے ہیں کہ اس کی اطاعت سے نکل جاتا ہے۔ ایذا اور تکلیف دینے کو بھی فتح کہاجاتا
 ہے۔ حیرت پاک میں تین جانوروں کو فاسق کہایا گیا ہے۔ وہاں ایذا ہی مراد ہے مثنوی من جانت عاصیر
 کہ مرجع آخر ہے باوجود معنی ہے فشقوا کا۔ غم سزا کا مرجع مثنوی ہے۔ جملہ فیصلہ ہو کر شرط ملاحظہ
 ہوئی۔ ف جزائر۔ مثنوی باب ضرب کا، ماضی مطلق۔ فشق معاف کر دینا سے بنا ہے۔ یعنی ثابت ہونا
 لازم ہونا۔ لائق ہونا۔ ضروری ہونا۔ لازم ہے علی ہذا۔ خاصیر معروف مرجع قرینہ ہے۔ انصاف مجدد مثنوی قول۔
 مفرد جاہد یعنی۔ بات۔ فیصلہ۔ قاضی۔ حکم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے غالب ہے مثنوی۔ جملہ فیصلہ ہو کر جزاء
 اول ہے۔ فشقوا شرط کی۔ ف ملاحظہ جزائر۔ مثنوی باب تغیل کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ مصلحت تدبیر
 یعنی ہلاک کرنا۔ فنا کرنا۔ اکیر یا پھیلنا۔ خاصیر واحد غائب کا مرجع قرینہ ہے مفعول ہے وقرنا کا مفعول
 متخصل ہے تدبیر باب تغیل کا مصلح ہے۔ دوسرے بنا ہے یعنی ہلاک ہونا۔ بحالیت نسب ہے کہ نہ کہ
 مفعول مطلق ہے۔ جملہ فیصلہ ہو کر جزاء دوم ہوئی فشقوا کی حد شرط ہو کر مکمل ہوا۔

تفصیل

انقرآ یٰ اٰیٰتِ کُفٰیٰ یٰ مٰغِیٰبِ الْیَوْمِ عَلَیْکَ حَسِبْنٰ اَنْ اُھْتَدٰی فَاَنْتَا
 اٰتٰیٰی لٰیغٰہِ وَمَنْ حَمَلَ فَاَنْتَا بِغُلّٰ اَوْ اَنْتَ رَوَّارٌ ؕ فَاَوْدَ اٰخِرٰی وَعَاکُنَا
 مُعٰیٰیٰنِیْ حَقِّیْ مَعْتَدٌ رَّسُوْلٌ ؕ قِیَٰمَتِ کَیْ دُنِ ہر سال سے، اسی کے گئے ہیں پڑے بڑے لائبر (اعلان سے)
 کہ اسے میں کہا جائے گا یا خود باری تعالیٰ فرمائے گا ہر شخص اس دن اسے تن کی آواز مقدس خود اپنے
 کو فوں سے گئے گا جیسا کہ رازداریوں میں مانگے۔ یہاں ہر قسم شتم کی جانب سے ہو گا کہ پڑھے اپنا تلافی
 کسی ہرئی کتاب آج تو خود ہی اپنے دوسری افعال کی باری کے حساب اور انداز سے لگانے اپنی حیثیت معلوم کرنے
 کے لیے کافی ہے دنیا میں اگرچہ ہر کتاب ہر شخص کے گئے ہیں پڑی رہی وراستہاں حریف رہی مگر یہ کسی کے
 لیے اس کی کتاب ظاہر نہیں ہوئی اگرچہ بعض اولیاء اللہ نے کرامت قیاد سے لوگوں کی یہ کتاب پڑھ لیتے ہیں
 مگر یہی کتاب نہیں پڑھ سکتے کہ نہ کہ یہ امتحان کا ہے۔ دنیا میں یہی کتاب نظر آئے کے متعلق مثنوی کہہ نے

پہرہ و بیان فرمائی ہیں۔

(۱) یہ کتاب جسم لطیف ہے اور انسان جسم کثیف ہے وہ لطافت کو نہیں دیکھ سکتا۔ جنات بھی اپنے لطافت کو نہیں دیکھ سکتے اس لیے کہ اگرچہ جنات بھی جسم لطیف ہیں مگر عالم روحانیت کی لطافت بہت کثیر ہے۔ ہاں جو ولی اللہ و کرام الہی سے اپنے روحانیت کو قائم غرض پر پہنچا دے گا اس کی لطافت مثل فرشتوں کے ہوگی اس کو سب کچھ نظر آجائے گا یہ مانگ کر وہ عالم کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ یہی پہنچا دیا۔ اللہ کے والی کتاب علما دیکھ لیتے ہیں۔

(۲) دنیا و دُعا میں ہے اس لیے جہاں دُعا اعمال نامہ پوشیدہ کر دیا گیا جو حساب آخرت کے لیے ہے۔

(۳) چونکہ یہ اعمال نامہ دنیا کی آخری سانس تک ناکمل ہی رہنے کے بعد حسب بندے کے اعمال ختم ہو جائیگا تب ہی کتب ہوگا اور حساب و جزا میں ہو جائے گا اس لیے کہیں سے پہلے دیکھنا یا جاننا

(۴) دنیا میں جیم انسان ہی ہر روح پر غالب ہے یہاں روح اندھی ہے جسم کے ماتحت ہے بندہ اپنے اعمال دیکھنا چاہتا ہے نہ کہنا چاہتا۔ قربت جہانی سے کرنا ہے۔ آخرت میں روح جیم پر غالب ہوگی اور ہر کم روح کی طاقت

سے ہوگی۔ اس لیے وہاں ہر وہ چیز نظر آجائے گی جو قوت جسم سے نظر نہیں آتی۔ اسی لیے ہر شخص سے فرمایا جائے گا اِنَّ رَدِّكَ نَحْنُ۔ اور یہ حکم سن کر ہر شخص پڑے گا اگرچہ دنیا میں اُن پر چھو جاتی ہو۔ جو شخص

دنیا میں دین کی جاہلیت یا لے غلویت نہ کہ اعمال۔ عشق الہی۔ محبت مصطفائی۔ تقویٰ طہارت اور عبادت اللہ کی تو اس نے اپنے ہی لیے جاہلیت یا لے غلویت نہ کہ اعمال کا اس کو ایسی فاشی ہے مگر یہ اس کے اعمال اور وجود

سے چھٹل کرنا فائدہ ہے خیال ہے کہ یہ عیب پاک اعمال ثواب خاتم ورود کے خلاف نہیں۔ اس لیے کہ عیب و ما آدبی ہی کسی کو یہ اعمال ثواب کر سکتا ہے اور جاہلیت والے کو کسی کے اعمال کا ثواب کا فائدہ پہنچ سکتا آگئے

مَنْ خَسَلَ فَاَسَافٌ عَنِهَا۔ وہ شخص جو تہم لائی سے گرا ہو گیا تو اس کی جلد جھٹ و دھڑی کی گڑی کا وہاں نقصان محبت الہی کے تمام اور روح پر دنیا آخرت میں پڑے گا دنیا میں اس طرح کو قلم جہتوں برباد اعمال نامہ

سیکھان کا نام ہے احمادی بددیانتی کی ذلت و رسوائی ملتی ہے گی آخرت میں اس طرح گرد اپنے مل کام نہیں کسی کا یہی ثواب کم آئے گا کہ اس لیے بہت سے بے نیکی کا وقت ہے یہاں تک کہ اس دن کسی کو کالہ و نہ

انجامے گا جو بوجہ اٹھائے ہوں گے وہاں کے اپنے ہی گناہوں کا ہوگا۔ اور جو خوش قسمت نیکیوں کے خزانے لیے ہوں گے وہ اعمال الہی پر شریعتی فرائض ہلکے چٹکے چھوڑوں کی طرح ہوں گے۔ اونا تو ہر شخص کو اس کے اعمال کا

فائدہ نقصان قبر سے ہی شروع ہو جاتا ہے پھر زندانِ محشر میں بھی اپنے اپنے حساب کے مطابق فائدہ و نقصان ہوگا کہ کافر و فاسق اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائے ہوں گے اور نیک لوگ نوسہ کے تاج و تخت پر ہوں

گے۔ اس دن کفار حسرت سے اپنے مومن رشتے داروں کو کہیں گے اور تمنا کریں گے کہ کاش یہ کرو تو ابھرم سے کوئی اٹھائے یا کم کر دے پھر جہنم میں یہی ہو جو اور گنہ گھر کر مختلف مدالوں اور سانپ پھونکی شکل میں مذہب دائمی بنا دیئے جائیں گے۔ اور یہ سب مذہب صرف نہ فرمائے دنیا کی وجہ سے۔ میں اس لیے کہ مانگ اُفَعِدْ بَيْنَ سَخِ لُفْتِ رَسُوْلَا۔ ہم اس وقت تک کسی کو مذہب نہیں دیتے جب تک اس کے پاس اپنے کسی نبی محرم کو نہ بھیج دیں وہ نبی اکرمؐ کو ہر چیز پر دیکھ جائے۔ مذہب۔ ثواب۔ عبادت۔ گناہ۔ شریعت اور حقیقت۔ معرفت حقیقت۔ طمان حرام۔ شرک و کفر۔ بدایت و گزشتہ۔ غم و رنج۔ دیانت و منافقت۔ شرم و عیا۔ پاک و پید۔ غرض کہ ہر چھائی برائی دینی و دنیوی بات سے میں گمراہ رہ کر رہ کر کام میں ان کی نافرمانی کرتے ہیں اس لیے مذہب کے متفق ہوتے ہیں۔ متفق فرماتے ہیں کہ دنیا میں کوئی ایسی قوم نہیں گوری ازول تا آخر جس کے پاس کوئی نبی محرم نہ آیا ہو۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے دنیا میں اب تک ایک۔ کہ جو تیس ہزار نبی قومن ہوئی ہیں اور ہر قوم میں ایک نبی اکرمؐ تشریف لایا ہے جسکو شریف میں ہے کہ نبی اکرمؐ ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی پہلے نبی آدم علیہ السلام اور آخری نبی آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسی، قبر سے پوری مسلم قوم تا قیامت ایک ہی قوم ہے۔ اذْا دُنَا نَظَلْتُ قَرْيَةً اَمْرًا تَأْتُرُ بِهَا فَنُصَلُّوْا بِهَا فَاصْبِرْ لِحُكْمِ الْعَاقِلِ فَاذْكُرْ لِي اِذَا رَجَعْتَ اِلَى قَوْمِكَ اَنْ تَكُنْ مِنَ الْمُنْذِرِ۔ اور یہ علامہ ابن ابی کثیرؒ ہے کہ جب کوئی ایسی قوم ہے جسے جبر پر معاشی ہو جو گناہ سرگرمی کفر طغیان شرک و بدعت کے وہی ہو جائیں تب تک بننے کی طرف مائل نہ ہوں سمجھ عقل کے باوجود لذت گناہ میں قیاس پسند رہیں اس بنا پر ہم اس نبیؐ کی طاقت پر پوری تباہی کا ارادہ فرمائیں تو وہیں کے سرداروں امیروں کو نہ مانگ پیسے رسولان محرمؐ نبی اکرمؐ۔ مل۔ اولی کے ذریعے پہنچاتے ہیں۔ اس لیے کہ اُمراء اور سرداروں کا فرمانبرداری جتنا ساری ہستی کا تائید فرمان بننا ہے غریب اور مزدور لوگ تو میروں کے نوکر غلام ماتحت ہوتے ہیں وہ تو وہی کہتے ہیں جو ہستی کا میر سردار کہتے ہیں۔ پھر اگر یہ اسرائیلی قیاس پسند قدرت پرستی کی بنا پر قانون الہی کی پابندیوں۔ شرعی حیلوں۔ دینی راستوں کو نافرمان ہوئے اور کراہی کی عقوبتوں کو مسترد کر دیں انبیاء اکرامؐ علیہم السلام کی اطاعت سے دور نکل جائیں اور اسی نبیؐ میں کفر فتنہ نافذ ہوا گستاخی کے طوفان چھا دیں تب یہاں فتنی حق و انصاف کا فیصلہ اسی نبیؐ پر نافذ اور جاری ہو جاتا ہے۔ مگر یہ ایک دم غوری نہیں ہوتا بلکہ بہت بہت اور ذلیل کے بعد ہوتا ہے اور پھر ظاہر ہوتا ہے کہ کون ترافا تذکرہ۔ آقاؐ فتنہ پوری ہستی یا پورا امت یا پورا گھر یا پورا قافلہ تباہ و برباد کر دیتا ہے۔ ہم اس کو فنا کر دیتے ہیں کہ ہمارے بچے جیسے حقیر ہیں مومن دکان سب کے چاک ہو جاتا ہے کہ بچے کچے لوگ سوچتے ہی جاتے ہیں کہ ہمارے یہ طوفان یہ سیلاب کیوں آیا۔ آگ کیل تک گئی فاحشوں و عیال کے ذریعے سب کے سب کیوں مر

گئے کسی نامعلوم دشمن نے رات کو سوتے ہوئے سب کو کوسوں تک کر دیا۔ اپنی حقیقی برہمائی کے بغیر قیامت جیسی قانون الہی کی ناقربانی پر نگاہ و محبت سے غور نہیں کرتے۔ اسے میرے جیم کریم، اللہ بھگوان کو اور میرے ساتھیوں کو جی ہر ملک سے بچائے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ قیامت میں کوئی بے پڑھانہ ہو گا دنیا میں اگر کوئی دن بھر جاہلی ہو یہ فائدہ بفر کے عرصی حکم سے حاصل ہو انیز تمام انسانوں کی زبان اور لہجہ قبر و مشرقی عربی ہوگی جنت میں بھی عربی ہی رہے گی مگر تہذیبوں کی زبان بدل جائے گی جہنم میں جا کر۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ دن رات اپنا اور اپنے اعلیٰ کا محاسبہ کرنا رہے ان شاء اللہ اس کا حساب قیامت میں آسان ہو گا اور خدا تعالیٰ بھی اس سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں ایک کی نیکی تو دوسرے کے گناہ آ سکتی ہے اگر ایک گناہ دوسرے کو نہ اٹھانا پڑے گا۔ یہ فائدہ کہ بزرگ (الام) فرماتے ہیں حاصل ہو گا۔ گناہ کو خداوند تعالیٰ کو قبل کہتے ہیں۔ سچو تھا فائدہ۔ صرف رب تعالیٰ کی ناقربانی پر مذہب نہیں آیا کرتا بلکہ نبیاء و کرم کی گستاخوں پر مذہب الہی آتا ہے یہ فائدہ حق تعالیٰ سے ملتا ہے۔ فراموش سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ جس زندے کو رب تعالیٰ دینی و دنیاوی مردی مطلق فرمائے اسی کو اپنی زندگی بہت اشیاء سے گوارہنی چاہیے۔ خواہ وہ عالم یا پیر ہو یا چر بدی سردار ہو۔ یہ فائدہ انوار شریفیت سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند قیمتی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مسلمان سے یہ کہے کہ تو ظالم گناہ یا کفر ترک کر کے اس کا مذہب بدل کر دے۔ اور یہ بھی کہے کہ ظالم حکم میں اگر گناہ ہو تو مجھ پر ہو تو کہے ماسواہ اگر کوئی حق دیکھ لے دے تو بھی دوسرے شخص کو وہ گناہ یا مشد گناہ ہرگز نہیں کہے کہے سے کہتا ہے چاہے قیامت میں کہنے والے کو کہنے کا مذہب ضرور ہے گا۔ اور کہنے والے کو گناہ یا کفر کرنے کا مذہب ہو گا (اگر گناہ کا مذہب حکم دینے والے کو نہ ہو گا اگر وہ دنیا میں اس سے پیٹے دے یہ مذہب لے لیا ہو۔ یہ مسئلہ لا تہود (الام) فرماتے ہیں مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ نام اعظم رحمتہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے نابالغ فوت شدہ بچے جنت میں جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی لا تہود فرماتے ہیں مستنبط ہوا۔ کیونکہ بچے بیکہ ہیں، علی باب کے کھر کی بنیادوں کو جہنم میں نہ بھیجا جائے گا۔ ظالمی کے کفر کا پوچھ بیگناہ بچوں پر نہ ڈالا جائے گا۔ بال البیہ حوائی اولاد چار ماہت نفلوں تک جنت میں نہ ہائے گی کیونکہ ولادت نیاک ہے ان کے نیک اعمال کا بدلہ اعزاز میں دیا جائے گا۔ ان کو بیگناہی کی بنا پر جہنم میں بھی نہ ڈالا جائے گا (جامع صغیر و ماثر کثر الحقائق)

تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا دین شریعت نبوت کا نام ہے۔ نبی و کرم علیہم السلام کے اعمال و اقوال ہی قانون الہی و دین کی تعلیم کا ہم سارا مستند ہے۔ یہ جو تھا مسئلہ۔ اگر کوئی عقل کرے اور اُس سے دین کو مطابقت کیا جائے تو صرف قائل کے ذمے ہی دین واجب ہے قائل کے وارثوں پر دین نہ پڑے گی۔ یہ مسئلہ لا بُرکاء الخ سے مستنبط ہوا (مثنیٰ مسلک)

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی حَسْبِنَا یعنی اسے جس سے آج تو خود ہی اپنے صاحب کے لیے کافی ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے وَ لَوْ بَدَّلْنَاهُ بِمَنْ يَّهْتَمُّ بِهٖ لَمَلَّخْنَا سَآءَ مَا يَكُونُ لَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ اِسْمًا لَّا يَرْحَمُ الْغَافِلِيْنَ اور اُس آیت میں صاحب یعنی اعزاء لکھا ہے کہ جنہ اپنے اعمال کو دیکھ کر اپنے انجام اور جہنم یا جنتی ہونے کا خود ہی اعمال نہ پڑھ کر اندازہ لگائے اور اپنے خلاف خود ہی گواہی دے۔ اور اُس آیت میں صاحب یعنی فیصلہ کرتا ہے۔ یعنی اعمال سے کتنا فیصلہ صرف رب تعالیٰ ہی فرما سکتا ہے۔ اور وہی کافی فیصلہ فرما دے گا۔ دوسرا اعتراض۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ اُس میت پر جو میرا جانے اس میت کو عذاب ہوتا ہے۔ اس نوے اور نوے پینے کا۔ مگر یہاں آیت پاک سے فرمایا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ تو فرست شدہ کو بعد میں نوے نہ کہنے والا کے گناہ کا بوجھ اور عذاب قبر میں کیوں ہوتا ہے۔

جواب۔ تفسیر کیرنے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اُمّ المؤمنین صدیقہ فاطمہ نے فرمایا کہ یہ دعائیت بناوٹی ہے نبی کریم کا فرمان نہیں۔ مگر یہ جواب مکرر ہے اور اُمّ المؤمنین کی طرف ایسی کزجبات کی نسبت کنایہ ہے صحیح جواب یہ ہے کہ اُس نوے اور اُمّ کو نہ پینے کا عذاب میت کو ہوگا جو میت کی خواہش اور وصیت کی وجہ سے کیا جائے۔ اور مذہب اسی وصیت اور خواہش کا ہوتا ہے نہ کہ پینے اور نوے کا۔ اس کا عذاب تو پینے والے کو ہی ہے حدیث پاک میں یہ ہے کہ نوے کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے نہ کہ نوے کا مذہب۔ یہی حال ہر گناہ کا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ یعنی کسی کا گناہ دوسرے پر ردّ الاچلتے گا۔ حالانکہ حدیث پاک میں ہے۔ جس کا قرضہ یا یا میں کی غیبت کر کے ذیہوی نقصان پہنچایا تو قیامت میں مقروض اور غیبت کرنے والے کی نیکیاں قرض خدا اور اسی مظلوم کو دی جائیں گی جس کی غیبت کی ہو یا علم کیا ہوگا اور اگر اس ظالم کے پاس نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ ظالم پر ڈال دیئے جائیں گے لہذا بوجھ تو اٹھایا اور ڈال دیا گیا یہ آیت کے خلاف (مسئلہ الامانی) جواب۔ آیت کا مطلب ہے کہ کوئی اپنے اختیار اور دوستی یا شفعہ داری کی بنا

میں گنگ دے لینے کا وعدہ کر لینے کی بنا پر کسی کے گناہوں کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ مذہب کے طریقے پر دوسرے کے گناہ، محال دیتے جائیں گے یہ گویا مذہب اس کے اُس ظلم کا ہے جو اُس نے کیا اور مظلوم پر رحمت کس نے کی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جس بستی کو ملاک کرنے کا نادرہ فرماتے ہیں اس کے امیروں کو دین کا حکم دیتے ہیں وہ ناظرانی کرتے ہیں تو سدی بستی کو ملاک کر دیا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ کر گاہ صرف امیروں نے کیا اور ہاک سب بستی حمی میں بیٹھے۔ لیکن اہل جانور بھی تھے جو اب۔ اس کے چند جواب ہیں پہلا کہ **لَا تَنْفَعُ حُكْمُ الظَّالِمِ** اکثریت کا حکم جاری کر دیا جاتا ہے۔ دوسرا جواب۔ یہ کہ نیک لوگوں کو نکال دیا جاتا ہے۔ سوم یہ کہ امتزاس مراد عام حکم میں نماز روزہ وغیرہ جو سب امیروں پر فرض تھے اس پر امیروں نے بھی عمل نہ کیا اپنی سرداری کے غرور میں اور غریبوں نے عمل نہ کیا امیروں کی ماحتمی کی وجہ سے اور دیکھا دیکھی۔ نہ بچوں کو ملال روزی کھلائی نہ دین سکھایا نیز بچے اور جانور شل مال کے ہیں ان کی تباہی سے ظالمین اور مال والوں کو مزید دکھ ہوتا ہے اس لیے سب کو ہلاک کرنا میں محنت ہے۔

تفسیر صوفیانہ
اَقْرَبُ كَيْتَاكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَذَابُ حَسْبُنَا مَنِ افْتَدَى فَلَسَا يَفْتَدِي
الْبَغِيهَ وَمَنْ خَلَّ قَاتَ عَنْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ
 حق بے شک نہ سُکوتا۔ اسے اہل حوالہ علی پر نصیر کی تحریروں کو پڑھو لے آج منزلِ قبض و ضبط میں اپنے عاب سے کیلے تو خود کافی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر انسان کے اندر ایک نفیہ قائم ہے جس کی تاریں عقل کے قزحز تک جاتی ہیں جب انسان کوئی بھی نیک و بد کام کرتا ہے تو اس غامض میں تڑپ اور گرمی پیدا ہوتی ہے اور نیکی پر تادم آخرت خوشی محسوس کرتا ہے اور گناہ پر تادم و غم ہوتا ہے انسان کا یہ اندر خود سمجھتا ہے کہ میں کس حال میں ہوں اسی لیے کہ جس نے رب تعالیٰ کی طرف سے قرب و کشف، مراتبِ مجاہد سے اور سفر وادیِ تنواری کی ہدایت پائی تو وہ اسی کے قلب و عقل کے لیے ہے اور ہر اپنی حیثیت نفسی کی بنا پر غلامت کی وادی میں گرہا موسے اور مثل عشق سے دھڑکے گئے تو وہ گراہی شفا و تب بھی کثرتِ عقل کی شکل میں اُسی پر وارد ہے۔ عالمِ ناسوت میں نفوسِ سستی۔ کمبودِ بدی بخشی کا کوئی بوجھ کسی کا دوسرا کوئی اٹھانے والا نہیں۔ ماء اللب میں مودت و شفقت کے قدم خود بخود اٹھانے پڑیں گے۔ اور ہم کسی کو حرمان و حجاب کا مقلب نہیں دیتے جب تک کہ قالبِ جدیدیت میں رسولی عقل و بر مغیرت کو نبوت و فراوانی اسی لیے سرماقی کو اُس کی عقلِ سلیم کے مطابق مدارجِ قرب سے کرسے جلتے ہیں اور بچتے۔ دیوانے کو تکلف نہیں دیا جاتا۔ اور جو اُس کی راد میں مجرور و بے بخوی ہو جائیں تو مذہب

فلمست من نرس مالا جلا۔ وَاِذَا ارْتَدَّ اَنْ تَغِيْبِكَ قَرْيَةً اَمْرًا مَعْلُوْمًا لِّهَا تَفْسَقُوْا فِيْهَا فَبَقِيَ حَقُّهَا نَقُوْلٌ قَدْ تَرْتَابَتْ مَعِيْرُ۔ اور جب بستی جسم گنہگار کی عبادت کی بجائوں کے قریب سے ہم ہلاک ہو جاوے اور وہاں کسے کا ارادہ فرمائیے ہیں تو عقل و شعور پر مجاہدوں بن متوں کی معجزتوں کو نازل فرماتے ہیں یا عقل و شعور جمائی کرے تو قیسی کی سلطنت اور امیری دے دیتے ہیں تو وہ اپنے پورے طاقتور جمائی میں بدعتیہ کیسے فتح کرتے ہیں تب ان پر محرومی و بدعتیہ کا فیضان نافذ ہو جاتا ہے۔ پھر ہم ان کی بدعتیہ غفلت کی طاقت سے ہلاک کر دیتے ہیں کہ وہ ظاہر اگرچہ زندہ نظر آتا ہے مگر حقیقتاً مردہ ہی ہوتا ہے امام حسنؑ نے فرمایا کہ سب سے بڑا فتنہ جو مسلمانوں کو غلبہ کرتا ہے وہ فریوی غصہ ہے۔ غصہ ایک چکاری ہے جو دل میں سلگتی آگ ہے اسے بند سے جب غصہ آئے تو ختم کرنے کی کوشش کر بزرگوں نے فرمایا کہ غصہ ختم کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے بیٹھا ہو تو لیٹ جائے یا کھڑے لگائے پھر سجدے نہ آئے تو آنسو نہ دھوئے۔ سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ سبز گند کا تھوڑا کھسک دو و دشریف پڑھے لیکن نماز کے علاوہ نماز وال درود شریف پڑھنا منع ہے اس لیے کہ درود شریف وہ پڑھنا چاہیے جو ملوۃ و سلام و ناس ہو۔ امام نووی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ سلام کے بغیر درود شریف پڑھنا منع ہے کیونکہ سب کتابی نے دونوں کا حکم مل کر دیا ہے۔ صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا اٰمِنًا۔ وَاَلْفُ سَلَامٍ عَلَیْہِ یہ وہ تاکید قرآنی ہے۔ اَللّٰہُمَّ ارْزُقْہَا بِصَلٰۃٍ وَسَلَامٍ عَلَی الْیَقِیْ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَكَمْ اَہْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ مِنْۢ مِّنۢ بَعْدِ نُوْحٍ

اور کتنے ہی ہلاک کر دیئے ہم نے اپنے اپنے زمانوں کے لوگوں کو حضرت نوحؑ کے بعد
اور ہم نے کتنی ہی سنگتیں نوحؑ کے بعد ہلاک کیں

وَكَفٰی بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِہٖ خَبِيْرًا

اور کافی خبر ہے تیرے ربؑ کو اپنے بندوں کے گناہوں کی درانجام دہ ہر طرح خبر رکھنے والا
اور تمہارا ربؑ کافی ہے اپنے بندوں کے گناہوں سے خبردار

بَصِيرًا ۱۷ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا

دیکھنے والا ہے جو چاہتا تھا جلدی اپنی اچھا نہیں کا
دیکھنے والا جو یہ جلدی دلی چاہے ہم اُسے اس میں

لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا

بدل ہم نے جلدی دے دیا اس کو اسی دنیا میں جتنا ہم نے چاہا
جلد دے دیں جو چاہیں بے پناہیں پھر اُس کے لیے

لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَنْ مَوْثِقًا مَدْحُورًا ۱۸

یہ جس کے چاہتے ہیں ہم پھر بنا دیا ہم نے بے اُس کے دوزخ لگے اُس میں برقی کیا ہوا دھکا دیا ہوا
جہنم کر دیں کہ اُس میں چلنے نہایت کیا ہوا دھکے کھانا

وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ

اور جس نے ارادہ کیا آخری بدلے کا در محنت کی لیے اُس کے مناسب
اور جو آخرت چاہے اُس کی سعی کوشش کرے اور ہو

مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۱۹

حال تک وہ مومن رہے تو یہی ہیں وہ کہ ہو گئی محنت اُن کی قدر کی ہوئی
یمان والا وہ تو انہیں کی کوشش ٹھکانے لگی

تعلق ان آیات کریمہ کا کچھ آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیات کریمہ میں مردانہ محنت کے نام پر اعمال اور تحریر پڑھنے کا تذکرہ

ہو کر وہاں ہر شخص کو اپنے اعمال کی تائید و تحریک پڑھنے کی۔ ان آیات میں اشارہ کچھ
آیتوں کی تائید کی باتوں کو بیان پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ہدایت

کے فائدے درگاہی کے نقصان کا ذکر ہو چکا تھا۔ اس بات میں جلد بازی کے نقصان کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ اور سمجھایا گیا کہ جلد بازی کا نتیجہ بھی گمراہی ہو سکتا ہے۔ **ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِیْ اَیْمٰنٌ**۔ پھر تم کو اس میں ایمان نہیں ملے گا۔

دب تعالیٰ کے ارادے کا ذکر ہوا۔ اس بات کی نیت میں اپنے بڑے بندوں کے ارادوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

وَكُمۡ اٰهْلُکُنَا مِنْ الْقُرُوۡنِ مِّنۡ قَبْلِ نُوۡحٍ۔ و تم کو ہمارے گھرانے کے لوگوں نے پہلے سے نبی نوح سے پہلے کے دوروں میں سے بھیجتے آئے ہیں۔

کتنی۔ کتنے۔ اسم جنسی مثنیٰ اصل ہے۔ اس لیے واحد جمع ذکر موصوفہ سب کے لیے ہر طرح سے ہے۔

کئی یا نسبت کے اندر کثرت یا نسبت اور تاہم معدودہ کے ساتھ یعنی مقدار والا۔ مقدار جانا۔ سوال غیری کے لیے آتا ہے (تیسرا سوال کے لیے) ہمیشہ میری کائنات کے لیے کسی تیز کسی ظاہر ہوتی ہے کبھی پوچھنے

یہاں بعد میں تیز پوچھنا ہے اصل میں تھا کم قرینہ **عَلَّکُمْ**۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مکمل متعدی ہے

اخذک۔ عقلت سے بنا ہے یعنی یاد۔ فنا۔ ویران کرنا۔ یہاں ہفتی مناسب ہے۔ میں بارہ بار تیرے

ہے یا تعظیم۔ الف لام عید قدیمی قرینہ۔ جمع ذکر ہے قرینہ۔ وحی کی تین تیس تیرے قرینہ۔ بہت

سے معنی میں مشترک ہے اسم جاہد ہے۔ علی تو جیسے۔ جانا۔ جڑنا۔ مجازی معنی ہے زمانہ جیسا کہ

بنی کریم علی الشریعہ وسلم نے فرمایا **فَیْزُ الْقُرُونِ** قرنی (۴) ترجمہ سب سالوں میں اچھا زمانہ میرا ہے ایک

زمانے کی مدت ایک صدی ہوتی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے کہ غیب جانتے والے آقا صلی اللہ علیہ وسلم

نے بعد از نبی تشریف لے کر سر پہ ہاتھ مبارک رکھ کر فرمایا تھا کہ یہ ایک قرن تک زندہ رہے گا تو میں ہر کرم

نے ان کی زندگی گنت شریعت کر دی جس دن زندگی پوری شش سال ہوئی تو اسی دن ان کا انتقال ہو گیا۔ قرن کی

مدت میں چند اقوال اس میں ہیں (مظہری) صورت کی سیصد چار ہزار کی سیکنگ جیسا کہ مشہور حدیث

پاک میں ہے کہ غیب جانتے والے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد الوہاب نجدی اور ابی نعیمہ اور

ابن قیم وغیرہم وہ بیول کی غیر دیتے ہوئے فرمایا۔ **بَعْدَ یَمِّ مِّنۡہُ قَرْنٌ الشَّیْطٰنِ**۔ ترجمہ۔ تجھ سے شیطان

کا یہ سنگ نکلے گا۔ شارح میں کہ جس کی شرح میں فرماتے ہیں کہ مرنے سے مراد تو سلاطین نجد ہے ورنہ خراج میں

اسماعیل دہلوی وغیرہ ہندوستانی دہائی بھی شامل ہیں۔ اس لیے کہ اس میں دہلوی عبد الوہاب ہی کا ذکر کرتے

ہوئے۔ **یَعۡقُوبُ** اسم غائب ثانی معرب نکاح سے معاف ہے نوح۔ اسم مفرد جاہد۔ **لَکُمۡ ذٰلِیۡکَ** یا مسافتی ہے ایک

رسول اکرم علیہ السلام کا۔ مرکب اضافی مجرور جو کہ معنی دوم ہے۔ **اٰهْلُکُنَا** کا کلمہ تیز ظاہر تیز پوچھنا مل کر

منقول بہ مقدم ہو۔ جملہ ہو گیا۔ **وَاُوۡسَرُ** جمع۔ کئی۔ باب نزع کا ماضی مطلق مثبت معروف۔ کئی سے بنا ہے

ناقص پائی ہے۔ یعنی۔ پیدا ہونا کافی ہوتا۔ ضمیر اس کا فاعل ہے پوشیدہ ہے جس کا مرجع یا خبر پوشیدہ ہے یا کیفیت ذہنی مرجع ہے۔ ہب جائزہ تعریف کی رائدہ ہے خزانہ غوی کہتے ہیں کہ جس فاعل کی مدت یا دم مقصور ہو اس پر ہب جائزہ آجاتی ہے اس کی بہت مثالیں ہیں۔ (تفسیر کبیر) نب سم ماہ یعنی پروردگار معاف ہے کٹ میرا واحد ذکر مرجع ہے ذات اقدس میں مشرقی قابل فیلہ و سمن۔ مرکب انسانی مجبور ہو کر متعلق اول کے تحقق فاعل ہے۔ ہب جائزہ تعریف کی ذات ہب جمع کثر کثرت ہے ذات کی۔ جاہ مشترک ہے یعنی لغوی پیچھے رہنے والا اصطلاحی معنی ہے گناہ ضمیر واحد کبر و معاف ہے بنیاد جمع کثر کثرت ہے۔ عید کی جمع ہے یعنی بندہ۔ مخلوق۔ آدمی۔ لوگ۔ یہاں مراد انسانی مخلوق ہے جنات بھی مراد ہیں ضمیر واحد ذکر عائشہ مرجع ہے ذنب تعالیٰ۔ معاف ایہ ہے۔ یہ دوسری کثرت انسانی مجبور ہو کر متعلق دوم ہے تحقق متعلق سے کنفی کا ضمیر ا معصیت مشبہ خبر بنائے بغیر معصیت مشبہ بضر سے بنا ہے۔ دونوں کا ترجمہ ہے بہت طرح بروقت خبر کہنے والا اور دیکھنے والا۔ یہ دونوں مال ہیں ذنب تعالیٰ کے۔ اس لیے منصوب ہیں۔ معرب نکرہ ہیں کنفی سب سے مل کر جو فعل ہوگا۔ من کان یزید العاجلۃ غفلۃ لہ فیہا ما تشاء لیکن غریڈ شہ جعلت لہ غفلۃ یغفل عنہ مودعہ خور یعنی اسم موصول ذکر فاعل ہے عقل و احوال کے لیے کان یزید۔ اسمی استمراری یعنی معارف بھی ہو سکتا ہے تب یہ انسانی ہوگا۔ اگر انسانی ہے معنی میں ہے تب خبر ہوگا۔ باپ۔ فاعل سے ہے۔ مودعہ یا بیدار کے متعلق ہے معصہ ہے فراڈہ۔ اور نیرادہ یعنی چاہنا۔ پسند کرنا۔ الف و م اسمی یعنی اکتی۔ ماہیۃ اسم فاعل مؤنث جنس سے بنا ہے یعنی بدلی کر۔ بدلی ہونا۔ متبصری بھی متعلق ہے اور لازم بھی مراد ہے موجود دنیا اور دنیا کی چیزیں۔ مفعول بہ ہے فعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ عینا باب تفعیل کا ماضی متعلق مثبت معروف جمع متکلم معصہ ہے تفعیل اس معصہ میں شکت و تبادلی فعل پیدا ہوتی ہے۔ کنفی ضمیر جمع متکلم فاعل ہے مرجع اندہ تعالیٰ راہ مجبور متعلق ہے عینا کو۔ فی جائزہ ظرفیہ مکانیہ۔ خاصیت واحد مؤنث غائب۔ مرجع ہے ماہیۃ یعنی دنیا۔ جاہ مجبور متعلق دوم ہے عینا کا۔ مامولہ ثناء۔ ضرب کا معنی معروف ہے شئی سے بناتے ہیں چاہنا پسند کرنا۔ لام جائزہ نفع کا کنفی اسم موصول ثیرہ۔ باب فاعل کا سند معروف جمع متکلم۔ کنفی ضمیر متکلم اس کا فاعل فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر موصول۔ پھر یہ مجبور متعلق ہے ثناء کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مد ہوا۔ موصول مد کے مفعول ہے عینا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول مد۔ ثناء مالہ تعلقاً۔ باب نفع کا ماضی متکلم جمع۔ جنس سے بنا ہے یعنی مقرر کرنا۔ لام جائزہ مفعولیت کو یا حکایت تشبیہ کے لیے۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع کنفی ہے۔ جملہ مجبور متعلق ہے عینا کا ظاہر مجسم۔ اسم مفرد غیر معروف ماضی ماضی ہے (اس سے) دوزخ کے ایک جمع کو پوری دوزخ کا

مفعول پر دم ہے جب کہ مفعول اور مکی مفعول اول ہے۔ نہ جو خطاب متعلق ہے یعنی باب بنش کہ مفعول
معروف واحد غائب مثنیٰ کے ساتھ ہے یعنی "اقل ہونا۔ لازم بھی ہوتا ہے مفعول بھی۔ لہٰذا ترجمہ ہے اگل
میں بیٹھنا۔ یا بٹھنا۔ مجاہزی ترجمہ۔ بلاکت میں پڑنا۔ یا ڈالنا۔ دھوکہ دینا۔ خوشامیز کرنا۔ تیار کرنا۔ گیدہ لازم ہے
تو اس میں پوشیدہ ضمیر خود کا مروج مثنیٰ ہے۔ اگر مفعول ہے مبیٰ برا ہونا یا ایدہ اذیل۔ خود۔ رسوا ہونا۔
یا کانا۔ لازم بھی ہوتا ہے مفعول بھی بحاکم نصب ہے حال ہے یعنی کی نحو ضمیر کا۔ نہ خود اباب
نہ کہ اسم مفعول واحد نہ کہ ذکر اس سے نہ ہے یعنی یا کانا۔ تیز بھگانا۔ دھکے دینا۔ لازم بھی ہوتا ہے یعنی دھکے
کھاتے ہوئے ہانا۔ مفعول بھی ہوتا ہے یعنی دھکے دیتے ہوئے جانے۔ حال دوم ہے نحو ضمیر مشترک۔
اگر لڑکچہ مروج مثنیٰ ہے۔ تو دونوں حال کا ترجمہ ذیل ہوتے ہوئے دھکے کھاتے ہوئے اور اگر مروج منکر تعال
ہے تو معنی ہے ذیل کے دھکے دے کر۔ یعنی۔ جملہ ضمیر ہو کر حال ہے لڑکے کا ضمیر کا۔ جملہ جملہ ضمیر
ہو کر مفعول۔ سب مفعول مل کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ ضمیر ہوا۔ وَمَنْ لَّا ذَلَّةَ تَجِدَ وَتَسْتَعِیْضُ عَنْهَا
هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ لَانْ تَقْبَلُہُمْ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْہُمْ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْہُمْ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْہُمْ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْہُمْ
نہ۔ آزاد۔ باب افعال کا ماضی مطلق معبر واحد نہ کہ غائب۔ مفعول ہے ارادہ۔ نحو پوشیدہ ضمیر اس کا
قابل ہے جس کا مروج مثنیٰ ہے۔ الف لام جہدی ہے آخرت۔ اسم فاعل مؤنث ہے مگر یہاں اسم بہ
ہے کہ نہ کہ مفعول ہے میدان عمر کا۔ یا عالم جنت کا اور اسی قول کو ترجیح ہے۔ مفعول ہے ارادہ۔ جملہ ضمیر
ہو کر مفعول ملے ہوا۔ و سنی۔ واؤ ماضی مطلق۔ باب فتح کا ماضی مطلق واحد غائب۔ سنی سے بنا ہے
یعنی۔ پلک کر دینا۔ دوڑنا۔ کوشش کرنا۔ کانا۔ یہاں مبیٰ کوشش ہے۔ نحو۔ ضمیر مشترک قابل ہے مروج
من لام مدۃ تکمیل کے لیے خاص ضمیر و مد غائب مروج آخرت سنی۔ اسم مفعول ہے یعنی کوشش کرنا
ہے خاص ضمیر کا مروج آخرت ہے مرکب انسانی یا مفعول مطلق ہے یا مفعول بہ۔ اس دوسری صورت میں سنی
قابل مفعول ہے یعنی ملے۔ اور ترجمہ ہے کوشش کی اس کے عمل کی۔ جملہ ضمیر ہو کر مفعول ہوا۔ آزاد کہ وہ
جملہ ہو کر شرط ہوئی صلہ موصول مل کر۔ واؤ حالیہ نحو ضمیر مرفوع متغیّل مبتدئ ہے۔ مروج مثنیٰ ہے۔ مؤنث ہے۔
سمیٰ فاعل واحد نہ کہ۔ باب افعال سے ہے مفعول بہ۔ یعنی متغیّل مسلمان۔ امن سے بنا ہے۔
سمیٰ بعد فتح ہے خبر ہے مبتدئ خبر میرا اشارہ ہو کر حال جو آزاد کے قابل نحو ضمیر کا۔ یہ سب جملہ ضمیر
شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ او جمل۔ اسم اشارہ جہدی جسے نہ کہ کے لیے ہے۔ یہ لفظ بسیط ہے دو قسم جز
کرن ہے۔ عا۔ اوآء۔ عا۔ لک ضمیر۔ اولاد و صلہ ہو یا اس سے پہلے خاتیبی لگے ہو تو اشارہ قریبی
کے لیے ہوتا ہے اگر ضمیر حاضر نہ کیا ہو تو۔ ضمیر یا جمع فی جو تو بعد کے لیے ہوتا۔ اور ضمیر یہاں بے معنی

ہوتی ہے صرف من طلب ذبح کی بنا پر لگائی جاتی اور چونکہ ذبحی غائب دور ہوتا ہے۔ اس لیے یہ شکار
بجید ہے۔ گن فعل ماضی ناقص۔ میضاجہ مذکر غائب۔ سنی اسم مصدر یعنی کوشش کرنا یا حاصل کرنا
یعنی عمل۔ معاف ہے۔ فلم ضمیر جمع غائب مرفوع ہے مفعول جو جو معیت کے معنی میں ہے اس سے
ضم جمع آئی مجوز ہے معاف ایسے محفل ہے کیونکہ سنی معاف سے (اپنے عامل سے اجزی ہے
مرب امتناعی اسم ہے گن کا ر مشکون۔ اسم مفعول۔ باب ثمر کا۔ واحد مذکر۔ ثمر کے بن سے۔ یعنی قدر
کن۔ عزت کن۔ اسان مرد ہونا۔ شکرہ اوکنا۔ قدر نعمت کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ بحال غیب
ہے خبر ہے گن کی۔ جہ فعل ناقص ہو کر مشدایہ ہوا۔ اور بڑا ہوا شرف پھر یہ جملہ شریفہ اشارہ ہوگی۔

تفسیر عالم

وَكَمْ اَهْلُكَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَدْ نُوْحٍ وَكُلِّ بَرٍّ كَاثِرٍ
اَمْ حَسِبْتَ اَنْ تَرِيْدَ الْعَاجِلَةَ غَلَاظَةُ فِيْهَا مَالٌ اَمْ لَنْ تَرِيْدَ
اَمْ حَسِبْتَ اَنْ تَرِيْدَ الْعَاجِلَةَ غَلَاظَةُ فِيْهَا مَالٌ اَمْ لَنْ تَرِيْدَ
اور میرے کا خوف نہیں کرتے کہ ہم نے نوح کے بعد کتنے ہی قوموں کی بستیوں اور بستیوں کی قومیں ہلاک
کردی۔ اس طرح کر نام و نشان بھی مٹ گیا۔ خیال ہے کہ آج تک آسمانی عذاب سے مکمل طور پر بچ کر قومیں
ہلاک ہوئیں مختلف توفیوں میں۔

ع قوم نوح علیہ السلام ع قوم نوح ع قوم عاد ع قوم ثمود ع قوم لوط ع قوم زبور
اری تعالیٰ ہر وقت ہر جگہ ہر شخص کے ہر ظاہری ہر باطنی پہلے اور برے عمل سے ہر طرح مکمل طور پر غیبی مٹنے
وہ ہے وہ دیکھو وہ یاد رکھو وہ انکسار کا ہے جو قرآن کی ہر آیت پرست اپنی اچھائیوں بھلائیوں اور انسانی جملہ دہریوں۔
جہاتوں۔ یا مشنوں مشنوں جہادوں کی شمولیت وغیرہ اعمال خیر سے موجود دنیا میں ہی بدلہ اور جہاد
اور وہ کتاب ہے۔ تو ہم ایسے پر قوف کم عقل نادانوں میں سے ہیں جو کہ جانتے ہیں دنیا میں ہی جو پارتے ہیں
دیکھتے ہیں۔ اس طرح کہ کسی یا مل انسان کو عزت کسی کو شہرت کسی کو لیسری۔ سردری۔ کسی کو خوشی و آرام
اور غفلت کسی کو دنیا کی وہ داد اور غریبے بلای۔ کسی کو دیوی کامیابیوں اور چھوٹے موٹے گرد اور
جہاتیں اور عبادی پاپوں کی جہالت میں ماحول کی دینی فریوی ضمانت کا یہیں دنیا میں حبل برابر کر دیا
جانا ہے۔ پھر مرنے کے بعد کبر سے ہی ہم نے ایسے بد نصیب کے لیے جہنم تیار کر رکھی ہے۔ اس
طرح کہ دنیا میں لگائی ہوئی جگہ اور ہنسا شہر ہوتا ہو یا سردی اور سرد و عزیز بنا پھر تا ہو مگر مرنے ہی ملا تھر
نہ دود ناؤ کہ نہ کہ نہ تیر پر بد نصیبی و عرس۔ وصول اثر جاتی ہے بھولا بسر انیا مشیت ہد جانا ہے۔
کے یہ وہ خود غریبی اور ارواں کی طرح اس کی ضمانت بھی فنا اور برباد بلکہ نقصان دہ ہو جاتی ہیں اور ہری

زندگی میں تفریقیں کرنے والے اور اس کے درانے سے کھانے والے ذیوی دوست اس کی تمام
 اچائیوں کو اس کی خود غرضی اور مطلب پرستی پر عمل کرتے ہیں۔ یہ تو مرسے بعد جھتی ہونے کی نشانیاں
 ہیں۔ لیکن آخرت میں یَضَلُّی فَاَمَّا مَنْ هُوَ مُدْهُوْنٌ۔ کہے گا اس جہنم میں فرشتوں اور اہل ایمان
 کی باتوں سے برکتیں اور لعنت طامت سنا ہوا۔ یہی اچھے کلم جو دنیا کے لیے اس نے کئے تھے
 وہی قیامت اور مدائن محشر میں اس کے لیے برائی ظلم اور لعنت طامت و ملامت کا سبب ہو جائیں گے
 وہاں بن جائیں گے اسی بنا پر مدْخُوْرًا۔ اللہ کی رحمت۔ شفقت۔ معافی۔ رفاقت۔ رحمت۔ مغفرت
 نفرت۔ جنت سے دور۔ دُرْکَاہ پھکارا ہوا جگہ۔ ذَمِّنْ لَّہُ الْاٰخِرَۃَ وَتَسْعٰ لَہَا سَعِیْہَا ذٰلِکُمْ مِّنْ
 فَاوْیَہِکُمْ کَانَ سَعِیْہُمْ فَشْکُوْرًا۔ اور جس بندے میں عین ٹھہرتی ہوں۔ پہلی یہ کہ دینی ذیوی ہر جگہ سے
 کام میں فقط آخرت کا ارادہ کرے۔ کسی طرح کسی وقت بھی دنیا میں ٹھہرتے۔ عزت۔ دولت کا ارادہ
 ہو ہر عمل سے اللہ رسول کی محبت کی طلب ہو۔ کافرا اور غیر مسلم سے بھی اگر کئی سوک کہے تو اس لیے
 کہ آقا رسول اللہ کا حکم ہے۔ اور اگر کوئی غیر مسلم مذکورہ مذاہب سے اچھا نہ سمجھے تو اس سے اچھا نہ سمجھے
 بھلا بدکار۔ سارے اگر کوئی غیر مسلم پوچھے بھی کہ تم یہ سوک اور انسانی حدود ہی ہم سے کیوں کرتے ہو تو صرف
 یہی کہے کہ ہم کو بچائے ہی تھا۔ اور بچائے مذہب اسلام قرآن کا یہی حکم ہے۔ غرض کہ ہر اچھا نیکو
 اور نیکو غیر غرضی۔ شادی بیاہ۔ خوشی۔ غمی۔ شجاعت۔ ہمت۔ مصلحت۔ وزارت اور دینی ذیوی رسم و
 رواج سے فقط آخرت کا ارادہ طلب ہو۔ دوسری خصلت یہ کہ اللہ تعالیٰ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عشق و محبت کے لیے شریعت کے رستے پر اپنی انتہائی کوشش اور لگن سے ہمہ تن مشغول ہو جانے
 اپنی دولت عزت وقت مقل فکر طرہ و تدبیر۔ علم اور تہذیب اسلام کے لیے خرچ کر دے۔ اگر گھر گھر
 اور سب سے تیسفین کرنے کا شوق ہے تو پہلے دینی علم پڑھنے حاصل کرنے میں انتہائی محنت مشقت
 کرے۔ اس لیے کہ جاہل آدمی کی تبلیغ شیعیت ہے۔ اسلام قرآن کے لیے محنت عبادت و عبادت
 مشقت کرے۔ اگر دنیا کا عذاب حصول دنیا میں عقل و محنت سے ایک قدم دوڑنا ہے تو آخرت کے
 لیے گیدہ قدم دوڑے ہر وقت دل میں آخرت کی فکر ہو۔ اپنی ہر چیز یا سس۔ خوداک۔ رہائش اور تمام
 ضروریات زندگی پر سیرت مصطفیٰ اور صورت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا نقشہ بنائے۔ کوشش کرے
 کہ عبادت ذیوی کا ہر لمحہ شریعت اسلام کے چمن کی سدا بہاری میں رہے۔ اور اپنے آپ کو پوری زندگی
 پابند شریعت کرے۔ دوسری خصلت یہ کہ عجب و جگر خورہ دامغ میں ایمان کی مضبوط جڑیں تمام
 اعمال و انکال سے پہلے ہی قائم ہو جائیں اُن کی عبادت و محنت کی کوششیں اعلیٰ صالحہ کے ارادے

اور راہ سعادت کی طرف دور اس حال میں ہو کر وہ بندہ پہلے سب سے پہلے جنت میں پہنچا ہو۔ تب یہ لوگ اسی مقام تجریدیت پر پہنچ گئے کہ ایسے خوش بخش شخصوں کی ہر کوشش پر نگی۔ عبادت بلکہ کھانا پین سونا باگن۔ تجملات خلعت دینی و دنیوی کام بد نگاہ الہیہ میں قابلِ قہر۔ عزت و تکریم کے لائق اور باعثِ ثواب و زیورِ محبت خداوندی ہوں گے۔ اسے میرے انٹر کریم بھوکا اسی سعادت کا حقیقہ دلہنا۔

ان آیت کریمہ سے چند نکتہ حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سب سے زیادہ بدرجہت وہ شخص ہے جو انبیاء کرام اولیاء اللہ اور اہل کے علماء کا دشمن ہو اس لیے کہ ان کی بات نہ ہوتی ہے اور ان کی مخالفت باءِ حق ہلاکت بخوتی ہے جتنی سابقہ قرین ہلاک جو میں وہ اسی وجہ سے ہو میں کفار تکذاب و تباہی است گستاخوں انبیاء کرام و اولیاء کو اسی چیز سے ڈرایا جا رہا ہے۔ یہ فائدہ کم آنکھن کی تار مٹی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اولیاء اللہ انبیاء کرام کو روح و کلمہ اور لوگوں کے اعمال کا علم ہوتا ہے اور فرشتوں کو کھانا آہیں پہلے بندوں کو کھانے کھانے اور پڑھانے کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ بلا واسطہ سب کچھ جانتا ہے یہ فائدہ و کفی بہر پخت۔ ۲۔ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں دیکھ کر جیہ کے لیے کام کرنا گناہ ہے اگرچہ عبادت ہو۔ اور آخرت کے لیے کام کرنا نیکی ہے اگرچہ تجارت ہو یہ فائدہ من کان یزید۔ ۳۔ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ صرف زبان سے مسلمان بننا اور خود کو مسلمان گردار اور نیک سمجھنا فضول اور یہود ہے۔ نیک مسلمان بننے کے لیے اللہ کے راہ میں محنت اور کوشش کرنی پڑتی ہے اور سختی جبینی پڑتی ہے۔ یہ فائدہ و نسبی ۴۔ فرماتے سے حاصل ہوا۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مشبک ہو گئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو دنیوی کار و بند کے لیے ہر وقت ہر ملک میں حرام مطالعہ کی سعادت اور تحقیق و تفتیش اللہ عز وری بلکہ فرض اسلامی ہے اگر شریعت کا خیال رکھے بغیر کوئی تجارت کی جائے گی تو وہ دنیا پرستی اور ارادہ و عاہلہ کے ذریعے میں شمار ہوگی مسلمان کے لیے ایسی تجارت ممنوع ہے۔ اگرچہ حرام کم نہ ہو اسلام میں سزا و جزا کا تعلق نیت پر ہے۔ یہ مسئلہ من کان یزید اند چنانچہ ۵۔ سے مشبک ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تمام اعمال کا مدار ایمان پر ہے ایمان کے بغیر کوئی ارادہ کوئی سعی محنت مشقت یا خدمت عبادت قبول نہیں یہ مسئلہ و نحوہ تفسیر میں وادعایہ فرماتے سے مشبک ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ دینی کاموں میں محنت مشقت کرنی فرض ہے صرف یہی ارادہ اور آرام طلبی کافی نہیں۔ آدم وہ طریقے سے عبادت کرنے کا وہ قلوب نہیں جو محنت اور زیادہ مزاحمت

کر کے عبادت کرنے کا ہے۔ لہذا بلا وجہ بلا غرض بیٹھ کر نفلی عبادت اگرچہ جائز ہے مگر زیادہ ثواب کھٹے ہو کر ہی ہے، اسی طرح قربانی خیرات و صدقات میں زیادہ خرچ کرنے والے کو زیادہ ثواب ملے گا۔ اور دین کے راستے میں خرچ کرنا اصراف نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ وضعی تھا قرآن سے منطبق ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو اپنی نیکیوں پر مھارٹوں سے دنیا بھی کا ارادہ کرے ہم اُس کو دنیا سے دیتے ہیں پھر آخرت میں مذہم امور ہو کر جہنم میں گرسے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص اس دنیا میں ترک دنیا اور زنا پر ہی کر رہے گا وہ دائمی جہنم سے بچے گا۔ ایسا جس نے مال و دولت حکومت سلطنت جمع کرنے کا ارادہ کیا وہ دائمی جہنم ہے۔ حالانکہ بہت سے سلطان اور نیک لوگ بھی اپنی شہادت و غیرہ سے حصول دولت اور دنیا بھی کہتے ہیں اسی لیے مسلمانوں میں بھی بڑے بڑے دولت مند اور سلاطین گرسے ہیں۔ اور اسی کو نیک اور جنتی لوگوں میں شمار کیا جائے۔ اس کی کیا وجہ۔ ۹

جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ دنیا جلی کا اسی طرح ہمہ وقتی پھرتی اور مضبوط ارادہ ہو ہو کر آخرت کا یقین ہی مٹ جائے۔ قیامت پر ایمان ہی نہ ہو جیسے کفار اور منافقین یہاں اسی قسم کے ارادے کا ذکر ہو رہا ہے۔ اس لیے یہ کہنا کہ وہ نہ ٹوٹا نہ ٹوڑا یا کل درست ہے۔ دوم یہ کہ جیسا کہ مزاد دائمی جہنم نہیں بلکہ اس کے برے ملائے اور برے ارادے کے ذریعے جہنم و دہکداری کی طلب کا جو گناہ ہے اس کے بدلے کی عارضی جہنم پھر باقی نیکیوں کی وجہ سے ایمان کی بنا پر رحمت کو داخل ہو جائے گا۔ سہواً اگرچہ کتابی لفظی اور ظاہر دنیائی جیسے پھر بھی آخرت کے لیے بہت کچھ کرنا ہے۔ سوم یہ کہ دنیا صرف خدا تعالیٰ سے خالق ہونے کا نام ہے۔ یعنی دنیا کی طلب میں اشتغال اور اس کی سز جو کو بالکل ہی بھول جائے حرام و حلال کی پرواہ نہ کرے نہ کسی وقت آخرت کی تیرداری میں گروسے یہاں خالق شخص جو بھی ہو اپنا ایمان برباد کر لیتا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا جنت لہ۔ یعنی جو بھی دین جلی کا ارادہ کرے ہم اُس کو دنیا دہی دیتے ہیں۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے جنت سے دوسری طلب کے باوجود کچھ نہیں ملتا زندگی بھر باوجود مختص شفقت کرنے کے نہایت عقل و فکر سے کام لے کر ہار کھینچے گئے جو کہ اور غریب ہی رہتے ہیں تو پھر اسی آیت کا معنی کیا ہے۔ ۹

جواب۔ اس اعتراض کا جواب قرآن کے اندر ہی موجود ہے کہ فرمایا گیا مَا تَشَاءُ لَنْتُرِيدُ یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر ایک کو ہی دین ملن پڑے۔ جس کو ہم دنیا دہی دیتے ہیں اسی دیتے ہیں۔ اگرچہ ضرورت

ہی را قدامت امیر کبریا چاہتا ہے۔ لہٰذا تیرے میں نقطہ من موصولہ۔ بذلک اُبعض ہے اور چنانچہ لڑا
میں اضمیر بُدلتا مشہد ہے اس کا مرجع جن کان کا من ہے۔ اور ترکیبی طرح اس طرح ہے کہ وہ تمام
لوگ جو اپنے نیک اعمال سے عاجز یعنی دنیا طلبی کا ارادہ کرتے ہیں ان میں سے جن بعض کو ہم دینے
کا ارادہ کر لیں تو جو ہم چاہتے ہیں چنانچہ اس کو موجودہ دنیا میں ہی دے دیتے ہیں پھر انہی جن
کے لیے جہنم بنا دیتے ہیں۔ اب اس ترکیبی جواب سے معترض کا سدا حدشہ ختم ہو گیا۔ ادبات واضح
ہو گئی کہ دنیا پرست کوئی دنیا میں پوری حق مانی نہیں کرنے دیا جاتی بلکہ کسی کو بالکل ایسی کسی کو
تصور کسی کو زیادہ دے کر ہمیں کلمہ میں معاملہ ختم کر دیا جاتا ہے۔ اور آخرت میں ان کے لیے کچھ بھی نہیں
بیشتر اعتراض۔ ایمان ان کے حلقہ میں نہیں بلکہ بندے کا اپنا پیدا کر دے ہے اس لیے جس طرح اللہ تعالیٰ
کے دینے پر ہم بندے اُس کا شکر کرتے ہیں اسی طرح بندے کے ایمان لانے پر اللہ تعالیٰ بھی اپنے
کرم سے بندے کا شکر ادا کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں فرمایا۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اِنَّا نُرِيدُكَ اَلْمَعْنٰی
ہے شکر یہ ادا کیا جو۔ یعنی ان کے طرف سے شکر یہ ادا کیا جاتا ہے (معترضی غلطی)

جواب۔ معاذ اللہ معاذ اللہ۔ یہ اعتراض انتہائی جاہلانہ اور کفر ہے۔ ایمان اللہ تعالیٰ کی ہی خلق و
پیدا نشی وہی اللہ ایمان کو بندے کے قلب میں پیدا کرتا ہے۔ چنانچہ اَلْمَعْنٰی شکر گزاری نہیں بلکہ
کمالی احترام اور تعالیٰ قدر با عیش ثواب ہے۔ اور وہ بھی ایمان نہیں بلکہ شیختم کا یہ درجہ ہے۔

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكَ وَكَفَىٰ لَكَ آيَاتُنَا وَتَعْلِيمُنَا
تفسیر صوفیانہ

لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهًا مُّذْمُومًا صَدْحُورًا۔ اسے درج کائنات رحمتہ عالیہ ان کے معصوم ہے کہ
نوح قلب کے ظہور و دھوکے کے بعد قابل انسانی کے گتے ہی واردات دنیوی اور جلیات نفسانی کو ہم
نے فنا کر دیا۔ اور تیرا یہ وہ دگر عالم اپنے تمام بندگان ناسوتی و ناعوتی کے تمام افعال نیک و بد اور اسرار
مغنیہ و فحاشی بغیرہ ظہور سے کافی دوانی ہر طرح فکر کئے والا ہے۔ مادہ سلوک میں جو شخص بھی
بے سلوکی اور نالغی کرتا ہے۔ مجلس شیعہ طانی سے۔ صرف ظاہری غلب کرتا ہے۔ اور اسی عالم کے
یہ سب کچھ کیا منت کرتا ہے۔ ہم اُس کے لیے جس کو ہم اپنے دلاؤ اُزار سے دھ کرنا چاہتے ہیں
بتنا ہم ارادہ کرتے ہیں۔ جلدی اسی عالم فانی عزت و حرمت عطا فرما دیتے ہیں۔ مقام قدس میں
اُس کا ہر کوئی معترضاتی نہیں رہتا۔ اس عالم فناء کے بعد فانی ندکی آئندہ جہنم میں اس کو پراٹھنے لگا دیتے
ہیں۔ فنا ویدی کے ذیل اور بُرے ماستوں میں بٹکتا پھرتا ہے۔ اور اسی کے ہر کام سے شیطانیت

ی نامرد غالب ہوتی ہے۔ سو فیاد کلام فرماتے ہیں کہ ظاہری کرو فریب دنیا کے لیے مجبور و مستار کا بد۔ میں علماء سوء طالبانِ غیرت دنیا بیکلا ہے اور باطنی کرو فریب گو دُری اور بیع و رقت ہے۔ وہ حامیں ہیں اور یہ ملائیں ہیں اور دونوں ہی جہنم کا راستہ ہیں ظاہر کی حد میں باطن کی بندشیں ہیں اور ظاہر کی دعوتیں باطن میں نہ ہوا ہیں۔ وَفَنَزَّلْنَا ذُوقُوا عَذَابَكُمْ لِمَ كُنْتُمْ يَافِقُونَ اور چونکہ غصہ اپنی تزکیہ قوت روح اور سلامتی و نفرت کے لیے آخرت دینی کو ہی ارادہ کرے۔ اور اس ایمان کو مضبوط کر کے علی صالح کی شرطوں پر نیتِ غیرت سے قائم رہا اپنی بختری سائنس تک اس کی اس محبوبہ اور افسانہ کو کششوں کو فکرِ محنت آفرین شفقت کی نظر سے دیکھا اور قبول کیا جائے گا۔ اس لیے کہ قلبِ حقیقی اور ارادہ غلوں ویر یا صفتِ عافیت استعدادِ مطلب و مقصد کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ اور یہ قانونِ نفرت ہے کہ جب مطلب کی رہنمائی کرنے والی استعداد اور قوت مل جاتی ہے۔ تو پھر بالفعل حاصل ہونا کچھ مشکل نہیں ہوتا۔ اور افلاکِ مقولیت و ثوابِ جمیعت کا جذب سے مشابہ ہے میں اتنا مقتدر ہے۔ اور اس انجامِ مشابہ سے کسی سے بھی بیمِ حق ہے۔ بندے کا کم کوششِ طلب ہے جب بندہ مالکِ پر غلوں کوشش میں ہمدستی ملک بنا ہے تو پھر اس کا حق بن جاتا ہے کہ اس کی کوشش مقامِ شکر تک پہنچے۔ یہاں سُبْحٰنَہُمْ شُکْرًا۔ اسی اہمارِ حق کے لیے فرمایا گیا۔ مگر شرطِ اول وہی ایمانِ غیبی و یقینی ہے۔ اس ایمانِ بڑی کے بغیر کوششِ طلب ہو ہی نہیں سکتی۔ بندہ جب اپنے قلب و کام کو سلوکِ جبروتی کی منزل پر پہنچاتا ہے تو اس میں بالقوہ استعداد کی جے شمار صلاحیتیں اور صفات پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور یہ صلاحیتیں بلا امتیاز اور بلا خصوصیت کے پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن بندے کے لیے یہ مقامِ انتہائی نازک اور کٹھن ہوتا ہے اگر بندے کی یہ سب غفلتیں غریبی جاد و تربت کے لیے ہوں تو بھی محنت منافع نہیں جاتی اس کے تینوں دل کی اس پیدا شدہ جلا میں دنیا کی ہر چیز جمل جاتی ہے۔ اور شیطانی شغائیں جادوئی قوتیں ایسی کشفاتِ حاصل ہو جاتے ہیں۔ درودِ نسان ان فضاؤں کے نیچے نیچے بہت کچھ حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن جب بندہ یہ سب غفلتیں مشاہداتِ جلالِ کبریا کے لیے کرتا ہے تو اس کا قلب انوارِ الہیہ کی تجلیات سے معطر و منور ہو کر دلیریتِ اپنے کا وارث بن جاتا ہے۔ نشان و ملاحت و دلوں کے یہ ہیں کہ اگر بندہ نقشہ نبوت اور اقلِ حلالی کے امورِ نبی کے میں مطابق بننا ہے تو سمجھ و اس کی سعی مشکور ہے اور اگر نفس پرستی و دنیا طلبی شریعت کی مخالفت ہے تو سمجھ لو کہ یہ جہتِ دوستارِ خدا مُؤْمِنًا مِّنْ خُلَاقِہِ ہے (معاذ اللہ)

كَلَّا تُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ

ہر ایک کو ہم مدد دیتے ہیں۔ یہ جہاں وہ جہاں سے بخشیش رب آپ کے
ہم سب کو مدد دیتے ہیں اُن کو بھی اور ان کو بھی ہم سے عطا ہے

وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝۳۱ اُنْظُرْ

اور نہیں ہے بخشیش آپ کے سب کی سے روکی ہوئی ۔ دیکھو
اور تمہارے رب کی عطا پر روک نہیں ۔ دیکھو ہم نے

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ

کس طرح بندی دی ہم نے بعض کو اُن کے پر بعض اور
اُن میں ایک کو ایک پر کیسی بڑائی دی اور

لِلْآخِرَةِ الْكِبْرُ دَرَجَاتٍ وَّاكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝۳۲

البتہ وہ جہاں بہت بڑا ہے کئی طریقوں سے اور بہت بڑا بندی میں بھی
یہ تک آخرت و جہنم میں سب سے بڑی اور فضل میں سب سے اعلیٰ ہے

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ

دین اے کافر اللہ کے ساتھ ساتھ دوسرا دین قیامت میں بیٹھ رہے گا
اسے بننے والے اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہ میرا کہ تو بیٹھ رہے گا

مَذْمُومًا مَّخْذُومًا ۝۳۳ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا

برائی کیا ہوا ذلیل کیا ہوا ۔ اصرار نہ کرنا کہ آپ کے کہ نہ
مذمت کی جاتا ہو ۔ اصرار نہ کرنا کہ اُس کے سوا کسی کو

تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ وَيَالِوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

عبادت کرو تم مگر اسی کی اور ماں باپ سے احسان

نہ بدجو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو

إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ

یا تو پہنچ جائیں موجودگی میں بڑھاپے کو ایک اُن میں سے یا

اگر تیرے سامنے اُن میں ایک یا دونوں بڑھاپ کو

كُلُّهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا

وہ دونوں تو نہ بات کر اُن دونوں سے سختی اور نہ جھوٹ اُن کو

پہنچ جائیں تو اُن سے ہوں نہ کہنا اور انہیں نہ جھڑکنا

وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝

اور بات کر اُن دونوں سے ایسی بات جو بہت ادب و تعظیم کی ہو

اور اُن سے تعظیم کی بات کہنا

تعلق | ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں مختلف بندوں کے مختلف ارادوں کا ذکر ہوا۔ اس میں آیاتوں

میں ہر شخص کو اُس کے ارادے کے مطابق ملنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں ذیوی مختلف

مالوں کا ذکر ہوا تھا اسی آیات میں ذیوی مختلف درجوں کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی

آیت میں نیک لوگوں کی کوشش محنت اور محنت کا ذکر ہوا کہ نیک بندوں کو کس چیز سے الفت

ہے۔ اس میں آیات میں نیکوں کی دو قسمیں کا ذکر ہوا ہے کہ ایک نبی حقوق اللہ یعنی عبادت الہی ہے

اور دوسری قوم حقوق العباد ہے جس میں سب سے زیادہ تقدم تعظیم و توقیر والدین

ہے چوتھا تعلق۔ آیت میں فرمایا گیا کہ ہر شخص کے گھر میں اُس کا نامزدہ اعمال اچھے طائر رکھا جائے

مَعَ تَبَارَكٍ تَعَالَىٰ ۖ مَخْرُجًا مِّنْهُ مَخْرُجًا ۚ لَا - کائنات عالم میں جتنی بھی انسانی خیر انسانی مسلم
 غیر مسلم کافر مومن غالب و دنیا غالب مولیٰ شاکر غافل یعنی پوری مخلوق ہے اُن سب کو ہم حلیہ و خیاب میں
 ہر طرح سے جیل و آدم کی تندہی و محنت و شفاء و ملاح کی پوری مدد دیتے ہیں غولہ یہ ہمارے قرب
 و جہاد میں آنے والے نیک بندے ہوں یا وہ بیماری و جہاد و جہاد سے دور ہونے والے دنیا میں
 چھپنے والے بھٹنے والے ہوں۔ اے حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے حبیبِ تعالیٰ کی عطاؤں
 کے یہ وسیع و عریض و سرخشاں ناسے میں پیچھے ہوئے ہیں۔ فرماں بردار اور نافرمان کو ملتا ہی رہے گا۔
 آپ کے سب کی یہ عطاؤں آپ کی محبت اور رحمتِ مالینی کی وجہ سے ہیں تاقیامت کسی پر یہ نعمتوں
 دو لائق آل و اولاد عزت و عظمت فیضِ امیری شان و شوکتِ خدائی کے انعامات نہ نہیں۔ مغربی
 فراتے ہیں دنیا میں ہر طرح کی نعمت ہر انسان کو مکمل اُترتی و ٹھہرتی ہے۔ اسی کی وجہ صرف یہ ہے
 حق کی رحمتِ مالینی ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ ہر محنت پر اپنی ہدایت کی نسبت نہایت نیک و پاک اپنے
 حبیب کی طرف فرما دیتا ہے۔ ہر عطا کی کوئی وجہ ہوتی ہے۔ اگر لائق کائنات کے ذوق ملنے کا سبب
 اور محنت خودِ مرقع ہی ہو تو کوئی نذر بھی مرقع کا مستحق نہ بن سکے نہ نیک نہ بد نہ اچھا نہ بُرا۔ کیونکہ کسی بھی
 نیک کی نیکی اس حبیب کی نہیں ہو سکتی جب تعالیٰ کا کسی ایک نعمت کو ہی عطا کر کے چھوڑ دے گا کسی کافر
 کو نعمت میں یہ تو اس کی رحمتِ کریم مولیٰ تعالیٰ کی عظیم شفقت و محنت ہے کہ سب سے پہلے اپنے بندوں میں
 جتنی کم کم کو پیر فرمادیا تاکہ اُن کی محنت کائناتِ مخلوقہ کو تمام نعمت ملے کا قدر لہجہ نہ جانتے اللہ کی دیوی
 نعمتیں اللہ کی جانب سے اپنے حبیب کے قدموں کی کھیر سے لہذا ہر شخص نے اسے اور کھائے پئے موز
 اڑائے کوئی مخلوق و مخلوق اللہ کو بخواتین اور اسے سب سے ہی مہی اللہ عید و سلام اگر آپ نے پہلی دن
 عطاؤں کا اعلا نہ لگاتا ہے تو خدا اپنی ہی مثل آنکھوں سے تاقیامت لوگوں کو نظر دے دیں۔ اٹھا کر دیکھیں
 نفاذ و قریب کے کتب تَنْصَلُّنَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ۔ کس طرح سے ہم نے اِس دنیا جہان میں تمام انسانوں
 میں بلا امتیاز نہ سب اللہ بلا تفریق حق و باطل یعنی ہر صفت سون کو بعض ہر صفت سون پر دیوی و آدم امتیاز
 خصوصی یعنی فیضِ دی۔ دیوی اِس طرح کہ کسی کو امیر عالم و زیر بادشاہ تاجر۔ صنعت مکتب دیا اور کسی
 کو غریب محکوم رعایہ مزدور بنادیا۔ اِس انتخاب میں انسانی کو کسٹن عقل اور تجربہ محنت ناکام ہے اِس لیے کہ۔
 بنا مال آنچنان روزی رساند

کہ جانا انصاف میرا بلانا نہ مقصود !

فرماتے ہیں کہ انظر میں عرف آقا و دو عالم عزیز اللہ سس محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی خطاب ہے اِس لیے

کر انھوں کی نظر اور بینائی سے دیکھنے کا حکم ہے اور اہل فطرت تو دنیا میں مختلف مقامات پر بکھرے پڑے ہیں تو بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کس انسان کی طاقت ہے جو اپنی آنکھوں کی نظر سے اہل جہان کے تمام فضیلت و دول کو دیکھ سکے یہ قورب قلل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں کو ہی طاقت بخشی ہے کہ اپنی نگاہوں سے آگے پیچھے اوہیں و آخری کو دیکھ سکتے ہیں اور موجود و مفقود اور محدود کو بھی دیکھ سکتے ہیں اسی لیے نظر فرمایا گی ورنہ لفظ انظر کہنا بیکار ہو جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ تاقیامت مسلمانوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ یہ لفظ تَدِیْنُ اَمْثَلُ اَلْاَنْصُوْرُ لِبَارِئِکُمْ لَوْ اَنْصُرْنَا۔ اسی میں یہ قلم سلطان نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتے ہیں انتر تعان سے یہاں انظر فرما کر اس عقیدے کو درست کر دیا۔ دنیا میں انسانی فطرت سب طرح سے حاصل ہوتی ہے۔

۱۔ عقل و خرد کے ذریعے مام لہر پر مار پڑھنے پر جانے اور نوکری ملازمت سے غفلت نہ کرنا اور سازش کاریگری سے غلہ و داشت سے غلہ قاتلانہ مدارج اور بڑائی سے غلہ تہمت سے۔

۲۔ محض علم و ربانی بغیر کسی ظاہر یا میلے۔ یہ دنیا میں کبر تعلیمات ہے اسی لیے ہر عقل والا اپنی ذہنی فطرت جائز و ناجائز حد و قیاس سے بڑھا سکتا ہے یہاں تک کہ ایک ظالم کافر بھی ذہنی قیاس سے ایک انتہائی مشقی بندے تک ان سے زیادہ ذہنی فطرت مد مل کر قیاس سے سب کو بڑھاتا اور خالق کی طرف سے ہی ہے مگر ذرائع مختلف اسی فطرت ذہنی کا یہ مل ذکر ہو رہا ہے۔ اور البتہ

محض قہر و مشرقت درجوں میں دنیا سے کئی گونہ دہے بڑی ہے اور عزت و شرافت کی فطرت میں بھی بہت ہی بڑی ہے۔ خیال و گمان سے بھی ذراست انسان زندگی ذہنی کو دنیا کی دور و صوبہ میں بہا و کرنے والے اگر افزوی درجوں اور ابدی فطرتوں کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔ تو لا یتغفل۔ اپنے

عقیدے سے اپنے عمل اپنے کردار اپنے خیالات و ہمت اور اپنی عبادت اپنی چال و چل گشت و خروش کر کسی حالت کی صورت میں بھی اللہ کے سوا کسی اور کو معبود سمجھ۔ ایسی پاکیزہ زندگی بنا کر ہر عمل ہر بات سے توجہ الہی کے حصول رکھتے رہیں۔ فشقہ۔ ورنہ۔ یعنی اگر تو نے اپنی کسی حالت سے توجہ الہی کے خلاف اظہر کیا۔ در کسی بھی طریقے سے کسی غیر خدا کو معبود کا درجہ دیا تو دنیا جہان کی بد بختیوں پریشوں کے ساتھ دنیا اور قبر مشرقت و زارہ جلنے لگا۔ اس طرح کہ ہر مومن اور ہر فرشتے کی طرف سے جھک کر بانی پسینگی

بھی در اندو کے دردناک عذاب کی وجہ سے محذو لا یسی ذیل یہ صحابہ جلنے لگا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ تو تجھ کو میں خطاب نبی کریم کو کہے مگر نسبت مام لوگوں کی طرف ہے۔ تو ترجمہ اسی طرح ہے کہ اے نبی مہینے دو تم اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود و درہ اپنے مقصد میں بڑے ہی کر بیٹھے رہو گے اور ان کا نام ہم

نہی مہینے دو تم اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود و درہ اپنے مقصد میں بڑے ہی کر بیٹھے رہو گے اور ان کا نام ہم

کفار کی نگاہ میں محدود ہو جائے گے۔ یعنی ہر حق کو شش ہوش فکر کے ذریعے شرک سے لوگوں کو بھٹانے
 دیو۔ وَفَصَّىٰ شَرِّكَكَ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا رَبَّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ وَإِنَّكَ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ الْمَجِيدِ
 كَلَّامًا لَا تَقُولُ لَهَا أَيْ وَلاَ تَخْفُفُ وَلاَ تَعْزَلُ وَأَقْبَلِ الْكَلِمَ الْهَيِّجَةَ اے آپ کے رب تعالیٰ نے
 اپنے نبیا و کرم اور کتب و مصحف کے ذریعے ساری کائنات عالم کو کم و بے دیا ہے کہ اے مخلوق
 میرے کرو تم گمراہی اسے خالق تعالیٰ کی۔ اس لیے کہ معبود صرف وہی ہو سکتا ہے جو خالق جو۔ اور تمام
 کائنات کو جسم اور روح کو بدن کرنے والا ہو۔ خیال رہے کہ کسی کو ذاتی حکم اور ذاتی قوت ذات والا
 سمجھ کر اس کی انتہائی تعظیم کے طریقے پر اس کے حکم کو ماننا اس کو سجدہ کرنا عبادت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 کے سوا چونکہ نہ کوئی خالق ہے نہ کوئی ذاتی کئی ملک نہ کسی کی طاقت ذاتی ہے اس لیے کسی کی
 عبادت جائز نہیں۔ دنیا میں منہاد عقیدے سے توحید ماننے والے تو بہت ہیں مگر عبادت میں
 توحید قائم رکھ صرف مسلمانوں کا ہی عمل ہے۔ دنیا کے ہندو سکھ۔ ہسائی۔ یہودی و زرتشتی مذہب ہی
 کہتے ہیں کہ ہم اللہ واحد کو ماننے میں مگر عبادت میں شرک کرتے ہیں۔ یہاں سب تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
 مقبول بندہ وہی ہے جو اپنی عبادت میں اللہ اور گفت و شنید کو بھی شرک سے بچائے اور اللہ کی
 ربوبیت کی صیقل دل سے تعلیم کرے۔ یہاں تک کہ جس جس شخص سے ربوبیت الہی کا جلوہ ہو اس
 کو بھی معتمد و مکتوم تسلیم کرے۔ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش مخلوق بہت وسیوں سے ظاہر
 ہوتی ہے جن میں سب سے پہلا وسیہ مادہ ذریعہ خالقین ہیں جس سے ہر انسان و حیوان کو واسطہ
 ملائی ہے۔ اسی لیے باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنی عبادت کے حکم کو دفعہ آخر فرمایا وَاللّٰهُ اَكْبَرُ
 انسان اگر تو اللہ کی صحیح عبادت اور قرب برداری کرنا چاہتا ہے تو اس کے اولین کموں میں سے والدین
 کے ساتھ اچھا سلوک اور احسان کرنا ہے نہ کہ اس وقت جب کہ تیری موجودگی میں ان دونوں والدین
 میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے اور بڑی محتاجی کمزوری کو پہنچ جائیں تو اسے بندے اپنی جرات میں مست
 ہونے والے تیرا فرض یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کو کسی وقت کسی حالت کسی بات میں اُف بھی نہ کہنا
 لفظاً اُف عربی زبان میں جملہ نفرت کے وقت بولا جاتا ہے اور اپنے جسم و جگہ سے خاک و حول بھٹانے
 کے لیے بھی چھونک کی آواز تقریباً اسی قسم کی نکالی جاتی ہے مقصود کلام یہ ہے کہ ہلکا سا نفرت والا لفظ
 بھی مہمل بول۔ اور دوسری یہ بات وہی شیں رکھے کہ اگر بڑھاپے میں وہ تجھ کو برا بھلا کہیں۔ تیری
 مرضی کے خلاف کوئی کام کریں یا اپنی نادانی سے کوئی کام بگاڑ دیں تو تو نے ان کو برا بھلا کہیں نہیں چھیننا
 دھارنا اور ہوائی کا زور دکھانا۔ نہ ان کو اپنے سے جدا کرنا نہ چڑا ہونا نہ بے یار و مددگار چھوڑنا۔ بلکہ عاجز

ذیل میں قائم نوکری کران کی ساری زندگی خدمت کرتا ہے۔ وہ خود ان کی خدمت اپنے ہاتھوں سے کرنے کی کوشش کرتی ہے۔ ان کو نوکروں اور دوسروں کے نام و کم پرست ڈالت اور عسری بات بلکہ ہر موقع پران سے بیعت و محبت ادب و تعظیم سے کرم و لطف والی باتیں کرتی ہیں اور اپنے عمل کو ر ہفتہ خدمت، شیرینی دینی سے ان کو ہنسانا کھلانا اور خوش رکھنا ہے۔ اسلام کی یہ عیسیٰ پاکیزہ اور محسن معاشرہ کی شاندار تعلیم ہے جس نے چون اسلام میں بڑی بہاری پیدا دی۔ کسی مذہب اور معاشرے میں اس ہتمام سے حقوق العباد کی آبرمندی نہیں کی گئی۔ آج دنیا کی حکومتیں بڑھے والدین اور یتیم لوگوں کی پرورش کے لیے پریشان ہیں۔ اولاد کو والدین کے حقوق و خدمت کا پتہ ہی نہیں۔ والدین کو اپنے بچوں بیٹوں پوتوں میں رہنے کی حسرت و تنہائی رہتی ہے عبادت اور توحید باری تعالیٰ کا تعلق والدین کے ساتھ احسان سے ہر طرح ہے اس لیے رب تعالیٰ نے یہاں اپنی عبادت کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم سے ذکر فرمایا اور دوسری آیت میں اپنے شکر کے ساتھ والدین کے شکر کا ذکر فرمایا۔

اِنَّ الشُّكْرَ لِلّٰہِ ذُو الْاَزْدٰہِ پہلی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ رب ہے اور والدین مرنے میں دوم یہ کہ رب تعالیٰ کی ربوبیت کا پہلا ظہر والدین میں سوم یہ کہ عالم پر حار سے صرف اللہ کا تعلق ہے اس کے بعد والدین کا تعلق ہے کہ ان کے ذیلے ہی روح منتقل ہوتی چہاں یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی فانییت و ربوبیت میں واحد و یکا والدین اپنی تربیت میں و حد تک بے مثل ہیں اسلام کا انسانیت پر کتنا بڑا احسان ہے کہ اگر ہر قرآن مجید نے بار بار صوری قرابت داری اور والدین سے محبت و سلوک کا حکم دیا ہے اور اگر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث و فیما میں ہر طرح والدین کی خدمت اور اس کے اجر و ثواب کا پُر زور لفظوں میں ذکر فرمایا۔ جیسا کہ بخاری، مسلم، صحاح ستہ اور متین نام اعظم دیگر کتب احادیث میں بیشمار احادیث وارد ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ۱

پیشہ فائدہ ۱۔ دین دنیا کی سب نعمتیں رب کی طرف سے ملتی ہیں نہ ہنسے گا کوئی نہ نہیں۔ جسے کا عقیدہ صرف یہ ہے کہ طریقے اختیار کر لینے میں ہے۔ نہ رکھائے یا تحریاق۔ حرام سے ملال یا شیطان کی مائے یا ایمان کی یہ فائدہ خاصہ رَبِّکُمْ ۚۚۚ در کَیْفَ نَفْسُنَا ۚۚۚ کا حاصل ہو دوسرا فائدہ ۱۔ جس طرح دنیا میں لوگ ذیوی اعتبار سے مختلف ہیں اگرچہ کہ ہر ایک ہی قسم کے ہیں اس طرح آخرت میں ہر ایک کے مختلف درجات ہوں گے اگرچہ عبادات ایک ہی قسم کی ہیں۔ یہ فائدہ بعض حصہ سَلِّیْہِمْ ۚۚۚ اور کَبُوْہِمْ ۚۚۚ کی جامع سے حاصل ہوا۔ یہ سرفائدہ ۱۔ عمل میں حقوق اللہ مقدم ہیں

حقوق العباد مثلاً ہیں۔ لیکن معلق میں حقوق العباد مقدم پر قائم اور تقبیل کو کو دیا تو ایسا مذہب پر مقدم کرنے اور احادیث میں حقوق العباد کی اہمیت بیان کرنے سے حاصل ہوا۔

احكام القرآن

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ حسب تعالیٰ کی عبادت والذین اور تمام مخلوق کی اطاعت پر غالب ہے لہذا اگر فرض یا واجب نماز پڑھ رہا ہو اور والدہ یا والدہ آواز دیں تو نماز نہ توڑے بلکہ پورے کرے اور سلام پھیر کر جائے اور بات سے دور اگر کہیں دور کام کے لیے جیسا چاہتے ہوں تو ان سے عرض کرے کہ بقیۃ نماز پوری کر کے جاؤں گا پھر سنت کی موکہ پڑھ کر پہلے والذین کا کلمہ کرے پھر نفل پڑھے۔ اگر نفل پڑھ رہا ہو اور والدہ آواز دے تو نماز نفل توڑ کر والدہ کی بات سے لیکن والدہ کی آواز دور رکعت نفل پوری کر کے سلام پھیر دے اس سے اطاعت کرے یہی حکم سنت خیرہ موکہ کی چار رکعت کہے۔ یہ مسئلہ فقہ واکو مقدم کرنے سے مستحب ہوا۔ دوسرا مسئلہ والذین کا فخر ہوں تب بھی ان سے اچھا سلوک اور خدمت گہری کرے۔ اسلام نے مذہبی تعصب اور انسانی نفرت کو ختم فرمایا ہے امتی غرضی کسی مذہب نے نہیں دکھائی۔ یہ مسئلہ واکو والذین کے اطلاق سے مستحب ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ فریل برداری کی تین قسمیں ہیں۔

[illegible]

سے عرض کرے اور ہمارا کاروبار کا ملک بسمے۔ کوئی چیز توڑ پھوڑ بھی دیں تو بیشک کو بھی باز پرس کوئی حق نہیں۔ بیشک کو ہر وقت یہاں ہے کہ جو چیز والدین پسند کرتے ہوں وہ کام اور وہ چیز اپنی کثرت سے اپنے والدین کو دے کہ والدین خوشیوں اور پھولوں میں خود کو غرق کر دیں۔ یہ مسئلہ ذکی لطف خود کو کثرت سے مشغول ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَمَا كَانَ عِدَّةُ رَبِّكَ عُقُوبًا۔ آپ کے رب کی عطا کسی بھی انسان سے بند نہیں۔ حالانکہ دیکھا جاسکتا ہے کہ کوئی آدمی خزانوں میں جبر پور دست ہے اور کوئی ننگ بھوکا غریب ہے۔

جواب۔ یہاں یہ بتایا جلد ہوا ہے کہ کسی کا رزق اس کے گناہوں یا فروعیوں اور کفریات کی بنا پر بند نہیں کیا جاتا اور اس دنیا میں نیکیوں اور اللہ کی رضا کی بنا پر کسی کو دنیوی عزت و دولت نہیں دی جاتی۔ بلکہ کوئی غریب ہے کوئی امیر تو اس کی بڑی وجہ تو ازل تقدیر ہے جو میں حکمت اللہ ہے۔ اور چھوٹی چھوٹی وجہیں اپنی غفلتوں بے عقلیوں یا تجویز بھریوں کی بنا پر پیش آتی ہیں۔ اور پھر امیری وغیرہ تو دولت میں ہے لیکن اس کے علاوہ آغوش و غماہی باطنی اور پائندہ سرچ ہو اپنی کی نعمتیں تو کافر مومن پر یکساں ہیں کسی کو کوفت نہیں۔ دوم اعتراض۔ یہ یکایک ہے کہ کفار و مشرکین پر دنیوی بقیہ بند نہیں مگر توفیق ہدایت کثرت علم کفر و فسق کی بنا پر بند ہو جاتی ہے۔

جواب۔ اس کی تین وجہ ہیں۔ اول یہ کہ رزق بند کرنے سے موت واقع ہوتی ہے اور موت سے زندگی نہیں رہتی ایمان ختم ہو جاتی ہے تو کل قیامت میں کفار اپنے کفر و شرک پر یہ عند تکلیف ہیں کہ ہم تو مرنے تھے اس لیے ایمان کیسے قبول کرتے مرنے والے رہتے تو مومن بن جاتے اس لیے ان کو مکمل جہنم کا رزق دیا گیا تاکہ وہ بھی مومن بنیں اور جہنم حاصل کر لیں۔ دوم یہ کہ شر تعالیٰ عظیم ہے اور بار ڈالنا۔

گناہوں کی وجہ سے رزق بند کر لینا یہ سزا ہے اور جلدی سزا شریعتی کے خلاف ہے نیز دنیا جہان دو سزائیں ہے۔ سوم یہ کہ رزق بند کرنا۔ انبیوں کا کام ہے اور اللہ تعالیٰ رب عالمین ہے عقلی سے بیک ہے۔ نیز رزق و نفع ملتا ہے اور عدلی اپنی علم ہے ہدایت و توفیق فضل ہے اور فضل کے لیے بندے کا طالب بننا چاہیے۔ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔

یہاں آیت میں عزت کیوں فرمایا گئی تیسرے پاس بوند سے ہوں۔ جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ والدین اور بیشک کے درمیان یہ قانون اس وقت میں جب کہ پڑا جوان، میر صحت مند نہ تھا موجود تھا اور والدین بڑے

غریب محتاج ہوں اور ان کا اس بیشع کے علاوہ کوئی کفیل نہ ہو۔ لیکن اگر یا تو پیشاب ہی قسمت کے دہلیز نہ ہو یا تو زمین کسی اور کی کفالت میں ہوں اور اس بیشع کے حاجت مند نہ ہوں تب یہ قانون بیشع پر جاری نہیں رہا۔ پس نہ بدین کی قسمت نہ کر کے گناہ نگار نہ ہوگا اللہ عزت کی تفسیر موفیاً نہ آیت عشائے بعد ہوگی۔
نشاۃ ثانیہ

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ

اور ہٹا دے لیے اُن دونوں کے نرمی کے بازو دم کے یہ
اور اُن کے لیے عاجزی کا بازو پٹھا نرم دل سے

وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝۲۴

اور دعاؤں میں عرض کرتا دوسے میرے رب رحمت میں سے اُن دونوں کو جیسا کہ تربیت کی جا دونوں نے میری بچپن میں
اور عرض کرتا میرے رب قرآن دونوں پر دم کر جیسا کہ اُن دونوں نے مجھے بچپن میں پالا

رَبِّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ نَفْسِكُمْ اِنْ تَكُوْنُوْا

رب تمہارا زیادہ جانتے والا ہے اُس کو جو میں دلوں تمہارے ہے اگر تم
تمہارا رب خوب جانتا ہے تو تمہارے دلوں میں ہے اگر تم

صٰلِحِيْنَ فَاِنَّهٗ كَانَ لِاٰوَابِيْنَ غَفُوْرًا ۝۲۵

پہچھے جتے رہے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بہت بخشنے والا ہے۔
الٹے ہوئے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بخشنے والا ہے

وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰی حَقَّهٗ وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ

اور دے قرابت والی کو اُس کا حق اور مسکین اور ملستے کے
اور رشتے والوں کو ان کا حق دے اور مسکین اور مساکر کو

السَّبِيلُ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ۝۷۱ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ

مجاہد کو بھی اور نہ فضول خرچی کر بے فائدہ کرنا ۔ بیشک فضول خرچی
وہ فضول نہ اڑا ۔ بیشک اڑائے والے

كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ

والے ہیں جہائی شیطانوں کے اور ہے شیطان
شیطانوں کے جہائی ہیں اور شیطان

لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝۷۲

وہ اپنے کا بہت بڑا ناکارہ

اپنے رب کا بڑا ناشکر ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں مقرر کیا ہوا کہ منہن غالبین کی عظمت و عزت کرنے کا حکم دیا
گیا تھا۔ اس کی دو توجہیں تھیں ۱۔ قوی علی اور بھی ۔ اس لیے جسے قوی عظمت کا ذکر کیا
گیا کیونکہ یہ مقصد ہے اور اب علی عزت کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیتوں میں دو
حکم ارشاد فرمائے گئے تھے جن پر عمل کرنا ہر بندے اور خاص کر مومنوں کے لیے بہت ہی ضروری تھا۔
اب ان آیات میں ان حکموں کو عملی طور پر ملنے کے فائدے مندرجہ کا ذکر ہو رہا ہے ۔ تیسرا تعلق ۔
پہلی آیت میں مقرر کیا ہوا کہ اپنے رب کے احکم حق کی ادائیگی کو حکم دیا گیا تھا۔ اب ان آیات میں مقرر کیا
گیا کہ دوسری اور دوسری قسم کا ذکر ہے۔

شان نزول ۔ رہائشوں میں ہے کہ منکھی مساجد جو بعد میں مدنی زندگی میں اصحاب صفہ کے لئے آقا
دو عالم علیؑ، زید علیہ السلام سے اپنی عبادت بیان کرتے تھے اور آقا علیؑ مدظلہ و سلم کی کی حاجت و رفا
شکل کثیف فرماتے رہتے تھے۔ جن میں معجزات جلال و مہربان ۔ سلیم و خفایہ ۔ جمیع رضی اللہ عنہم وغیرہ
قابل تھے۔ ایک دفعہ آقاؑ کا ذات مسبکھ بانٹ کفار نے ہی ہوسے تھے کہ یہ حضرت عائشہؓ کے لیے

عالمز ہونے کی کیم نے منع فرمایا تب یہ سہیں آئیں نازل ہوئیں اناریت ۳۳۳ جس میں نے
 دہل کو دیتے کا طریقہ بتلایا اگر لینے والوں کو خود کرنے کا طریقہ بتلایا گیا کہ فعل خرچی منع ہے یعنی نہنگ
 پاک کا ہاتھ ہے دینے پاک میں کبھی ایسی کا نصف نہیں ثابت نہیں۔

تفسیر نحوی اَوْنَقِصْ نَهْأَحَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرُّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا ذَرَعْنِي ضَعِيفًا
 اَوْنَقِصْ اَنْتُمْ بَآئِنًا نَقُوْا سَكْمًا وَاَوْ سِرْجِلًا اَنْفَعُ۔ باب فزب کا ماضی معروف
 واحد مکر میضہ غشی سے بنا ہے بحت۔ نیچے کرنا۔ بھگانا۔ کسر و بکر کا اعراب لگانا۔ بھگانا۔ سایہ لگانا
 یہاں میں مناسب جگہ ہے جس میں تقریباً ہی معنی آجاتے ہیں۔ اَنْفَعُ مفیر غافل متر ہے۔ ہمدرد
 تبع کا تھا مفیر شنیہ ذکر نائب مجرد مقل ہے نزع فالذیل ہے۔ جلد مجرد مبتذل ہے۔ جناح۔ اسم مفرد
 جامد۔ جیم کے فتح سے اس کا شنیہ بن جین ہے اور جمع ہے اَنْفَعُ کی بحت پر (پرندہ کا) بازو یا ہاتھ سان کا
 کر دت۔ پہلو ہر چیز کا۔ یہاں ملو با توجہ مگر استعلاء دل سے بے کیا لیت و اطلاق مراد ہے۔

الف لام و ہر فارسی ذلّی۔ اَنْفَعُ مصدر ہے مگر یہاں عامل معہ جلیو ہے۔ مصدری ترجمہ ہے۔ ذلیل ہونا۔
 عاجز ہونا۔ نرم ہونا یہاں ملو از م ہونا ہے۔ اس سے ہے ذلّی۔ جامد کا ترجمہ ہے عاجزی۔ نرمی۔ دلت
 خواہ یہاں عاجزی نرمی کے معنی میں ہے۔ معاف ایلہ ہے مرثب۔ معافی منقول یہ ہے جس معبذ
 بیتہ یا یا بیتہ یا یمنی ب جارہ۔ الف لام جلیو غلجی۔ رحمہ۔ اسم مفرد جامد یعنی رحمت۔ شفقت۔ پرورش
 تربیت۔ مادہ۔ یہاں یعنی ادب اور رحمت ہے و صفت کا اصلی اور لغوی ترجمہ ہے رحمت۔ مجازی معنی

بہرانی۔ بھلائی وغیرہ اور منقولی ترجمہ اور یہاں ہوئے۔ رحمت عالمی کے معنی تمام جہانوں کی تربیت۔
 جار مجرد متعلق دوم ہے۔ اَنْفَعُ کا۔ جلد فعلیہ ہر کر مکمل۔ وَاَوْ سِرْجِلًا۔ مکمل۔ باب نقر کا ماضی معروف واحد
 مخاطب ماضی سگان ہے۔ اَنْفَعُ مترسز کا قائل ہے فعل باخا مل جلد فعلیہ ہر کر قول بوا انب سنو قیادی ہے۔
 یا نادیہ پر شہدہ یا او حکم کو انتقار کے لیے حذف کر دیا۔ مگر ترکیب موجود ہیں۔ اس طرح کر یا ہر نڈ
 قائم مقام اَوْ نَوَابِتِ معانف ہا کی معانف ایلہ مفیر واحد حکم مخدوف منوی مرکب انسانی و نادی منقول پر
 اَوْ نَوَابِتِ کا (اد غو۔ معانف معروف واحد حکم ہے) جلد فعلیہ نادیہ ہر کر نہ ہوئی۔ از غم۔ باب فتح
 کا ماضی معروف۔ اَنْفَعُ مترسز کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی مفیر شنیہ نوقت نائب منصوب مبتذل منقول پر ہے
 از غم کا۔ مرجع و بالذیل ہے یہ جلد فعلیہ ہر کر مشبہ ہوا گیا۔ وَاَوْ لَفْظًا کات قشیشی علی لاکہ۔ اس کا لہذا
 تفسیر کے لیے ہے۔ ربّی۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق میضہ شنیہ ذکر نائب۔ مصدری تربیت اور
 تربیتہ ربّی معانف ظلالی سے بنا ہے یعنی پرورش کرنا۔ نون و قایہ۔ غی مفیر حکم واحد منصوب ہے

کیونکہ مفعول پہلے رہ گیا کہ ۔ فیغفر۔ مفت مشبہ بالذکر کے لیے ۔ مغفر سے بنا ہے یعنی پکڑنا ۔
 چھوٹا ہونا ۔ بالذکر میں اگر ترجمہ ہوا بہت ہی پکڑ ہوتا ۔ بہت ہی پکچن ۔ بحالت خبب ہے مفعول غیر
 سے بحال یا تکلف مفعول پر کہ ۔ جملہ فعل ہو کر مشبہ ہوا ۔ اور پھر دونوں ل کر مفعول ہوا فعل کا درجہ تو یہ ہو
 کر ممکن ہو ۔ سب اسم مضافی ہے مگر تعالیٰ کا کلمہ ضمیر جمع حاضر یہ نئی عبارت ہے اس لیے یہاں فاعل ضمیر
 بدل گیا ۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے ۔ انھوں و ہم تعینیل مذکر نحو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا حامل ہے
 یہ جملہ مفعولیت (تقدیر) کہ ناموسوں کی ہزارہ قرینہ مکانہ نفوس ۔ جمع ہے نفس کی یعنی دل ۔ باطنی
 چیز نفوی ترجمہ ہے شفیہ ۔ جہاں ہر باطنی اور غیر محسوس چیز کو نفس کہہ دیتے ۔ شرک مجازی ہے آٹھ
 معنی میں ۔ سانس گھونٹ ۔ دل ۔ باطنی فراست یا سرکشی ۔ شفییت ۔ شفیہ عورت کا خون (نفس) عقل
 وغیرہ ۔ معاف ہے کلمہ ضمیر معاف الیہ مرکب اضافی مجرہ یا کر موجود پوشیدہ کا متعلق ہو کر مفعول ہوا مفعول
 مدح اور تحق ہے انھوں کا وہ بھلا سید ہو کر خبر ہوئی جہاں کی ۔ مبتدا خبر ل کر جملہ اسید ہو گیا ۔
 ان نکلوا حصہ علیہ فاشہ کون ذوقین مغفر و ذل لغفری حقاۃ منیکون و جی شمس
 جہاں سے ان سے ہند قلب طرائی آفسے لگائی ۔ اس کا قبول نہیں ہوتا ۔ میضہ جمع مذکر حاضر انھیں
 ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے ۔ مائین ۔ اسم فاعل میضہ جمع متکثر واحد ہے فاعل قطع سے بنا ہے یعنی
 نیکان کرنا ۔ اچھے کام کرنا ۔ بحالت فقر ہے خبر ہے تا بعد کی درود جملہ فعلیہ ناقص ہو کر شرط ہوئی ۔ ف
 جزائہ ان حرف تحقیق ضمیر واحد مذکر نائب مرتب ۔ شر تعلق ۔ کان فعل ماضی مطلق ناقص ہے نحو ضمیر
 مستتر اس کا اسم ہے ۔ نام جملہ نفس کا ۔ آواہن ۔ اسم بالذکر جمع مذکر سالم واحد ہے آواہ ۔ آواز مفعول
 اور خوف وادی سے بنا ہے ۔ یعنی ترجمہ کرنے والا ۔ فردا کرنے والا ۔ معافی مانگنے والا ۔ بدلنے میں ترجمہ
 ہو گا ۔ بہت ہی ہر وقت ہر حال ہر کام میں ضرر رسول کی مدد چاہنے والا ۔ غفرہ اور تہائی میں مغفرت
 مانگنے والا ۔ محنت الہی کے ساتھ شریعت و طاعت پر پختہ والا کثرت سے نقل پڑھنے والا حدیث
 میں پابست کے ذائق کو بھی صلوٰۃ و زین کہ گیا ہے اور بعد مغرب قبل مشائخ کو بھی صلوٰۃ و زین کہ
 گیا ہے ۔ مجرور ہے متعلق کان ناقص کا فقور اسم بالذکر غفر سے منسلک ہے یعنی بخش ۔ مانا ۔ چھپنا ۔
 ترجمہ ہے بہت ہی بخشنے والا ۔ خبر ہے کان کی اور وہ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے ان کی ۔ یہ جملہ سید ہو
 کر جہاں بھی شرط و جزا ل کر عثرہ شرطیہ ہو گیا ۔ آواہن ۔ اسم ۔ باب ضرب کا م حاضر معروف میضہ
 و جملہ حاضر انھیں سزا مال ہے ۔ قائم خبر و عین کے لیے یعنی قربت اور ۔ رشتے دار ۔ برادر ۔

مذنی واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ مجروح ہے معنای الید ہے ذاکہ۔ مرکب ان فی معطوف علیہ ہے۔
 حرف مرکب اضافی ہے۔ اسم مفرد جاہ یعنی جعتہ۔ تائیدت۔ استحقاق (حق ہونا) وغیرہ واحد نہ کر
 ثب کا مرجع ہے قرنی۔ معقول بہ دوم ہے لفظ معقول کیا گیا دو وجہ سے ایک یہ کہ جعتہ حرف الی حرکت
 لاہر تلبسے ذکر مائلین وغیرہ کا دم یہ کہ کئی ضمیر ہے جن کا مرجع حرف قرنی ہے۔ اول میں میں سے کئی ضمیر
 کی وجہ سے اور آخر میں نہیں۔ کئی پائی معطوف کی وجہ سے۔ تاکہ حقیقت (جعتہ دلی) میں وہ شامل نہ ہو جائیں
 واؤ عطف الف لام جنسی۔ مثلیں۔ اسم مفرد جاہ نکمہ۔ مصدر صیغی سے حاصل مصدر ہے نکنی سے بنا ہے۔
 یعنی ضمیر جانا۔ ترجمہ کمزوری کی وجہ سے ضمیر جانے والا۔ وغیرہ کا رد ہا میں نہ شامل ہو سکے۔ مرد ہے
 انتہائی غریب نادار۔ معطوف علیہ ہے واؤ عطف رانی۔ اسم مفرد جاہ یعنی رشا۔ معنای ہے۔ الف لام
 جنسی نہیں۔ اسم ہائے تثنیٰ سے بنا ہے۔ یعنی بہت کھلا راستہ مراد ہے راہ سفر۔ معنای الید ہے۔
 مرکب اضافی کا ترجمہ ہے راستے کا گنا۔ مراد ہے سفر۔ معطوف ہے ماقبل پر۔ سب عطف ذالقرنی سے
 حل کر معقول بہ ہے۔ آب کا اور وہ جو فیصلہ ہو کر مکمل ہوا واؤ سرحد۔ لائبذ باب تفعل کا فعل تہی حاضر
 معروف واحد مذکر۔ انت ضمیر یہ سیدہ اسی کا قائل جس کا مرجع عام مکان۔ مصدر ہے تبتذیر۔ بتذ سے
 بنا ہے یعنی بھینکا۔ مبالغہ کرنا۔ بلا سوچے بچے خرچ کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے بتذیرا مصدر
 معقول مطلق ہے۔ جلد فیصلہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیر۔ الف لام اسی یعنی کذب تبتذیر
 باب تفعل کا اسم قائل میثد جمع مذکر یعنی معقول قرنی کرنے والے مفتوح ہے کیونکہ اسم بن ہے۔ کاف
 فص۔ معنی مطلق جمع مذکر مذاب ناقصہ ہے۔ مخم مسخر اس کا اسم ہے اخوان۔ اخو کی جمع ہے معنی ہم مثل۔
 یہ لغوی صفت ہے۔ مجازی اور اصطلاحی معنی کثیر ہیں۔ لفظ میں ہم مثل لگا جلتی۔ قرابت میں ہم مثل ہوتے وہ
 کام میں ہوتے ہیں۔ مثل میں۔ یہاں مراد عادت میں ہم مثل ہونا۔ الف لام استحقاق تبتذیر۔ جمع مکرر حقیقت
 اکثریت شیطانت کی یعنی سرکش گروہ معنای الید ہے۔ اخوان کا۔ مرکب اضافی خبر ہے کافوا کی وہ فعلین نصر
 جہد ہو کر خبر ہوئی ان کی وہ چند اسیر ہو گئی۔ واؤ سرحد کان فعل ناقصہ میثد واحد مذکر ماضی مطلق ثبت
 عاف لام ہمدی شیطانی۔ شطن سے یا شیط سے بنا ہے یا شط سے بنا ہے یعنی۔ حل دور ہونا۔
 ہلاک ہونا۔ سرکش ہونا۔ مراد ہے طمس۔ لام جازد تعدیہ کا رتب اسم مفرد جاہ یعنی لانے والا۔ مبالغہ
 وغیرہ کا مرجع شیطانی سے۔ خبر مبتدی معنای الید ہے۔ مرکب اضافی مجروح متعلق کان کا شیطانی اس کا
 اسم ہے کافو۔ اسم مبالغہ کفر سے بنا ہے یعنی بہت ہی ناسک۔ بہت بڑا کفر۔ معنای نکرہ ہے۔
 نکرہ ہے کان کی۔ جہد فیصلہ ناقصہ ہو گئی۔ بنا۔ بعد نکرہ کان بھی قسم کہے۔ حل کان ناقصہ ماضی ہے۔ ناقصہ

کو دوسرہ دیتا ہے کہ شہت۔ سُود بھوئے اور کھشوں میں دولت لٹاؤ۔ اور ایسے اپنے رب تعالیٰ کا ہر لمحے بہت ہی ناشکر ہے۔ اسی طرح ہر اس کے دوسروں کی بددعویٰ کہے گا کہ بھی اس ہی جیسا اس کا بھائی ہے۔ سب سے بڑی سب تعالیٰ کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کے دینے ہوئے، اعفہ صحت، تندرستی، جوانی، دولت، عزت، طاقت و قوت کو اللہ کے عطا ہوا احوال بلکہ خروج کیا جائے۔ انسان دنیا میں بین مل و دولت پروردہ طریقوں سے استعمال کرتا ہے۔

(۱) تفتیح۔ یعنی زکوٰۃ۔ غنم۔ قربانی کی صدقہ و خیرات۔ والدین اور اپنی قربت پر خروج جی کا سب تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں حکم دیا ہے۔ بس دہری طریقہ حق ہے باقی تیرو طریقے باطل ہیں جی کو بدی تعالیٰ نے مختلف آیت و حدیث میں منع۔ حرام اور ناپسند فرمایا ہے۔

(۲) نکیز۔ یعنی مال کی زکوٰۃ عشر اور غنم و غیرہ دینا۔

(۳) تریف۔ قدرت سے زیادہ خروج کرنا۔

(۴) تخریط۔ عورت سے کم خروج کرنا۔

(۵) غلو۔ بے شمار خروج کرنا۔ یعنی لٹانا برباد کرنا۔

(۶) تبیر۔ کسی کی دیکھ دیکھی دنیا سازی کے لیے خروج کرنا۔

(۷) تاقول۔ بٹانیا آتا دینا۔

(۸) تبخیل۔ نہ کھانا نہ کھالے دینا۔

(۹) تقلیل غو کھانا دوسروں کا حق نہ دینا۔

(۱۰) تمییط۔ ہر ایک کو دینا عقدر کو بھی ناقص کو بھی یعنی اچھے سے راستے پر خروج کرنا۔

(۱۱) تمیک۔ گڑھ گڑھ کر کہ تلک دلی سے خروج کرنا۔ عقدر کو ستا ستا کر دینا۔

(۱۲) تحسیر۔ طوخی سے خروج نہ کرنا۔ جھڑا۔ ادا سے ہاند سے کے خروج کرنا۔

(۱۳) توسیط۔ درمیانی روش سے خروج کرنا۔

(۱۴) تیزیر۔ باطل راستے میں خوش دلی سے خروج کرنا۔ خیال وہ ہے کہ اللہ کے راستے میں بے شمار

خروج کرنا اور سب مال لٹانا جی حق ہے۔

الحیفہ۔ کسی شخص نے جی میں عذر ملے ڈالنے میں بہت مال خروج کیا بھشیاں اور چراغاں کیا اور غریبوں کو دیر

کینے دیکھنا یا نثار۔ تو تک دہائی و عیب نہ کیا۔ لاخیر فی رُسْرٰی۔ فضل غری میں کوئی نیکی اور

بھلائی نہیں رہے لوگوں نے جواب دیا۔ رُسْرٰی فی انھیں۔ بھلائی اور نیکی میں فضل غری جی رہی نہیں

سکتی۔ سبحان اللہ کیا پیارا محبوب ہے اور اس آیت کی جامع مانع مقرر تفسیر۔
 ان آیت کریمہ سے چند فائدہ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ والدین کی وہ پرورش جہاں ہونے والا وہ بچہ جس میں کی وہ الفت
 محبت شفقت۔ جیسی تو جہاد محنت مشقت میں اس پرورش سے کہیں زیادہ اور شکل اور سہمی گئی مانی
 ہے جو دنیا اپنی جوانی اور دوسرے والدین کی کتا ہے۔ یہ فائدہ و قُلْ رَبِّ ارْحَمْنِمْ۔ دسائے
 حکم سے حاصل ہوا۔ غیل ہے کہ والدین اور اولاد کی تربیت میں ہر طرح فرق ہے ایک یہ کہ والدین پر غم
 قہر کی محبت کی بنا پر اولاد کو پالتے ہیں مگر اولاد بناوٹی محبت سے۔ یہاں تک کہ جانور بھی اپنے بچوں کو
 پالتے ہیں اپنے والدین کو نہیں پالتے۔ دوم یہ کہ والدین کی تربیت کا حق انہیں عموماً ہے کہ وہ بیٹ اور بیٹے
 اور نو عمر سے اور طفل کی سے شروع ہے۔ اولاد کی تربیت کا بدلہ دیا جاسکتا ہے سو یہ کہ والدین بچے کی
 زندگی اور بقا کی نیت اور دعاؤں سے پرورش کرے جس والدین کے سامنے اولاد کی لگی زندگی ہوتی
 ہے۔ مگر اولاد اپنے بڑے والدین کی موت کی نیت سے خدمت کرتی ہے بلکہ بعض اوقات موت کی
 دعا میں مانگتی ہے۔ والدین کہیں اولاد کے لیے موت کی دعا نہیں مانگتے بلکہ غری سانس تک زندگی پالتے
 ہیں۔ چہرہ یہ کہ والدین کو پرورش کا حکم دینے کی ضرورت نہیں اولاد کو دینے کی ضرورت ہے اسی لیے ان
 نیت میں ہر بار سخت تاکید وہ غیبت سے مکمل دیا گیا۔ دوسرا فائدہ۔ سادات کی مالی خدمت کا ہر مسلمان
 کو فرض ہے کیونکہ وہ آقا و کائنات علی السٹر علیہ وسلم کی اولاد ہیں یہ فائدہ۔ رَبُّكَ أَغْنٰهُ کی آیت
 کے معلق ہونے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ دنیا میں ہر مسلمان کے ایمانی اہل قرابت صرف سیدہ حضرت کی ہیں
 تیسرا فائدہ۔ اگر اولاد کے دل میں ادب و احترام اپنے والدین کا پیدا ہو اور خدمت گزار کی کا شوق
 بھی ہو مگر کسی صنعت جبری کی وجہ سے خدمت نہ کر سکیں تو گناہگار نہ ہوں گی یہ فائدہ رَبُّكَ أَغْنٰهُ۔
 سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو بھی مال دولت دی ہے وہ اس کے لینے کے لیے نہیں
 دی بلکہ ہر امیر انسان پر ہزار حقوق ہیں گیا کہ ہر آدمی کو ہر تعالیٰ نے عطا کیا اہل حقوق کا ایک بنایا ہے
 ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دیوی اور یحییٰ متابی کے لیے کافر والدین کے لیے
 رحم کی دعا مانگنی ہاں ہے۔ لیکن کفار کے لیے مغفرت اور بخشش کی دعا مانگنی گناہنا جائز اور گناہ کبیرہ
 یہ مسئلہ و قُلْ رَبِّ ارْحَمْنِمْ سے مستنبط ہوا۔ بیساک تفسیر مالانہ میں وضاحت کر دی گئی ہے۔
 قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے مَا كَانَ لِلْبَقِيَّةِ وَالْبَقِيَّةِ مَنَؤُنَ يَسْتَعِذُّوْا بِاللَّهِ كَيْفَ

دوسرا مسئلہ۔ جو لوگ نئے مسلمان بنے ہوں اھالی کے ذالین کا قریبوں زندہ یا قوت ہر یکے ہوں۔
 وہ دوسم رو یا محبت اپنی نمازیں۔ انکشاف میں تشدد کے بعد۔ رَبِّ جَعَلْنِي يُقِيمُ اَمْلُو ۙ وَاِنْ
 حَقُّهُ فَرِّصِيں۔ بلکہ ایسے نو مسلم کو یہ دعا سکھائی ہی نہ چلے۔ اس لیے کہ اس میں ذالین کی مغفرت کی دعا
 شامل ہے۔ جو کہ ذالین کے لیے مانگی حرام ہے غالباً مسجد کلم سے اسی لیے یہ دعا ان میں کتابت
 نہیں ہے یہ سنو مِ رَبِّ ارْحَمْنٰهُ ذَا لَی۔ آیت سے مستنبط ہوا ہے **سوم مسئلہ**۔ ہر
 زندہ موجود ذالین کے لیے یہ دعا مانگی جائز ہے کہ یا اللہ تو عالمی کہ اس زندگی میں ہی اسلام کی کسی دایت دینے دعا
 فرما۔ کہ عکبر یہ دعا مانگی زندگی اور ایمانی مدد ملے صحت کے لیے ہے لہذا یہ بھی خدمت گزری میں شامل ہے ہر ایک کی ہے
 چھٹا مسئلہ۔ مسلمان ذالین کے قوت ہونے کے بعد بھی جو کہ ہرگز کام پہنچنا ہر مسلمان ادا کرنا ہے۔ لہذا قرآن مجید میں
 مذکور دنا۔ کہ کبھی کبھی ہر مرد کو ذالین کے قیود پر ناظر ہونا کر پڑتا ہے۔ اس کا ترجمہ دسواں۔ چالیسواں کلام اور پتہ پکا اصل
 کر کے ان کو قرآن و مشرکی خوشحال دینی اور ثواب بخشا یہ سب کچھ بھی خدمت گزری میں شامل ہے۔
 سفر میں کہ جس چیز سے ان کو فائدہ پہنچے دنیا اور قرآن میں وہ کام کرنا اولاد پر لازم و ضروری ہیں۔ یہاں تک
 کہ ذالین کے دوستوں سپیدیوں سے بھی انکا سلوک کرے یہ مسئلہ و اختیاض لھذا را سے مستنبط
پانچواں مسئلہ۔ موجودہ دھنسنے کے گدا گروں کو کچھ دینا جائز ہے یہ لوگ جھوٹے مسافروں جاتے ہیں۔
 کسی لیے بزرگ فرستے ہیں جو شخص اپنی جی حاجت کو ذکر کرے تو دینے والے کو چاہیے کہ اپنے کسی
 نصیب سے وہ حاجت پوری کر دے پیسے نہ دے تاکہ جھوٹے لوگ ناجائز دنا ادا کر گدا گری کی لعنت
 میں نہ پڑے رہیں۔ یہ مسئلہ حق و اہل فرستے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا جَنَاحُ الذَّلٰلِ - جناح۔ ایک معنیہ ظاہری معنی
 کا نام ہے اور ذل یعنی عاجزی ہے اور عاجزی کا معنی اور ظاہری معنی یہی معنی کا نام ہے۔ اعتناء و جاہری
 و اندرونی (باطنی) جسم کے جھوٹے ہیں ذکر معنات کے تو پھر یہاں جَنَاحُ الذَّلٰلِ کیوں لکھیا گیا ؟
جواب۔ امام ملائی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ یہ انانیت عقیدہ نہیں ہے جس سے نسبت
 واقعی ثابت ہو بلکہ انانیت مفاتیہ ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاح بہادری کا شجر ہے اور فلاح جس کو
 ہے جو اس خدمت کا حاتم ہے کہ یہاں مقصود ہے جناح لاش کے کلمہ دینے کا سبب ہے کہ عاجزی
 مثل پروں کے نام پہنچتی ہوئی پڑھائیے۔ دوم یہ کہ یہ تخیلی اشتہ ہے اور استعمال لغظ بنی قرآن کے
 سے استعمال فرمایا گیا۔ جیسے کہ قوت زبیرہ تائید اللہ کے لیے یٰۤاِنَّ اللّٰهَ قَوّٰیۙ یٰۤاِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌۙ فرمایا گیا۔ یا تو قوت

روایت کے لیے منظر اتر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ آنکھ ہاتھ وغیرہ سے پاک ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا رَتَبَانِي صَغِيرًا۔ اسے اللہ ان پر ایسا رحم فرما جس طرح اہل جہنم نے مجھ پر بچپن میں پرورش کر فرمایا۔ والدین نے اولاد پر کیا رحم کیا اپنی لذتِ شہوت کے لیے صحت کی اور ہزار معیبتوں تکلیفوں۔ بیماریوں کے لیے ایک معصوم جان کو دنیا میں لے آئے۔ اور اگر وہ بچہ برائے گیا تو جہنم کا مستحق تھی۔ یہ والدین کا احسان نہیں یہ تو ظلم ہے۔ (ماہم بد دماغ جوان لوگ)

جواب۔ والدین نے تو احسان ہی کیا ہے کہ دنیا کی رونقوں و دولتوں اور ایمانی عرفانی ہماروں میں اولاد کو لے کر پھر اولاد کی خاطر ہزار نچے ٹم تکلیفیں برداشت کیں پھولوں کی طرح پتوں کو رکھا اچھی معتصا چھی تسلیم کی کوشش کی ہر طرح ہنس کھایا پھر لایا۔ بے آگے بیماری تکلیفیں اس کی قسمت بنی۔ یہ روز فی بنن تو والدین کا توہمت کے بعد۔ بلوغت میں بلکہ ولاد کی اپنی مرضی پر منحصر ہے۔ واللہ و رسولہ، علم یا غراب۔

تفسیر صوفیانہ كَلَّا يَذَّكَّرُ هُوَ لَادٍ مِنْ عَطَا رَبِّكَ وَمَا لَانَ عَطَا رَبِّكَ مَحْظُورًا انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَالْاَمْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ تَفْصِيلاً۔

ہماری ہی ہدایتِ سرمدی سے ہر پہنے پرانے دوست دشمن۔ قرآن بردار نافرمان کو اور ہر ادھر ادھر کے طالب دنیا و طالب آخرت کو ہاد ملتی ہے۔ سب طلب محبوب یہ سب تیرے رب سبحانہ و تعالیٰ کی عطا فیضانی ہے۔ اس بڑا دینیا میں تیرے رب کے تمام ظاہر و باطنی خواہنے گئے اور بکھرے بھٹے ہیں کسی پر کوئی روک رکاوٹ نہیں اپنے اپنے نصیب کا ہر شخص پار ہے۔ اور ناگہن۔ نہیں ہے تیرے رب کائنات کے تعادلات کسی سے بھی روکے ہوئے۔ اس دائرہ قیام کوئی طالب دنیا ہے کوئی طالب آخرت۔ کوئی طالب عقبی۔ کوئی طالب موقی ہے۔ کوئی طالب حوا ہے کوئی طالب ملال۔ کوئی طالب غلامی ہے کوئی مبتلا ہے یا کمزری۔ کسی کو عشقِ الہی کسی کو محنتِ تبدی۔ کسی کو دوزخ و بدلتا کی طرف کسی کی دایرہ فک کی طرف۔ ہر شخص کو اس کی چاہت و خوشی کا حصہ مل جاتا ہے۔ اس کی مطامیر ہر طبقہ کار کا حصہ میسر ہے۔ اسی قانونِ اذن کے مطابق کسی کو لاپ کسی کو ذوق کسی کو عزت کسی کو دولت۔ کسی کو مقبولیت کسی کو محرومیت۔ کسی کو سعادت کسی کو مہموریت۔ کسی کو محنت کسی کو مجذوبیت۔ کسی کو جوہیت کسی کو مجھرت۔ حیات دنیا میں طالب موقی مخیر بن جاتا ہے اور طالب دنیا مردود بن جاتا ہے۔ راہ طلب کا مخلص مرحوم ہوتا ہے اور مغربِ شوق کا مغربِ غم ہوتا ہے راہِ معرفت کو دنیا جلی کے لیے قید کر کے والد محدود ہر جاتا ہے۔ اسے نورِ حقیر کے شند سا طلب محبوب رکھو ہم نے عالمِ ناسوت میں فنا و بقا کی کیسی کیسی فضیلتیں دی ہیں بعض کو بعض پر۔ کہ کوئی مخیر ہے کوئی معصوم کوئی مہموریت کی فیضیت ہدایت۔ در کسی نے مہموریت کی۔ اسے ہر

پرستو۔ باطن کی طرف دور کرنے والو منزل مراد کی آخریت اور مشاہدت کے حصول میں کہیں زیادہ بڑی ہے اور کیفیتِ ثرب عظمتِ محبوبیت میں بہت ہی بڑی ہے۔ اسے معرفتِ الہیہ کے مشاہدات پر ایمان لانے والو ہر وقت ذکرِ خفی و ذکرِ جلی۔ بانی و سزای اور منزلِ اسرار کے ذکر سے اپنے رب تعالیٰ کی عطاؤں کی طرف رغب جو عاؤں تاکم ولایتِ کبریٰ کی آخری منزل تک پہنچے میں کامیابی و کامرانی پاؤ اور بس منزل کی طرف ہی دورو۔ اور شرک کی طرف دور ناپس ہے کہ اس کے محبوب بنی افتخار کی عطاؤں کے تقسیم کرنے سے سیدہ انکوائن کے آستانہ عرشہ کی طرف آجاؤ بھگ اور اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں کو ہر وقت نظرِ حکمت سے دیکھنے والا ہے ان کی غلب و رادد کو پر رافزائے والا ہے۔ جس کو کی دین ہے یہ اسی کی حکمت عطا ہے۔ اسے اللہ کے بند و اس عالم فاسک امتحان میں معزب و مقبول سب ہی موجود ہیں تم ان سے دوستی نہ ٹکو کہ جن پر اللہ نے دنیا دہ سے کر غلب کیا اور وہ بد نصیب منزلِ عشقِ الہیہ کی آخریت سے الیٰ علیٰ طریق و اس غافل ہو گئے جس طرح کافر سر پر وقتِ غروب مشاہدہ کے پہلی تجویز بھی سے ناواقف ہو گئے سے منزلِ معرفت کی طرف پہنچنے والے مسافر وادہ ہم قدم ہا تجویز تم لذت و دنیا و دنیا دلوں کی طرف دیکھو ان کی طلب جیسی طلب نہ کرو اس لیے کہ دنیا مردار ہے اور اس کے طالب آوارہ گئے ہیں۔ لَا تَجْعَلُوا مَعْدِنًا لَهَا آخِرَتُهَا فَنَقُودَ مَعْدِنًا مَوْثِقًا مَوْثِقًا وَلَا تَجْعَلُوا مَعْدِنًا لَهَا آخِرَتُهَا فَنَقُودَ مَعْدِنًا مَوْثِقًا مَوْثِقًا۔ اسے لاؤ آخرت کے مسافروں حیاتِ دنیا میں تیرے لیے ہزاروں مصیبتیں حاجتیں ضرورتیں مشکلیں موجود ہیں کامل ایمان اور سچی توحید یہ ہے کہ تیرے تیری بات پر مضبوط ہو کر تیری ہر چیز از شرعیتِ محو و شقی کے کھینچے میں ہے تیری تقدیر بدل سے کھی گئی ہے۔ تقدیر سے کسی کو مفر نہیں اور اس سے زیادہ کسی کا مفر نہیں۔ لہذا اللہ کے ساتھ کسی اور چیز کو بھی اپنی حاجات کالہ ملازق خالق دیوتا دیوی۔ اپنی عبادت و سجدہ و بڑی کامستحق و لائق نہ سمجھو۔ اللہ کی خفا کے بغیر حکم الہی کے مقابل کوئی بھی تیرا نفع یا نقصان حاجت مددائی مشکل کشائی نہیں کر سکتا۔ اللہ کے خدایت کسی کو حاجت مدد مشکل کشائی نہ دینے والا سمجھنا کفار کا طریقہ ہے۔ دنیا کے تمام پتے مشکل کشائی حاجت مددائی کرنے والے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء و عظام و دیگر دنیا والے انسانی ہمدردی والے سب اللہ کی مرضی سے اللہ کی حکمت کے وسیلے بن کر لوگوں حاجت مندوں عاجزوں مسکینوں کی مشکل کشائی کرتے ہیں وہ اگر ہر حاجتی مشکل کشائی مگر حقیقی دائمی مشکل کشائی اللہ ہی ہے اس لیے شریعتِ حرقت معرفت حقیقت کا ظاہری باطنی راہ وہی اللہ ربّ الشّہوت و اللّٰہ ربّہ ہے۔ ہر مقام عرفانی میں کسی کو بھی معبودیت کے لائق فوہ ہر ایک صاحبِ عقل کے لیے سمجھ لیا۔ تَقَعَّدْ۔ مقامِ حیرت میں پیشادہ جالنے لگا۔ شرکِ معرفت اور کفرِ خفی کا مذہم ہر کراہد کلامیت واجب کا محذور و ذلیل جو کہ اس میدان کا موجد و شہساز

مرگ دی حق پرست ہے جو آنقبول فرمادے۔ رَسْمُودَ رَحْمَتِیْ لِمَنْ اٰتٰی مَعْرِفَتِیْ کی آخری منزل توحید۔
 لَا مُؤْجِدَ اِلَّا اَنَا اور پہلی منزل رَافِعُودَ لَا هُوَ ہوتی ہے۔ جو غالب مراد اس راستے سے مٹا
 وہ عزت ناکے نزدیک معلوم ہو۔ وَقَضٰی رَبِّكَ الْاَقْبَلَ وَالْاَزْلٰی تَاٰکَا وَنَوَالِدِیْ بَحْسًا اَنْ
 یَبْلُغَنَّ مِنْکَ الْاَکْبَرُ اَحَدُھُمْ وَکَلَّھُمْ فَلَا تَقْلُ لھُمَا اَنْ یَّزِلَھُمَا وَنَلَّھُمَا اَنْ یَّزِلَھُمَا اَنْ یَّزِلَھُمَا اَنْ یَّزِلَھُمَا اَنْ یَّزِلَھُمَا
 تیسرے روح و جسم و ظاہر و باطن کے پائے والے طریقہ الطبیعی نے تاقیامت اہل سلک کے لیے حکم فی ہادی
 اور قائم فرمایا ہے کہ عقل و دماغ روح و مزاج۔ نفس و ضمیر اعصاب یعنی حیات ناسوتی کے
 زمانے میں ہر ترقی میں جلوت و جلوت میں کسی کی حیات نہ کرو مگر اس ہی ذنب الذخارج کی اور سالم
 اور ح سے عالم جسم تک اسی سے تحقق ہو۔ اس کی محنت عبادت الہیاتی ہے۔ اس کے علاوہ
 کسی کو معبود اور منزل سفر کا مقصود و مطلب نہ سمجھ کوئی دلوں و دلتانہ محنت کرنا ہے نہ ذکر کتاب ہے نہ کسی
 کی محنت کہہ سکتی ہے جس کی رت کائنات کی محنت زلی ہادی قائمہ دینے والی ہے۔ اسے مافیہ و نال
 اس راز حق کے انکشاف پر غور فرما کر حیات تا تجوی میں سب سے زیادہ محنت والے وہ دو ہستیاں
 جو عالم روح سے جھو کو عالم جسمی میں لانے کا وسیع بننے ان کی محنت و شفقت اور پرورش
 ربوبیت و شفقت الہیہ کا نونہ و نشان ہے مگر مردہ نال سے ایک وقت آئیں کہ ان کی محنت ہی
 عبادت میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اولاد کی ساری امیدیں والدین سے ٹوٹ جاتی ہیں اور کہا پڑتا ہے کہ
 اے والدین سے پٹنے اور پرورش پانے والی اولاد اب تو اپنے والدین کو بال۔ احسان کر جب کہ ایک یا
 دونوں عزیزان کے نہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ محنت والدین کی ہے جب وہ ہی ختم ہو گئی تو یہ
 جو ہے محنت اور دینی و دنیا کی کسی کی مدد کر سکتے ہیں۔ بس بس بقیہ تعالیٰ ہی ہے جس کی محنت ان تھم
 ہے اس لیے اسی کو انہ مانو (عج الدین ابن عربی) صوفی و عرفا فرماتے ہیں کہ بندے کی مدد میں دلدادہ ہے
 اور حم شل والدہ ہے۔ اور عقل۔ دماغ شعور۔ فکر۔ تخیل۔ ضمیر۔ نفس۔ مطلب مثل اولاد ہے۔ تہی یوحنا
 ولاد کا بچہ نہ ہے بعد و غرض والدین کو بڑے شکریت پر ملنا والد کی خدمت گزاری ہے اور روح کو
 راہ معصوب پر لانا گویا والد کی خدمت گزاری ہے۔ اے بندہ مومن اپنے رب کو حکم تعالیٰ اپنے عقل دماغ
 کو سننا کہ حیات دینی کو قیمت مل کر اپنے روح کو تھکے روحانی یا منصب عرفانی کے پاک و طاہر کر
 دے۔ اور اعمال شریعت سے عبادت حقیقت سے جم کو تھری کر کے دونوں پر احسان کر دے دنیا کی
 دنیا شہول نے وہ زوں کو بڑھا کر یاگی ہوں اور منصب سے بچا۔ جہ معنی کو آف بھی نہ کر اور گناہ کیوں نہ
 کفر کی چھوڑ کر تھکوں معصوم نامانیوں میں نہ ڈال۔ اور رسول کے پیشے کے مات انوار و مشاہدات

نہایت اور قرب الہی کی بدولت سے قولا کرنا بول۔ وَ اَحْفِضْ لَهُمْ جَنَاتٍ ذَاتِ اَنْهَارٍ مِّنْ تَحْتِهَا
 رُبٌّ لِّمَنْ هُمْ اَكْسَارُ يَّسْتَفِيحُونَ۔ اُنکو انہم مائی قُو بیکم۔ ن تگوتو اَصْلِیْعِش فَاَنَّهُ كَانَ لَدَوْنِ عَقُوْر۔
 اسے عقل و قلب کی دلا داپنے روح جسم کے لیے عبادت کے توفیق و شفقت کے شروع اور
 مشاہدات سے تکرار نفس کے پر چھلا سے رحمت عالمین کی ابتداء غنیمت سے۔ اور اپنے رَبِّ سَخَّانَ
 وَ تَعَالٰی سے ہر ساعت دہر حالت میں اپنے جسم و روح دونوں کے لیے اسانِ مرق و بیان
 عجز سے حق کی تارہ کاسے کا تلبس بردی و عالمین فَنُو بَقَا کسب کریم میرے جسم و روح پر شرف زار
 کرم فرما۔ جس طرح ان دونوں نے اپنے گوارہ عاطفت میں مجھ کو راسخ کی پرورش عطا کی اور قرب
 عصمت و طاقیت کمرہ تبرہم تحویل اُسر معرفت کی منزل پر لگایا۔ اسے اولاد و مغنی و ابناء و غنی بہت
 ذکر کیا ہوا پرورش روحانی قرآنے والا رب اسے نرواد و ادوں کو ہمت جاننے والا ہے جو تہداری
 روح کی گہرائی۔ نفس و مغیر کی پہنائیوں میں پہننے والے ہیں اسے عتاب و تلبس۔ روح و عقل نفس و
 مغیر اگر تم سب دوا مرا تہ کے بغیر اصرام و املاخ اعمال کے پرہیز نہیں ہو گئے تو بیشک یقیناً وہ
 مریم و کریم میلان معرفت اور منزل شوق۔ وادی عشق سکھ۔ حوس اُزہین کو مشاہدات جمال پر دوں میں
 ابدی شفقت سے ٹکھے۔ اور جلیاتِ نعمت کو ترشنے والا ہے۔ دنیا و ناسوت کا شہنشاہ
 وہ ہے جو جزیر پر قابض ہو لیکن عالمِ لاہوت و جلالہ جبروت کا بادشاہ ہے جو عقل و قلب پر قابض
 ہو۔ اسے بند و تہدرا سفر عالم و اداج سے شروع ہو چکا ہے اسے عالمین معرفت اللہ کے لیے شد میں
 مانل اور مشغول ہو جاؤ۔ اس لیے کہ بیشک اللہ ذات و قدر و لا شریک ہی مومن کا مقصد ہے۔ اسے عالمین
 ساکینا غمت میں غمزدہ کر کو کہ نہ کہ قرب جمال کی آخری منزل ہی حارث کی بدی ارادوں کی ترقی ہے۔
 اہل حکمت فرماتے ہیں کہ دنیا کا طالب جال ہے اور آخرت کا طالب مائل ہے اور حق کا طالب کامل
 ہے۔ دنیا کا طالب مردود ہے حق کا طالب محمود ہے۔ وَ اَبَدِ الْاٰخِرَةِ حَقَّهُ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ
 وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ وَ اَلْاٰخِرَةِ
 اسے اعمالی مالک کے دولت والا اور مغفرت کے خزانے والا۔ اپنے اعضا و ظاہری کے رشتے و قرابت
 کا حق و بھگت و پیردائش اور کرو۔ اور وادی طلب کے مسکین قوموں کو حق مسافرت پیرا دو۔ دنیا میں
 اپنے قوموں کو رادہ شکست کی طرف خوب پلاؤ مری ان کا حق ہے اور تہلکے لاد سے وہم و خیالات
 وادی حیرت کے ساحل میں ان کی نیت نیک ان کا حق ہے و جان کو ہم پھاؤ۔ اور اپنی کسی چیز کو بھی ناحق
 اور حق سے دوا استعمال نہ کرو۔ دیکھ ان کی غفلت کو گونا بنا ہے۔ بیشک اپنے واقعات کو گہری

محببتوں - بد راہوں - غفلتوں - شہوتوں کا قتل گاہوں میں گزرنے والے مُبْتَدِیْنَ طریقت میں اور ایسے بد مصطفیٰ و بد نصیب مشیطانِ نفس کے ساتھی اور قرابت افعال کے بحالی میں - مردے و بدنِ متعب و مثل کا شریعت و طریقت اور مثالی مقصودیات و نبوی کو چھوڑنا ہی شیطانیت ہے اور اور اللہ کی جزا ہائیں تو جس ہمتیں برتنے والا شیطان اور نفسِ جمیٹ اپنے رب کو ہر وقت کھانا شکر ہے - ملایہ شریعت کے نزدیک گناہاں شکر ہی ہے لیکن ملایہ معرفت کے مشرب میں بروہ کام نا شکر ہی اور کفرانِ نعمت ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں نہ ہو - اگرچہ عبادتِ ظاہری ہو یا وادی معرفت کی راہ خودی ہو - وہ ولیزِ مژدائی کسیچ مانی چلے کشتی جو قیصرِ دم مصطفیٰ عَلَیْہِ سَلَامٌ وَ الْفَتْ سے ہٹ کر کیا مخالف ہو وہ سب در دو خلافِ جہت و مستحکم ہری مریدی نا شکر ہی ایس میں شمار ہے دینِ طبعی نا شکر ہی ہے - دین کی طلب فکرِ خداوندی ہے - اصل شکر نبی پاک صاحبِ ولایت صلی اللہ علیہ وسلم کی مثلِ اشباح ادا طاعت کا نام ہے - اس لیے کہ دنیا کا غالب دنیا کو مغرور ہے جتنی کہ بچا ہے والاں و اہ غالب مولیٰ دوزں جہاں میں مغرور ہے - دنیا کا غالب پاک اور فن ہے عینی کا غالب ساک اور بقا ہے لیکن مولیٰ کا غالب بکج بحر ہے - دنیا کا غالب ذیل ہے جتنی کہ دہر میں صلی اللہ علیہ وسلم ہے - مولیٰ قادی کا طالب نیل بدگا دہے - اسے میر سے اللہ جو کہ بھی اپنا اور اپنے نصیب کا سچا طالب نہا۔

وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ

اور اگر بے توجہ ہو تو کسی دن ان عاجز و ناتوان سے ملنے کی امید میں رحمت کی دولت طرف سے

اور اگر تو ان سے منہ پھیرے پھرتے رہ کر رحمت کے انتظار

رَبِّكَ تَرْجُوَهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا ﴿۳۸﴾

سب بھنے کے آں لگائی تو نے تمہا کی فکر ان سے ایسی بات جو بہت نرم ہو۔

میں جس کی تجھے امید ہے تو ان سے آسان بات کہہ

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ

اور نہ بنا کر دینے والے ہاتھ کو اپنے بندھ ہوا طرف گردن کے اپنے گھری سے اور نہ اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا نہ رکھ اور

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا

کھول دے تو اس کو تمام کھول کر بیٹھ رہے تو ملوث کیا ہوا نہ ملوث کھول دے کہ تو بیٹھ رہے ملوث کیا ہوا

مَحْسُورًا ۲۹ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنۡ

تنگی دیا ہوا - بیشک رب تیرا کھوکھ ہے رزق کو نیلے جس کے ٹھکا ہوا بیشک تمہارا رب بے پناہ رزق کثافت دیتا

يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا

چاہے اور اندازے سے دیکھتا ہے بیشک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا اور گنتا ہے - بیشک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا

بَصِيرًا ۳۰ وَلَا تَقْتُلُوا۟ اَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ

بیمنے والا اور نہ قتل کرو تم اولاد کو اپنے خوف سے دیکھتا ہے اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو غلطی کے ڈر سے

اِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاَيَّاكُمْ اِنَّ

غریب ہونے کے ہم رزق دیتے ہیں ان کو اور تم کو - بیشک ہم انہیں بھی معذی دیں گے اور تمہیں بھی - بیشک

قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً ۝۳

قتل ان کا ہے جرم بہت بڑا۔

ان کا قتل بڑی خطا ہے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں حقوق والوں کو ان کے حق دینے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں ان دینے والوں کا ذکر ہے جو کسی وقت ملحدی طرز پر دینے سے تنگ دست ہو جائیں۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فضل فرمائی کرنے والوں اور ذہبی ممال دولت برباد کرنے کی برائی کا ذکر ہے۔ اب ان آیت میں مسلمان کو خروج کرنے کا صحیح طریقہ بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔

پہلی آیت میں دینے والے امیروں اور لینے والے سکینوں مسافروں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے کہ اگر غریب بنانے والا رب تعالیٰ ہے۔ لہذا کسی کو حقیر سمجھ کر مغرور نہ ہو۔

شایان نزول۔ خزانہ العرفان میں ہے کہ ایک روز صحابہ کے سامنے ایک یہودی نے حضرت موسیٰ کی سادات کا بہت مذکر کیا ان صحابہ نے فرمایا کہ بھلے آقا صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی زیادہ تمہاری

اور اس کو سمجھانے کے لیے اپنے بیٹے کو نبی کریم کی خدمت میں بھیجا کہ کچھ عطا فرماؤ اتفاق سے اس وقت ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ بھی نہ تھا مگر آپ نے اپنی قمیص ہی اتار دی وہ لے گیا یہود

کو بہت حیران ہوئی مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا نمک جلودا فرود رہے صحابہ کو پتہ چلا تو ایک صحابی نے اپنی چادر سے اس قدر میں پیش کی کہ یہ دو آئیں ملے عطا نازل ہوئیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اصحاب شرف حضرت بلال رضی اللہ عنہ۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔ رضی اللہ عنہم اپنی ماہرہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کرتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ خشکیاں جانتیں

مل فرمایا کرتے تھے کبھی کبھی غارہ مقدس میں کچھ نہ ہوتا تھا تو آپ غاموشی اختیار فرماتے۔ جس سے صحابہ کرام کو اکلانہ ہو جاتا اور دعا پڑھنے سوال پر نادم ہو کر لوٹتے تھے۔ تب ایک مرتبہ آیت نازل ہوئی

کہ آپ غاموشی نہ فرمایا کریں بلکہ اپنی دنیا گفتگو سے رزاکریں آپ کی نظر محنت اور محنت و سعی و عمل کی بھی کروڑوں نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہے۔ اور یہی اقوال مذکور ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر معجمی

وَمَا تَعْرَضُونَ عَنْهُمُ لِيُبَيِّقَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تُرْجُوهَا أَفَلَا تُفْقَهُوا قَوْلَ الْغَافِقِينَ وَلَا تَجْعَلْ لِكُلِّ مَقْضُوءٍ لِي غَنْفًا وَلَا تَسْطِطْ عَلَى كُلِّ الْبَاطِلِ أَنْ يَقُودَ صُلُوبًا

واؤ استینافیہ - انا۔ اصل میں۔ ان شرطیہ اور ماننا کی دہرے - تقرض باب
 و قال کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر بالون ثقیلہ لام تاکید اول میں ماننا کی دہرے سے نہیں
 آیا۔ تاکیدیہ جملہ کو انشائیہ بنا کر ہے اور لام تاکید یہ جملہ کو خبریہ مستقبل بنا کر ہے۔ یہاں شرطیہ کی
 انشائیہ ہونا لازم ہے لہذا ماننا کی دہرے کا آنا ہی ضروری تھا۔ مصدبہ اغراض "بجی" سانسے دانا۔ یعنی
 منہ پھیرنا ہے تو کہہ ہونا۔ کئی کئی تہا غفلت برتنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے غرض سے بنا ہے
 بجی سانسے لانا لازم بھی ہوتا ہے مقتدی کا صیغہ ہوا ہے تو مقتدی کیا جائے تو فنی کی مشابہت پر مدابو
 جاتی ہے۔ یہاں بھی ایسی ہی کیفیت ہے کہ سانسے لاسے کو جب باب افعال میں لایا گیا تو معنی پھر گیا
 کہ دوسرے نے مدع پھر لیا۔ غن جاتہ مجاورت دوالی کے لیے غم تسمیر جمع غائب مرتب ہے غنی
 وغیرہ ارتقاء۔ باب افعال کا مصدبہ بجی چاہنا۔ تماشش کرنا۔ جو ہونا استکبار اور اہمیت کے ساتھ
 کوشش کرنا۔ یہاں آخری معنی لغو ہیں۔ نئی سے بنا ہے۔ مصدبہ معنایہ رفیع اسم مفرد مؤنث لغوی۔
 بجی ہرمانی احسان غنیمت الھی۔ مذق ملال۔ بحالت بحر ہے مفعول مضایف الیہ ہے اور موصوف الیہ کا
 معنی جاذبہ ابتداء غایت کے لیے رب بجی پردہ و گارٹ منیر واحد حاضر مضایف الیہ۔ یہ مرتب معنای
 مجرور مطلق ارتقاء کا شرطیہ باب ثمر کا معارض ثبت معروف واحد مذکر دایہ حال ہے کو شرطیہ بدلتا
 سے بنا ہے۔ بجی امید کرنا۔ تریو تھا۔ واؤ پر فتنہ بوجھل (ثقیل) ہوا ساکن کر دیا۔ اس کا فاعل
 انت منیر پوشیدہ ہے خا منیر مفعول بہ ہے مواد رفیع۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی۔ ارتقاء مصد
 اپنے سب مولات سے لی کر شیدہ جملہ ہو کر مفعول لہ ہوا تقرض کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 ت جزیئہ۔ غن باب تقرض حاضر معروف واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس کا فاعل لام جاتہ تعویہ کا
 غم منیر کا مرتب متباہنی وغیرہ بار مجرور متبقی ہے غن کا۔ قول اسم مصدبہ خوف وادی موصوف ہے۔
 نینوز ا۔ اسم مفعول واحد مذکر باب ضرب سے ہے۔ کسر سے بنا ہے بجی آسان کرنا۔ نرم ہونا نرمی
 کرنا۔ ترعبہ نرم اور آسان بات۔ صفت ہے۔ غرض دلی بھی معنی ہے عسرت کا مقابل یہ مرتب
 تو معنی مفعول مطلق ہے غن کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا اور شرط جزا دل کہ جملہ شرطیہ ہوا۔ واؤ سریدہ۔ لا تجعل
 فعل نہی واحد مذکر حاضر جملی سے بنا ہے بجی ڈانڈ۔ اسم مفرد واحد بجی ہوا تھا۔ حقیقی لغوی ترجمہ ہے
 حالت۔ جمعہ۔ عاریت۔ مجازاً مانا مصدب کی وجہ سے ہوا کو نہ کہا جاتا ہے دو کو نہ لیا جئے کو نہ لیا۔

یہاں مراد باتھو ہے معانی ہے کہ ضمیر حاضر معانی ایہ مرکب انسانی مفعول پر ہے مفعول نہ۔ اسم
مفعول مبدیہ و مفعول نہ۔ نقل سے بنا ہے لغوی ترجمہ بندھنا۔ باندھنا۔ غول۔ شکر مری کو اور گے کے
خود کو بھی معنی میں کہتے ہیں جنی ضمیر مستتر فاعل ہے اصطلاحاً اور مناسب شاکیوں کو بھی کہہ دیتے ہیں
ترجمہ لغوی ہے مراد کو بھی ہے۔ یعنی بدلو، تباہی و فساد کے لیے مشتق۔ اسم مفعول جلد یعنی گردن۔
معانی ہے کہ ضمیر معانی ایہ مرکب۔ انانی مجرور۔ جلد مجرور معلق ہے مفعول نہ۔ یہ جلد، اسیر ہو کر مال
ہے بیکار کیا انشت مسترکہ۔ اگر ترجمہ نہ کیوں تو انشت کا حال ہے۔ مگر مفسدی ترجمہ ہے (بندھا ہوا) تو
بیکار کا حال ہے۔ یہ جلد خلیہ ہوگا۔ وہ باندھنا۔ یا بیکار۔ باب نصر کا فعل ہی وہاں حاضر انشت مستر
فاعل بیکار سے مناسبت ہے۔ یعنی کھون۔ بھیلانا۔ لباک۔ یا خود انا۔ یا تھر کرنا۔ یا تھر کرنا۔ بہت دینا۔
یہاں اسی معنی میں ہے حاضر منصوب متقبل مفعول پر ہے مرجع ہے ہاتھ۔ لکن اسم تاکیدی معانی
ہے الف لام مبدیہ بیکار کھون کے معنی میں معانی ایہ مرکب انسانی حال ہے تاکیدی ہے تاکیدی
کی یا انشت کا حال ہے۔ جلد ضمیر ہوگا۔ ف تحقیقہ جو۔ لفظ معنی معروف ثبت مبدیہ حاضر
حاضر باب نصر سے ہے بحالت فقر ہے ف جزئیہ کی وجہ سے کیونکہ اس میں ان نامبرہ پر مشید ہوتا
ہے (راجی) مٹونا۔ اسم مفعول فاعل ہوا وادی سے مشتق ہے یعنی غلام کرنا۔ غلام دینا۔ سمات
نصب ہے حال اول ہے انشت ضمیر حاضر مسترکہ جو فاعل ہے لفظ کا مفعول ہا۔ اسم مفعول حاضر مذکر
ضمیر سے بنا ہے یعنی۔ حیران ہونا۔ سوکنا۔ حسرت کرنا۔ تحک۔ جانا۔ پیر شدن ہونا۔ کم شدہ چیز و فوس
کرنا۔ یہاں حسرت کے معنی میں۔ حال دوم ہے۔ لفظ کے فاعل کا۔ وہ جلد ضمیر ہوگا۔ اِنَّ رَبَّكَ بِبَشِيرٍ
الْبَرِّ رَقِ لَمْ يَشَأْ وَيَقْدِرْ۔ لَقَدْ كَانَتْ رِجَالٌ يَدْعُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا۔ وَ لَقَدْ كُنَّا كُفْرًا شَدِيدًا
اَمْلَاقٍ۔ عَنِ تَرْكِهِمْ قَرِيبًا كُفْرًا قَاتِلًا لِّمَنْ جَاءَهُمْ مِنْ حَرْفٍ مُّشْتَرِكٍ۔ ثُمَّ كُنَّا مَرْكَبًا اِنشائي۔ ہم ان
ہے بیکار۔ باب نصر کا مفعول ثبت معروف وادہ مذکر غائب ضمیر مسترکہ اس کا فاعل جس کا
مرجع ہے رُفُث۔ الف لام استغراقی یا جنسی۔ مذق بمعنی مال و دولت سالن زندگی۔ مفعول پر ہے۔
لام جادہ لفع کمن موصول رُفُث۔ باب فتح کا مفعول معروف وادہ مذکر غائب ثنی سے بنا ہے یعنی
پا ہونا۔ ضمیر فاعل فعل یا فاعل فعل جلد ضمیر ہو کر موصول جلد مجرور ہا مجرور متعلق ہے بیکار کا
وہ جلد ضمیر ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وادہ حاضر یقیناً۔ باب ضرب کا مفعول ثبت معروف وادہ
بیکار ضمیر مسترکہ اس کا فاعل۔ لفظ سے مناسبت ہے یعنی۔ طاقت رکھنا۔ تقدیر بنانا امداد کرنا۔ امداد رکھنا
مٹی پر رکھنا۔ یہاں ہر معنی میں سب ہی مگر آخری معنی زیادہ مناسب میں۔ فعل یا فاعل جلد ہو کر معطوف ہوا۔

چھر سب مل کر خبر ان بوکر بلا سمیر خبر ہو۔ ان حرف مشبہ فی ضمیر اسم ہے ان کا منصوب مجمل ہے
 مرجع متعلق۔ کن فعل ماضی ناقص ضمیر اس کا اسم ب جازہ مفعولیت (تحدید) کا عینا وجع مکسر
 کثرت۔ بندہ کی یعنی مخلوق۔ ضمیر و مدغائب مجرور متعل۔ اس سے لے کے معنات الیہ ادا پنے مال
 معنات سے بڑی ہوئی ہے مرکب انانی مجرور متعلق ہے کان کی۔ خبر آ۔ صفت مشبہہ مبالغہ
 خبر سے ترجمہ ہے ہر وقت ہر شخص ہر مخلوق کی خبر رکھنے والا ہر حالت کی۔ بحالت نصب سے
 خبر اول ہے بعینہ بقدر سے بنا ہے یعنی دیکھنا۔ سمجھنا۔ ترجمہ ہے ہر حال کو ہر شخص کے ہر وقت دیکھنا
 جانا۔ خبر دوم ہے کان کی جملہ فعلیہ ناقصہ بوکر خبر ہوئی ان کی۔ واو سر جملہ۔ لا تظنوا۔ باب شکر کا فعل
 سے فعل ہی حاضر معروف یعنی جان سے ملنا انتم ضمیر جمع پر شیخہ فاعل ہے خطاب مام کو ہے۔
 اولاد۔ جمع مکسر کثرت۔ ولد کا یعنی اپنے بیٹے بیٹیاں۔ نسل۔ خبرت۔ معاف ہے تم ضمیر مجرور متعلق
 معاف الیہ ہے۔ مرکب انانی مفعول براقد ہے۔ خشیہ۔ اسم مصدر عامل معاف۔ یعنی تعظیم اور دہر
 کا خوف۔ معاف ہے۔ ابتدائی۔ باب افعال کا مصدر ہے۔ نفل سے بنا ہے یعنی غریب ہونا ملکہ است
 ہونا معاف الیہ ہے مرکب انانی مفعول دوم ہے لا تظنوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہوگا۔ فخی ضمیر
 جمع حکم مرفوع متعلق بتدا ہے ترون باب نصر معنات ثبت معروف بذق سے بنا ہے یعنی
 روزی دینا۔ دیوی زندگی کا سلمان دینا۔ تم ضمیر جمع ملکہ غائب منصوب متعلق مفعول بہ ہے ترون کا
 مرجع ہے ولاد معطوف طیرہ واو معلقہ یا کم۔ یا حرف زائد صرف ضمیر متعلق سے جڑنے کے لیے ہے
 کیونکہ ضمیر جمل میں معاف نہیں آسکتی اور معاف کی واو معلقہ کے فاعل کی بنا پر مایل سے جڑ بھی نہیں سکتی۔
 کم ضمیر منصوب متعلق جمع ذکر۔ مرجع ہے واجب اطاعت لوگ معطوف ہے تم پروردگار مل کر مفعول بہ
 ہونے ترون کا جملہ فعلیہ بوکر خبر بتدا۔ وہ جہ اسم خبر ہوگا۔ ان حرف تحقیق۔ نفل۔ اسم مصدر ماضی
 جان سے مار دینا۔ معاف ہے تم ضمیر جمع غائب معنات الیہ ہے مرجع اولاد ہے مرکب انانی اسم
 ان۔ کن فعل ماضی ناقصہ ضمیر اولاد ذکر غائب اس کا اسم جی کا مرجع قتل ہے جغاد۔ اسم مفعول واجبہ
 حاصل معاف ہے یعنی غلطی۔ لغزش۔ توصیف ہے کثرت۔ صفت مشبہہ۔ ترجمہ بہت بڑا۔ صفت ہے
 جغاد کا۔ اس توصیف سے جغاد کا ترجمہ ہوگا سنت بڑا گناہ لفظ جغاد میں تین قرآتیں اور بھی ہیں۔
 جغاد جغاد جغاد۔ معنی سب ایک ہیں یعنی جان بوجھ کر گناہ کرنا غلطی کرنا۔ اگر اس کو
 باب افعال میں لایا جائے تو معنی ہوتا ہے جغاد یعنی بھول چوک سے غلطی کرنا۔ برا درانی و مسف علیہ السلام
 نے کہا تھا ان گناہ تین ہیں۔ یعنی ہم نے جان بوجھ کر سمجھے ہوئے فعل کام کیا تھا۔ یہ مرکب توصیفی خبر کان

ہے وہ جملہ سمیرہ کو خیر بنادے اور وہ جملہ سمیرہ کو کھنکھن بھادے۔

تفسیر عالم

وَمَا تَعْرَضُونَ عَنْهُمْ مُتَبَاعًا رَحِمَهُ تَبَرُّكٌ ذِيكَ تَرْجُوهُمَا أَفْعَلُ لَهُمْ قَوْلًا مَسْرُورًا
وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَقُودًا مَشْرُورًا

اور سے بندہ بوسوں والہین کی خدمت تو سہر حال میں کچھ پر لازم ہے میرے تو مال سے اگر غریب ہے تو اپنی خدمت جہاں کام کاج اٹھانا بٹھانا کھانا کھانا۔ ان کے لیے محنت مزدوری کرنا مزدوری ہے لیکن دیگر کراہتدار اور یتیم سبکیں سالز لگنے والی عادتیں مزدور میں سے کہ تیرے پاس انہیں اور تو خود غریب مفسس ہوان کی وقتی ضرورت کی چیزیں تیرے پاس نہ ہوں۔ اور شرمندگی سے تو ان سے اعراض کرنا چاہیے۔ پناہ بھر رکھتے ہوئے اپنی غریبت بھی نہ ظاہر نہ چاہتا ہوا اور اپنی رب تعالیٰ کی اُسی رحمت و برکت نصیب دوسرے کے چاہئے اور سننے کے انتظار میں اس کا امید لگائے ہوئے ہو جو پہلے کبھی تیرے پاس تھی اور تو سخاوتیں بخششیں خیرات و صدقات میں مشہور تھا اور اسی شہرت کی بنا پر وہ دوزخ و نزدیک سے سامنے تیرے پاس آتے ہیں تو بت نگ دن افسوس اور شرمندگی سے اپنی غریبت کا اظہار کرتے کہ بلکہ غل غم۔ ایسے سامنے اور عاجزوں سے بہت ہی محنت و شفقت پیدا اور دلجوئی سے جیسی نرم اور حرمہ افزائی کی لنگھو باتیں فرمائیے یا آئندہ کے لیے رب تعالیٰ کے پھروسے پر وہ فرما دے تاکہ تیری تسلی و میزبانی باتوں سے اس پریشان حال کی دہلوی ہو۔ اور جب تک کہ اللہ تعالیٰ نعمتوں و دولتوں سے امیر اور رئیس بنادے اور تم کو زکوٰۃ صدقات خیرات کے علاوہ اہل حق کے وہ حقوق دینے پڑیں جو رب تعالیٰ نے ان کے لئے کا حکم فرمایا ہے تو لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً۔ نہ کبھی کسی بھیلی سے اپنے ہاتھوں کو اپنے گلے کا حلق بنا کر دولت پر اور حقوق اہلہاد پر قبضہ کر لے اور دوسرے و تہذیب سے ہاتھ کو اتار کھول دے کہ ہر جتنی بری۔ تماشوں۔ قیاسیوں میں بیابلا سوچے بکھے ہر جھوٹے پتے کو دیکھتا تھا اور خون پسینے کی طالع دولت بیا د کرتا پھرے اور پھر خالی ہاتھ جھاڑ کر دنیا داروں کے سامنے ناام۔ شرمندہ محتاج ہو کر لوگوں کی ملائیں لہنے بڑیاں دے رہی بھلی باتیں سننے کے لیے سب کے سامنے پڑا رہا ہے۔ اور غصہ و خمد سب مفسس شل تھکے ماندے کے پٹھا غیروں کا من نہ لگتا رہا ہے اور حیات دنیوی کے کلل و زوال کے سفر میں پیچھے رہ جائے منزل عروج و ترقی تک نہ پہنچ سکے۔ کامیاب نہ رہا کہ وہ ہے کہ جب ہمدی دولت کو فروغ کرنے لگتا ہے تو دوسرے اس کا تابہ نہ تہذیر۔ نہ اقبہ کرتا ہے نہ بخشی۔ وہ اپنی دنیا داری میں بھی اندر و دل کی بتائی ہوئی پستی پراری اور بہترین تعلیم کے ذریعے اقوام عالم کے سامنے ہر اقبہ سے عاجز رہے میں با عزت و وقار سے قوم ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ غفلت و خود جس سے یہ تشدد و غفلت و غفلت

جو ہے مجازاً ساتھ معنی میں مستقل ہے۔ نام اہل تھکا ہونا۔ مہربانا۔ پیچھے رہ جانا۔ محتاج ہونا۔
 کسی غیر کا اسرائیلنا۔ غریب ہو جانا۔ یہاں ان ہی معنی میں آیا ہے اگر مہربان ہو۔ اِنَّ رَبَّنَا يَنْسُوْهُ
 الْوَيْلَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ عَلِيْمًا ذَوِيْ فَضْلٍ كَثِيْرًا ۝۱۰ وَذَرِكُوْهُ حَتّٰى تَمْلَاقَ نَعُوْ
 سَ رَبُّكُمْ ۝۱۱ اِنَّا كُنَّا اَبْرَارًا ۝۱۲ فَطَاعُوْا كُفْرًا ۝۱۳ اِسْمَ رَبِّكُمْ ۝۱۴ اِسْمَ رَبِّكُمْ ۝۱۵ اِسْمَ رَبِّكُمْ ۝۱۶
 اپنے بندوں کو آپ کھٹکتیوں کو اپنے قرآن مجید آپ کے عمل و فرمان کو اور سیرت کے قریب سے اپنا قیامت
 زندگی اور بعثت وقت گردانے کے بہتری معنوی شاندار باوقار طریقے بتا دیئے ہم نے ہی دنیا میں
 کچھ بندوں کو دینے والا اور کچھ بندوں کو حالات یا فطرت یا حادث کے لحاظ سے لینے والا بنایا۔ لیکن
 کوئی شخص بھی خواہ وہ کتنا ہی امیر ہو اور سنی داتا ہو یا کتنا ہی غریب محتاج فقیر ہو نہ کسی کو دے کر
 دولت مند بنا سکتا ہے نہ کسی سے ملگ کر چھین کر لوٹ کر اس کو غریب بنا سکتا ہے۔ اس لیے
 کہ بیشک آپ کہہ اپنے بندوں میں سے جس کا چاہتا ہے نفع بے حساب بے شمار لگا دو فرما دیتا ہے
 اور جس کا پکا جاتا ہے بے حد تنگ نفع دیتا ہے اور یہ رب تعالیٰ کی بخشنی یا خلعت نہیں جیسا کہ اکثر
 اقبال نے گمراہی کا نتیجہ بنالیا۔ لکھتا ہے نہ

مستند سے ملے پیارے کو شہر
 بخشنی ہے یہ شافی نہیں ہے

اور ایک باہمی میں لکھتا ہے۔

مرید فاقہ سے گفت با شیخ
 کہ یزدان دلو عالی ماخبر نیست
 بہا نزدیک تر از شدہ دگ باست
 و لیکن از شکم نزدیک تر نیست

از پیام مشرق۔ اس کا ترجمہ ملکہ فوقی الہ آبادی نے اس طرح کیا ہے۔ مرید فاقہ کش بولا کہ اسے شیخ۔ خدا کو
 کچھ مدد کی کب خبر ہے۔ وہ شہ زنگ سے تو ہے نزدیک ماما۔ مگر دیر سے تو دور تر ہے (معنا اللہ)
 کہتے۔ گستاخانہ نظر ہے اور اس آیت کریمہ کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ بخشنی بخشنی۔ خلعت۔ دے دے خبری
 جیسے تمام محبوب سے پاک ہے۔ کیونکہ بیشک وہ رب تعالیٰ ازل سے بندگان اپنے تمام بندوں کے پر حال
 ہر کیفیت ہر معلول سے خبر رکھنے والا ہے اور ہر بندے کی ہر حرکت کو جاننے والا دیکھنے والا ہے۔
 نے ہی عیب کریم علی اللہ علیہ وسلم آپ سے رب تعالیٰ کو جانتے پہچانتے ہیں۔ رب وہ ہے جو اپنے

کو تھیں کہ تو گویا تم نے اللہ تعالیٰ پر بدگمانی کی جو امر کفر ہے۔ وہ گمراہ نے بیٹوں کی غیرت کی وجہ سے
 قتل و کشت کی توقع نہ جہان میں محروم کاری کی جو امر کفر ہے یہی صورت اس لیے حرام ہے کہ
 اس قدر کی تعظیم کے خلاف ہے۔ دوسری صورت کا قتل، اس لیے حرام ہے کہ شفقت و درگزر کے خوف
 سے۔ بیٹی کو ہمیشہ سے کمزوری کی نشانی سمجھا جائے گا کہ بیٹیاں اللہ کریم کی رحمت بھرتی ہیں۔ یہ اس قدر
 گھٹن بڑا معیہ حسن ہے اس نسبت پر کہ تمام مادی و دنیوی و دوسرے عالم کائنات کی شان و عزت و بیان
 قرآن کریم کے ساتھ حقوق کی بنیاد پر حفاظت فرمادی۔ لہذا صورتوں کو بھی چاہیے کہ اسلام کا احسان
 بنائیں اور اس نسبت ہی سے جاسے میں ہیں اس لیے جائز مقام پر ہی ٹھہری رہیں۔

فائدے منہل فائدہ - ہاں بچکل دے آوی کو پی اور اپنی اولاد کی ضروریات کا خیال رکھتے ہوئے ضروری ہے تاکہ حقوق اجداد صحیح طرح سے ادا ہو سکے۔ یہی خیریت و صفات کا مکان ضروریات کے عہد ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام جن کے دین میں صرف شریعت ہی تھی وہ اپنی ضروریات کو پورا کر کے بھی ہوا مال خیرات کہتے تھے لیکن آگے کے کائنات میں اللہ علیہ وسلم جو کہ شریعت، عرفہ و تحقیقت کے رسول کریم تھے، وہ ضرورت کی چیز بھی مانگنے دے کو دیدیتے تھے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے ایک دفعہ ایک اُس صحابہ نے گھنٹے پر وہ قیص بھی تیار کر دیدی تھی جو پک بھر پرہی تھی اس کے علاوہ کوئی گڑہ آپ کے پاس نہ تھا اور مجبور ہو کر گھر میں تشریف فرما رہے تھے یہاں تک نماز کے وقت ایک صحابی نے سنا تو پی پورا حاضر بارگاہی کو تو آپ اندر ہو کر مسجد میں نماز کے لیے تشریف لائے یہ صحابہ بہت نفاری تھیں جن کی ایک بیہودہ عورت سے عداوت موسوی پر بات اور بی محمی و بیہودہ بچی پک علیہ السلام سے سنو تو دیکھ کر حیران ہو گئی تھی یہ عداوت بنی کریم علیہ السلام میر و دم فانی رسول حضرت کے لیے جائز ہے جس طرح حیدر علی بکڑے تمام مال خیرات کرنا ثابت ہے۔ لیکن دیگر مال شریعت حضرت و عہد کے لیے منہ ہے یہ فائدہ دلا بخدا بدست معذرتہ کے شرمی و جونی کھ سے حاصل ہو۔

دوسرا قافلہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی بات اور طریقے پر لڑنے میں تو وہ کدہ بنگانی بھی نہ کرنی چاہیے ورنہ کفر کا اندیشہ ہے یہ قافلہ بظہیر بغیر غریبوں سے ملے گا۔ تیسرا قافلہ۔ کمان بھریت میں سب ورد و حقوق پرورش میں برابر ہے۔ کوئی بھی باپ کسی نکاح کی وجہ سے غریب نہیں ہو سکتے یہ قافلہ۔

عبدالغنی بن عبدالمطلب نے اپنے والد سے کہا کہ:

احکام القرآن

ان آیتوں کے لیے چند فقہی مسائل مشتبہ ہوتے ہیں۔

۱۔ **مسئلہ**۔ کسی میں سائل اور مانگنے والے کو جھوٹا منع ہے اگرچہ وہ پیشہ درجہ دار ہی ہو۔ نرمی سے سمجھا ناپا بیٹھ۔ یہ مسئلہ کوکا فیفسوس ہے۔
 ۲۔ **مسئلہ**۔ تمام اولاد کو پردہ شش میں برابر دینا واجب ہے دیوی کسی کی کسی پر کوئی فضیلت نہیں۔ میرٹ میں جو بیٹے کو دو گنا حقتہ ملتا ہے وہ اس لیے کہ بیٹے پر والدین کی اور بہت اہل قربت کی مالی خدمت فرض ہے اس کے بدلے اور تعاون کی وجہ سے زیادہ وراثت کی بنا پر بیٹا اس لیے کہ بیٹے نے باپ کے بعد خود اپنے والد کی جگہ اور اوقات منجھلتے ہوئے اپنے سروں پر کھڑا کھنڈ ہے۔ یہ اہم ذمہ داریاں بھی پرانہ نام نہیں۔

یہ مسئلہ برقعہ کشوں یا عیال کرنا یا نطفہ مانع کرنا یا حمل کا بے جان و متعذر معلقہ و
مضغہ گرنایا کسی بچہ کی بنا پر عورت یا مرد آپس کی مرضی اور مشورے سے حمل نہ ٹھیکے کے متعذر نہ
نہ بندی کو لیں قریہ بالکل جائز ہے عزال کی صورت میں احادیث پاک سے اس کا جو ثبوت ثابت ہے
جب کہ خشیت اطلاق یا شرم و تمسیت جہلانہ کی بنا پر نہ ہو کسی خطرناک یہ جلدی وغیرہ کی وجہ سے
ہو۔ یہ مسئلہ (اَعْتَلُوا اَوْ ذَكُّوا) سے مستفیظ ہو۔ نطفہ یا حمل معلقہ اور مضغہ (اور متعذر)
وغیرہ اولہ نہیں ہے اور نہ ہی بے جان حمل کو گناہ قتل ہے بلکہ البتہ جب حمل میں کھل جان پڑ
جائے تب یہ اولاد ہے۔ اور اس کو پیٹ سے نکلنے تکو نقل ہے۔۔۔ سی طرح بعد ولادت کسی
درست ہلاک کرنا بھی قتل اولاد ہے۔

اعتراضات

یہاں جینا اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پیش از آن عرض - میں فرمایا کہ رَزَقُكُمْ وَ تَاكُمُ - مذق دینے میں ہے
اولاد کو ذکر کیا پھر والدین کا - یعنی سورۃ نعام آیت ۱۵۲ میں فرمایا نَحْنُ رَزَقْکُمْ وَآبَاءَکُمْ . وہاں
والدین کا ذکر ہے سورۃ نعام میں اس کی وجہ -

جواب :- یہاں اُن لوگوں کا ذکر ہے جو حق الوداد ایمان لیکن ان کو غریب ہونے کا خطرہ ہے مگر اولاد
 پوچھائیں گے تو غریب ہو جائیں گے اس لیے پہلے اولاد کے رزق کا ذکر ہوا کہ تم بے فکر ہو تمہارا رزق دے گئے
 گے۔ خواہ کتنی ہی افراط تمہاری پرورش میں ہو جائے ہم ہی اُن کو رزق دیں گے ان کی قسمت اُن کے
 ساتھ ہوگی۔ ویرہ رزق جو تمہارے پاس ہے وہ بھی درحقیقت تمہارے ہی تم کو دیا ہے تمہاری یک
 حیثیت سے کہ دو حصے سکوا اور اہل اس آیت میں اُن کوں کا ذکر ہے جو غریب میں اور موجودہ غربت

ان روئے جمادات شریعت و طریقت اور دواست کی توفیق کا ذوق اور جن دوسرے روحانی قدرات
عبادت کی شیرینیں سب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ بیشک وہ قانونین و احادیثین و علمین و متقیین
بندوں کو چلی طرح، بصیر، دیکھنے والا ہے اور ہر حال و محل کی خبر رکھنے والا ہے۔ اسے زاد معرفت میں
نبوت و تنہائی کے دم رکھنے والا اپنی شہوت و لذت کی خواہشات و لالہ کو قطع و برید کر کے نکل نہ
کر دیکھ کر کثرت میں غل پرستے کے خوف سے۔ ہر نیکی اور دینی کارنامہ ان کو بھی دیں گے اور کمال بھی
بیشک سونی و عارفانہ بننے کے لیے ان جسمانی قوتوں کو مائع کر کے بیکار کرنا اور تہ تن سل، غیو کوئی
دین، صرف خیالات و عبادت کو درست کرنے کی نیت سے۔ بہت بڑی غلطی گناہ کبیرہ اور
بے فائدہ کام ہے۔ لہذا اگر عبادت سے بڑی دوست ہے جو انسان اپنے کو بہتر سمجھتا ہے وہ
اپنی عبادت کو برباد کرنا ہے اس لیے کہ خود کو بہتر سمجھنا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر
کوئی گناہ نہیں خوراک کا بدبھجی ہے۔ آدمی چار قسم کی باتیں کرتا ہے۔
۱۔ نقصان کی عتد فصول عتد مفید ہے۔ بیکار و آقاہ کائنات علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے
لگاہ اُس کی زبان میں پوسیدہ ہیں، ہر سب سے زیادہ نیکیاں خاموشی میں ہیں۔ آدمی میں جتنی زیادہ
شہوت ہوگی اور وہ اُس کو جس قدر زیادہ مطلوب کرے گا، اسی کو ثواب ملے گا۔ اور سوک کی
منز میں انسان ہوتی جائیں گی۔ انسان پر سب سے زیادہ غیر شہوت کا ہوتا ہے۔ ثواب سب کو
ہوتا ہے جو خدا کے لیے شہوت اور گناہ چھوڑے۔ اللہ کا سب سے بڑا عطا کردہ نعمت ہے اور
دانی و مقصدی یہ ہے کہ انسان میں قوتِ علم سب سے زیادہ ہوتا کہ انسان خود ہی نیکی بری میں فرق کر سکے۔
نااہل ہے جو اپنی شہوتی قوت سے گھر کر اس کو ناکر سے بلکہ درست کرے۔

وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنٰۤی اِنَّہٗ كَانَ فَاَحِشَہٗ وَّ

اور "قریب جاؤ تم نے بیشک وہ ہے بہت بڑی بے خبرتی اور
دیکھاری کے "سب سے زیادہ بیشک وہ بے چین ہے اللہ

سَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

بُرائی طریقہ - اور نہ قتل کرو تم کسی اُس جان کو کہ

بہت ہی بری ماں اور کوئی جان جس کی

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا

حرام کیا اللہ نے جس کو مگر قانون حق سے اور نہ جو قتل کیا گیا ظلم سے

حرم اللہ نے رکھی ہے ناحق نہ مارو اور جو ناحق مارا جائے

فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطٰنًا فَلَا يُسْرِفُ

تو بیشک بنایا ہم نے اُس کے وارث کے قانون حق پس نہ زیادتی جائے

تو بیشک ہم نے اُس کے وارث کو کتاب دی ہے تو وہ قتل میں نہ سے

فِي الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَنصُورًا ۝ وَلَا

درست میں قاتل کے قتل - کیونکہ ہوا وہ فانی مَدفون ہوا - اور نہ

بڑے ضرور اُس کی مدد ہوتی ہے - اور یتیم کے

تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالتَّيِّبِ ۚ هِيَ

قریب جاؤ یتیم کے مال کے مگر اُس طریقے سے جو

مال کے پاس نہ جاؤ مگر اُس راہ سے جو سب سے

اَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ اَشَدَّ لَا وَافُوا

بہت حد تک کرنے والی ہو۔ یہاں تک کہ پہنچے ہلکے سبب لڑی کو اپنی اور پروردگار کو

جلی سے یہاں تک کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچے اور چھوڑے

بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿۳۳﴾

دعہ کے کیونکہ وعدہ ہوگا عہد میں پورا ہوا۔
پورا کرو بیشک عہد سے سوال ہوتا ہے۔

تعلق اپنی آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند عہد تعلق ہے۔
۱۔ پہلی آیت میں غزوت کے خوف سے اپنی حلال اولاد کو ماننے سے روکنے کا حکم دیا جارہا تھا۔ سب ان آیات میں اس بے غزوتی کے گناہ سے بچنے کا حکم دیا جارہا ہے جس گناہ سے وفادار ملای نہیں رہتی حرامی ہو جاتی ہے۔ اور ساری عمر لوگوں کی زبان سے اس کو ذلت کے دھم بھانے پڑتے ہیں جس کی وجہ سے معاشرے میں وہ عزتی بیکار بننے بڑھ چلے تک بے موت کے قتل ہو جاتا ہے۔
۲۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ناحق اور ظلماً قتل سے روکا گیا تھا۔ سب ان آیات میں شرعی جرم کو شرعی جرم کی شرعی پابندیوں سے مدد ملنے کی اجازت کا ذکر فرمایا جارہا ہے تاکہ تعلق پہلی آیت میں فریاد کی جگہ ہر شخص کو شرعاً قتل نہ ہو دیتا ہے سب ان آیات میں بتایا جارہا ہے کہ کسی کے رزق کو غاص کر دینے کے رزق کو نہ کھاؤ۔

شان نزول۔ روایت مشہورہ میں ہے کہ کفار عرب غزوت اور شرم کی وجہ سے اپنی طرفوں کو زندہ بھڑو دیتے تھے۔ مگر نافرمانی سے شرم نہ کرتے تھے۔ ان کو این دونوں کاموں سے روکنے کے لیے اس آیتیں نازل ہوئیں از آیت علیہما علیہما جس میں قتل اولاد۔ زنا۔ تکرار عام۔ مقتول کے قتل کی زیادتی اور عظیم شہرہ ہونے والوں کے مل کھسنے و مدد کر پورا نہ کرنے انکے دل بانی کان وغیرہ معافی کی کسر کھینچوں سے روکا گیا۔ گویا دس آیتوں میں دس کاموں سے روکا گیا۔

تفسیر نوری لَا تَعْرَبُوا الْمَرْفِیَّ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَوَسَاءً سَبِيلاً وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ. وَمَنْ قَتَلَ مَقْصُومًا يَفْعَلْ جَعَلْنَا بُولِهِمْ سُلْطَانًا فَادْرَأْهُ يَشْرَفُ فِي الْقَتْلِ. إِنَّهُ كَانَ مُنْصَوِّرًا. . . اؤا میرجلہ۔ لَا تَقْتُلُوا. باب نکر کا فعل ہی میڈ معی ذکر حاضر انتم اس کا فاعل مرجع عام مسلمان یہ نہی کسی خاص گروہ کے لیے نہیں بلکہ مافیہ امت میں تائید کے لیے ہے اسی طرح اکثر اہام وزاری اگرچہ داند حاضر ہی کا میڈ جو جی یہ تفسیروں نے بعض لازمی داند حاضر کو مرجع نہی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بنایا وہ گواہ ہیں۔ "الف لام منی ہے زنی۔ رنی" سے بناتے

ایک قول اسم مفعول کا ہے اور ایک قول میں باب مفاعلہ کا دوسرا مفعول ہے بروذن قنّان وہ اصل تھا
 زنائی۔ کیونکہ بیکاری دونوں حرف سے ہوتی ہے یعنی غیر ملکہ و عورت سے قبل میں بیکاری کرنا مرکب
 نحوی میں مفعول ہے۔ ان حرف تحقیق و ضمیر اس کا اسم گان فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب ناقصہ
 پر مشیدہ و اسم ہے جس کا مرجع زنی ہے فاعلہ اسم فاعل فوٹ ہے مگر یہاں جاہد ہے۔ چونکہ ملکہ مفرط ہے
 یعنی سخت برائی۔ بے خبری۔ بدعت ہے۔ مگر معرفت باہم ہوتی اکثر زنی ہی مراد ہوتا ہے۔
 مگر یہاں معرفت نہیں ہو سکتی تھا کیونکہ نفی زنا پہلے آگیا۔ بحالیت نصب ہے خبر کان ہے وہ جملہ غیر
 ناقصہ ہر مفعول علیہ۔ واو عاطفہ سادہ فعل ذم یعنی واحد مذکر غائب ضمیر اس میں مستتر ہے
 وہ غفوس یا ذم غیر ہے بنیلا۔ اسم صفت مشبہ یا مصد ہے بحالیت نصب ہے تیسرے
 جملہ غیر ہر مفعول ہوا۔ سب مفعول کر خبر ہوئی لان کی وہ جملہ سیمہ ہو گیا واو ابتداء۔
 لا تفتنوا۔ باب نصر کا فعل نہی صیغہ جمع مذکر حاضر فاعل سے مشتق ہے یعنی جان سے نہ ڈالنا۔ انتم
 ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ الف لام تنہی۔ نفس اسم مفرد جاہد۔ یعنی انسان۔ آتی اسم موصول واحد مؤنث
 مطلق جس کا مفعول فوٹ ہے اس لیے آتی فوٹ آؤ۔ حرف۔ باب تفسیل کا ماضی مطلق ماضی ہے
 تحریر یعنی سخت ناجائز منوع حرف سے نہایت یعنی نہ کرنا لوکا۔ منع کرنا۔ منع ہونا۔ انشاء اس کا
 فاعل۔ انا حرف استعلاء یعنی بکن لغو ہے مطلق صرف استدراک کے لیے۔ ب جملہ بیہدف۔ الف لام
 جملہ فاربی ماضی اسم مفرد جاہد مشترک ہے بہت معنی میں یہاں مراد استحقاق ہے یعنی وہ کسی جرم کی بنا پر
 قانوناً قتل کے قابل ہو قتل کا مسموع ہو۔ مجرور ہے ب سے متعلق ہے فوٹ کا مطلب ہے کہ اس جرم
 پر کیا اندیشہ لیکن اس جرم کا قتل حق کی وجہ سے حرم نہ کیا۔ یا متعلق لا تفتنوا کا تو یہ الا استعلاء مطلق ہے
 نفس مشتق منہ ہے۔ اور بعد الا تفتنوا پر مشیدہ ہے۔ اور اس کا متعلق ہو کر پھر مشتق تنہی ہے۔
 لا تفتنوا سے۔ واو ابتداء۔ غن اسم موصول شرطیہ۔ تفتن۔ فعل ماضی مطلق مجہول ضمیر مستتر باب
 فاعل کا مرجع ہے غن۔ تفتنوا۔ اسم مفعول واحد مذکر علم سے مشتق ہے یعنی ناحق۔ بحالیت نصب
 ہے نائب فاعل کا۔ جملہ غیر ہر مفعول ہوئی ف جزائیہ تقدیر جملنا، معی قریب جمع عطف تفتن سے نہایت
 یعنی مقرر کرنا۔ قائل ساری کرنا۔ لام جائزہ تفعیل کا وائی۔ اسم مفرد جاہد یعنی وارث۔ قریبی رشتے دار۔ وغیرہ
 واحد مذکر غائب مرجع ہے غن۔ مضاف یہ وہی کا مرکب اضافی مجرور متعلق ہے جملنا کا مشتق نا۔
 بروذن قنّان اسم بلفظ ہے الف لون زائد میں مصروف ہے کیونکہ ایک ہی سبب ہے علیت موجود نہیں
 یعنی قانون۔ اس کا مفعول اس پر و شام کے لیے ہوئے رہا جو بہت اچھا نصف اور تان ساڑھو۔

مشترک ہے کثیر معنی میں مفعولہ قد جفت کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزو شرط جزا مل کر جملہ تشریحی ہو۔
ف عرب زائد تعلیل یا فقط تفسیر۔ لکن نثر ف۔ باب افعال کا فعل بھی وہ جملہ غائب نحو منیر واحد مذکر
غائب مرجع ہے مگر عوی ذہنی معنی کوئی۔ مصدر ہے نثر نثر سے بنا ہے بمعنی مد سے بڑھنا۔
کافون توڑنا۔ لغز خرپی کن۔ یہاں پیسے دو معنی ان سب میں۔ فی بدوۃ غریبہ مکانہ لغز بدو۔ استقری
قبل مصدر بمعنی قفل کرنا ہے بمعنی تاؤنا۔ جار مجرور متعلق ہے لکن نثر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر کمل ہو۔
یا جنس ہے قد جفت کی اور یہ اس کا مفعول۔ وہ مل کر جملہ تعلیل ہوا۔ ان حرف مشبہہ منیر واحد مذکر تخرج
ہے مفعول اسم ثانی ہے کان ناقص نحو یوسفیدہ اس کا اسم۔ منصرف اسم مفعول واحد مذکر۔ بمعنی ہدیکہ ہو
خبر ہے کان کی۔ وہ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے کان کی وہ جملہ سیر خبر ہو کر کمل ہو۔

وَلَا تَقْرَبُوا أَمْوَالَهُمْ لِنَسْبَةٍ زَلَّتْ بِهَا حَقٌّ حَقٌّ بَعْدَ سَدٍّ وَوَقُوبًا لِّعَذَابٍ بِإِنَّ الْعَمَلُ كَانَ مُنْشُورًا
وہ سیر جملہ۔ لا تقربوا۔ فعل بھی قرابت سے بنا ہے بمعنی قریب جانا۔ نزدیک ہونا بہر حال متعدی ہے جملہ
نظم مستر فاعل ہے۔ نال۔ اسم مفرد جامہ یعنی لغوی جھکاؤ۔ نزل سے بنا ہے جھکی۔ ٹیڑھا ہونا۔ جفت
کن۔ اس سے ہے نال مرد ہے دولت۔ یا ہر قسمی چیز مال ہے۔ خود تصور ہی قیمت ہو نہ ہو۔
اس کی پوری تحقیق ہم اسے فتاویٰ اصحاب اجلہ اول اور کتب فقہ میں مرقوم ہے۔ دولت کو مال یا اس
یے کہ جاتا ہے کہ ہر انسان کی طرف جھکتا ہے۔ یا لینے کے لیے یا دینے کے لیے۔ اور محبت بھی
کہتا ہے۔ یا اس لیے کہ دولت دنیا میں فطرتاً ہی مال یعنی زوال اور فنا ہے۔ یا اس لیے کہ دولت دنیا
بہر وقت ادھر دھر جکتی رہتی ہے۔ معاف ہے۔ معاف نام جسی تینیم۔ منصب جبر بانٹنے کے لیے
خوفی تر ہے ایک۔ مجازی معنی میں شست عاجز۔ کمزور۔ شتم سے بنا ہے۔ بمعنی یکساں ہونا۔
شست ہونا وغیرہ۔ معاف میں باپ کے فوت ہونے کے بعد ناپا لدا اولاد کو تہیم کہ جاتا ہے۔ وہی
یہاں مراد ہے نثر میں تہیم وہ ہے جو کسی میں علیحدہ ہو اکیلا ہو اس کو ذریعہ تہیم کہ جاتا ہے جانور کا
چوہا بچہ و تہیم ہوتا ہے جس کی شیر خوارگی میں ماں مر جسنے۔ معاف برستے عرب ان فی مفعول بہ
ہے ناقص خبر کا راء حرف متشابه مغزغ۔ کیونکہ مشتق مینہ۔ در مشتق دونوں مخدوف ہیں۔ در اصل
اس طرح علت تھی لَا تَقْرَبُوا أَمْوَالَهُمْ لِنَسْبَةٍ زَلَّتْ بِهَا حَقٌّ حَقٌّ بَعْدَ سَدٍّ وَوَقُوبًا لِّعَذَابٍ بِإِنَّ الْعَمَلُ كَانَ مُنْشُورًا
ہے۔ اتنی زعم موصول غرض اس لیے کہ مال مخدوف سے مراد خلعت ہے (عریقہ) جی منیر بدتہ
موضوع منقول واحد مؤنث اس لیے کہ مملہ ہے اتنی غرض کا مفعول اسم تثنیہ مذکر بمعنی بہت سی خجائیر
مذکر اس لیے ہے کہ وقت مل اور زیادتی کی کثرت کا اظہار مقصود ہے۔ بمعنی بہت۔ فی خبر بدتہ ہے۔

جہد سیرہ ہو کر صد ہو احوال جہد جہد ہے پوشیدہ اقویٰ کمر کے وہ جہد فعلیہ ہو کر مطلوب مصلحت
نئی شریعت عطف معنی بی ان غایت اشتغال کے لیے یعنی یہی ہے طریقے قریب جانے کی بھی مدار مدت
ہے بلیغ فعل معنی سے باب تفرک - میضہ واحد ذکر غائب بحالت فتح ہے حتی کے پوشیدہ ان باب
کی وجہ سے بلیغ سے بنا ہے - پہنچنا نحو ضمیر پوشیدہ اس کا قابل ہے جس کا مرجع قیوم ہے شد
باب خبر کے باوجود شد ذمن معنی تکلیف سے بنا ہے - یہ لفظ انتہائی دشوار ہے ترکیب بھی اشتقاق
و کیفیت میں ہی - ترکیب اس طرح کہ جمع فیض نہیں کی جا سکتا کہ یہ مفعول ہے یا مفعول فیہ ہے یا حل -
ہم نے مفعول بہ بنا دیا ہے - اشتقاق اس لیے کہ غلط و ثبات کے اس کے واسطے میں پانچ قول ہیں -

۱۔ مطلق و زمان واحد ہے - مثلاً یہ جمع ہے لفظاً بھی اور معنا بھی گھر اس کا واحد نہیں ہوتا - جیسے
ابریل - مذکور کہ جمع تو ہیں مگر واحد تثنیہ نہیں خیال ہے کہ تثنیہ خاص ہے و حد سے جس لفظ کا واحد
ہوتا ہے اس کا تثنیہ ہوتا ہے مثلاً یہ جمع ہے اور اس کا واحد شد ہے - لفظاً ہے اشد یعنی کثرت
جمع کثرت مثلاً یہ جمع تثنیہ کی ہے مثلاً یہ جمع ہے شد ہے - بیت نوع کی جمع انعم - ہم نے بھی کوسیر
کی - کثرت میں اس طرح کہ کثرت کو اشد کیا جائے اس میں سات قول ہیں -

۲۔ عام مضمون کے نزدیک کثرت سال سے پالیسی سال تک مثلاً بلوغت کی ابتدا تقریباً بارہوا چودہ سال
مثلاً اٹھارہ سال - مثلاً بیس سال سے بیس سال - پالیسی سے شروع ہوتی ہے مثلاً ستر
سال - یہ لفظ معنی میں مختلف فیہ ہے -

۳۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے - زور جوانی - مثلاً بعض کے نزدیک معنی ہے نوجوانی - مثلاً قوت عقل
مثلاً تیرہ دہری کا کھڑ - مثلاً شعور - مثلاً فراست طبعی - مثلاً شرافت - غرض کہ یہ لفظ جم نحو میں مشابہ
سے ہے - بلیغ جہد فعلیہ ہو کر معطوف ہو - ضمیر معطوف الیہ کا مرجع قیوم ہے - ال معطوف علیہ اپنے
معطوف سے کرکشتی ہوا - لا تفسر ہوا کا وہ جہد فعلیہ استعنائہ ہو گیا - واو سرچلہ - او تو -

باب انحال کا امر مانع معروف جمع ذکر - تنہم ضمیر مستر پوشیدہ اس کا مصدر ہے انشاء یعنی پورا
کرنا - کوئی لیف مغروق سے بنا ہے - یعنی پورا ہونا - ب جہد تہدہ کی اقسام ستقراتی غنہ تمدنی
سم مغزوبہ یعنی وعدہ - بد جہد مطلق ہے او تو - وہ جہد فعلیہ ہو گیا - بن حرف تحقیق اجند اس کا
سم - کوئی فعل ماضی ناقص نحو مستر اس کا اسم البنا معروف ہے - مستور - اسم مفعول ہے باب
فتح کا میضہ واحد ذکر - مثل سے بنا ہے ہنوز الیہ ہے - تو حسب پر پوچھا ہوا - نایاب مستقبل ہے
کن کی خبر ہے اس سے منسوب ہے - بلغیر ناقص ہو کر خبر ہوئی کن کی اور وہ جہد سیرہ خبر ہو گیا -

تفسیر عالم

وَلَا يَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا يَسَمِعُوهُ دُرَّةً أَوْ مِثْقَالًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ لَا يَمُوتُ وَلَا يَنُوبُ أَلَمْ يَسْأَلُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

يُسْـَٔفُ فِي الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَنصُورًا۔ اور اسے حیاتِ دنیا میں عزت و آبرو ال اولہ و گھربار اور شاعر سے ملی اور سچا شرفِ قائمہ مقام و مرتبہ چاہنے والو۔ والدین اہل اولاد کے ساجد بیان کردہ حقوق سے حکم کے بعد یہ حکم اور قانون الیہ بھی تسلیم کر دے کہ زنی کے قریب بھی نہ جاؤ بیشک وہ زناہ اس کے اسباب و سبب بگڑتی رہے انسان کو مرد و عورت کو کوڑیل اور بے حیا ہے غیرت بنانے والا ہے۔ اور دنیا و آخرت، موت و حیات قبر و عرش میں برابر منجھے۔ اس طرح کہ چند منٹ کی لذت شہوانیہ شیطانیہ کے لیے ہر ماخذاں اور برائیاں پر ہمارا دنا ہے۔

۱۔ نسب خراب ہے۔ اولاد سلامتی کے خلاف جو امراتی جملہ شتم و مسہ پر ہے حرامی اولاد کی چارسل
ملک جنت میں نہیں پاسکتی اگر نیک ہو تو عارف میں رکھا جائے گا عک و داشت تباہ ہے قوم پرہیز
۲۔ اولاد میں ہے غیرتی ہے۔ بزدلی ہے۔ بے باکی ہے۔ عینی گستاخی ہے۔ بہت عیس کی خطرناک
بہاریاں زنا کاری سے رہا ہوئی ہیں۔ عک و خواست ۳۔ حرامی اولاد کبھی ولی اللہ نہیں بن سکتی۔

۱۳۔ حری کی دامت جائز نہیں ۱۴۔ حکم کافر نہیں مگر عورت کی عظمت تباہ نہ زانی۔
 ۱۵۔ غریب اور ان کی تاجرانہ اولاد کے چہرے کافر و روفی نہیں ہوتے ۱۶۔ ولدہ جو نہ کا مقدمہ سرشتہ ذیل
 ہو جاتا ہے ۱۷۔ بی بی جو نہ کے پاکیزہ عظمت برباد نہ مقدمہ عورت بزاری چیز بن جاتی ہے۔
 ۱۸۔ سیرت و عادات تباہ ہو جاتے ہیں ۱۹۔ کردار و عمل کا حسن برباد نہ مصمت غم نہ پوری
 سے محرومی ۲۰۔ معاشرے میں کبھی عزت نہیں ہو سکتی ۲۱۔ قدرتی ذلت و سستی حاصل ہوتی ہے۔

۱۴۰ زنا کاری سے ملائے میں قنڈہ و فساد برپا دی برستی ہے توں عام ہوتا ہے ۱۴۱ جن نذیبت بہاد
ہو جاتا ہے ۱۴۲ انھیں زنجیر کی ٹھنڈی بہار اڑ جاتی ہے ۱۴۳ کسی کی مال ہیں۔ چٹی کے فتنے
رشتے کو ذیل کروا جاتا ہے۔ ۱۴۴ مھر بار اور گھڑی اور طاق دوی پاکیزہ ماحول برباد ہو جاتا ہے ۱۴۵ جانور
خسان کا فرق سمٹ جاتا ہے ۱۴۶ جگر کی تکی ۱۴۷ مرے وقت کھڑی نہیں ہوتا ۱۴۸ حدیث پاک میں
ہے کہ تین کام کرتے وقت یہاں تکب و قاب سے نکل جاتا ہے۔ شرٹ پوشی۔ چھڑی و گوتی۔ ۱۴۹
۱۵۰ انکا کے حرکت ۱۵۱ آخرت میں دولت کا مقابل ۱۵۲ زنا مقعدہ حیات کے خلاف ہے۔ اور صرف
شہوت رانی ہے۔ نکاح سے پوری زندگی جہنم اور دوزخ قائم ہے ۱۵۳ حدیث پاک میں ہے کہ کوہِ سید
تین شخص کا خون کنا جائز ہے۔ شاہی شہر زانی۔ پندہ بے رحم۔ مرندا و قاتل۔ جس دیکار سے تکی نہیں

پیدا ہوں وہی ہے سائر سیدنا۔ مفسرین کرم فرماتے ہیں کہ اصل زمانہ مرد عورت کی فرج داخلی کو نام ہے۔ لیکن کئی زمانہ مگر عساکا بھی ہے مثلاً آنکھ کا دنا شہوت سے دیکھنا۔ ہاتھ کا زنا پس دھم کا چھو۔ منہ کا زنا شہوت سے چوم۔ اسی طرح کان ناک دل مانتے پیروں کا بھی زنا ہے۔ زنا کے اسباب نہیں۔

عند بے پردہ عورتوں کا۔ جنہی لوگوں میں پنا پھرنا آئے۔ اجنبی سے خلوت میں بیٹھنا بلانا بلانا۔ سلام میں پوری عورت پردہ سے یعنی پورا جسم۔ چہرہ احوال۔ نکلے ہوئے بال بھی پردہ میں غرضی کہ ہر وہ شخص جس کو دیکھ کر شہوت پیدا ہوئی ہے اس کو پردہ کرنا عورت پر فرض ہے۔ عیسائیوں کا فحش لباس پہن کر اجنبی کے سامنے آنا۔ چھٹنے چٹنے اور روس و کنار کا رواج ڈالنا۔ عیسائی مخلوق تقسیم ہے۔ عمامہ اور ڈھانچے وغیرہ پر لیکن عیسائی گائے ناٹھ اور بیلے سارنگی سنانا عیسائی چست لباس پہننا عیسائی پورہ نگار عام محفلوں میں آنا عیسائی دکانوں میں کاروبار عورتوں کے ہاتھ میں دینا جب کہ غیر مرد بھی گاہک ہوں۔ شریعت میں اجنبی ہر وہ شخص ہے جس سے نکاح جائز ہو۔ میں کہتا ہوں کہ عیسائی وہ خطرناک زمانہ ہے کہ بہن بیٹی کو بھی اوباب سے بھی دور رہنا چاہیے۔ اگر ایک مکان میں تنہائی باپ بیٹی کی بھی منع ہے (انفیلہ لاند) زنا بھی چونکہ مثل قتل نسل و فاعلان کی تباہی ہے اس لیے قتل و لاد کے بعد حرام ہونے کے بعد زنا کی حرمت کا ذکر فرمایا گیا۔ اسے بند و عام مسلمانوں کو بھی قتل نہ کرو اور ان غیر مسلموں کو بھی قتل نہ کرو جن کا قتل اسلام نے منع فرمایا ہے۔ یعنی مفسرین فرماتے ہیں کہ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ۔ میں خود اپنی جان بھی قتل نہیں کروں اور آیت سے خود کشی کی حرمت بھی ثابت ہے۔ شریعت اسلامی میں معاشرے کا سب سے بڑا جرم قتل کرنا ہے۔ اسی لیے اس کی سزا قاتل کا قتل ہے۔ اس کی پابندی دہر میں۔

عند انسانیت اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اس لیے اس کی روح اور جسم کی حفاظت ہر شخص پر فرض ہے یہاں تک کہ طلاق و جنت پر بھی۔ عیسائی انسان عبادت کے لیے پیدا کیا گیا لہذا اس کو عبادت کی سب سے بڑی چیز ہے۔ گناہگار اور کافر کو بھی مہلت عرصی ہے کہ کسی وقت بھی وہ سچی توبہ کرے قتل یا خود کشی اس مہلت کو ختم کرنا ہے اس لیے عظیم ظلم ہے عیسائی قتل سے زمین میں فساد۔ فساد یا جہالت جنم لیتی ہے حکومت کی خلاف ورزی کی حالت اور دھڑا پیدا ہوتا ہے یہ سب چیزیں تو حرم میں اس لیے وہ کام عیب اور عیب اگر قتل بھی حرام ہوا عیسائی قتل سے بہت نقصان۔ کئی غلاموں کا ہے۔ قاتل اور مقتول کا۔ دینی اور مذہبی بھی اہل قتل سے روحانی نقصان بھی ہے کہ چونکہ انسان جسم و خون الہیہ کا مخزن ہے۔ عقل۔ علم۔ حفظ۔ تجربات و مشاہدات اس میں خزانے ہیں ایک قتل سے اس کے نقصان ہوتے اور نقصان کو حرام ہے لہذا قتل حرام ہوا۔ عیسائی قتل سے کئی پوری نسل کو ختم کر دیا جاتا ہے

جو دیا حدوت کے نقصان میں پرستیدہ ہے۔ لہذا۔ حرمہ اللہ۔ اکثر کریم یکم وغیرہ جس کو دل سے ہٹک چر دیں ہر شریعت میں حرام فرمایا۔ اور ان لوگوں کی عینوں کو بھی منہ سے بت دیا۔ یہ فیہ لایا اور قانون منع ہے۔ ان لہذا میں ان لوگوں نے ایسے جرم کر کے جن کی بنا پر وہ جرم و گنہ میں ایسے میں فہرہ کا عتق نہیں گئے تو ان کو دنیا سے فہم کرنا حق۔ اور چاہے کہ لازم و عرض ہے۔ حدیث پاک در وقت محمدی و کبریت سے پہنچ گئے ان لوگوں کو قتل کر دینا واجب ثابت ہے۔ مگر قتل کا جائز ہونا مادہ جرم کی وجہ سے ہے اس لیے اس کا ثبوت نزدیکی اور محکم ثبوت و معرف حکومت وقت کی دینے دہی ہے اس لیے یہ قتل کی سزا بھی حکومت ہی دے سکتی ہے۔

پہلے شخص جس کا قتل حکومت پر واجب ہے۔ قاتل۔ اس کا قتل کر دینا اس لیے واجب ہے تاکہ یہ پھر تہذیب کو قتل کرے قتل میں نفسیاتی لذت ہے۔ ایک دفعہ کوئی کسی کو قتل کر دے تو چہ میں کو قتل کرے کہ چاہتا۔ بتا ہے کہ قاتل کو دہرا دیا جائے تو کئی جگہ ان کو قتل کرنا ثابت ہے۔ لہذا اگر کسی کو قتل کرنا ہی واجب ہے جس کا تجویز ہے۔ جو ان کی حدت ملازمست حب پروری ہو جاتی ہے تو حکومت اس کو کوئی سے فیہ و کبریت۔ اس کے بعد ہی کسی نہ کسی بہانے سے مروی ہے۔ اور اس لیے ہمہ وقتوں کو دیکھا ہے کہ اگر وہ کبھی پناہ کا نہ ناسخ کرنے کا چھوڑ بھی دیں تب بھی کسی کو ہمارے کو قتل کرنے سے باز نہیں رہتے ہیں۔ بعد ان عشر میں اور جنت میں صرف وہی شہید دیا میں دوبارہ گئے کا دادہ و دھش کہ جس نے یہاں جنگ میں لڑا کہ قتل کیا ہو گا۔ غم کھائے اور لگائے ہوں گے۔ اس لیے قاتل کو قتل کرنا بہترین۔

دوسرے شخص مرتد۔ اس کا قتل کرنا بھی واجب ہے اس لیے کہ جب یہ اسلام سے منکر ہو اور دوسرے دین میں گیا تو یہ شیطان کا تحریک کارہ۔ مرتد سے لوگوں کو گستاخ کرنے والا بن گیا۔ ترجمہ ہے کہ کفر میں باکراہی تو بہت سیطانی کی بنا پر بہت شہمت و چالاک ہو جاتا ہے جس مسلمان نے کبھی سہی زندگی میں مسجد کی جہڑ و مٹی نہ دی ہو وہ نہایت نفوس اور کفر میں جا کر بہت بڑا پیغمبر بن جاتے ہے مرتد سے صرف ایک نقصان نہیں بلکہ معاشرے کی بہت سی غزبانیاں ہیں اس کے وجود سے اس کی دیکھ دیکھی و رشید کفر بڑی سے بہت لوگوں کا ایمان برباد ہو سکتا ہے پھر وہ بد قرآن و حدیث میں بہت بلکہ واضح طور پر مرتد کی سر قتل بیان فرمائی گئی۔

تیسرے شخص۔ شادی شدہ زنا کار۔ اس کو سنگسار کے قتل کرنا واجب ہے اس لیے کہ جائز و مسیح طریقہ عقیدہ کرنے کے بعد وہ نام جائز طریقوں سے گورہ کچھ کر گی و ملعون زندگی کر سکتا ہے۔

وہ اپنے مخصوص فعل جمیع سے معاشرے میں دو برائیاں پیدا کیں جو ان سے لڑنا پیہ بڑی جنگ
مُتَلَاقی طور پر اس کا جرم ہے۔ لڑائی سے زیادہ ہے جو طیش دی شدہ ہو۔ اسی سے سڑاؤں میں فرق ہے
بزرگوں میں شادی منع تو نکاح کے ذریعے ہو سکتی ہے مگر شادی شدہ لڑائی، درمیانہ صورت کی طرح
تقریباً ممکن، بزرگ فرماتے ہیں کہ زنا درجہ ایک، گھٹنے کی عادت نہیں جاتی، زنی نہ کہ اپنی بیوی کی طرف
رجعت نہیں بھی کسی طرح نہ نہ صورت کو اپنے غمزدگی کی چاہت نہیں رہتی ایک زنا کار عادت سے
سامنے آنے کی پختہ نیاہ و برباد ہو سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے ایسے زن کا مرد و عورت کا مکمل و شکستہ
کردین ہی درست ہے۔ بہر حال اس کے مکمل و لائل ہائے قیامی و عیال میں دیکھئے۔

موتھوا شخص۔ غدار۔ یہ شخص فتنہ پرور ہوتا ہے اور مذہب حکومت ملام۔ درمیں ملامتی
کا دشمن و دینی مذاکرہ کا پیرا کسے دل ہوتا ہے۔ اس کا تعلق جہان کا امن ہوتا ہے۔ اس لیے مُتَلَاقی
نے اس کا تعلق بھی حکومت کے لیے جائز فرمایا۔

پانچوں شخص باغی۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ حق پر ہونے والا ۲۔ غلطی پر ہونے والا۔
غلطی پر ہونے والے باغی کو جہت دے کر قتل کرنا جب کہ اس سے کفار کی یا سوسی اور اسلامی
نظریات و دانش و ترویج میں کامیاب رہا جوتی ہو جیسا کہ حدیث اکبر کے علی کردہ سے ثابت ہے
کہ پہلے باغیوں نے زکوٰۃ کے ہائیوں اور جھوٹے نبی میلہ کذب کے متہم کو قتل کیا۔ انبا حق میں یہ
پانچ قسم کے لوگ اس میں ہیں جن کے خون اور قتل اس آیت نے جائز و حلال فرمائے: جس کے حدود
میں باغی اور دیگر نہ بھی بعض تینوں کو جائز قرار دیتے ہیں۔ مثلاً۔ ۱۔ حلی کا فعل کرنے والا۔ ۲۔ وہ جانور
جہاں سے جاوے کے ذریعہ لوگوں کو ہرجیت ہو۔ اور عافروں کے ذریعے کسی کو قتل کرادیا۔ ۳۔ باوجود انوار مرد
دیا۔ ۴۔ نام فنی فرماتے میدان سب صورتوں میں بھی قتل مجرم واجب اور حلال ہے۔ لیکن عام، مظہر قتل
میں وجہ نہیں (تفسیر پیر) اور چونکہ قتل کی صورت میں مقتول مظلوم ہے۔ اس لیے نہ خون الہیہ
ہے کہ جو شخص بھی مظلوم ہو کر قتل کیا جائے۔ میر جو یا غریب۔ کال ہو یا گور یا فاسق ہو یا نیک۔ مسلمان ہو یا
ہو یا فنی کا فر۔ حاکم ہو یا مظلوم۔ مالک ہو یا نوکر۔ آقا ہو یا کسی کا غلام۔ اس کے والی وراثت کے لیے ہم
نے دعویٰ کرنے کی قوت، طاقت، در سبقت و اختیار، و حق شرعی دیا ہے کہ چاہے توقف میں سے
سے کہ حکومت سے کہ میں نے قتل کیا کہ قتل ہی میں ہے بلکہ قاتل کی طرف سے بقیوں کی جان کا
خطر مل جائے یا قاتل و قاتل کے واقفین کی انتہا درجہ معافی منکرہ کے لیے بدی قوم۔ پُر نومیں طاقت
کے دے لینے کے بعد مقتول کی شرعی دیت مالک نے حق خونی قیمت (فون با) سے قاتل کا لکھنا

محبتوں فسادوں جنابوں سے بہتر ہے کہ تو اپنے ذہن و ماخ عقل نکلا اور عملی اقدام کو اس قتل ہیے
 کا نام نہ کام میں صرف ہی نہ کر۔ یہ تفسیر ایک قول کے مطابق درج شرف کی حرمت کی صورت میں ہے
 لیکن قرۃ مشہورہ کی صورت میں یہ مکمل فریبی جا رہا ہے کہ مقتول کا وہی دوست اگر قاتل کو قصاص اور قتل ہی بخشت
 ہو دیت پر صلح نہ کرے تو وارث اور اس کے بچے سے کوئی مام کوئی جلا قتل میں کسی قسم کی زیادتی نہ
 دے صرف نہیں کر سکتا۔ نہ اس طرح کہ ایک قاتل کے بھلے دو یا تین کا قتل کرے۔ نہ اس طرح کہ قاتل کے
 بھلے دوسرے کا قتل چاہے یا کرے جس طرح ناناہ جاہلیت میں میر غریب کے مقتول میں قتل کرنے
 کے بیانیے ظائفہ فیضے ہوتے تھے۔ نہ اس طرح صرف کرے کہ قاتل کو قتل کرنے کے بعد چھراں کے
 جسم پر غصہ لگائے اور اس کو شوکرے تلک کہن کاٹے۔ خبردار اللہ تعالیٰ کے کسی قانون کی کوئی شخص
 کبھی ذرہ جہر خلاف ورزی نہ کرے۔ یہ اس سب کی م کی کہ میرانی ہے کہ تھامے خون در جان کو
 محرم و شرف بنا دیا کہ اِنَّہٗ كَانَ مَنصُورًا۔ بیشک وہ مقتول حرمت میں اور اس کو والی وارث دنیا
 میں ہر طرح سے مدد کیا ہوا بنا دیا گیا۔ کہ قاتل کی مرگہ ہر قانون میں ذلت و رسوائی ہو رہی ہے اور مقتول
 اور اس کا وارث دنیا میں و حرمت میں قابل امداد و رحم اور مجددی کے لائق شرافت و فضیلت کا
 پیکر سمجھا جا رہا ہے۔ لہٰذا دُعا کو بھی چاہئے کہ اس حرمت سے ناجائز فائدہ نہ اٹھا میں نہ قاتل اور اس
 کے وارثوں پر کسی قسم کی زیادتی کریں شرعی فیصلہ پورا ہو جانے کے بعد اور مقتول کے یا کسی کے بھی تہیم
 پر غم نہ کریں۔ وَلَا تَقْرَبُوا اَعْمَالِ الْيَتٰمٰی حَتّٰی یَبْلُغُوْا ۚ وَ لَوْ اَبْلَغْتُمْ اَلْعَدْلَ کَانَ مَسْوٰی
 اور۔ اسے دو گونہ جب کہتا ہے پاس مانتا کہ قاتل کا دل رکی جائے یا تم کسی تہیم کے منتظم امور نہ تو
 ہرگز نہ کہ کسی تہیم کے مال کے قریب بھی مت جانا۔ کتنی ہی تم کو محتاج غریبی آجائے خواہ دولت کا حصہ
 رہو یا نہ کہ کیا امداد کا اس امانت میں حیانت قطعاً مت کرنا۔ ہاں اگر ایسے طریقے سے جس میں تہیم کے
 کے لیے ہرست آتے فائدہ ملے اور مال کی زیادتی کو ذریعہ ہو۔ یہ حفاظت اور ملنی ترقی کی ذمہ داری تم
 وارثوں قرینہ و زور و زور پر اس وقت تک ہے یہاں تک کہ وہ تہیم بچہ اپنی حیانت کا ہیبت بھاری
 اور عقبتی والی عمر کو پہنچ جائے خواہ عقل پر دفع سے خود بخود جانتے یا ہم فہم اور کاروباری تجربے
 سے آئے ہلکا و اہیہ میں سب سے زیادہ جاہلیت بقاء انسانیت کی بے قتل و تالی حرمت۔ نالیدی
 اولاد کی تربیت کی فرہشت سہرا سی بقاء و نسل انسانی کے لیے ہے۔ اپنی اولاد کی تربیت و تیار
 ہی کر لیتے ہیں مگر غیر کی اولاد و نسل کی پرورش کی ذمہ داری صرف مسلمانوں پر رب تعالیٰ نے سرف
 فرمائی ہے اس زمرے میں سب سے ذل تہیم کے مال کی حفاظت ہے اس لیے کہ مال و دولت سب سے ہم

کی حفاظت ہے اور عالم انسانیت میں سب سے زیادہ کمزور محتاج ضعیف اور قابل رحم اور پستی پروردگار
مستحق شفقت ہے۔ کیونکہ چھوٹا اور نازک، پتھر بھی ہے اور پتھر ہی ساسے کے گڑبھوسے کی بنا پر بے آس
بھی ہے۔ ایسی سبب سے قرآن مجید میں بہت جگہ تہم کے مال کی حفاظت اور ہمیشہ کا ذکر فرمایا گیا
ہے۔ مادریٹ مبارک میں بھی کثیر مرتبہ نماز کا ثبات علی الترتیب و التمام نے چنے قول و کردار عمل و نسیون
سے تہم کی حفاظت اور تربیت کا حکم فرمایا بلکہ تہم کو کمال کران کی بھی اور بھیج سر پرستی فرما کر عیامت تک
کے لیے علی نون پیش فرمایا۔ اسے خدا دیتے عہد کو بہت ہی شدت سے پورا کر۔ بیشک حقیت کے
دن دیگر اعمال کے ساتھ دعوں کو بھی حساب کتاب ہوگا۔ اور عہد کے اسے یں یا خود عہد کو ختم کر کے
اس سے پوچھا جائے گا کہ تجھ کو دنیا میں کس نے پیدا کیا اور کس نے توڑا، یا عہد کرنے والوں کو بلا کر پوچھا
جائے گا کہ تم نے عہد کے کیوں توڑا۔ اور عہد کیوں کیا تھا۔ عہد کی گیدہ تھیں ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ سے عہد۔ توحید و عبادت دوس کے انبیاء کی و اشیاء و طاعت کا اور عالم ازواج کا
خالق و ربانی والا عہد اور توبہ و نسیون کا آقا و کائنات علی الترتیب و التمام سے عہد شریعت و طریقت
معرفت و حقیقت پر عمل کرنے اور صلہ کلام کی طاعت و عزت کرنے کا علی تمام ذویوں و لوگوں سے
دن راست و حق ذوی و دوس کے کرنے کا فرد و احد سے عہد علی جماعت و گروہ سے عہد علی
حکومت سے عہد نامہ اور عہد علی حکم سے عہد علی حکومت سے عہد علی گھر و خانہ اور ازواج و جمعیات
کے لیے بیوی سے عہد علی والدین سے عہد علی اولاد اور اہل قرابت سے عہد۔ ان تمام کو پورا کرنا
حکم قرآنی فرض اور واجب ہے۔ اس اہمیت کے اطلاق سے کم عہد میں یں شامل ہو گئے۔ اس کی وجہ
یہ ہے کہ صبر اور عہد۔ انسانی زندگی کے لیے ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ زندگی کا پورا محو و تعلق عہد
کے ہوتے پر عمل رہا ہے۔ فائق و مخلوق کے درمیان پورا نظام کائنات و دعوں کی وفاداری کا نام ہے
اسی طرح عہد شکنی یا دوس سے غفلت اور بے پرواہی برتنی پوری کائنات عالم کا خدا ہے۔ دوسرے پورا
کرنا ایک عظیم عبادت ہے جس میں حقوق اللہ بھی ہیں اور حقوق العباد بھی۔ بلکہ اصل ایمان و عہد وفاقی ہے
اور علی کفر و بدعتی اور دوسرے غلاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے عہد کا نام عقیدہ ایمان ہے۔ نبی پاک سے عہد
علی وعین کرنا ہے۔ حکومت سے عہد کا نام میثاق ہے۔ حکم سے عہد کا نام عہد ہے۔ حکومت و مایہ
سے عہد کا نام صلہ ہے۔ رشتے داروں سے عہد صلہ رحمی ہے۔ والدین سے عہد احسان و خدمت ہے
اور اس سے عہد شفقت ہے عوام سے عہد عقود ہیں۔ مثلاً خیر و فروخت شرکت۔ ملکی نکاح نام نہیں
صلح۔ اقرار جماعت سے عہد پابندی مشروط ہے۔ فرد و احد سے عہد کا نام معاہدہ اور تفسیر کبیرہ نواز

منظہری۔ مدارک۔ تفسیر فتح القدیر۔ مسطورۃ النفاذ۔ بدیعین۔ سید قطب)

سیدانِ مہلت کریم سے حروفِ تہ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

[illegible]

دوسرا فائدہ - قصاصی حق، عید ہے۔ دنی و رشت چاہے تو معاف کر سکتا ہے۔ اگرچہ دعویٰ عدالت میں چل رہا ہو۔ لیکن وہ بزرگ جو حق انجمن بھی ہو، وہ حق انشراح بھی یا تو صرف حق انشراح ان کو کوئی حق نہیں کر سکتا نہ عوام نہ خاص نہ حکم نہ بادشاہ۔ ان باتوں وہ جرائم جو حق انجمن بھی ہوں حق سزا بھی وہ عدالت میں دعوے سے پہلے حق والا بندہ معاف کر سکتا ہے جیسے چوری دیکھی ہو مگر نہا۔ حق انجمن نہیں، اسلئے کسی وقت کوئی معاف نہیں کر سکتا نہ عدالت سے پہلے نہ بعد۔ قتل صرف حق انجمن ہے۔ یہ فائدہ۔

وہ اپنے سہلے سے فرار سے حاصل ہو۔ یہ شہر افاندو۔ قصاص یعنی خون کے بدلے خون لینے کی صورت میں مقتول کے دشمن کی طرف سے مکمل دقت قاتل کو قتل کرنے کے لیے کوئی بھی طریقہ اختیار کر سکتا خواہ وہ اپنی یا مورسے یا بندوق سے یا بائیس سے یا اونچی جگہ سے گر کر۔ فقط ان خیال کا حاشیہ کہ قاتل فرار ہوئے تھیں اور مسلک کر جان نہ گئے۔ یہ ضروری نہیں کہ وہ اپنی طریقہ اختیار کیا جائے جو قاتل نے مقتول کے قتل کرنے میں مستعمل کیا تھی۔ یہ فائدہ فلا کسرف فی اللشہب فرات سے حاصل ہوا۔ بہتر انداز یہ ہے کہ قاتل کو خود ہی سے قتل کیا جائے اور شوقانی نے تفسیر فتح القدر میں فرید قتل سکھاسے میں یہی پستی زیت ہے جو کتے شریف میں ناز ہوئی اور اہل عرب کے بعد ان قصاص سے مسافروں کو بھیجا اور مرغ فریاد کیا۔ اس زیت نے امیر غریب کے قصاص کو فریاد کیا یا سب کا ایک چپ طرف قاتل کے قتل سے قصاص مقرر ہوا۔ پتو تھا افاندو۔ یہ تیس مہرٹ نہا لکی کے نلے تک ہے جسے جہانے فریاد کہ عقدی۔ اسے تک یہی قائم۔ یعنی ہے مئی جب تک یہ تم پتو عقد نہ ہو جائے اور اپنے دل دوست کو سہلے کے قابل نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو یہ تم کہا جائے گا اندازیم پروہ خود کتے یا بڑ ہو جائے یہ تم ہی مانا جائے گا جب تک ملاج سے درست نہ ہو جائے اس اگر باخ ہونے کے پروہ نہ یا پروہ نہ ہو اسے تو اس کو یہ تم کہا جائے گا۔ یہ فائدہ حتیٰ شہدہ سے حاصل ہوا۔

میں صبح سویرے باغ اولاد کو قسیم نہیں کیا جاسکتا۔ خواہ والد کے مرنے کے وقت ہی وہ باغ ہو یا بعد میں باغ ہو۔ ان احکام میں لڑکا اور لڑکی برابر ہیں۔ **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى** کہہ کر عام ہے اور اولاد قسیم کے لیے پانچ سو سال فائدہ۔ اسلام میں صرف میرے اور جائزہ ہند کا احترام ہے تا جائزہ دوسرے کا تو زیادہ ہی ضروری ہے بلکہ ناجائز و حد کن بھی گناہ ہے۔ یہ فائدہ - **وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ** - کے امر و جوابی سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ جب قتالی ناجائز اور حرام کام کا بھی حکم نہیں دے سکتا۔

احکام القرآن ان آیات پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ جس طرح مسلمان پر یہ گناہ اور بوجھرم کسی مسلمان کا ثوابی کرنا جان سے مٹنا حرام ہے اسی طرح وہ غیر مسلم ذمی کا گھر جو مسلمانوں کی ملکوت، دریاہ میں بہتے ہیں، اس کا بوجھرم قتل مسلمانوں پر حرام ہے۔ یہی امام عظمیٰ کا مسلک ہے۔ یہ مسئلہ **مَنْ قَتَلَ ثَمِيلًا مَلَكَ مَا رَزَقَهُ** سے مستنبط ہوا امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا مسلک ہے کہ کوئی کو قتل کرنے سے مسلمان کا نہ قصاص ہے نہ وصیت اس لیے کہ کوئی مشرک ہے اور مشرک کا خون حلال ہے لیکن امام عظمیٰ کی دلیل یہ آیت ہے کہ **مَنْ قَتَلَ ثَمِيلًا مَلَكَ مَا رَزَقَهُ** میں ہر وہ شخص داخل ہے جو مسلمانوں کی حفاظت میں ہر گناہ گار نہایت گناہ میں بوجھرم (از تفسیر کبیر) امام شافعی کی دلیل صرف قیاسی ہے اس لیے کہ وہ ہے۔

دوسرا مسئلہ حضرت میر معاویہؓ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کے ساتھ باغیانہ لڑائیوں میں حق پر تھے۔ پناہ پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مولیٰ علیؓ شہید سے اس وقت عزلی کا تھکنا کہ میر معاویہؓ نے لڑائی میں آپ کو لڑائی چھوڑ دی اور ان کا مطالبہ کیا میں روزے ملتے ملاتے پر معاویہؓ بن سفیان کا قبضہ ہر جاسکتا گا اور حضرت امام حسنؓ بن علیؓ مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے ساتھ لڑائی کے شرعاً انہیں نے لڑنا کہ دشمنی میں نے حضرت معاویہؓ کی مدد کی۔ یہاں تک کہ اپنی خلافت بھی میر معاویہؓ کو دے دی اور اپنے والد کے لشکر کی مدد نہ کی اور دونوں بزرگوں نے اس آیت سے جتنی لڑائی لڑائی کا **لَا تَنَالُوا الْكَلْبَ كَانَتْ مَسْخُورًا** اور میر معاویہؓ ہی جو کہ حضرت علیؓ شہید کر بیٹے گئے اور امام حسنؓ کے بعد بہت جلدی سائے ملاتے پر میر معاویہؓ کی سلطنت اور خلافت قائم ہو گئی یہ کہ حضرت معاویہؓ کا معاہدہ خولن نشان خنی کا قصاص لینا ہے۔ آپ ہی حضرت ذوالنورینؓ کے والی درست تھے۔ اس لیے آپ کا معاہدہ ناجائزہ بننا وصیت بنی بھائی تھی اس لیے امام حسنؓ اور ابن عباسؓ نے حضرت علیؓ کو سبھا تھا مگر اس پر عمل دیکھا گیا (از تفسیر کبیر) مگر میں کہتا ہوں کہ میر معاویہؓ کی جگہیں اور دیکھنا یاں کہ نالہ دو اور مسلمانوں کا حق خون کرنا سخت غلطی۔ مطلب ہے کہ یہ لڑائی شک بھی تیار کی جاسکتی تھی جلدی ہی اسے اسلام نے منع فرمایا ہے کہ اس سے مطالبے پر سے نہیں ہوتے بلکہ ملکوت کے لیے لڑنا اور یہ نشان بن

پیدا ہو جاتی ہے۔ بیشتر اس مسئلہ پر وہ چیز جو کسی گناہ کا سبب بن جاتی ہے وہ بھی شریعت میں حرام ہے۔
 مذکور کی طرح عام نہیں پرستی۔ تابع گناہ کا۔ واصل واجبہ سبب اس لیے ہی حرام
 ہونے میں کہ زنا کے سبب میں۔ عورت کا مکمل پردہ اور چہرہ ڈھکنا۔ راستے میں گناہ میں نہی کی گناہ
 اس لیے ہی فرض ہونے میں کہ کسی طرح انسان زنا سے بچے۔ یہ مسئلہ لَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی فَرٰہانے سے
 مستنبط ہوا۔ یعنی زنا کے قریب سے بھی روک دیا گیا ہے ہائیکہ فعل نہی۔ چوتھا مسئلہ۔ حربی کا فسکر
 قتل کرنا شرعاً مطلق ہے قتل والا گناہ لازم نہ آئے گا نہ شرعی قصاص اور دیت واجب ہو۔ یہ مسئلہ
 لَا یُجْرِمُ الْقَتْلُ کے استنباط سے مستنبط ہوا۔ ہاں معلوم ہوا کہ عطف اور ذمی کو قتل کرنا باجمہ حرام ہے۔

پانچواں مسئلہ۔ مقتول کے قصاص میں قاتل کو قتل کرنے سے پہلے اور بعد میں شلہ کرنا حرام ہے۔ یہ
 مسئلہ فَلَا یُسْرِفُ فِی الْقَتْلِ سے مستنبط ہوا جیسا کہ تفسیر میں بتا دیا گیا۔ چھٹا مسئلہ۔ عیم کے
 مال کو بیع، ایمان دہی سے ضمانت میں لگانا جائز ہے یہ مسئلہ اَوْ یُؤْتٰی حَقَّیْ اَخْسَرُ سے مستنبط
 ہوا۔ اس طرح صرف حفاظت کے لیے کسی محفوظ ادارے میں جمع کرنا جائز ہے۔ جب کہ خود بردار یا بشر
 نہ ہو۔

یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ لَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی فَرٰہانے میں ہی جماعت
 کیوں دیکھتی ہے فقط لَا تَقْرُبُوا۔ کہہ دینا کافی تھا یا اگر مرد و عورت دونوں کو قتل کرنا لازمی
 فرمایا جاتا۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالانہ میں زنا کے تقاضات کا سبب کے ضمن میں دیا جا چکا
 ہے کہ صرف زنا سے بچنا ہی ضروری نہیں بلکہ زنا کے تمام سبب و ذرائع سے بچنا بھی انتہائی ضروری
 ہے۔ اس لیے تو اگر مرد نہیں مگر قریب نہ آئے۔ حکایت۔ حضرت احمد رضا خان محدث دہلوی
 چھوٹی سی بیچنے کی عمر میں ایک کبوتری (دھندلی طائر) کو دیکھ کر گڑے سے اپنی آنکھیں دھک لیاں تھیں تو
 کبوتری (چلنے والی) نے دیکھ کر غصے کر کہا کہ دو میاں صاحبزادے نیچے سے ستر تو کھول دیا
 اور اوپر سے آنکھیں بند کر لیں۔ تو آپ نے اپنی توہی زبان انھیں کی زبان میں فرمایا کہ آنکھیں ہمیں ہیں بڑی
 لا جب آنکھ دیکھتی ہے تو دل مائل ہوتا ہے اور جب دل مائل ہوتا ہے تو ستر غائب ہوتا ہے یہ
 کلام اس آیت کی تفسیر ہے (سبحان اللہ) اس لیے فرمایا گیا لَا تَقْرُبُوا یعنی نہایت گناہ کو ہی بند کر دو۔
 دوسرا اعتراض۔ ادا دیت پاک اور قرآن مجید کی دوسری آیت سے ثابت ہے کہ سب سے بڑا جرم
 قتل ہے مگر شرک کے بعد کَبْرُ نَفْسٍ بِشَرِّ گناہ و جرم قتل ناقص ہے۔ تو یہاں پہلے زنا سے منع کیا گیا

بعد میں قتل سے منع فرمایا گیا۔ اس کی کیا وجہ چاہیے تھا کہ پہلے **وَلَا تَقْتُلُوا** فرمایا جاتا پھر **وَلَا تَقْتُلُوا**۔ جواب۔ یہاں جسم کی حیثیت پرمان کرنا مقصود نہیں بلکہ عقیدت انسانی کی کیفیت اور اہمیت کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ ولادت سے انسان وجود میں آتا ہے اور قتل کے فیصلے وجود سے خارج ہوتا ہے۔ خدا کے ذاتی اور ذاتیہ ہونے وجود انسانی کو ہی خراب کر دیا اور وجود انسانی کا تقدس یا مثال کر دیا۔ اس لیے رتا سے رکے کا پہلے حکم دیا گیا۔ قتل سے سکے کا بصر میں کرنا کہ وہ وجود میں آنے کے بعد کیا جاتا ہے وجود انسانی کے تقدس و عظمت پر قتل کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

جیسے اعتراض۔ عام لغت و احادیث میں مردہ کو قتل کرنا تو صرف ذاتی کہا جاتا ہے لیکن بدھ کو قتل کرنا نیز بھی کہا جاتا ہے اور مزید بھی اسی کی وجہ۔

جواب۔ ذاتی اور ذاتیہ وہ ہے جو خوشی برضا و رغبت نہ کرے اور کوئی مگر مزید وہ ہے جس سے جبراً نہ کیا جائے۔ مرد سے چونکہ جبراً نہ کیا ہی نہیں جاسکتا نہ کوایا جاسکتا ہے اس لیے اس کو قتل کرنا نہیں کہا جاتا وہ صرف بہر صورت ذاتی ہی ہوگا اس لیے کہ بغیر رضائے جبر کرنے سے اس کا اہل و عیال آباد ہی نہ ہوگا۔ ادا اگر اجزاء اس پر کسی صحت نے جبر کیا بھی اور کسی طرح سے اس کا اہل و عیال آباد ہو گیا تو اس وجہ اس کی رغبت و رضا ہے اب خواہ صحت اس پر بیٹھے یا مرد و عیال پر بیٹھے۔ اسی لیے قرآن میں نے ذاتی کی مراد بیان فرماتے ہوئے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَائِهِمْ يَرْغَبُونَ**۔ اور علم بالغیب۔

تفسیر صوفیاء **لَا تَقْتُلُوا** لِرَبِّكَ تَقَاتُ حَتَّىٰ تَحْتَبِطَ وَلَا تَقْتُلُوا لِنَفْسِكُمْ تَقَاتُ حَتَّىٰ تَحْتَبِطَ **لَا تَقْتُلُوا** لِرَبِّكَ تَقَاتُ حَتَّىٰ تَحْتَبِطَ وَلَا تَقْتُلُوا لِنَفْسِكُمْ تَقَاتُ حَتَّىٰ تَحْتَبِطَ

فی القتل انہ کان منصوباً۔ اسے مافوقی و موعظ اپنے اعضاء و اعضاء و اعضاء تک ان کے ہاتھ پاؤں کو دنیا کی لذت و شہوات سے متا دور کر دے کہ خیالات کے قریب بھی صحت جاؤ اہل تعون کے نزدیک دنیا کی لذتیں نسل انسانی کا کوئی غرض کرنے والی ہیں اس لیے وہ دنیا و فانیہ ہے۔ اور بیشک وہ جنسی کا قتل ہے۔ اور خلقت کا بڑا ستر ہے۔ بند سے کا اہل مخروی اس کی قتل اولاد میں کوئی ہی قتل نہیں ہے فاسق و بدکار کا قتل مشرکین یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی موت قتل حرام کھری ہے۔ اور عیب روشن کی قربت مرآت کا گناہ گھونٹ۔ محبت و ایسا محبت ملکی۔ قربت۔ مثلاً۔ اور محبت شہدین کا قتل اور قتل نفس ترک موات نہ کر دے نسبت کائنات اسے نبھانے عوام کر دیا۔ ہاں انبا عین۔ جو چیزیں راہ حق میں رکاوٹ بنیں ان سے دور ہونا ان کے کمر فرب کو قتل نہ کر کے واصل رہنا اور منزل بقا میں پہنچنا لازم ہے۔

قلب منہ کی جو خواہش دینی بھی زعم انسانی جفا و شیطانی کی وجہ سے ختم کی جاسکتی ہے تو بیشک ہم نے

قلب یعنی دین جہانی کو مسلمان قالب بنا دیا ہے۔ اس کو تمنا یا تشنگ و مسلمان ہونے کے خواہشات نفس اور تہمتی ایمانیات کو قتل و قہر کر ڈالے لیکن مجاہد اس کی تفسیر سے نفس کو شکہ نہ کرے۔ بلکہ ہوس کا دل دنیا آخرت قبر و حشر میں تائید و ترویج سے مدد کیا ہوا ہے۔ اسے محنت کرنے والی عقل دین کے لیے اتنی محنت کر جتن دنیا میں رہنا ہے۔ تاہم نہ کہ۔ آخرت کے لیے اتنی محنت کر جتن وہاں رہنا ہے۔ تاہم نہ کہ۔ اور اسے تعالیٰ کی رضا کے لیے اتنی عبادت کر جتن ہوس کا متاع ہے بہت افضل ہے وہ بندہ جس کو مشاہدہ ہے کہ ایک لمحہ ہی مل جائے۔ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأُولَٰئِكَ بِالْعَهْدِ كَانُوا فَتُولَٰءَا عَالَمِ جہانیات میں قلب مسعود و قیوم ہے قلب کی خواہشات اس کی دولت یعنی اور مال مرغانی ہے۔ عقل و دماغ ہی پیچیدہ کارٹ و محافظ و مشیر ہے۔ اسے عقل و دلچسپی کو دنیا میں منافع اور خرچ نہ کر۔ ہاں راہ سعادت داخل معرفت اور ملکیت کا بل پر توجہ و توجہ میں لگانے کے لیے دولت قلب کو اس وقت تک خرچ نہ کر سکتا ہے جب تک کہ قلب مہربانی اپنی راہ معرفت کو تہذیب کے مقام بجا تک نہ پہنچ جائے سے عقل و مشورہ۔ اور قلب مسکروا اپنے راہ مرغانی کے و عدول کو جلدی پیرا کر بیشک منزل قرب میں مجاہدات و عبادات کے و عدول کی پوچھ گچھ ضرور ہوتی ہے۔ بندے کی دو قسمیں ہیں ایک بندہ حق دوم بندہ حقیقت۔ بندہ حق وہ ہے جو اللہ کی رضا کی پناہ پکڑے اس کی ناراضگی کے غضب سے ڈر کر وہ اپنے لیے کسے۔ اسی لیے وہ فضل بندہ ہے۔ جو خدا کریم و حدیث کا شیخ نہ جو اس کی پیروی اور بیعت حرام ہے کیونکہ وہ پیچیدہ معرفت کمال کھانے والا ہے اور و عدول کی خلاف ورزی کرنے والا۔ انسانیت صورت میں ہے لیکن عبودیت سیرت میں ہے قلب مومن خدا تعالیٰ کے جبروت کا متعلّق و تخریب ہے اور یہی پیچیدہ قلب کی دولت ہے۔ اللہ کے دین کی مخالفت و نفرت ہے اور موتی تعالیٰ سے غافل ہونا جہنم میں جھنڈے سے محنت کر رہے۔ معرفت کا پہلا سبق نہ ہونا ہے کیونکہ ناسیف کے بغیر بقا حاصل نہیں ہو سکتی۔

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا

اور پورا کر تم ناپ و تول کو جب ہی ناپو تم۔ ترو و انصاف و تم

اور پورا کر تم پورا ناپو اور پورا پورا

بِالْقِسْطِ اِسِ الْمُسْتَقِيمِ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّ

انصاف سے سیدھی - وہ تجارت اچھی ہے اور
سے تو وہ بہتر ہے اور

اَحْسَنُ تَاْوِيْلًا ۝۳۵ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ

بہت درست ابتدا والی - اودھ معلوم عیناً پھر اس کی کر نہیں ہے بے خبر سے
اس کا انجام اچھا اور اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا

بِهٖ عِلْمٌ ۚ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

جس کا جانتا فردی یقیناً سنتا اور آنکھوں دیکھتا اور دل سے
تھیں ہم نہیں بیشک کان اور آنکھ اور دل

كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا ۝۳۶ وَلَا

یہ تمام ہوگا ان کا ہر اور حساب کتاب - اور نہ
ان سب سے سوال ہوتا ہے - اور زمین میں

تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا ۚ اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ

چل میں زمین مہربانی مہرہ ہو کر بیشک تو ہرگز نہ پھر کے گا
تریا نہ چل - بیشک ہرگز زمین نہ پھر

الْاَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوْلًا ۝۳۷ كُلُّ

زمین کو اور ہرگز نہ پہنچے کے گا تو پہاڑوں کے برابر بلندی میں تمام
اے گا اور ہرگز بلندی میں پہاڑوں کو نہ پہنچے گا - یہ جو

ذٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٢٨﴾

وہ کام کہ تجھے گناہ اُس کے پاس رب کے تیرے بہت ناپسندیدہ

کچھ گنہگار ان میں کی بُری بات تیرے رب کو ناپسند ہے

تعلق آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق اپسلا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں ہم سے پورا کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ناپ تول کے پورا کرنے کا ذکر ہے۔ ہم پر پورا کرنا تو فی نفس داری ہے اور ناپ تول پورا کرنا فی مانت داری ہے و دومر تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ وہ جس کے پاسے کی قیامت میں سوال ہوگا یہ تباہ کا حساب کتاب تھا اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ ان آنکھ اور دل کا بھی حساب کتاب ہوگا لہذا ان چاندل کو درست دیکھو۔

تیسرے تعلق۔ پہلی آیت میں تین قسم کے خاتموں اور تین قسم کے مظلوموں کا ذکر ہوا یعنی زانی۔

کامل۔ اور تیسرے کامل کھانے والا۔ اور چوہ۔ معقول۔ یتیم۔ غلام کی بنیاد چونکہ غرور و تکبر ہے اس لیے اب ان آیت میں غرور سے بچنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَأَلْفَمُوا مَوَافِقَهُمْ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا۔ وَ- بتدویر۔ اَوْفُوا- باب افعال کا مرعوض معروف

جمع مذکر ایفہ بمعنی وفا سے نہ ہے واد کوئی سے مل دیا۔ یعنی پورا کرنا۔ عہد لام بنسی کلین باؤ

معہ ہونے والی ہے یعنی پانچا۔ برقی سے۔ معقول ہے اَوْفُوا فعل فاعل و معقول سے جُز کو جزاء ممتنع

ہوئی اَوْفَ شرط ظرف ثانی کفتم باب بمعنی یا فرب کما معنی مطلق ثبت معروف جمع ماضی۔

کلین سے نہ ہے یعنی پانچا۔ برقی میں چیز دان کر۔ انتم معنی مستمر فاعل ہے فعل یا فاعل جملہ تعید کر شرط

مترجم ہوئی۔ لاؤ مالمہ علف ہے اَوْفُوا پر اَوْفُوا۔ باب فرب کا مرعوض معروف جمع مذکر فرب سے

مشق ہے یعنی تون ترازد سے۔ ب جاتہ۔ بتدویر۔ الف لام بنسی قسطاس یا قسطاس یا قسطاس۔

مشہور بہا ہے۔ لفظ دومی ہے یا مبرانی یا مبرانی بمعنی ترازد۔ الف لام بنسی لیکن صحیح ہے کہ یہ عربی لفظ

ہے۔ اور دو مطلق سے مرکب ہے علف۔ بمعنی عدل انصاف علف اس بمعنی ترازد کے پتے۔

مرکب ہونے کے بعد ایک حذف ہو گئی۔ اب اس کا معنی ہے۔ میزان عدل انصاف کی ترازو۔
 پہنچنا اس کو بھی مناسب ہے وہ اس کو مفرد لفظ کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ بھی لفظ جب عربی میں متعین
 ہو تو۔ اس کو معرف باللام بھی کر دیا جاتا ہے۔ اور عرب سے بھی عربی کہا جاتا ہے۔ و نشر نذر
 باعتبار ذلک۔ تبیین۔ باب استقبال کا اسم فاعل میضو وہ مذکر مندرجہ سبب۔ سبب قوم استقامت
 یعنی درست۔ صحیح۔ مفروضہ۔ سیدھا رکھنا یا رہنا اسم فاعل کا قریب ہے۔ سیدھی ہونے والی جتنے
 والی۔ صفت ہے۔ قسط اس کی مرکب تو یعنی مجرور متعلق ہے نہ تو کا۔ وہ جملہ فیصلہ ہو کر معطوف علیہ
 معطوف مل کر جو اسمی شرط جزئی مل کر جملہ شرطیہ ہوئی۔ ڈالنے۔ اسم اشارہ بیدری بہ تین نظروں کا مجموعہ
 ہے۔ اسم اشارہ مل نام بیدری ملت حیرت ظنی لغو۔ حرف تہا خطاب کے لیے تاکہ نہ گئے
 کہ کسی کو بتایا جا رہا ہے مثلاً یہ با قبل ناپ تول کا اسلامی قانون۔ محلا مر لڑ ہے بتا رہا ہے۔ بہم
 میں ہے۔ خیز۔ مادہ مصدر جوف یعنی اچھا ہونا۔ میضو ہونا۔ بٹلا ہونا۔ معطوف علیہ واو ماضیہ
 آتش اسم تفضیل واحد مذکر شفق سے بنا ہے یعنی بہت خوبصورت۔ شامہ غیر مقابل ہے
 شرک۔ درمن مقابل تیج کج۔ میضو ماضیہ۔ باب تفضیل کا مصدر ہے اول سے بنا ہے۔ یعنی پہلے سے
 ہونا۔ یعنی جس طرح چھائی اور دیا ستاری۔ نیکی کی تمی تو انجام بھی اسی پہلے سے اچھا ہی ملتا۔
 منسوب نہ عرب ہے کیونکہ تیز ہے آتش کی۔ میضو تیز مل کر معطوف ہوا خیز۔ دونوں جزر
 خبر ملے اور وہ جملہ خبریہ ہوا۔ واو ماضیہ۔ لفت۔ باب نکر کا فعل بھی ماضی معروف۔ میضو
 واحد مذکر ماضی۔ قفو سے شفق ہے۔ یعنی پیچھے جانا۔ پیچھے پڑنا۔ پیچھے ملنا۔ یہاں ہر معنی
 درست ہے اسی سے ہے کہ وہ قاف یعنی زمین کا فری پھٹا پہاڑ۔ درمی سے شوق کا قافیہ
 یعنی ہر شعر میں ردیف کے پیچھے آنے والا لفظ دراصل مضارع تھا۔ قفو۔ لا نہیں سے جزم ہوا تو
 لام کلمہ واؤ گئی اور منفہ علامت واؤ با قبل پرا گیا۔ انت مشتق اس کا فاعل ہے۔ اسم موصول پہنچتی
 ہے۔ یا عرب غیر ممکن ہے۔ فین فعل ناقص متنی ماضی مطلق مگر میان تاثر ہے۔ لام بارہ متعدی کا۔
 لفت منیر غالب۔ مرجع عام مسلمان بار مجرور متعلق اول سے پرہیز جاریہ تعدیہ کی۔ منیر واحد مذکر نائب
 مرتبہ ذہنی۔ ملزم اسم مفرد جادہ یعنی سمجھ۔ وقت فہم۔ فاعل ہے۔ یس کا۔ اور وہ جملہ فیصلہ ہو کر ملے ہوا۔
 موصول مل کر مفعول ہوا واو لفت کا وہ جملہ فیصلہ ہو گیا۔ ائی حرف مشبہ۔ الف لام استغنی عنہ
 اسم مفرد حاصل مصدر یعنی کان کا وہ پردہ جس کو باری تعالیٰ حق مجید ذاتی قدر نے نہ کے لیے بنایا ہے جس
 آیت تا بہت تاکہ کہے۔ اس کی نہیں حقیقت سے متعلق انسان ماضیہ مل کر کج کامیابی ہے۔ یعنی کان کا وہ پردہ جو

قوت سننے کی رکھتا ہے۔ مراد کان ہے۔ واؤ عاقلہ۔ الف لام، مستغفری بضم فاء مفرد ہلکہ یعنی مکمل
 کی باطنی روحنی مراد ہے مکمل۔ واؤ عاقلہ۔ الف لام، مستغفری فاء یعنی بدل مقام عطف اسم ابن ہے
 کل اسم تاکید کی مضاف ہے اولیٰ۔ اسم، اشارہ بعدی جمع۔ ترجمہ ہے دو قسم۔ اس کا تہ ریسہ
 مائل اسم ابن۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب، اضافی ل کر بشما و مکمل ماضی مطلق ناقصہ۔ غرض منیر مستتر
 کا اسم جس کا مرجع اسم ابن کا مائل دن اور کان اکٹھے دلائل ہیں غن یا زہ یعنی ناب بارہ قدیر کی یا
 بیستہ۔ یا غیر مادہ مذکر۔ مرجع کان اکٹھے دل وغیرہ۔ نشوونما۔ باب فتح کا اسم مفعول و مدثر مثل
 سے بنا ہے بقی پرچینا۔ محاسبہ کرنا جواب دہی کرنا۔ خبر ہے کان ناقصہ کی۔ یہ سب بعد خیرۃ قہر
 ہو کر خبر ہے بشما کی۔ غرضہ جار مجرور معنی مکمل کا۔ اور مطلب یہ ہے کہ۔ اکٹھے دسے کان والے۔
 دل والے سے الگ کان۔ اکٹھے دل کے واسطے میں پرچھا جائے گا۔ کہ تو نے دنیا میں ان کو کس طرح
 استعمال کیا۔ لا تلمس فی زریض مریجا انک لی تحرق الارض ولن نبلغ الجبال طورا۔ کل ذالک
 کان سبیثا عند ربنا مککروا۔ زود تلمس۔ قبل نہیں حاضر معروف مبیہ و مد
 مذکر مخاطب انت منیر مستتر کا مرجع ہر مفرد انسان یہ تمام آیت۔ قانونیہ میں۔ اس میں غن کا مطالب
 نہیں ہوتا۔ نفی سے بنا ہے یعنی چلنا خود بیدل یا سودی پر پنی جائزہ یعنی ملی جائزہ فوائذہ۔ الف
 جسی ازمن اسم مفرد جادہ مؤنث نفی یعنی زمین۔ محرفا۔ مصدر بھی ہے زوئ سے بنا ہے مگر یک
 قول میں نزع مادہ ہے اور یم اصل ہے۔ یعنی لغوی اپنی ذات پر غرض ہونا۔ صلاطی ترجمہ ہے
 مفرد ہونا۔ اکڑنا۔ بڑا بننا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے انت مستر قابل کا۔ یہ بعد فیلہ ہو کر
 معلول ہوا۔ ان حرف تحقیق کے منیر مخاطب اسم ابن۔ فن غرق۔ باب غرق کا مفعول نفی تاکید
 بنی یعنی مستقبل و مد مذکر حاضر کا صیغہ غرق سے مشتق ہے یعنی چیرنا۔ پھاڑنا۔ بگڑنا۔ محرفا۔
 جہوہ ہونا۔ تہرنا۔ زمین کو تہہ کرنا مسافت یا مساحت سے۔ یہاں مراد چیرنا ہے۔ ف لام
 جسی ازمن یعنی زمین مفعول بہ ہے۔ جادہ فیلہ ہو کر مصطفیٰ مدہ و ذ عاقلہ فن بفتح باب نصر کا
 تاکید بنی مستقبل بفتح سے بنا ہے یعنی پہنچنا۔ الف لام جسی جبال جمع کثر کثرت ہے جبل کی یعنی
 پہاڑ۔ بحالت نصب ہے طرف ہے یا مفعول بہ طولا۔ اسم مفرد حاصل مصدر جادہ یعنی لب ہونا۔
 مذکر عرب مشتق ہے۔ مفعول فیہ فن بفتح کا یا میسر ہے جبال کی مدال ہے انت پرستیدہ عامل کا۔
 جادہ فیلہ ہو کر مصطفیٰ ہوا۔ سب عطف مل کر خبر ابن اور وہ جادہ میسر ہو کر مکمل ہوا۔ کل اسم تاکید کی
 مضاف ہے ذالک، اسم اشارہ بعدی مضاف الیہ ہے کل مکمل۔ ہے ذالک یعنی سبہ ہے۔ محنا مجرور

ہے۔ مرکب: متانی جتنا۔ گان فعل ماضی مطلق بمعنی ابعد۔ میضمر واحد مذکر غائب ناقصہ سیدہ
صفت مشبہ۔ نواد سے بنا ہے بمعنی بڑائی۔ گناہ کیوں۔ نقصان دہ اس کا مقابل ہے سیدہ۔ ٹوٹت
لعلی ہے سیدہ۔ جمع ٹوٹت ساہب ہے پیناٹ۔ معاف ہے یا معیر واحد مذکر غائب مریض ہے سابقہ
قانون منوعہ۔ مرکب، متانی اسم مکان۔ دھڑ اسم ظرف مکان۔ محرب سم شکن ہے بمعنی پاس۔ نزدیک
قریب۔ معاف نہایت معاف ایسا ہے۔ یہ دوہری (ڈبل) مرکب، متانی ظرف ہے گان کا بزرگوئی
اسم مفعول واحد مذکر۔ باب نصر کا کوڑے سے شق ہے۔ بمعنی سخت ناپسند۔ قلعج در کون درون
کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔ عمرتین طرح فرق ہے۔

مذہب کوہ شری ناپسند جمیع طبعی ناپسند مل کر وہ بالحق ناپسند ظاہر اچھا لگتا ہو۔ جمیع نف ہری
نا پسند۔ ذاتاً بڑا صفاتاً بھی بڑا مذہب جس کو کہنے والا قانونی مجرم ہو۔ قبیح میں کو کہنے والا
اخلاقی مجرم ہو بحاجت نصب ہے کیونکہ خبر گان ہے۔ یہ جملہ غیر ناقص ہو کر خبر ہے مبتدا کی مبتدا
خبر مل کر خبر اسیر خبر ہو گیا۔ اصحرت مجرور بنفس کے ترجمہ میں گان بمعنی ماضی قریب ہے اور یہ
میں جواب ہے۔

تفسیر المائدہ

وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذْ عٰلَمْتُمْ دَرَئُوا بِالْقُطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَٰلِكَ خَبْرٌ
ذَٰلِكَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا وَلَا تَقْعُدُوا مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ إِنَّ
الْبَصِيرَ الْغَوْدُ ذَٰلِكَ أَوْلَيْكَ كَانَ عَنَقُصْتُوْا۔ اللہ تعالیٰ بل مجاہد کی بالکلیہ عا لیسے تمام
بندگیوں کا کہ ہر قسم سے نظامی قانونی معاشرتی، سماجی کھوں کے ضمن میں و عدل کو پورا کرنے کا بھی
حکم دیا گیا۔ اس لیے کہ وہ ایک عظیم انسانیت ہے۔ لہذا جتنی چیزیں بھی دنیا میں انسانیت میں وہ سب کچھ
ہست۔ ہم میں ایک باہر جب تجاہد کی دکان کھولتے ہیں تو اس کی دکان میں سودوں کی شکل میں قوم
کی باتیں ہوتی ہیں۔ حکم فرمایا جارہا ہے کہ اگر تم نے ہائے بیفادہ وعدے والا حکم مان لیا ہے تو پھر
اپنے ہی دینی دنیوی بیلے کی خاطر حکم۔ وہ قانون بھی مانو کہ چھل کہیں بھی ہو اپنے مسلمانوں میں بغیر حوا
میں۔ وطن میں یا پردیس میں مالک تہجد کی حیثیت سے ہو یا دہم کی حیثیت سے جب ناپے
والے سودے اور اشیاء دیگر کو فخر و فخر ماشہ رقی تباہ پورا کر دے۔ وزن والے سامان کی تجارت
خرید و فروخت کہ تو مسجد میں پہنی کھن درست عدل والی ترازو سے وزن کرو۔ وہ ناپ تول کا
پراگناہر انسان کے لیے دنیا میں نافذ نہ ہے اس طرح کہ اس سے عزت۔ اعتماد بھروسہ و قدر۔
دیانت انسانیت میں اعتراف ہوگا اور تجارت میں فروغ یعنی زیادتی ترقی۔ اس لیے کہ جب تہذیب کی تباہی آتی

درصاف ستمو صاب کتاب بین دین کھرا سودا۔ پیمنا ملاقتے۔ بستی۔ شہر۔ ملک میں مشہور ہو کر
 دنیا دلوں کے منہ میں تنکوا بنے گا۔ تو ہر شخص تلب و جگر سے تہہ لہا ہی خریدتا بنے گی کو شش کسے
 گمیرہ دفع ہے جو ہر غنی ایسا ہمارا جانت والا۔ تاجر رسم غیر مسلم حاصل کر سکتا ہے لیکن اسے مسلمان
 کرکنا و اسلام قبول کرنا تو حکم دے رہا ہے کہ تم یہ اطلاق کرو اور اختیار کرو اس لیے کہ صرف تہا سے یہ
 اس میں دوہرا نفع ہے دنیا میں مالی منفعت اور آخرت میں احسن تاؤ بند۔ بہت ہی اچھا
 نتیجہ۔ تاجر کا منافع ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایمان و اسلام مسلمان تاجر کو ہمارا عیال ہے و
 جنت میں بھی لیتے اور شہداء و انبیاء و کرام کے ساتھ ہوں گے۔ یعنی نبیاء علیہم السلام کی غلامی میں جگہ
 پائیں گے۔ یہ ان تاجروں، بیویا بول، درو کاندوں کی شان ہوگی جو اللہ تعالیٰ کے خوف اور نبی پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور حکم سے فقط اپنی ذاتی وابستہ داری کی بنا پر اپنے کا بار شریعتی خاص
 نکری استیلا کو مٹا دے اور پورے ناپ توں سے فروخت کریں و ناجائز منافع۔ ذخیرہ اندوزی۔

ملاوٹ شدہ چیزیں اور تین لکھا کی خریدیں۔ چندوں کے جوئے عارضی و تھوڑے سے فائدے کے
 لیے اپنی دینی دولت آخری تہا سے بچیں۔ لیکن جب لوگ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان عالی پر کان نہ دھریں
 تو حکومت وقت کا فرض ہے کہ اس قانون الہیہ پر جبراً عمل کرانے۔ اور بار بار لوگوں کے کاروبار
 ناپ تول کے آلت باٹ۔ کہ میٹر پر پیمانے دیکھتا رہنے کا قانون بنائے بلکہ اگر ضروری ہو تو اس نظم
 کو ختم کرنے کے لیے حکومت خود چیزیں فروخت کرے اور انشیا کی قیمتیں۔ پیمانے بنا کر تاجروں
 کو دے خلاف درزی کو نہ پر سخت جبرت ناک جملتی سزا مقرر کرے یا اس کو تجارت سے ہٹے
 پھر جو لوگ حکومت کے خوف میں صیح سلمان اور پوری ناپ تول کریں گے ان کو دینی فائدہ تو شاید حاصل
 ہو جائیں مگر آخری فائدہ اور جہلم غیر متسرت ہو سکے گا۔ اور اسے بندہ مومن سچی بندہ اور حق پرستی کی
 ہے کہ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ فِيكُمْ ۖ فَمَنْ قَتَلَهَا فَيَاقُتِلْهُ ۖ فَمَنْ قَتَلَهَا فَيَاقُتِلْهُ ۖ فَمَنْ قَتَلَهَا فَيَاقُتِلْهُ ۖ فَمَنْ قَتَلَهَا فَيَاقُتِلْهُ ۖ
 جس کا تجھ کو پتہ تک نہیں نہ تیرے علم میں وہ ہے۔ بنے ملی کے پیچھے گناہ تو طرح سے ہوتا ہے۔

علا کوئی مسئلہ کسی شخص یا کسی ممالک کو معصوم نہیں اور وہ صرف شرمندگی مرنے
 کے لیے اپنے انداز سے یا غل و لگان خیال دہم سے مسئلہ بنا دے یا قلع باس کر دے اور
 کٹنے والے کسی کی بالماہ مشکل و محنت کی طرف دیکھ کر یقین اور عمل کریں۔ یہ بہت منفعت گناہ ہے
 قیامت میں دے غلیوں الماعن کو سخت عذاب کا سامنا ہے۔ آج کل یہ عام بیماری ہے بے علم
 نام نہاد موبوں کو اپنے خیر و دستار بچانے کے لیے ایسے بہت سے بیہودہ کام کر رہے ہیں

ہیں۔ عٹ بنیو کچھ دیکھتے ستے چند پیروں کی لہجے میں کسی کے خلاف اور کسی کے حق میں گو ہی دینا جیسے کہ عام طور پر پیکر یوں میں کراٹے پر گواہ بن جاتے ہیں عٹ یا کسی کی دشمنی میں یا کسی کے رعب خوف اور دہڑ میں اگر جھوٹی گواہی دینا۔ عٹ کسی بد کامن۔ نیک حسد عت کسی برائی کی قیمت لگان عٹ کسی کی جھوٹی غیبت کرنا۔ اگرچہ سچی غیبت بھی حرام ہے عٹ کسی کی جھوٹی جھٹل جھوٹی شکایت کرنا عٹ کسی میسج اور پیسے مسکنے کی صرف مذہبت دھرمی اور اپنی بات سمکنے کے لیے مٹی عت کرنا یا کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہنا بلا دلیل اور بھاتی سبب شرعی جس طرح کو دیوبند اور وہابی حضرت کی رد و ش ہے عٹ اپنی ناسے سے اپنی من مرنی اور پسند سے قرآن مجید کی تفسیر اور حدیث پاک کی شرح کرنا۔ یہ سب گمراہی کی مادیوں میں جس طرح کافر مشرک کفر مشرک پر صرف اس بیسے اڑے رہتے ہیں کہ ہم نے چنے باپ دادوں کے نقش قدم پر ہی چلنے سے ڈکونی سمجھ کر کوئی علم۔ ان سب باتوں سے ان آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو روک رکھا ہے چونکہ ان حیوانی تحریک پر کاربنا میں انسان کا نہ کھد اور دل سے طوٹ جاتا ہے اس لیے باری تعالیٰ نے بہت دن عت سے انجام بتا دیا کہ چٹک کان اور انکھ اور دن یہ تمام اعضا گل قیامت میں اپنے تمام اعمال افعال کے بائے میں پورے پورے حساب کتاب کے وقت پرچے جائیں گے۔ اس طرح کہ بندے سے پوچھا جائے گا کہ تو نے اپنے ان اعضا کو دنیا میں کس جگہ کہاں استعمال کیا اور ان اعضا کے ذریعے جو ہماری ہی عطا کردہ نعمتیں کفر مشرک فسق و جور۔ علم۔ غیبت جھٹلی اور کسی مظلوم کا نقصان کیوں کیا اور اپنے سنے بولنے۔ دیکھنے۔ سوچنے۔ سمجھنے کے ذریعے دنیا۔ زمین میں گمراہی اور فساد کیوں مچایا اور اس طرح بھی کہ بابتھ پر کن آنکھ اور دل سے براہ راست پوچھا جائے گا کہ تم سے دنیا میں تہدی روح در وقت باطنی نے پچھے کم یا بڑے اور جو اصل بیان بتا رہی ہے کیا تم نے دیکھا کئے تھے۔ اے کان کیا تو نے قرآن و حدیث کے کام دینی شریعت و حریمت کے قانون سے تم نے اور اے آنکھ کیا تو نے اس کے قرآن و حدیث کو دیکھا تھا اور اے دل کیا تو نے اسلام کو سمجھنے کی طرف اپنی قوت طاقت فروزگی کی تھی۔ اے ہندے آج ہی اس سخت کڑے امتحان کے بائے میں سوچنے اور عاجز ہو سکیں نہ وہ بن جاو۔ لَا تَمُشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَكُن تَخْرِقُ الْأَرْضَ وَكُن تَبْلُغُ الْجِبَالَ طَوًّا۔ كُنْ ذَالِقًا كَانَ سَمِيعًا عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا اور اے ہندے موت میں زمین کا پر بکتر فرور اکر اور عظمت فرور اور کبر وائی کے گھمڈ سے تو کبھی بھی ہرگز اپنے پر پٹھنے اور زمین پر زور سے رکھنے سے زمین میں سوراخ کھد نہیں ڈال سکتا نہ زمین کو جبر کر سکتا ہے اور نہ ہرگز تو کبھی قدموں کو پٹھنے کے لیے اٹھاتے وقت ہمارے

کی جلدی لنگ پہنچ سکتا ہے۔ اسے مغرور بندے تو سوچ تو یہی تیرے نیچے بھی جہاد یعنی زمین ہے اور تیرے اوپر بھی جہاد طاع میں اور تو دونوں کے آگے ہی عاجز رہے پھر کجتر کس شوخی اور بیوقوفی سے روکھا رہا ہے۔ انسان کی فوری زندگی کا حربہ یا نچ کر لیتا ہیں۔

۱۔ پہلی حالت یثنا۔ پیدا ہوتا ہے تو صرف لیٹ لگتا ہے۔ دوسری حالت بیٹھنا۔ اسی کی قوت
۲۔ سے توجہ منے لگتا ہے۔ تیسری حالت کھڑا ہونا۔ ذرا زیادہ قوت آنی تو کھڑا ہونے لگتا ہے۔

چوتھی حالت پتہ۔ جب دہب تھلا نے جسے کوہری قوت دی تو پہنچے اور بھاگے گنتے نہ
کی، فوری حالت بھی یثنا ہے۔ انسان کی سلی میں تو کبز غرور ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی طرح باخیر

ماتِ جاگِ اس میں بھی تکبر کا اظہار نہیں۔ وہی اپنی تمام زندگی کو ان ہی پانچ حالتوں میں گزر دیتا ہے
خدا کہہ رہے ہیں کہ مقام کا ہو۔ - نشے۔ سونے۔ بیٹھے کھڑے۔ اوسنے بھاگنے میں مغرورت نہیں ہو سکتی۔

غزوہ دکن کا اہلدار مرچنے میں کیا جاسکتا ہے اس سے کہا گیا۔ لائٹس فی لائٹس مقررہ چلنے میں دو لائٹس ہوتی ہیں۔ قمر الہامیۃ، ہم رکھنا۔ غزوہ دکن کی بھی دو ہی حکمتیں ہیں۔ ان میں سے

نظم کرنا اپنے تپ کوٹھ سے اعلیٰ سمجھتا۔ اور ادنیٰوں کی بل بری کا دعویٰ نہ کیا اور بلا وجہ خود کو بڑا سمجھتا۔

نہ کہ ندرے پتے پتے پھرنے میں غرق نہیں ہوتے بلکہ یسٹون علیٰ لارض ہوتا ہوتے ہیں

میں سے مجھے بھی تیرے رب کے نزدیک بہت ہی ناپسند میں۔ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ایک ہے

شیطان ہر نفسِ امّارہ کے مطابق - تریک بند ہے کہ غیبتِ ہند کی دھڑلے زندگی کو بھولا ہوا ہے -

فائدے پیتھلا فائدہ - اس نرقل نے بندے کو دو قسم کے علم کی روشنی سے نوازا ہے ایک علم عام اور دوسرا علم خاص اور فوکار و فوشار، علم فوکار و فوشار کہ جسے ہر عام آدمی سمجھ سکتا ہے اور دوسرا علم خاص کہ جسے صرف فوکار و فوشار سمجھ سکتا ہے۔

کو فیروز زنگی میں من دو شہیدوں کو جاز طریقے سے استقبال کر کے قبر حشر کی مدفن میں داخل کئے گئے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دوسرے افائدہ - اعفاء غلامی اور بھی افعال یعنی افعال و عقائد پر کچھ ہے مگر پہلی خیالات اور دوسری پر کچھ نہیں۔ یہ فائدہ - غنۃُ مستنکوا سے حاصل ہوا۔ تیسرے افائدہ - مسلمانوں کو چاہیے کہ جب تک جن کو اپنے اعفائے دینی فریویں پہنچے ہی کام کریں اور عقلی بھی خیالات اور عقائد کا بھی آقا و کائنات کے عشق و محبت سکھائیے اور تردد میں محاسبہ کرتے رہیں اس لیے ضروری ہے کہ بڑی محفروں اور بزرگوں سے ہمیں تاکہ دل و باطن کا ہر ایمان غلط نہ ہونے دے۔ یہ فائدہ - غنۃُ مستنکوا - قرآن سے حاصل ہوا۔ چوتھے افائدہ - چھٹے میں ہر مسلمان کو چاہیے کہ بہت ہی احتیاط کرے جس کا سامان طریقہ یہ ہے کہ اپنے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم کو مکمل اختیار کرے انشاء اللہ تعالیٰ عاجزی - مسکینہ - بیع - زنی - نکاحی - توابع - و قاصد و دوستوں کی جائیں گی۔ یہ فائدہ - دلائل فی الارض - کے وجہی حکم سے حاصل ہوا ہے

تیسرے کم سے کم کریم کون سی شئی نہیں
جھولی ہی میری تلک ہے تیسرے ہمارا کی نہیں

پانچواں فائدہ - شیعی اور غرہ میں کبھی کوئی تعلق و فائدہ نہیں بلکہ ہزار ہا قصص میں - غرہ کا سر ہمیشہ نیچا رہتا ہے باغ پس پھول اور بیلیں ہمیشہ عاجز زمین میں گتے میں دکھ مفرود و سرگشی آگ و دھواں میں یہ فائدہ - ثَقِّ لِّكُلِّ ذَرَّةٍ رَّحْمَةً - قرآن سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ - پورا پورا قرآن فرض ہے لیکن کچھ نیچا تولیہ مستحب ہے۔
دوسرا مسئلہ - پورا پورا قرآن فرض ہے لیکن کچھ نیچا تولیہ کر دے گمبھارت وقت پورا قرآن فرض شدہ ہے۔ اس میں برکت ہوتی ہے یہ مسئلہ - وَاقِفُوا لِنُكَلِّسَ لَكُمْ شَيْئًا مِّنْهُ - مستنبط ہوا۔
دوسرا مسئلہ - بغیر فتویٰ دینا مسئلہ بتانا یا اہلاد و مسائل سے دیکھ کر دھوکا دینا سخت گناہ و جرم ہے۔ یہ مسئلہ - تَقْفُ رِجَالًا - قرآن سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ - فقہاء کم قرآن سے ہیں کہ ہر اس چیز پر بیعتنا منع ہے جس سے حکمران اور غرہ یا دعوت قرعیت پیدا ہو لہذا شیعہ جیسے فقی کی کمال پر بیعتنا - یا ریشم کا لباس پہننا حرام ہے کیونکہ کبیر و سرگشی پیدا ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ - زَنْحَقِ فِي رَحْمَتِهِ وَارْتَفِئْ كُنْ حَقِيقَ الْأَرْضِ - سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ - بری چیزوں اور بد و جہ اپنی یا کسی کی شرکاء کو دیکھنا ناجائز ہے یہ مسئلہ - اِنَّ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ - سے مستنبط ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ قیاس کرنا گناہ ہے کیونکہ قیاس ظن و رہم و خیال سے پیدا ہوتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی ممانعت ہے چنانچہ ارشاد ہے لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ حتیٰ جب تک علم نہ ہو کوئی شخص ظن و گمان سے کوئی مسئلہ نہیں بتا سکتا اگر بتائے گا تو گنہگار۔ اور مسند ناقابل قبول ہوگا۔ علم صرف قرآن و حدیث سے حاصل ہوتا ہے۔ شریعت علم یقین کا نام ہے نہ کہ وہیات کا (وہابی غیر منظم)

جواب۔ اولاً تو قیاس اور ظن سے علم ہی حاصل ہوتا ہے چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے إِذَا بَعَأَ كُمْ مَوْتًا مِمَّا بَعَأْتُمْ نَفْسَكُمْ يَوْمَئِذٍ فَمَا تَعْبَهُمْ يَوْمَئِذٍ قُلْ مَا أَعْبَهُمْ بِأَنْتُمْ مُعْتَدُونَ۔ جب تمہارے پاس مہاجر عترتیں آئیں تو ان کے ایمان کا امتحان لے یا کرو پورا اندر کہ قیاس علم ہے ان کے ایمان کا ثبوت ہو کہ مسلمانوں کو ظن کرنے کا حکم دیا گیا اور ظن پر عمل کرنا جائز قرار دیا گیا ہے علم کو رب تعالیٰ نے اپنے ہی پاس نسبت فرمایا کیونکہ امتحان سے ظنی ثابت ہوتا ہے اور ظن سے علم ہوا۔ یعنی تم ظن۔ اور امتحان سے یقین کے ایمان کا مسلم حاصل کرو اگرچہ زیادہ اور پورا علم ان کے ہے۔ لیکن اگر ظن سے علم اور یقین حاصل نہ بھی ہوتا تب بھی ظن کرنا اور قیاس سے مسائل بنانا اور ظن پر عمل کرنا بالکل جائز ہے علم فقہ و فروع پر توحید وین بھی جائز ہو۔ دیکھو محفل میں مسافر پہنے ظن اور اجتہاد سے ہی مسئلہ معلوم کرتا ہے اور اس کے ظن پر عمل کرتا اس کے لیے فرض ہے۔ ظن سے حجت کر مبیح سمجھ کر بھی نماز پڑھے گا تو نہ ہوگی۔ یہ آیت کریمہ ظن اور قیاس کی نفی نہیں کرتی بلکہ حیات اور مامی نادانی کی نفی کرتی ہے۔ قیاس کے متعلق تو احادیث میں بھی کثیر ثبوت موجود ہیں اس کے لیے جاری کتاب جہاد الحق دیکھو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَإِنْ سَبَّحْتُمْ سَبْحَةً۔ کو معاف کیوں کیلگی جب کہ سُبْحَتُهُ مفرد بن زیادہ درست تھا۔ جب کہ ایک شذوذت بھی اسی طرح ہے۔ جواب۔ ان آیت میں رب تعالیٰ نے یہ کہہ کرنا کام فرمایا اور کچھ کاموں سے منع فرمایا۔ اب پانچویں کا ذکر ہے لہذا اہتمام کر کے یہ بتایا جا رہا ہے کہ سب کام نہیں بلکہ ان کے بعض صرف وہ کام ہیں جن سے منع کیا جا رہا ہے۔ جنہوں نے کہا ہے کہ یہ سُبْحَتُهُ مفرد ہے۔ دو کہتے ہیں کہ اس آیت کا حقیقہ یکے تمام ممکن سے نہیں بلکہ صرف کا تعلق سے ہے۔ یہاں پہلے فرمایا گیا سُبْحَتُهُ پھر فرمایا مَلَكُوتُهُ۔ ملائکہ دونوں کا معنی ایک ہے۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ مکروہ تاکید کے لیے ہے دوم یہ کہ یہ عبارت توحید و خیر والی ہے یعنی جو سبت ہے وہ مکروہ ہے اور جو مکروہ ہے وہ سبت ہے۔ نیز سبت اور

مکروہ کا ترجمہ معافی نیک نہیں بلکہ سیرت کا ترجمہ ہے گناہ مکروہ کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ ذُرِّيًّا يُقْضَىٰ السَّيِّئَاتِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ
وَأَسْرَعُ تَأْوِيلًا وَلَا تَقْعَبُوا لَالِسَ نَفْسٍ يَدْعُكَ إِلَيْهَا وَتَقْعَبُوا

تفسیر صوفیانہ

الْبَصَرِ وَالْفُؤَادِ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُورًا . کاتب الساقی میں معنوں معنائی

اسے یاد معرفت میں اور مغیرہ عقل اس کے سامنے ہیں۔ شعور قلبی میزان عمل ہے۔ سے انوار و شہادت

کے باطن میں ہر وہان خیر و امان کو معنوی جہانی کے سودے نیچے والے زندگی کے ہر لمحے ہر وہان میں بہانہ و غم

کو بڑھاتا ہے خود ہر ایک خیر و امان بیعت کو پورا جہت معرفت ملتا کہ جب بھی غفلت بیعت کا بیجا اٹھاؤ

اور میزان نرسد کی استقامت مستقیم کی ترازو سے میچ وزن فرماؤ۔ تاکہ انانات قرب لائے معنوی غیر مستقیم کو

بد پیچا دیں۔ ہر منزل کے سفر میں طریقت کے لیے یہ چھار زادہ ہے اور مقبول دل نشان انجام باغیر

ہے۔ ۱۰ سے حریف با صفا۔ ہر عمل میں اتباع پیشو اگر لازم پکڑ۔ بے غمی جہالت سے طراشات اور

نہنگی دنیا کے پیچھے نہ پھرنا۔ معرفت کے میدان میں سب سے زیادہ کانٹے لکھو اور دل کو مراقبہ خلوت

میں مشغول رکھو۔ بیشک کانٹے اسی لکھو۔ دل پورا محبت دینے والے ہیں اسے مافر وادی حیرت کجھ سے

ان سب آفت کے ہائے میں سوال ہوگا منزل محبوب کو پانا کچھ آسان نہیں ہے۔ سدا

نکس نہ دانست کہ منزل گاہ محبوب کجاست

یہی فکر ہست کہ با ملک جو حسن می آید

اس دنیا و ناپیدگان کی منزل کو کسی حیرت و شکار کو علم نہیں ہے۔ بس ایک غیبت سرمدی ہے جو فراق

کے کاؤں میں غنایت معرفت کھنکھول رہی ہے ہند سے طالب صادق اپنے کانوں کو اوجھری لٹائے

رکھ اپنی آنکھوں کو جوہر محبوب کے انتظار پر کریف میں چلے گئے رکھاہ دل کو دھڑکی متوجہ رکھ ہر عشق کا

دعویٰ در مقام کرب جلال بادل یاد کا مسؤل ہے۔ تو خوش ہو کہ تجھ کو خستہ آئینہ غنای بہرہ گزشتہ ادھا

نہیں کی گئی بلکہ تیرے کان آنکھ دل و جان کو کسی انتظار کی لذت سے روکنا شانس فرما ہند غنوت کمرانہ

کر کہ نہ گزشتہ نشانی سے رہبان سلامت اور دل سرور ہوتا ہے۔ وَلَا تَمْسَسْ يَدَاكَ فَرَحًا نَفْسُكَ نَفْسُكَ

تَحْرِقُ أَزْرَاحًا وَلَوْ تَمْلُغُ يُجْبِئَانِ طَوْرًا كُلَّ ذَايَةٍ كَانَ سَبْقُهُ عِنْدَ ذِيكَ مَكْرُوهًا .

اور سے نہ معرفت کی وادی زمین اور برہن جہانی کی سیر کرنے والے۔ زمین معرفت طاقت وراثت میں

پیدا کاری کی کڑے مت چل بیشک توقف اپنی عبادت شغقت اور مجاہدات سے اسرار الہیہ کی زمین

مخفی کو پھار کہ عبادت کے پردے میں جس ملک اور ہی تو مقام قرب کے سارہ دل تک بندہ مستجاب۔

یہ تمام شایعیت، شکر اور اعمال خردی۔ تیرے قلب و قالب ہم و جان کے رب تعالیٰ کے بارگاہ قدس میں ناپسندیدہ دوری و دوری کا سبب ہے۔ اس میں عاجز و عاجز اس لیے کہ کیف پر شکوت ذکر کرتے ہوئے مہر کرنا بندگی کی سحر کن علامت ہے بلکہ اپنے حق پرانہ سے دوسری کی میزبانی کو کیونکہ جہاں نفاذی و نفاذی غوری سے بہتر ہے۔ اگر وہ غریب زمین کا اندھیرا ہے عاجز کی زمین کا نور چمک و چاندنی ہے۔ تو زمین کا اندھیرا نہ زمین کی روشنی اور چاندنی بن جا۔ اولیٰ مریا سے زمین کو وہی زیست ہے جو ستاروں سے آسمان کو ہے عاشق کی آہیں پیادوں کا کھل ہیں۔ کعب بن زہرا کا مرکز ہے داغِ خدمت کا خیرِ مدق کا مرکز۔ بھر مشاہداتِ خیرِ محبوب کا مرکز ہے درخِ شوقِ عانی کا آفتاب و ظاہر ہی ان مرکزوں سے خیرت الیٰہی و عرفانی۔ شریعت طریقت حقیقت نور و تجلیات اعمال و افعال سعادت و سعادت کے سورے غیب سے والے ہیں مگر ان کے راستوں میں خضائی و ذکر شیطنی و تفریق بیشعور ہیں۔ مرشدِ رحمانی کا کھارہ ختم ہے کہ مریدِ غریب کو دایرہ کے بلکہ کھاروں خادوں سے نکال کر دایرہِ قلم کی نیلے اور پلین محبوب سے وابستہ کر دے۔ وہاں ہر چیز کی پوچھ گچھ و کتب پر جانے کو۔ اَللّٰہُ وَاَرْسُوْلُہُ اَعْلَمُ۔

ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰی اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ط

وہ تو ان میں سے ہیں جو وحی کی طرف آہٹ کے۔ رب نے آپ کے لیے بہت سے باتیں دی ہیں جن میں سے جو تمہارے رب نے تمہاری طرف بھیجی حکمت کی باتیں

وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتُلْفٰی فِیْ

اور اسے بندے نہ بناؤ ساتھ اللہ کے معبود دوسرا کہ تار جائے تو میں اور اسے سمیٹنے والے اللہ کے ساتھ دوسرا لڑائے۔ غیبا کہ تو جہنم

جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿۳۱﴾ اَفَاَصْفٰکُمْ

دراخ طمست کیا میں دیکھنے دیا جو۔ کیا پس چن دیکھ میں پچھتا جائے کہ غلط پڑ دیکھنے کھانا کیا تم سے رب نے

رُبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

رب نے تمہارے تم کو سہیلے اور بنایا فرشتوں کو
تم کو بیٹے ہیں دیئے اور اپنے لیے فرشتوں سے

إِنَّا شَاطِئُكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۝

بیٹیاں بیشک تم آہستہ بولتے ہو بڑی کڑواہٹ یا ست۔
بیٹیاں بنائیں۔ بیشک تم بڑا بول بولتے ہو

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا

اور البتہ بیشک ہر طرح بیان کیا ہم نے۔ میں اس قرآن تاکہ نصیحت پکڑیں
در بیشک ہم نے اس قرآن میں طرح طرح سے بیان فرمایا کہ وہ سمجھیں

وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ

حالانکہ نہ زیادہ ہوئی کہ کو مگر نفرت۔ قہر تم اگر رہتی
اور اس سے نہیں ہیں بڑھتی مگر نفرت تم فرماؤ اگر اس کے ساتھ

مَعَهُ إِلَهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ أَلَّا بُتَغُوا إِلَىٰ

اس کے ساتھ کوئی معبود بیسواہ کہتے پھرتے میں تب زد وہ البتہ تلاش کر پتے طرف
اور خدا جھوٹے بیسواہ کہتے ہیں جب تو وہ عرش کے

ذِي الْعَرْشِ سَيِّدًا ۝

عرش وے کے کوئی راستہ

انک کی طرف کوئی راہ نہ سونڈ نکالنے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں انسان کے معاشرے اور آخرت کو منوانے کے مشق
کچھ نصیحتیں بیان فرمائی گئیں تھیں اب ان آیات میں ان نصیحتوں کی غلطی اور نشان بیان فرمائی جا
رہی ہے کہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی ہے۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں انسان کا انسان کے ساتھ جو غرہ ہو سکتا ہے اس کا ذکر کیا گیا تھا۔ اب
ان آیت میں بھگت انسان جو سب تعلق کے ساتھ غرہ کر سکتا ہے اس کا تذکرہ ہے کہ ایسی فکر کو
خدا بتائے یا خود خدائی کا دعویٰ کر بیٹھے۔ **تیسرا تعلق**۔ پہلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہوتا
کو ناپسند فرما کر ہے۔ اب ان آیت میں ان کی نشان دہی کی جا رہی ہے۔ یعنی کفریہ عقائد کفریہ اقوال
اور کفریہ طبعیت۔

شبان نزول۔ ایک دفعہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی شاندار تقریر مبارک میں مخلوق اللہ
کی تسبیح و تہلیل اور نبی پاک پر صلوات و سلام کا ذکر فرمایا۔ جب یہ تائیدی طور پر سات آیتیں نازل ہوئیں
آیت عالم تا عکس ایک روایت میں ہے کہ جب جنت بذا نازل ہوئی تو نبی پاک کی کانفرنسی ہولہو
کی ہوئی مدبر ایک پتھر سے لڑائی ہوئی چاک اہل مدین بکبر خانہ کبریاں کفریہ فرما تھے وہاں کہ وہی
اسے بلکہ کہتا ہے نبی کہاں میں میں ان کی پتھر مارنے لگی ہوں انہوں نے میری ذلت کی ہے۔ اور پھر
پہل گئی۔ مدین بکبر نے یہ ان کو کہہ دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی نہیں دیکھا فرمایا میرے درمیان
فرشتے نہ پردہ کر دیا تھا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

تفسیر نوری اَقْلَنْتَنِي فِيْ جَهَنَّمَ مَلِكُوْا مَا قَدْ هَوَوْا . اَقْلَصْتُكُمْ زِيْنَكُمْ بِالْبَيْتِ وَنَحْنُ
مِنَ الْمَلَائِكَةِ اِنَّا نَا . ذٰلِكَ سَمِ شَلَّه بَعْدِي بِحَابِ رَفَع جَدِّهٖ مِنْ جَارِدِ
بیانہ یا تبیین نامور مرادنی۔ باب افعال کا مافی مطلق واحد مذکر غائب مفعول ہے۔ یعنی وہی
سے بنا ہے یعنی پیغام ہوسے بلا واسطہ یا بلا واسطہ ہو ہے قرآن مجید اور حدیث پاکوں میں بارہا ہم
حایت کیلئے لکھتے ہیں حاضر کا مرجمع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا ہم مسلمان۔ رب اس مفعول
صفتی نام اللہ کا کثرت غیر حاجت فیر مرتب ان فی فی علی بت اتونی کی من جانہ یعنی مع امت
استقرانی فکرہ ہم مصدر اخبریں تاہ مصدر۔ یعنی معرفت پانا۔ عقلمنا۔ جو ہے یعنی عقل۔ سمجھ۔ علم
نہم۔ مجبور ہے۔ جابر مجبور متعلق دوم سے آدمی کا اور عطا جابر مجبور متعلق سوم سے بندہ عید کر

خبر سے بتا دی اور وہ جملہ اسیر ہو گیا۔ واؤ ابتدائے باب دفع کا فعل بھی۔ حامد مذکر حاضر
 جنس سے بنا ہے۔ انصاف اس میں پوشیدہ ضمیر ہنر و ہذا تر مزاج ہے عام انسان۔ اور یہ جملہ ما قبل
 کام سے باطل ملکہ ہے۔ مخ اسم ظرف معارف ہے۔ مکتب معارف الہ۔ مرکب انسانی ظرف مکانی
 ہوا لا جنس کا الہا اسم مفرد مکمل مرکب معروف ہے آخر اسم تفضیل مذکر ہے۔ آخر سے بنا ہے
 یعنی بہت پیچھے والا درجہ ہے دوسرا مفتوح ہے مفت ہے لہذا کی۔ مرکب تو معنی مقول ہے
 درجہ اول کا۔ ف حرف ماقبلت۔ تعلق باب۔ فعال کا مفاد مستقبل جمول صیغہ و مد مذکر حاضر
 انصاف ضمیر پوشیدہ نائب عامل فی جازہ طریقہ مکانیہ بنیم اسم مفرد جمی ندی سے عربی میں مستقل ہوا۔
 ضمیر معرف ہے کیونکہ غلم ہے جنم پر سے دوزخ کو یا کسی بیٹے کا۔ ایک قول میں عربی لفظ ہے مقتر
 ہو کر ایسے جنم سے۔ کج مع کسر ہے فی سے جار مجرور متعلق ہے تعلق۔ اس کا مصدر ہے افتاد
 تعلق سے بنا ہے یعنی پیوستہ قالہ گرنا۔ گرانا۔ مادہ لازم ہے افعال نے مقتدی بنایا علوٹا اسم مفعول ہے
 باب لفرک فوٹ سے جلسے بھی لفظ دیا ہوا۔ طاعت کیا گیا۔ ذلیل کسوا۔ بحال اب نصب ہے
 حال اول انصاف نائب عامل کا۔ مذکور۔ اسم مفعول باب لفرک کا حامد مذکر کا صیغہ و فوٹ سے بنا ہے یعنی
 چکھ دینا۔ حال دوم انت ذوالحال کا۔ تعلق سب سے مل کر جملہ خبر ہو گیا۔ اہمزو سوالیہ تو یعنی یا اللہ کی
 ف تحمیدہ زائدہ۔ تعلق باب۔ فعال کا ماضی مطلق مثبت معروف مصدر ہے۔ ففٹا ففٹا ماضی
 سے بنا ہے دراصل تھا انصاف واؤ کو افعال سے بدلیا معنی چن لینا۔ برگزیدہ مکتا۔ پسند کی چھان کرنا
 کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب مفعول بہ ہے۔ زب بھی پروردگار۔ مضاف کم مضاف الیہ ان
 دوزں کم ضمیر کسرت جمع وہ کفار میں جو کہتے تھے کہ فرشتے ان کی بیٹیوں میں احوال سے پر مرکب افعال
 فاعل ہے ب جازہ۔ الف لام اسی بنین۔ جمع مذکر سالم ہے ابن کی بحالت جڑھے نہ سے
 جار مجرور متعلق ہے یعنی کا وہ جملہ غیلہ ہوا و سر جملہ۔ انصاف۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت
 معروف۔ دراصل تھا۔ انصاف۔ اقد سے جلسے جمود الفا۔ معنی لینا۔ بنانا۔ پکانا۔ پیداکرنا۔ موزن
 یہاں پیدا کرنے کے معنی میں ہے۔ مصدر ہے۔ تخی ذ۔ نحو ضمیر مستر۔ فاعل ہے جس کا مرجع لفظ ہے
 بن جازہ تعدیہ کا۔ الف لام استفائی نکاح جمع کسرت سے ملک کی معنی فرشتہ۔ جار مجرور متعلق ہے
 انصاف کو انا۔ جمع کسرت انھی کا۔ معنی طوریں۔ جن رکیں بیٹیاں۔ مفعول بہ بنے انصاف کا۔ و
 مد لیدہ موزن۔ ایک ترکیب میں انا مفعول بہ اول سے اور مفعول دوم اذلا ہے جو پوشیدہ ہے
 اس ترکیب میں انصاف معنی جنس ہوگا۔ مذکر تعلق۔ کیونکہ غنی کہیں بھی مقتدی بد مفعول نہیں ہو سکتا

اَنْتُمْ تَقُولُونَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ۔ اِنْ حَرَفٌ مُشَبَّهٌ لَمْ يَلِ كَامُ۔ لام کے مفتوحہ تَقُولُونَ باب تفعیل کا مصدر
حال مثبت معروف ضم منیر قابل قلاً مصدر معروف مثلاً صفت مشبہہ بمعنی بہت بڑی بہت سخت۔
بڑا ہوں۔ حد سے گری ہوئی بات۔ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی یا مفعول پہ یا مفعول مطلق جملہ فعلیہ ہو چکا
اِنْ۔ اردو جملہ سمیر۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا۔ وَهَآءِ يَرْثُ هُمْ اَلَا تَقْوَرُ۔ قُلْ
لَوْ كُنَّا مَعَهُ اِلَهًا كَمَا يَقُولُونَ اِذَا اَلْبَتَغُوا اِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا۔ واؤ۔ بتدائیہ لام کے فائدہ
تاکیدیہ۔ قَدْ صَرَّفْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم مخاطب الشرعانی۔ تفریث مصدر ہے غفلت
سے بڑا ہے غفلت ماضی تہ ہے پھر پھر کر سمجھانا بیان کرنا مثالیں دے کر کثرت تا
کھول کر وضاحت سے ظاہر کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے بی جاہدہ غرض مکانی خدا سم شاہ
قریبی۔ لَمْ يَلِ كَامُ قرآن برون لُطْلَانِ یا خُفْلَانِ۔ قُرْنٌ یا قُرْنٌ کَامُ بالانصبہ بمعنی بہت طائے والا
سم نال کے معنی میں یا بہت پڑھا ہوا اسم مفعول کے معنی میں۔ کَلِمٌ ذاتی سے طری کتاب الہی کا۔
مجرور مثلاً الہیہ اسم اشارہ وشاریہ محض ہے مَرْتَفَعًا کَامُ۔ لام کے تفعیل یذکرُوا۔ یَتَذَكَّرُوا
تھا باب تفعیل کا مصدر مثبت معروف میثد جمع مذکر غائب ت کا ذال میں اداء مکرر کیا ت کو
ذال نہ کر عین ہم شل ہونے کی بنا پر۔ آخر سے فون اعزالی کمالیت فتح کر گئی لام کے میں ان کی نامہ
پرسیدہ اس کا نال ہے مراد کفار کہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی صرنا کی یعنی مفعول لہ ہوا۔ واو عا
نایزیدہ۔ باب ضرب کا فعل مضارع منفی دعا غیر قیاسی۔ کیونکہ اشارۃ کیفیہ ماضی کہ بیان کرنا ہے۔
مضید واحد غائب یذہ سے بننے بمعنی بڑھا۔ زیادہ ہونا۔ ضم منیر موجودہ مفعول فیہ یا بہ۔ اللہ
حرف استعنا مفرغ کیونکہ مستثنیٰ۔ مَرْتَفَعًا۔ قابل نایزیدہ کا پرسیدہ ہے (مخدوف) مَرْتَفَعًا
اسم بالانصبہ تفرسے بنا ہے۔ تفرث مصدر ہے۔ بمعنی بیزار ہونا۔ منہ پھیرنا۔ دور بھاگنا۔ دانا
یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالیت نصب مشتاہ ہے۔ نایزیدہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔
قَدْ مَرْتَفَعًا۔ کواں کا مفعول پہ اشکرا وَتَقَفْنَا پُرسیدہ ہے۔ مَرْتَفَعًا متعدی یک مفعول ہوتا ہے۔
سب سے بل کر جملہ خیر خبر ہو گیا۔ ثعلیٰ۔ باب تفر کا امر حاضر معروف میثد واحد مذکر حاضر ثلث پُرسیدہ
قابل حمل کا مرجع نجی کیم متی ملکہ علیہ وسلم میں فعل یا نال جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ کو حرف شرط کا گان۔ تہ
نفع اسم ظرف مکانی معارف ہے و منیر واحد مذکر غائب مرجع الشرعانی موجود ہے کیونکہ معارف یہ
محض ہے کیونکہ۔ پنے قابل معارف نفع سے بڑی ہے۔ مرکب ماضی ظرف ہوا گان کا الہ۔ جمع
مکثر ہے واللہ کی۔ آخر میں ت وجہت ہنسی کے لیے ہے نکرہ ہے۔ واللہ یہ ترجمہ بھی درست ہے

[illegible]

اور اللہ تعالیٰ ہم نے بہت دنا دیت سے کئی کھول کر مختلف صفوں پر پھیلے۔ یا نزل کے ظاہر کی سبھا
 ویا اس قرآن مجید میں۔ تو حیدر رسالت۔ نبوت۔ وعدہ۔ وعید۔ نجات۔ بشارت۔ قصص۔ عبرت۔ حکمت
 عبادت۔ مثالیں۔ صفات۔ حادث۔ دنیا۔ آخرت۔ معافیت۔ بقہ۔ عذاب۔ کفر۔ ایمان۔ اسلام
 فنا۔ بقا۔ عل۔ جز۔ ارضیات۔ ملکات۔ خالقیت۔ مخلوقیت۔ جبریت۔ معبودیت۔ کمال۔ زوال۔
 علم۔ جہالت۔ نور۔ ظلمت۔ دانائی۔ ناشائستہ حاکمیت۔ صحت۔ التشری۔ عرش۔ علی۔ حق۔ باطل۔ ظاہر و
 باطنی۔ ربوبیت۔ مریوبیت۔ ملازمت۔ مزدوریت۔ یہ تمام حکمتیں قرآن کریم میں ہم نے ہی سے
 بیان فرمادیں تاکہ دنیا واسطے اس قرآن مجید سے ایمان و عرفان کی نیستیں قبول کریں۔ چھپے اور نذر کرے
 کریں۔ اپنی زندگی کے ہر محلے میں تعلیم قرآن کریم مشعل رہ جائیں اور اس قرآن روشنی سے دل دواغ کر
 چکائیں۔ اور ایسی شے والی ازلی ہدیٰ قسمت ملے پر جہان بھر میں غرضیل میں منیں مگر ان کلمہ کے جلوئے کرے
 وادوں میں فزادہ ہوئی مگر نفرت کی گند ہی۔ اسی لیے اس قرآن مجید کو کبھی یاد دہی۔ کبھی کہانت۔
 کبھی جلد کیا۔ کبھی شورشاعری۔ کیم۔ افساد کیا۔ کبھی اسباب اور میں۔ کبھی باطل کہا۔ کبھی قیقت کہا نیاں۔ نا۔ نیکہ
 چاہیے تھا کہ یہ قرآن مجید سے صنوع صنوع۔ حیثیت و خوف۔ ایمان و یقین حاصل کرے۔ مگر ان بد فیضوں
 نے قرآن اور صاحب قرآن جیسے معجزوں کو چھڑ کر۔ چاند سورج۔ ستاروں۔ پتھروں۔ درختوں۔ بازاروں
 مکڑیوں۔ وحالوں۔ مہرئوں۔ سنگ ناک و حول مئی کو معبود بنالیا۔ اسے پیاسے نبی جیسا محرم تجھ پر کوڑوں
 درود اور لاکھوں سلام پھیل خرابان سے لڑا کہ اگر اس اللہ کی معبودیت کے ساتھ کسی اللہ کی معبودیت بھی
 واقف ہوئی۔ جیسے کہ یہ کافر کہتے پھرتے تھے عقیدے نہایت پھرتے ہیں۔ تب تو وہ دیگر معبودوں کی عرشوں نے
 معبود کے ساتھ جنگ و جدال مقابلہ مقابلہ کرنے کے لیے کوئی راستہ کوئی ذریعہ۔ کوئی جیل بہاد کلا مشور
 کرتے جس طرح بادشاہ لوگ دوسرے بادشاہوں پر حملہ کرتے ہیں یا چھوٹے چھوٹے بادشاہ کی بڑے
 بادشاہ پر مل کر حملہ کرتے ہیں اللہ جسے بادشاہ پر قبضہ کرنے کا ارادہ کرتے ہیں یا جیسے کہ یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم
 ان نبیوں کے دیکھنے سے اس بڑے عرش واسے معبود کا قرب حاصل کرتے ہیں۔ مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ
 وَاَنْتُمْ رَافِعُونَ فَرِیَا جاسا ہے کہ کافر مکرور اگر کہتا ہے یہ بت وغیرہ وہ بھر بھی معبود ہوتے تو ان
 دوزخ کا میں ان لوگوں میں کوئی کام مزدور ہونا مگر تو کبھی علیے کا راستہ جاسا ہی یہ کوئی قُرب الہی حاصل کر سکا نہ
 اللہ سے کوئی عرش تک۔ سکا تو پھر تم ان کی تکرار اور بنائی مباحث کر کے اللہ کا قُرب کس طرح حاصل
 کر سکتے ہو جب کہ چھوٹے معبود ہی قُرب حاصل کر سکتے۔ تو سے کم عقل بھٹکتے پھرتے دلتی ہی میں
 جیسا کہ یہ مداف و ریح کے دامن دست میں آ جاؤ۔ جو جیسے عرش اور لامکانی قُرب تک راستہ نہ گیا

ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

فائدے

ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ چند فائدے سے حاصل ہوتے ہیں۔
 پہلا فائدہ۔ نہکت ہر اس علم کو کہ جس سے جو انسان کی عقل اور سمجھ میں آئے
 اور جس سمجھ میں نہ آئے وہ نہکت ہے۔ نہتے کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ کو تعلیم و تہذیب کے نور کے
 ذریعے پاک کرے اور فکدہ و بخل سے ناکر وہاں اللہ کی طرف سے نہکت کی شاخیں آئیں۔ یہ فائدہ
 ابن تیمیہؒ دایہ افزوں سے حاصل ہوا۔ گندے دل و ادب سے علی کے رنگ آلودہ دماغ میں نہکت کے
 پے نہیں آتے۔ دوسرا فائدہ۔ مومن دنیا و آخرت میں مذہم و مہم۔ مقدس و مہم۔ مہم و مہم کا ہر گناہ و گناہ
 اس سے کہ مومن؟ مستندہ مصطفیٰ سے توحید کی دوست کو اپنے قلب و فکر کی جھوٹی میں سے لے لے۔
 یہ فائدہ عقلی کی فہم و فراہم سے حاصل ہو۔ دیکھتے اور ذہنی کمزوریاں اور ملائیں صرف مشرکوں کے
 لیے ہیں۔ یہ تیسرا فائدہ۔ قرآن کریم ہر مہم کے مطابق احکام بیان کرتا ہے تاکہ کسی پرستی و دشواری اور
 بوجھ نہ ہو۔ اس لیے قرآن کریم تا ابد عالمگیری کے قانون رکھتا ہے یہ فائدہ ۱۔ حفظ صحت سے
 حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ابن تیمیہؒ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے دربار گاہ میں سب اولاد و کماں درجہ رکھتی
 ہے کوئی اعلیٰ و ادنیٰ نہیں۔ لڑکی ہو یا لڑکا۔ بیٹی ہو یا بیٹا۔ بیٹی کو ذیل عقیدہ والی سمجھنا گناہ ہے اور
 لڑکا کا طریقہ جس کی سب تعالیٰ نے ان آیات میں تمثیلاً مذمت فرمائی۔
 دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی حکم سے منہ پھرنے یا اعتراف کرنا یا کسی حکم پر منہ پر کرنا یا عمل میں
 سستی نہتے کہتے ہوئے انھیں چرنے یا کسی حکم پر سکوت نہتے کرنا۔ اور دل میں کلمہ پڑھنا۔
 سب گناہ عظیم ہے اور ہرگز گناہ ہے یہ مسئلہ ۱۔ لا تَقْرَأُوا فَرَاغاً سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ اسی سورۃ کی آیت ۱۷ میں فرمایا گیا۔ (لَا تَجْعَلْ مَعَ آبَائِهِ
 إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ عَنْهُمْ مَخْذُورًا وَلَا تَجْعَلْ مَعَ الْإِلَهِاتِ آخَرَ فَتَقَعُدَ فِي
 جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّذْخُورًا۔ دونوں آیتوں کا حکم خاص ایک جیسا ہے مگر۔ انجاء میں وہیں مَذْخُورًا وَلَا
 اور یہاں مَلُومًا مَّذْخُورًا۔ اس اختلاف کی کیا وجہ؟
 جواب۔ جہاں دنیا کے حالات اور غیر کی بددلی کا ذمہ داری نتیجہ ذکر ہوا۔ لیکن یہاں اخروی سزا کا ذکر ہے

وَأَمَّا الْعَرَفُ - ذَنْبُهُمْ : کے تفسیری شائے سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار، یسویوں کو سخت
 بری اور ذلیل چیز سمجھتے ہیں۔ لیکن یہ کچھ گلیا ہے کہ چند واپنی علم و توحید کو عورت اور غوث کو ہی نام دیتے
 ہیں اور ان کا احترام کرتے ہیں۔ جیسے کالی دیوی، گنگا، جمنہ، پاربتی، میل دلی، وغیرہ اس مشابہے
 سے تو ثابت ہوتا ہے کہ کفار لوگ غوث کا احترام کہتے ہیں۔

جواب - اس کے دو جواب - اولیاء کہ یہ آیت کفار مکہ کے لئے ہے میں نازل ہوئی ہے جو لوگوں سے مقابلہ پیشے کے نفرت کرتے تھے - اور دنیا میں بہت سے کفار اب بھی یہ حرکت کرتے ہیں - مگر کفار کے نظریات مختلف ہیں کسی کا کچھ عقیدہ کسی کا کچھ - دوم یہ کہ یہاں صرف بنی کا ذکر ہے ہر فرقت کا ذکر نہیں - آج بھی صرف اپنے گھڑی پر ہر ہونے پر افسوس کرتے ہیں کسی کی بیٹی یا ماں بہن بیری سے نفرت نہیں بلکہ عزت و محبت کی جاتی ہے - ہاں کفار کا یہ رویہ - اور گنگا جیٹا کو مؤثر بہت وہ عزت ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ ان میں رد عانی قوت ملنے میں اس درجہ کہ قوت کو مؤثر بننے سے پہلے ہیں - کسی طرح بہت سے شاعر ہندی میں غزل لکھتے ہیں تو یہ بے آپ کو مؤثر بننے میں وہاں بھی اپنی روح مراد ہوتی ہے - اور لفظ روح کو ہندی - اردو میں مؤثر ہی لکھا - بولا جاتا ہے مثلاً - میں تیری جھکوں میں چھل تیرے درہم چھل گی - و انتہا اعظم بانفتاب -

رقمبیر کیر۔ خازن۔ مدارک منبری۔ تفسیر فتح القدر۔

صغوث الشافعية - سيد قطب - خزانة العرفان - جلالين -

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

ذَلَّلْنَاهُ أَذَى الْإِثْمِ نَبْذَ مِنْ جَنَّاتِهِ وَلَا يَجْعَدُ مَعَهُ إِلَهًا أُخَرُ
 اَمْتَلَقْنِي بِجَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْمُومًا ۖ فَاصْلَحْكُمْ رَبُّكُمْ بِأَسْنَنِ وَأَتَّخِذْ
 مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا لَّئَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ قَدْ لَا عَلَيْهَا حَاجٌ
 میں جو اسے قلب مشکوٰۃ پر سے بہت محبوب و معبود مقصود نے تیری طرف اِنفاقر لے کر شہر یزدانی کی
 حکمتِ مکارشات سے لہذا اسے دلِ عز کی طواہراتِ لہیر کے علاوہ کسی کو بھی اپنی التجاؤں فریادوں
 ، ماؤں اور تشریحِ جیمینوں ، پیمائی ، اوڑں کا سمجھ و معبود بنا۔ حدِ محدودیت کے نافرین کے جہنم پر سلوک
 کے سفر میں ناکامی نامزدی کے وضع میں ہر امر کی ملامت و لعنت کا ملوثا اہل منزل کے خوش نصیب
 کے دھوکوں ، دکاروں کا تہہ و زنا بنا پڑا رہے گا۔ اسے وادیِ قلب منزل شوق میں پیچھے رہ جائے گا۔ و
 پر نصیبو جو حق فرما کہ یہ سمجھے ہو کہ تہلری غفلت و کسالت کے باوجود انعاماتِ انوار و دولتِ سرمدی کے
 اُن جہنم کہتا ہے یہ نہیں دیکھ سکتے کہ اُن کہتا ہے رب نے کہتا ہے یہ سب کچھ منتخب کر ڈالا ہے۔ و

کیا اس رب کائنات نے ملائکہ سرور بھی کو مجاہد ضعف و کمالات کا پردہ نشین بنایا ہے۔ انہ
 نفوسِ ذلیلہ شک تم بنانِ مال سے عقلا بے ترکشی اور قندِ شیطانی کے بدل بولتے ہو۔ بد بخت اور
 مغضوب ہے وہ شخص جو بڑا کر کے کچھ بچھے۔ اور پست کائناتوں کو چھل گن کرے بد بختی کو حسیں مقامی
 تصور کرے۔ انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ ۱۔ قوتِ غضب ۲۔ قوتِ شہوت۔ عارف وہ ہے
 کہ اس کی قوتِ غضب شریعت اور عقل کے ماتحت جو بھی قوتِ غضب کی خوبی ہے اور اس کی
 قوتِ شہوت حیل، پانی کے ماتحت ہو۔ یہی اس کی خوبی ہے ہر انسان میں جانوروں کی خصائص پر
 کی گئی ہیں ۱۔ غصہ ۲۔ شہوت کی خصلت ہے ۳۔ نگاہی و مری کی مثل ہے ۴۔ انا یا بھوک کی مثل ہے۔
 ۵۔ نقصان دہی ۶۔ کئے کی خصلت ۷۔ شہوت کی ۸۔ گھوڑے کے ۹۔ کینہ ۱۰۔ مثل ۱۱۔ دھڑکے۔
 نفس انسانی گھوڑے کے عقل کی مثل ہے۔ گھوڑا اور گناہ جب تک فرماں بردار نہ ہو اس پر معرفت کا شکر ہی
 نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہلاک کر دے گا۔ یہی حال شہوت اور غصہ کا ہے غفلت اور غلبہ کہ شہوت کی
 زیادتی بھی اور کمی بھی بُری ہے۔ شہوت کی زیادتی سے چار نقصان ۱۔ حرص ۲۔ حسد ۳۔ تجاسوت
 ۴۔ بے خبری۔ شہوت کی کمی سے بھی چار نقصان ۱۔ غفلت ۲۔ شہوت ۳۔ نامردی ۴۔ انا کی ہٹ
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا۔ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا هُوَ
 إِلَٰهٌ أَتَجْعَلُ لِلْغُرُثِ نَصِيرًا۔ اور البتہ بیشک ہم نے اسے اس محبوبِ ازل کے سیدہ قرآنِ مودعہ میں مکمل
 معرفت بلا غصہ و فضاحت اور اور عجائبات کائنات کے بیان ایمانی اور قانونِ ابقالی کے تلفظ
 کیفیاتِ اسرار سے پھر پھر کر بیان فرمائے تاکہ اہلِ قلب و خزانِ معرفت اور نصیحتِ نذیرِ جبر کے غرضوں
 سے اپنی جھولیاں بھر لیں مگر بنیادِ شقاوت کی عادتِ نفسانی و خصلتِ شیطانی سے اہلِ اندک کی نفرت
 ہی پیدا ہوئی۔ اسے محبوبِ تری تو فرما کہ اگر عاشقینِ طریقت کے لیے کوئی اور دوسری معبود و سجدہ و ملائکہ
 ہوتا یہ کمالی نفسِ حقیقیانِ دگرگشتی سے کہتے ہیں۔ تو وہ معبود بھی باطل بھی محبوبِ حقیقت ہی کہ معبودِ مریخی
 سیدہ مصطفیٰ صلیبِ نبی تک سیرِ سراج کا راستہ نہ دیتے۔ مگر نفس پرستوں نے فقط دنیا و مافیہ کی طرف
 رستہ بنایا اور حیاتِ دنیا کو ہی مطیع مقدر بنایا۔ اور جو آدمی اپنے کو فقط دنیا کا بنائے وہ بد بخت ہے
 آخرت کو یاد کرنے والا نیک بخت ہے لیکن وہ لوگ کو یاد کرنے والا کمال ہے کیونکہ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا
 کے خزانے تجلیاتِ سنیتِ محبوب کی دولتیں مامل کر کے دلا ہے۔ تعظیمِ مصطفیٰ سے ہی معرفت کی منزل میں
 ملے جو سکتے ہیں۔ ۱۔ غلبہ میں صدقہ جہانی و بنا پر تلبت اور جو حرام جسم سے صدقہ دیتا ہے وہ ایسا ہے
 جیسے کہ پاک کپڑے کو گندے پانی سے پاک کیا جائے۔ جو آدمی حرام خدائیں کھاتا ہے حرام باں پہناتا ہے

اُس کو عشاء باغی اور اعضا بظاہر بد مانیں دیتے ہیں۔ سے بندہ ہم نے اپنے محبوب کے
کے جان قرنی سے ہر حکم اور طریقت و معرفت کے سارے راستے۔ مفرقا۔ کھیل و تعارف سے
بیان کر دیئے ہیں۔ ہر اسے کا حرم و ملال ہائے ناجائز بھی دیا ہے اب جو اپنی حیثیت دنیا کو حرم
بنائے گا اور عشاء باغی کو خذایہ حرام اور عفت ظاہری کو حرم سے جو کس کرے گا وہی بجز لذات
کے آتش میں بھونکے ہوگا۔ جو وہی ملال چیز پر فدا نہیں حاصل کرے گا کس کو اس کے ظاہری باغی عشاء
دعائیں دیتے ہیں۔ ملال کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ ملال طیب وہ ملال غریب و دل ناکل حرام کی بھی تین قسمیں۔ ۱۔ حرام حیدرہ حرام پاک ۲۔ حرام غریب
۳۔ ملال مال کو حرام بنانے کے بھی تین طریقے ہیں ایک یہ کہ شریعت کے خلاف بدی رونا مندی سے پس دین
جیسے سودی کا رو پارٹ مل لے لے کر رونا مندی مال لینا جیسے چوری و کینہ وغیرہ۔ سوم یہ کہ کسی کو دھوکہ
غریب سے دینی کر لینا احوال سے لینا جیسے یم اور بیوہ کو دھوکہ کران کی دولت وراثت لینا۔

سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا

پاک ہے وہ اللہ اور بندہ والہ ہے اُس سے جو وہ کہتے ہیں برتری

اُسے پاک اور برتری اُن کی باتوں سے بڑی برتری

كَبِيرًا ۝ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ

ہفت بڑی - کہ تسبیح ہوتے ہیں اس کے لیے کل ساتوں آسمان اور

س کی - پاک ہوتے ہیں ساتوں آسمان اور

الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ط وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ

مادی زمین اور جو کچھ اُن میں ہے - اور نہیں کوئی چیز

زمین اور جو کوئی اُن میں نہیں اور کوئی چیز نہیں

إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ

مگر تسبیح پڑھتا ہے اُس کی حمد کی اور لیکن تم نہیں سمجھتے ہو
جو اسے سزا دی ہوئی اُس کی پاکی دوسرے ہیں تم اُن کا

تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿۲۲﴾

اُن کی تسبیح کو۔ شان ہی ہے کہ ہے وہ علم والا تمہاری گستاخیوں پر بخشنے والا توبہ دہاں کو
تسبیح نہیں سمجھتے بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ

اور جب بھی تم نے تلاوت کی قرآن مجید کی بنا دیا ہم نے درمیان آپ کے اور درمیان
اور اسے محبوب تم نے قرآن پڑھا ہم نے تم پر اُن میں کہ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا

اُن لوگوں کے جو نہیں ایمان لیتے پد آخرت کے پردہ
آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایک چھپا ہوا پردہ

مَسْتُورًا ﴿۲۳﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً

چھپا ہوا۔ اور بنادیا ہم نے پر دلوں کے اُن کے مونے پردے
کر دیا۔ اور ہم نے اُن کے دلوں پر غلاف ڈال دیئے

أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا

اس سے کہ سمجھیں اس قرآن کو کہ کانوں میں اُن کے سخت پر ایمان ہے۔ اور جب بھی
کہ اس کو سمجھیں وہ اُن کے کانوں میں ٹینٹ اور جب

ذَكَرْتَ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ

ذکر پاک یاکم نے رب کا اپنے میں قرآن - توحید - اُسی کی پھر گئے وہ

تم قرآن میں اپنے اکیسے رب کی یاد کرتے ہو وہ بیشک

عَلَىٰ أَذْبَابِهِمْ نَفُورًا ﴿٣٦﴾

برہمنوں کے رہی نفرت کہتے ہوئے۔

پھیر کر بجائے ہی نفرت کہتے

تعلق

نہ آیات کریمہ کا یہ کھلی آیات کریمہ سے جہد و جہاد ہے۔

پیشلہ اعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں کافروں کے ایک بہت ہی کم سے اور اعتقاد عقیدے کے ساتھ ان کی اس قسم کی باتوں کو سخت بدگیزگی کی بات فرمایا تھا کہ کچھ کافر اپنی زبانوں کو گواہاں استعمال کر رہے ہیں۔ اب یہ آیات کریمہ میں باری تعالیٰ اپنی شان بیان فرماتے ہوئے دیگر قسم آسمان زمین کی مخلوق کو یہ کہہ کر درود مبارک فرماتا ہے کہ اے اللہ! ان کی پچھلی باتوں کو گواہاں بن کر ان کے خلاف شہادت دے۔ دوسرا اعلق پچھلی آیات میں فرمایا تھا کہ قرآن مجید کہ سمجھنے فہمیت حاصل کرنے کے لیے نازل ہوا ہے مگر ان کافروں کو اس قرآن مجید سے اور زیادہ نفرت چھنے لگی ہے۔ اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ ان کے دلوں پر بہت ٹوٹا ہوا ہے تیسرا اعلق۔ پچھلی آیات میں قرآن مجید سمجھنے کے فکر جو مخاطب فرمایا جا رہا ہے کہ ان قرآن کی باتیں کیسے سمجھتے ان کی فہم انسانی میں تو مخلوق آسمانی وزینہ کی تسبیح نہیں آسکتی۔

فہرست

مُسَخَّهً وَتَقَالِي مِمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا بَإِيبَةً. نُسَبِّحُ لَهُ ثَمَنَاتِ السَّاعَةِ وَ

سَبِّحْهُمْ. اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا عَفُوًّا - یعنی پاکیزگی بیان کرنا۔ تسبیح پڑھنا۔ حد کرنا۔ معاف ہے۔ ۲۔ ضمیر واحد تاجب مجبور متقبل مزید
 اللہ تعالیٰ ہے مرکب انسانی۔ فطرتی معنی ہے پلاستیدہ فعل سبخت کا۔ واحد نکرہ فاعل باب ثانی
 ۱۔ محذوف ثمت معروف فاعل سے بنامہ فاعل مصدر ہے یعنی بندہ بنانا۔ فیض و حد ذکر کا نائب
 ۲۔ فاعل بیت لڑائی کے لیے۔ موصوفہ متکونین باب فسر کا مضارع معروف جمع مذکر غنم غیر مشترک

اولا۔ رکھنا۔ یعنی سم ظرف مکان مانا ہے کث منیر معاف ایہ مرکب غائی معطوف ملکہ بن معاف
 اذنی اسم موصوف جمع مذکر۔ لایرونون۔ معاد معنی بظاہر بخل سے ہے ایمان مصدب معنی اسدم
 انا۔ مانا۔ تسمیر کرنا۔ ب جازہ یعنی علی قولنا فی الاخرت یعنی قیامت۔ جازہ مجرور متعلق لایرونون کا یہ جملہ
 غیر ہو کر ملہ ہو۔ موصوف ملکہ معاف ایہ ہے بن کا یہ معطوف ہو کر سب معطوف ظرف ہوا جلتا کہ۔

جہاں اسم مفرد جہاد جمع فہم ہے مشور۔ اسم معطوف ہے شتر سے بنا ہے بخلی مراد
 معنی چٹین۔ صفت ہے مرکب توصیفی معطوف ہے بخل کا سب مل کر جملہ غیر ہو کر جزا سمری۔ شرط جہاد
 بعد شرطیہ قرار دیا۔ دسنا علی ثلوثہ کثہ ن یقفوہ و فی ذہنہ و قدر و د کثرت و تباہ
 فی ثلث و وحدہ و ثلث علی ذہنہ و ثلث۔ و اس جملہ جلتا غائی معنی جمع متکلم مشر تعالیٰ

مطلب متعل متعذی بد معطوف ہے۔ یعنی ڈانا۔ علی جازہ و قیست کا۔ ثلث جمع مکرر معطوف ہے و حد
 ثلث معنی دل۔ لغوی ترجمہ حرکت کرنا۔ پر جانا بدل جانا اسی مانا بہت سے دل کا نام رکھا گی۔ معاف
 ہے ضم منیر جمع مذکر غائب معنی ان گنت کے دور پر۔ جازہ مجرور متعلق ہے بخل کا لکھنا۔ سم جمع مکرر

کثرت۔ و حسب رکنا۔ جاہ ہے یعنی غلاف۔ موصوف ہے یا ذوالحال ہے۔ ان نامہ مصدب
 یقفوہ۔ باب نفع کا معنی ثبت معروف مگر معنی منی ہے۔ یعنی نہ سمیں۔ افقہ سے بنا ہے معنی
 جو میں شتر سے کسی چیز کا مشاہدہ کرنا۔ ضم منیر مترادف کا فاعل مرجع کثرت کا ضمیر و جہاں غائب منصوب
 متعل معطوف ہے۔ جملہ غیر ہو کر صفت یا علی معنی مرکب توصیفی یا ذوالحال مل کر معطوف ہر دوم ہر بخل

کا داؤد ملکہ معطوف ہے علی ثلث پر فی جازہ آذن جمع ہے اذن کی جلد ہے معنی کافی جمع منیر معاف
 ایہ مرکب انسانی معطوف ہے مجرور ہو کر علی پر اور وہ سب مل کر متعلق معطوفیت ہوا جلتا کا معطوف اول
 کے درجے میں۔ و ذرا۔ اسم مفرد جہاد صفت معنی میں مشترک ہے۔ یہاں معنی ثابت ہے۔ بحال ب نسب
 ہے معطوف ہے لکھنا۔ کا۔ و اس جملہ۔ اذ احرب شرط ظرف لانی۔ و کثرت۔ باب نفع کا معنی مطلق میضہ

واحد مذکر حاضر۔ است اس کا فاعل زبک مرکب انسانی معطوف ہے بے ذلت کا۔ یہ و کثرت سے بن سے
 معنی یا دکرنا۔ خود کا کرنا۔ آریاب حمد کی حمد کرنا۔ فی جازہ ظرفیہ مکثر الف ہم تخصیسی اسی۔ قرآن ہم
 ذاتی ہے آخری کتب اللہ کا۔ جازہ مجرور متعلق ہے کثرت کا و قد۔ معند معاف و غیر واحد مذکر غائب
 معطوف معاف۔ ایہ اسم ہدی ہے معنی ایک ہونا۔ ایک و شریک ہونا۔ مرکب حال زبک کیا تمیز ہے کثرت
 کی۔ یہ جملہ غیر ہو کر شرط ہوئی۔ و ذرا۔ باب تفعیل کا معنی میضہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر ثقی
 اور ثقی ہے معنی مٹہ پھینکا۔ مجھے مٹنا۔ نفرت کر جانا۔ بیحد و کان۔ فلی یا و اسے مشتق ہے معنی غری

ساتنے بھنا۔ علی جانے معنی الی۔ آداب۔ جمع ہے دُبر کی معنی پیٹھ۔ جم جم خیر جمع نکرۃ غائب مرخ کلاب مکتہ معنات الہ ہے آداب کا۔ مرکب انسانی جو در متعلق و لَو کا۔ لَوْنُ برون فل قول اسم بلاغۃ اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ ہر مفلان شہود۔ سم عامل کے معنی میں ہے نفرت سے بنا ہے معنی۔ نفرت کرنا۔ بدگمانی۔ دور ہو جانا۔ بحالت غضب ہے نہ کو مغرب ممکن ہے۔ حال ہے دَو کے نائل کا۔ دَوْن اپنے قسم معمروں سے مل کر خیر خیر ہو کر جزا مل کر جہر خیرہ انشا اللہ ہو گیا۔

تفسیر المائدہ مَنَّحْنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ عَلُوٌّ كِبَارٌ كَسَبَتْ لَهُ السَّمُوتُ اسْمُهُ وَ لَارُضُ دَعْوَى فَيُحْيِيهِمْ وَ يَمِيتُهُمْ وَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ يُحْيِيهِمْ وَ يُمِيتُهُمْ وَ لَٰكِنْ لَا تَعْقِلُونَ تَسْبِيحُهُمْ ۔ رَاٰهُ

كَانَ حَيًّا عَلُوًّا ۱۔ گذارو مشرکین جو کچھ بھی اپنی مذہبی بدعتیہ کی بنا پر اللہ کے متعلق رہبورد بائیں کہتے ہیں اللہ رب تعالیٰ ان تمام چیزوں سے پاک منزہ ہے اپنی ذات میں بھی پاک ہے اسی ذات صفات میں بھی پاک ہے عیب ہے جس طرح اس کی ذات قدیم ہے اسی طرح اس کی تمام صفات بھی قدیم ہیں۔ کائنات حائلین کی عقل و شعور سے بھی بہت علُو غالی مرتبہ خیال و گمان سے وَرَّءُ الْاَوْرَءِ۔

جہت و مکان سے بہت ارفع ہے کبر۔ بہت ہی بلند یوں والا ہے۔ ذوال کمزوری ہے نہ فاعلی نہ مفعول کی ذات و صفات میں کبھی خاندگی یعنی اللہ تعالیٰ سُبْحَانَهُ وَ عَلٰی کُہے میں چار بائیں کہتے ہیں اللہ شرا و معبود نہیں بہت سے دیوی دیوتا اور بہت عورتیں بھی معبود ہیں۔ اللہ نے اپنی بیٹیاں بنائی ہیں اللہ جن کا والد ہے۔ اللہ فلاں یا فلاں اللہ کا پڑا ہے اللہ خود تو قدیم ہے مگر اس کی صفات قدیم نہیں۔ اس آیت کریمہ میں چار لفظوں سے ان چاروں کلمہ باتوں کا جواب دیا گیا۔

اللہ سُبْحَانَهُ۔ وہی کیلچہ کی کائنات کا معبود ہے اس لیے کہ عبادت کے لائق وہی ہو سکتا ہے جو ہر عیب سے پاک ہو سوا اللہ شان کسی کی بھی نہیں سوائے اللہ کے اس لیے وہی فقط معبود ہے۔ اللہ تعالیٰ۔ ہر چیز کا مالک اور قاضی ہے۔ لڑکیاں بیٹیاں اولاد وارث بھوتی ہے اصران پر باپ کی ملکیت نہیں ہو سکتی۔ نیز بیٹیاں جتنی جاتی ہیں۔ میرا نہیں کی جاتی ہیں۔ اولاد جتنے میں والد اپنی بیوی کا محتاج ہے۔

لیکن اللہ تمام مخلوق کا قائل ہے اور محتاجوں سے تعالیٰ ہے یعنی مبتلا شرا و پاک ہے اللہ علُو۔ ہمیشہ غالب اور قوت والا ہے کبھی بڑھا اھ کمزور نہیں والا نہیں۔ والد کو اس لیے بیٹوں کی ضرورت ہے کہ چند دن بعد اُس نے بڑھا بھنا ہے اس کی قلم صفات کمایا ہے ختم ہونا ہے اللہ کبر۔ جس طرح اس کی ذات قدیم ہے اسی طرح تمام صفات حالقیہت مالکیہت رزقیت اور کلام لفظی سب ازلی بدی اھ قدیم ہے سہی وجہ ہے کہ تَسْبِيحُ لَہُ تمام آسمان ساتوں کے مدح اور پوری زمین اھ اس کا

ذکر ذہن و حیل و حیلہ سا جو بھی ذوی العقول مخلوق، انسان و زمین میں رہے۔ فرشتے۔ جنات اور انسان مسلمان اپنی زبان قال اور الفاظ سے ہی اور اپنی بناوٹ شکل و صورت منجہوی خوبصورتی کی زبان قال سے ہی اپنے خالق تعالیٰ کی ہر وقت تسبیح اور شغای کے منہ پڑتے گیسٹ گتے ہیں۔ کافر بھی اگرچہ شہ سے حمد و ثناء عبادت کی تسبیح کے گمراہ کجماں وجود۔ عقل و دماغ قلب و کالب کی ہر دھڑلے صنعت الہیہ کے، حیرانی زبان اور فنی احوال سے تسبیح بیان کر رہی ہے۔ کیونکہ بندے کی مغفولیت ہی کسی غافلیت کا فرق ہے۔ بندے کی قیامت و صفات کی فنا اپنے بنانے والے کی ذات و صفات کے بقا کا مترادف ہے۔ اور۔ بس فقط یہی عین قسم کی مخلوق ہی جن کو تم ذوی العقول کہتے ہو سمجھتے ہو تسبیح نہیں پڑھتی بلکہ عالمی کی ہر ہر چیز ہی اس حدت کائنات خالق سموات کی حمد بھری تسبیحیں پڑھتی ہے۔ جمادات جو حیوانات۔ مکاری پتھر جو۔ یا وحاش نباتات۔ آگ پانی ہوا یا ہوائیں فضا میں۔ ہرے درخت آگے ہوئے ہوں یا کھڑی کے خشک ستون۔ سب اپنی اپنی نعمت ان الفاظ میں بلند اولیٰ سے اللہ کی تسبیح ہر وقت پڑھ رہی ہیں۔ اور لیکن اسے اس قدر تہادری عقل فہم تہادری علم ادراک دماغ و مزاج آسانا قص ہے کہ تم اپنی آنکھوں کانوں شعروں کے باوجود ان کی تسبیح بولنے کو نہ سن سکتے ہو نہ دیکھ سکتے ہو اور اگر محض سن بھی نہ تو معنی مطلب کو سمجھ نہیں سکتے یہ دروازوں کی چرخا ہٹ چیموں گڑیوں کی گڑا ہٹ براؤں کی کھڑا ہٹ پہلی کی سرسراہٹ۔ جڑی بوٹیوں گھاس پھوس کی پھر پھر اہٹ بادلوں کی گڑا ہٹ۔ پہاڑوں میں پتھروں چٹانوں کی دھڑ دھڑا ہٹ جنگل میں درندوں کا غرانا۔ چرگاہوں میں چرندوں کا ڈرانا۔ فضاؤں میں پرندوں کو چھپانا مالاہوں جو پہاڑوں میں میٹرکوں کا غرانا۔ سب کسی محدود جتنی حدت کائنات اللہ تعالیٰ کی تسبیح و حمد کے ترانے ہیں۔ اسے عام کو تو تم اس کو نہ سمجھتے ہو نہ فہم دیتے ہو نہ سمجھ سکتے ہو۔ تم تو اپنے انسانوں کی بولیاں سنیں سمجھ پاتے۔ اپنی مادری زبان کے علاوہ ایک ایک بدلی لغت زبان۔ یکے کے پڑھنے بولنے میں کتنا وقت کتنی محنت کوئی پڑتی ہے۔ سدا زندگی صرف کو دل سے سے مشکل چند بولیاں سیکھی جاسکتی ہیں وہ بھی تب جب کہ ذہن اچھا اور شوق سچا اور اذوقہ کا ہو۔ ہاں البتہ اللہ کے خاص اور نیک بندے جن کو اللہ نے علم لدنی عطا فرمایا ہے وہ ہرگز کی تسبیح و تہلیل حمدات کے لہلوں کو سن اور سمجھ لیتے ہیں۔ ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ صفت کا ہر پڑ پڑ پکے ہوئے کھانے کا ہر ٹکڑا۔ پستے پانی کی ہر لہری کا ہر وحید جانوروں کی سرخوئی۔ تسبیح سب قتالی و حمد الہی ہے مدد و خشک ستون خاندان کی عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں روئے سب کیلئے بھرنے کو بھی سن لیتے ہیں۔ چڑیوں کی چوں چناہٹ اونٹوں ہرندوں کی فسیلاہی

تخصیص عربی میں قرہ تمیں ان کی اپنی بولی میں تھیں مگر جاننے سمجھنے والوں نے جان لیں۔ ان اس میں
اہل ایمان لوگوں کو علم ہے کہ جب چند درخت سے گر جائے شاخ ادا گھاس خشک ہو جائے پانی
بھرنے سے بند ہو جائے ٹھیکر جائے۔ مٹی کا ڈھیلا گھلا ہو جائے پرندوں کا چھپنا نازک جلتے چرند سے
ڈکنا چھڑ دیں یا کپڑا یا لباس تیس پرل ہے جب تک میلان نہ ہو کھنکھر پتھر جب اپنی جگہ سے اٹھا
لیا جائے تو اس کی تسبیح خوانی اس وقت ختم ہو جاتی ہے۔ اناصل الشریطہ و سلم تو رکھتے پاک کی ایک پہاڑی
پتھر کے اس صلوٰۃ و سلام کو بھی سمجھ و من لینے ہیں جو کتے جلتے اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو لیا کرتا تھا یہ کفار اگر ان کی تسبیح و تہلیل حمد و ثناء سے دور کفریات و لغویات سے قریب ہونے کے
باوجود اللہ کے ذوق زندگی تمدنی و دینی باہ و مرتبہ پاچھے میں ادا کائنات عالم کی اس زبان مال کی
تسبیح خوانی پر رنج نہیں دیتے قرہ ان کو ایک عارضی و صلی ہے اس لیے کہ بیشک وہ رب عالمین علیم
ہے مہلت دینے والا ہے اور جو غرض نصیب بندہ اس علم اور مہلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے سنی
توبہ کے دروازے پر آجائے تو رب کائنات ان کی سالہ گزرات کو بھی بخشے دے۔ وَذَرْنُوا
الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بَارِزًا يَحْيَا بَاقُوتُورٌ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كُتً
أَنْ يَفْقَهُوْا فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَادَّازْ كُرْت رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخَذُوا عَلَى أَذْبَارِهِمْ نَعُورُ۔
اسے نبی کریم یہ سناؤ کفار چل دی بن دیکھی وقت و صفات کی حقیقت باطنی کو کس طرح مانیں گے جبکہ
تم پیسے محبوب نبی ادا ہمارے کراں پیسے معجز کلام کو دیکھتے ہوئے نہیں مانتے بلکہ سنا سنا سمجھا گوارہ
نہیں کرتے کسی مذاق اڑاتے ہیں کسی تالیاں بجاتے ہیں کسی شد بجاتے ہیں۔ اہ کبھی صفت مذہبی
اگر قرآن خوانی کے وقت آپ کو اہ سینے واسے صحابہ کرام کو ادا میں دینے کی کوشش کرتے ہیں سادہ
اسی لیے بہت دلو جب کبھی آپ نے قرآنی مجید پڑھا تو ہم نے آپ کے درمیان ادا ان کفار کے مبیناں
اور مشرکین کے درمیان جرمیست آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایسا پردہ قائم فرمادیا جو صفہ بھی ان کی نظروں
نکھوں۔ بصیرتوں سے چھایا ہوا ہے اور آپ کو بھی چھپانے والا ہے یا اس طرح کہ آپ کا ہم مبارک
ہی اس شان کا لطیف ہو گیا کہ ان کی نظر کا نصف آپ کو دیکھ نہ سکی ادا آپ کی مطافیت جمالی کو ہی فروغ
دے کر پردہ بنا دیا یا اس طرح کہ اپنے قرآنی قدس کا پردہ کھڑا کر دیا۔ ادا یا اس طرح کہ کسی فرشتے کو
درمیان میں مقرر کر دیا جو ان کی باطنی بینائی کو بند کر دے کہ دنیا کی ظاہری نگاہ تو قائم ہے مگر جہ مصطفیٰ
دیکھنے والی یہ بینائی معدوم ہو جائے۔ تیمنوں کو درست ہیں۔ ادا بھی جیس کہ کسی کبھی ان کافروں کے
دلوں کو بھی غلامت کے لیے پردوں میں ہم نے پیست دیا کہ وہ باوجود عربی زبان بان ہونے کے باطنی معنی

معارف تو درکار ظاہری قرآنی الفاظ کا بھی مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ مادہ پھر کسی جنس معقول پر ایسا بھی برا کہ ان کے کافروں میں ہم نے انتہائی سخت قسم کی اپنی قدرت کی ذات غوثی کو وہ آپ کو ظاہر دیکھتے رہے۔ بھی آپ کی قرآن خوانی اور جہاد و آواز کی صلاحیت کو نہیں سن سکتے یہاں تک کہ لغزین کا نہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ آج کی محفل میں نبی کریم کے صفت، صفت ملنے تو دیکھے میرے کان کچھ سن نہیں سکے اس پر دیگر گفتار نے بھی ایسا ہی کچھ کہا (تفسیر کبر) قرآن مجید میں پردے کے لیے چھ الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔

عَلَىٰ أَكْثَرِ الْحَبَابِ مِمَّا يَشَادُونَ مِمَّا سَمِعُوا مِمَّا غُلْفًا مِمَّا غُلْفًا۔

ان سب میں فرق یہ ہے۔ اکثریت وہ پردہ ہے جو ہمہ دورہ کسی چیز کے آس پاس پیٹ دیا جائے تاکہ اس چیز میں کوئی چیز نہ پاسکے۔ حجاب وہ پردہ ہے جو کسی کے سامنے اس طرح پھیلا دیا جائے کسی شخص پر اس طرح ڈال دیا جائے کہ وہ شخص تو سب کو دیکھے مگر اس کو کوئی دیکھے کوئی نہ دیکھے۔ جس کو اردو میں چھین کہتے ہیں، مثلاً وہ پردہ ہے جو اس پر ڈالا جائے۔ جس کو نہ دکھانا اور نہ بیان کرنا مقصود ہو۔ مثلاً وہ پردہ ہے جو نظر نہ آئے۔ غلظت۔ وہ پردہ ہے جو کسی قیمتی اور محترم چیز پر ڈالا جائے تاکہ اس پر کسی غیب اور نا پسندیدہ چیز کا اثر اور غبار نہ پڑے۔ غلظت۔ وہ پردہ ہے جو ایسا مضبوط اور موٹا ہو کہ وہ طرفہ کسی کو کچھ نظر نہ آئے جس کے درمیان جو وہ کوئی ایک دوسرے کو نہ دیکھ سکے۔ قرآن مجید میں مختلف ریاضات و معانی ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مجالس و پاک میں مختلف وقتوں میں بیان فرماتے ان معنوں میں اکثر بھی بیٹھتے تھے بیک وقت کو بلا جانا تھا۔ وہ کفار کسی کچھ آیت سن کر پریشان ہو جاتے کسی قرآنی نصاحت بلاغت سے حیران ہو جاتے۔ وہ بھی پیاسے ہی قافا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم قرآنی آیت میں اپنے معجزہ کہ کہ جل جلالہ کے ساتھ دلائل کی توجہ بہت جھوم جھوم کر تلاوت فرماتے اس وقت آپ پر ہر قدم مجاہد کرم پر مجب پر کیف و جانی کیفیت ملدی ہوتی اس وقت جو کلام کا حال ہوتا یہاں اگلی آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ سحر سامعہ محبوب انبیاء ہی جب تم اپنے رب کریم کا قرآنی آیت کی تلاوت میں ذکر کرتے ہو کہ وہ دُخْدُخًا لَا تُسْمِعُ ہے اس کے سوا کوئی جگہ سجدوں کے وقت نہیں جس میں اس کی پورا پرستش کی جائے وہی خالق مالک رازق ہے۔ تو یہ کلام کچھ دیر تو سنتے اور کلام سے ہٹتے ہیں کہ ہاتھ تھک کر اذکار کو نہیں کرتے۔ پھر نفرت کہتے بڑے بڑے پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے ہیں۔

ان آیت کی تفسیر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ہر چیز ہر وقت مخلوق اپنی بنان اور بربادی سے اللہ کی تسبیح پر مصیبت ہے۔ اور اصل تسبیح نہ ان کا حال کی ہے۔ سوائے کہ فرجی اور انسانوں کے۔ جانوروں میں گھسا اور کتا تسبیح نہیں پڑھتا (از تفسیر فتح القدیر ص ۳۲۲)۔ بعض نے کہا کہ اگر کتا تسبیح نہیں پڑھتا تو اس کی دوسری ہے کہ وہ عیاض کو دیکھ کر بولتا ہے اُس کے علاوہ بالکل کسی وقت نہیں بولتا اور کتے کی تعلیم میں شیطان دیکھ کر شاکل ہے اور اگر کتا دشمن نہیں دیکھتا تو کلمہ ہے اسی لیے اس کے گانے کو حکم ہے یہ فائدہ دین میں شوق والا فرمائے اور من تبعہ سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ عام انسان جو عبادت حیوانات بنائے کی بربادی نہیں سمجھتا مگر حیوانات عبادت بنائے انسان کی بربادی سمجھتے ہیں۔ زمین ہلنے کا حال کو جانتی ہے۔ ہر سے جانور یا مسرت میں ہمارے خلاف گواہی دے گا۔ فداؤ المظلم کے حکم پند میں نے دیکھا کہ اکیلے نکل گیا۔ دیا و نزل جاسی ہو گیا۔ یہ فائدہ لا تقفہ موت۔ جمع مذکر حاضر فرمائے سے حاصل ہوا۔ یعنی حرف کہہ دے انسانوں کے سمجھنے کی نفی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ تنم و ظائف میں دو و حریف کی طرح سُخَّانُ اَنْفُو وِ یَحْمِدُ وِ سُخَّانُ اللّٰهِ الْعَظِیْمُ۔ پڑھن سب سے زیادہ اعلیٰ و عظیم ہے یہ فائدہ سُخَّانُ شَمْسُ لَمْ تَرَ لَیْسَتْ بِخَبْرٍ وِ قُرْآن سے حاصل ہوا۔ روایت میں ہے کہ کلمہ حیوانات عبادت بنائے کا ذکر ان میں سے تسبیح ہے۔ اسی ہی کے بدلے میں کوئی ملتا ہے حدیث پاک میں ہے کہ اسی جانور کو شکایت شکار کرتے ہیں جو اپنی یہ تسبیح بھول جائے اور کدو سے خواہ پھلیاں ہوں یا مہوائی پر مہ سیرا جلی جانور۔

(از تفسیر کبیر۔ خازن مدارک مظہری)

چوتھا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سات کا عدد بہت پرانا اور بزرگ ہے۔ اسی لیے سات آسمان زمینیں سات سیاقے سات سمندر۔ سعی اور طواف کے چکر سات۔ عدول کی رمی میں سات لکڑی۔ خلافت قرآن مجید کی منزلیں سات۔ قرآنی سات۔ جنت اور جہنم کے دروازے سات۔ جنت کے دیباہ سات۔ اور سات ہی جہنم کے چوکیدار انسان کے چہرے آنکھ کان کے سوراخ سات۔ سب سے بڑا سات۔ جنت اور جہنم کے نام سات۔ آسمان دونوں کے طبقے سات۔ اصحاب کہف سات۔ جبلِ رسی کی سات سات سال ایوب علیہ السلام کی بربادی کی سات سال حضرت عائشہ کا علاج ہر سات سال۔ شہید کی قمیص سات۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں سات چیزوں کی قسم فرمائی۔

والتعالیٰ اعلم بالغائب۔

احکام القرآن

اس آیت سے چند فقہی مسائل مشبہ ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ کسی جانور کے میرے اور منہ پر کڑی یا ڈنڈا وغیرہ نہ باندھنا
 نہیں فادول اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہی فرمائیں ہے (از تفسیر مغربی حاشیہ) امام اعظم کا یہی مسلک
 ہے اس لیے کہ ہر جانور اپنے منہ سے رب تعالیٰ کی تسبیح پڑھتا ہے یہ مسئلہ ذابن ثقیل الاشیاء
 ۱۰ (۱) سے مشبہ ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ جب بھی رب تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اس
 کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر و تذکرہ ضرور کرنا چاہیے۔ منہ دی اور لازم ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ
 نے یہاں ان آیت میں پہلے پنا ذکر فرمایا۔ **ثبتہ** سے۔ **ثبتنا** عفوئنا تک میرا ساتھ ہی اپنے
 پیارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر فرمایا۔ **وَاِذَا قُرِئْتَ سُوْرَةُ الرَّجْلِ فَخُذُوْهُ** یہ مسئلہ آیت
 کی سی ترتیب سے مشبہ ہوا۔ **میسرا مسئلہ**۔ ہر مسلمان کو تقویٰ اختیار کرنا فرض ہے خاص کر
 نماز و عقیق اور مغربی حضرت کے لیے اس لیے کہ تقویٰ اور پاکیزگی کے بغیر قرآن مجید سمجھ نہیں
 آتا **مَسْمُوْرٌ وَجَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً** سے مشبہ ہوا کفار دنیا کی ہر چیز سمجھنے سے دیکھتے
 تھے مگر قرآن کریم نہیں سمجھ پاتے تھے اس لیے کہ کفر شرک اور گناہوں کی فانیں اور پردے پڑ گئے تھے
 اس لیے کہ میرے کریم رحیم مولیٰ مجھ کو بھی کامل و اکمل مشقی بنا دے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اللہ کے ذکر کے ساتھ کسی اور کا ذکر کرنا غلط ہے۔ اس کی
 طرح کی خواہش کرنا طریقہ کفار ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا کہ جب نبی اللہ فقط اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو کافر
 لوگ پیچھے پھیر کر بھاگ جاتے ہیں کیونکہ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے جنوں کا دیوی دیوتا کا بھی ذکر
 کیا جائے۔ یہی تفسیر لفظ وفود کی ہے۔ لہذا مشقی لوگوں کا ہر وعظ و تقریر میں اللہ کے ذکر کے ساتھ
 نبیوں و رسول کا ذکر ہے یسینا نصف گاہ ہے اسی طرح عوام شیعوں کی یہ خواہش بھی گتہ ہے۔ معن
 اللہ کا ذکر کرنا چاہیے اس کے ساتھ کسی نبی ولی پر فقیر کا ذکر جائز نہیں (روانی دیوبندی)
جواب۔ کفار کی خواہش جنوں اور اپنے جوتے معبودوں کے ذکر کی اور توحید کی مخالفت کی تھی۔
 جس کا یہاں تردید ذکر ہے۔ لیکن اہلسنت علما اور علماء اہل سنت کے ذکر کی خواہش اور وعظ کرتے ہیں۔
 جن کا ذکر رب تعالیٰ نے یہاں ہی مثبت سے قرآن مجید میں لکھی جگہ فرمایا۔ **بَلٰکَ اِنّٰی اَبْکِرُکَ لِقَبْلِ**
کَ شَہَادَتِ اللہ تعالیٰ میں اپنے نلم کے ساتھ رکھا۔ قرآن مجید میں آصف بن برخا کا ذکر سلطان علیہ السلام
 کی سبقت علیہ السلام اور تخت سلیمانی اور ہماروں کا تابع فرمان ہونے کا ذکر کیا جاتا ہے، اس لیے کہ اللہ شیعہ و اہل

کو اپنے ذکر کے ساتھ ان محبوبوں کا ذکر میاں ہے۔ لہذا اس وقت کی خواہش تو عین اللہ کی خواہش کے مطابق ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَعْلَوْا اَكْبَرًا۔ اَعْلَوْا کے معنی بھی بڑا اور کبیر کے معنی بھی بڑا تو پھر دو لفظ بلاوجہ کیوں استعمال کئے گئے؟

جواب۔ اس لیے کہ بعض کفار اللہ کی ذات میں متحرک کرتے ہیں اور بعض کفار صفات میں۔ اور بعض کفار دونوں میں سب کی تردید فرماتے کے لیے دو لفظ استعمال کئے گئے اَعْلَوْا سے ذات کی بلندی اور اَكْبَرًا کبر سے صفات کی بڑائی مراد ہے۔ تفسیر کبیرا لہذا بلاوجہ نہیں جس نے کہا کہ اَعْلَوْا سے ظاہر بلندی اور بے عیب ہونا مراد ہے اور کبر سے باطنی کبر بڑائی مراد ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو بھی زمین میں ہیں وہ سب اللہ کی تسبیح پڑھتے ہیں حالانکہ کفار تسبیح نہیں پڑھتے۔ اور اگر جوابا کہا جائے کہ یہاں مجازی تسبیح مراد ہے تو پھر لَا تَقْفُوْنَ۔ وہی بات غلط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ زبان حال والی تسبیح تو سب سمجھتے ہیں اور اگر کہا جائے دونوں تسبیحیں مراد ہیں تو یہ ایک لفظ تسبیح سے دونوں مختلف معنی کس طرح ملا لیے جاسکتے ہیں۔

جواب۔ ہم نے تفسیر مالائے میں اس کو مکمل دن صحت سے جونا حل پیش کر دیا ہے۔ تسبیح لفظی ہے کہ ہر چیز اپنی شان کے مطابق تسبیح کرتی ہے کوئی قال سے کوئی حال سے کوئی زبان سے کوئی جان سے کوئی حل سے۔ اور خواص ہر تسبیح کو سمجھتے ہیں عوام مومن صرف حال کی زبان کو سمجھتے ہیں اور کفار کسی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔ نہ قال کی مثال کیونکہ ان پر ظاہری باطنی پردے پڑے ہیں۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَعْبَادًا مُّشْكُورًا۔ یہ مناسب نہیں لگا چاہیے تھا کہ کہا جاتا تھا عِبَادًا۔ جواب۔ مشکورا ہی حاکمیت مناسب ہے تین وجہ سے۔ اول سائر کے معنی میں خود ظاہر ہو کر دوسرے کو چیلے کر سوز، دہے جو خود بھی پرستشورہ ہوا اور دوسرے کو بھی چیلے دے اور یہ عجب دنیا کے آنکھوں سے دائمی پرستشورہ ہی علی مستقر بندگان مرطوب ہے یعنی ڈوسر۔ اور اس میں شامہ کی بھی آگے علی یہ مشورہ یعنی سرت ہے اور عربی میں کئی دفعہ مفعول بہن قابل ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ اَعْلَوْا اَكْبَرًا۔ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَانْ مِنْكُمْ كَثٌ اَلَا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا يَفْقَهُوْنَ

تسبیح ہم انہماک چاہتا ہے اور پاک ہے وہ سب میں ان تمام بدگمانوں سے جو کفار و حکمران فاسقین اور اہل شقاوت اپنے دہم و گمانی خیالات و تصورات سے کہتے ہیں اور بلند مقام ہے وہ موجود غیبی ان تمام

تصدیقاً و صفات سے جو مجربین مومنین مابین عاشقین ذکر و فکر، شکر و مہر، فہم و نظر سے فراموش
 ماحول و ماضی، الحاقول میں زبانِ ہدیٰ سے مرعز فرماتے ہیں اُن گم سے جو بھی کہتے ہیں۔ ازل سے
 مخلوق ہے ایک کسبِ کبیرا ہے۔ ہندی قُرب کے لطافت و رعایت کے ماحول آسمان اُسرئ کی
 دیو مہر کمال مخلوق اور تاثیر و ایجاد کی تیسیم پڑھتے ہیں اور میں حدیث ملائکہ سمیت اُسرئ کی ہر مہر
 و مہر و شہادت و طاقت و مذاہمت کی تیسیم پڑھتی ہے اور جو کچھ بھی عالمِ لا اُثر و ذناست میں ہے
 اُسرئ کی تربیت و تعلیمی شفقت و رحیمی قبولیتِ جہاد اور ثوابِ طاعت کے گیت اُسرئ میں یکے سے
 ان نورم ہزار با فصاحت و بلاغت علم و عقل کے باوجود اہلِ حد و کی مابینِ سرگرمیوں کو نہیں سمجھتے
 بیشک وہ واجب الوجود اپنے علم و قدرت میں بندے کی لاعلمی بے فکر و نااہلی پر علم فرماتے دلا ہے
 اور اقرارِ غرضی تسلیمِ ترکِ قبیح کرنے طے تائیں کی مغفرت و بخشش فرمائے دلا ہے۔ اے کہہ کر
 کے بخشش اور مغفرت کو چاہنے والے اور مدقِ دل سے استغاثہ مجبور و مغلوب پر واجبِ طلب
 پھیلا دے اے بندے اہل دنیا کے باغات و مکانات پر نگاہِ محبتِ محال۔ کائنات کے تسبیح پڑھنے
 والوں کے محکموں پر پہنچنے اور سمجھنے کی فکر کر۔ وَإِذَا أَنْشَأْتَ الْقُرْنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْغَيْبِ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حَتَّىٰ تُبَيِّنَ لَهُمْ آيَاتِنَا فَتَفْهَمَهُمْ وَفِي آخِرِهِمْ وَفِي آخِرِهِمْ
 وَإِذَا أَنْشَأْتَ رَبِّكَ فِي لَقْوَانٍ وَحَدَّثَهُمْ عَلَىٰ دُبَابِهِمْ تَعَوَّزُوا۔ اور اسے محبوب جب تم اپنے قلبِ مژگی
 کی گہرائیوں اور عشقِ اہل کی پیمائشوں سے تلاویں قرآن فرماتے ہو تو تمہارے درمیان اہلِ مافیہ اہلِ مہر
 ہول کے درمیان بڑی کبریٰ کے مخفی جہالت ہم نے قائم فرما دیئے وہ اہلِ شقاوت جو تلاء و دل کے آخری
 مہر و صحر پر یقین استقامت نہیں رکھتے اسی لیے کہ قربت و رعایت کے، دواک اور فہم میں اُن کی
 نظریں کامر اور کمزور ہیں اور اسرارِ سماویات پڑھنے کی، عشقِ استہانی پست ہیں اُن پر جہالت کے پرمے
 اندھلپے و نااہلی کی کوری میں کے حجابِ ظلمات پڑے ہیں۔ اور اُن کے دلوں کو موٹے اندھیروں کا ظلم
 ہم نے پیٹ دیا اور اُن کے باطنی کانوں کو فنا کی مہر لگا دی تاکہ بدنی کائناتوں میں گمراہ نہ رہیں اور
 قادری یزدانی کی آوازِ سرگرمی کو نہ سمجھ سکیں اور اے سب عرشِ لا سکونی جب بھگوان نے مشاہداتِ قرآن
 میں توحید اہل کائنات فرمایا تو سب نفوسِ شیطانیہ شقاوتِ نازک کی بیعتِ نافرو سے ودھت گئے
 اور قلبِ نبی کی مہر و اسرار سے بڑھتے پھیر گئے۔ تلاوتِ قرآن ہمیں کے چار مدارجِ روحانی ہیں۔
 ۱۔ پہلی گہر کی تلاوت ۲۔ صالحین کی تلاوت ۳۔ حدیقین کی تلاوت ۴۔ عابدین کی تلاوت
 ۵۔ صوفیوں کی تلاوت ہے اور دیکھ لیں کے لیے زبانِ مصلحت ہے۔ ہمیں عیدِ سب سے بڑا محفلِ عید ہے۔

عید عجیب چیز ہے۔ عید کے دن بچہ کم ہوئے جنت بنائی بہت جتنی سنت میں بنایا گیا عید کے دن
ہی اس جنتی عید کو میں درخت طوبی لگایا سدرۃ المنتہی عید کے دن پیدا کیا گیا۔ زمین پر پہلی بار عید منور
میں مقام مدینہ کی زیارت کرنے جبریل عید کے دن آئے۔ حضرت توفیق آدم علیہ السلام پر پہلی وحی عید کے دن
نازل ہوئی۔

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ

ہم سب کچھ جانتے دے ہیں اس کو کہ کہیں سن رہے ہیں وہ اس کو جب کہ

يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ

کان لگتے ہیں طرف آپ کی اور جب وہ سب خفیہ مشورے کہتے ہیں جب کہ ظاہر
تہداری طرف کان لگاتے ہیں اور جب آپس میں مشورہ کہتے ہیں جب کہ ظالم

الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَقْسُورًا ۝۴۷

ظالم کہتے ہیں منافقوں کو کہ نہیں اتباع کی تم نے مگر اس مرد کی طرف جو جادو کیا گیا ہو اسے
کہتے ہیں تم سب کچھ نہیں دیکھتے مگر ایک ایسے مرد کے جس پر جادو ہوا

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا

دیکھو کہ سب محبوب کیسے بنائے انہوں نے یہ آپ کے مجوزے لفظ تو یہ سب گمراہ ہو گئے ترقی مت میں نہ
دیکھو انہوں نے نہیں کیسی تشریحیں دی تو گمراہ ہونے کے راہ

يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝۴۸ وَقَالُوا أَعَزُّ الْإِنَّا عِظَامًا

ہائیں گے یہ ایمان کو راستہ اور پوسے کی جب ہر مائیں گے ہم ہڈیاں
نہیں بنا سکتے اور پوسے کیا جب ہم ہڈیاں

وَرَفَاتَاءِ اِنَّا الْمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿۴۱﴾

اور چھڑا کیا ہم یقیناً البتہ اٹھائے ہوئے ہوں گے نئی پیدائش میں۔
اور سیریزہ سیریزہ ہر ہائیں گے کیا پہنچے نئے ہی کر اٹھیں گے

ان آیات کی کہ کچھلی آیات کی کہ سے چند طرے تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں کافروں کے نہ بچے نہ سننے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے ہر بات ہر بات کے بارے میں کہہ رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ ہم سے پہلے یہ لوگ جو ان کو نظر نہیں آتے۔ اب ان آیت میں اس کے ایک ذیوی زندگی کے نقصان کا ذکر ہوا ہے کہ راستہ نہیں پاتے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں مخلوق الہیہ کی خلیفہ تیسع و عبدت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی خلیفہ سازشی کہ ہوں اور کفریات کا ذکر ہوا ہے۔

شان نزول۔ مشرکین کہتے تھے کہ نبی کریم اور صحابہ کو بہت ایذا میں دیں یہاں تک کہ فدا و حق اعظم میرے غصہ والے صحابہ برداشت نہ کر سکے اور نبی پاک سے جلافت مانگنے پر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ ہم کو جانت دینا کہ ہم ان کفار کو فراموش نہ کیا دیں۔ تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں ان آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی پاک کو صواب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابھی صبر کرو ان یہی صبر کرو یہی صبر کرو۔ ابی وقت نہیں کیا ایک قول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ علی خیر خدا سے فرمایا کہ دعوت منع کرو اور کہتے تھے کہ تم سروران قریش کو دعوت میں بلاؤ۔ چنانچہ علی مرتضیٰ نے دعوت کی اور جب سب سروران کفر آگئے تو آپ نے محفل کا آغاز تلاوت قرآن کریم سے فرمائی۔ کفار پہلے تو سنتے تھے پھر سرگوشیوں کرنے لگے اور مذاق و دل ملی کر رہ گئے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر کبیر) بعض نے کہا کہ مقلد کفر نے کفر کی دعوت کی تھی، اور حضور نبی کریم خود وہاں پہنچ کر قرآن مجید سنانے لگ گئے تھے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ مگر یہ صحیح نہیں۔

تفسیر نحوی اِنَّا الْمَبْعُوثُونَ بِہِ اِذْ یَسْتَعِیْنُوْنَ اِلَیْکَ وَ اِذْ ہُمْ یَجْوٰی اِذْ یَقُوْلُ الظَّالِمُوْنَ اِنَّا نَسْتَعِیْنُوْنَ اِلَّا رَعِبًا مِّنْہُمْ اِنَّمَا نَسْتَعِیْنُوْنَہُمْ۔ مفسر جمع جگہ مرفوع متغیض۔ جہاں ہے

تکمّل اسم تفضیل واحد مذکر ب جارۃ تعدیل کی نامور لفظ یَسْتَعِیْنُوْنَ ہے؛ افعال لامعناش ثبتت معروف میثاق مذکر غائب ضم مستتر نازل ہے۔ ب جارۃ یعنی ابن جارۃ مفسر و مدغائب کا مرجع نامور قولہ۔ اِذَا مَیْمُوْنَ

زمرہ۔ کہیں بھٹون مصلحت مصلحت سے استعاج۔ شیعہ سے بنائے یعنی سننا۔ کان لگا کر سننا۔
 طور سے سننا۔ ہاں تہا نہ لکھتے تیر کا مربع ہی کریم علی اللہ علیہ وسلم۔ بار مجبور متعلق ہے۔ بھٹون کا
 جملہ غیر ہر کہ مصلحت ہوا۔ اذ قرئہ فم غیر مصلحت یعنی اسم حاصل مصلحت۔ یعنی اسم فاعل یعنی فیضاً ہست
 باتیں کہنے والا۔ اسم فاعل ہے اس لیے جمع کیلئے ہے اسی سے نہ مات یعنی آہستہ آہستہ دماغ، اسی سے
 ہے نجات۔ یعنی ماموشی سے کسی جگہ سے کسی بندے سے دور ہو جانا۔ یہاں مراد ہے ماموشی
 کرنا۔ بحال رہ کر ہے تقدیری اعرب ہے کیونکہ کام مقصود ہے۔ خبر ہے علم مفید کی۔ بتا دہر کر
 دوا الحال ہوا یا موصوف یا مطلق یہاں سے مصلحت علیہ۔ اذ قرئہ نائیر۔ یعنی نقل مصلحت۔ یعنی ہر
 ذکر مائب۔ الف لام اسمی ظنون۔ اسم فاعل جمع ذکر بحال رہنے کے کیونکہ فاعل ہے یعنی قول کا۔
 بقا نہ ہوئی فاعل اسم ظاہر ہو تو فعل بدیشہ واحد کا مضاف ہوتا ہے۔ یہ جملہ فیض ہر کہ نقل ہوا۔ ان حرف
 نائیر بھٹون۔ باب انتقال کا مصلحت حال جمع ذکر ماضی۔ مصلحت سے استعاج۔ یعنی پیر دی کرنا۔
 نقش ہم پر ملنا۔ انتم غیر جمع ذکر مستقر فاعل۔ متدی، ایک مفعول ہوتا ہے۔ اس کا مفعول پر مثنوی
 کے قرینے پر مشید ہے والی بھٹون بھلا ہے یہ پر مشید مفعول پر مثنوی مشید ہے۔ ان
 حرف استعاج مفرغ رجباً اسم مفرغ جملہ۔ یعنی مرد۔ نفوی ترجمہ ہے قوت والا پادوں والا پیدل
 پہننے والا۔ اسی مناسب سے انسانی ذکر کو بھلا کہا جاتا ہے اس کا جمع مکر ہے بھلا۔ موصوف ہے
 مشوراً۔ اسم مفعول واحد ذکر۔ باب فقر۔ فقر سے بنا ہے یعنی ہمارا کرنا۔ ورنہ کرنا۔ عاشق بنانا۔
 صبح کرنا۔ کھانا خراب ہونا۔ ہر کہ پیرا مس لگا۔ اسی لیے ہر کہ کو مشوراً اور صبح کو سمرا اور آخری مدت کے
 کھانے کو سمرا کہا جاتا ہے یہاں یعنی ہمارا کرنا ہی معنی اصل میں۔ ترجمہ ہے ہمارا کرنا ہر کہ مصلحت غیب
 ہے کیونکہ مصلحت ہے رجباً کی۔ مرکب تو مبینی مشیت ہوا۔ مثنوی مشیت اس سے مل کر مفعول یہ ہوا۔
 بھٹون جملہ غیر ہر کہ مفعول ہوا قول کا۔ وہ سب مل کر مصلحت ہوا یا نیر یا مال یا مصلحت۔ وہ مصلحت ہوا
 اذ بھٹون کہ مصلحت فاعل مفعول مل کر ظرف ہوا یہی فعل بھٹون ۷ وہ جملہ غیر ہر
 کہ جملہ ہوا۔ موصوف جملہ مل کر۔ ہر کہ مثنوی۔ فاعل ہر کہ جملہ۔ ہر کہ مثنوی۔ فاعل ہر کہ جملہ۔ ہر کہ مثنوی۔ فاعل ہر کہ جملہ۔
 الامثال تصدقوا فلا یستعجبون سبیلہ۔ نظر۔ باب فقر کا ہر ماضی مفعول واحد ذکر۔ ان
 مستوی کا فاعل جس کا مرنے سے ہائے آقا علی اللہ علیہ وسلم۔ نظر سے بنا ہے۔ یعنی آنکھ سے دیکھنا
 غم کرنا۔ خیال کرنا۔ یہاں خیال کرنا مراد ہے۔ کیف۔ اسم مثنوی غیر ممکن۔ بھٹون۔ ہمیشہ ظرف مجازی ہوتا
 ہے۔ کسی شرط ہوتا ہے کسی سوال پر سوال ہے سوالیہ قتب کے لیے قائم مقام مفعول مطلق ظرف مقدم

ہے فَرَّقُوا۔ باب فَرَّقَ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مُفَرَّقٌ سے بنا ہے بمعنی بیان کرنا۔ لگانا۔ ارٹانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں مضمین مستزید اس کا فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ لام جانہ نسبت کا کٹ متعین معنی ہے مرجع تین ایک صاحب راکل مطلق تشریح و مستم ہیں۔ متعلق ہے فَرَّقُوا کا۔ الف لام تہذیبی انشال جمع مکتسر سے مثل سم تشبیہی ہے یہاں ازانامہ اور اہنامات کو مثل کہا گیا مجازاً حقیقت لویات بیان کرنے کے لیے کہ کفار کی تمام فرائض صرف مثل ہی ہے حقیقت کچھ نہیں بحالت نصب ہے کہ کفار مفعول پہ ہے فَرَّقُوا کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مفعول یہ ہوا، انظر کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ ف تہذیب یا تحمید یا زائد، فَعَلُوا۔ باب نصر کا۔ ماضی مطلق مینہ جمع مذکر غائب مضمین مستزید اس کا فاعل ہے فَعَلْ مضاف ثلثی سے بنا ہے بمعنی۔ گمراہ ہونا۔ حیران کھڑا ہونا اور نہ ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ ف مرفع مطلق برائے تعقیب اور واو عالیہ کے معنی میں ہے۔ لَا يَسْتَطِيعُونَ۔ باب استطاع کا مصدر معروف ماضی مضمین مستزید فاعل ہے مرجع کفار مکہ مصدر ہے اِسْتِطَاعَ۔ يَسْتَطِيعُونَ۔ طَوَّعَ یا طَوَّعَ۔ سے بنا ہے بمعنی۔ حالت رکھنا۔ قوت پانا۔ پسند سے کوئی کام کرنا۔ توفیق پانا۔ چار قوتوں کے مجموعے کا نام استطاعت ہے۔

۱۔ قوت فاعلی یعنی کرنے والے کی قوت ۲۔ قوت مفعولی۔ کہ جس کو بنانا یا کرنا یا ہٹا کر اس کی صنعت و تصرف حاصل ہو ۳۔ قوت مادی۔ یعنی جس فاعل سے بنا یا ہٹا ہے وہ حاصل ہو۔ ۴۔ شکاریت مٹی ریت سیمنٹ وغیرہ (مثیل ۱۷۵۲۵۵۵) ۵۔ قوت سببی یعنی آگ سے جن کے ذریعے کام کیا جائے۔ جیسے کتب کے لیے قلم۔ بیٹا۔ اسم مفرد جادہ ہے یا مصدر ہے بوزن مکمل یا نسبت مشبہ ہے بمفعول حیرم یاں کی جمع ہے نیک۔ اسم فاعلی ہے لفظ مذکر مگر ثنوت کے لیے بھی مستعمل ہے بمعنی بڑا راستہ۔ بحالت نصب ہے مکرہ مرفوع ہے۔ مفعول پہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر تعقیبی حال ہوا۔ مَلُوكٌ فاعل کا۔ استطاعت سبیل میں قوت فاعلی بندہ ہے قوت مفعولی اسلام ہے قوت مادی شریعت ہے۔ قوت سببی اصول شریعت میں قرآن مجید و حدیث پاک اور فقہ اور قیاس ہے۔

وَكُنَّا وَادَّ كُنَّا عِظَامًا وَوَرَقًا اِنَّ اَتَابِعُوْنَ خَلْقًا لَّيْقِنَ وَاَوْسَرِ جِدَ۔ كَانُوا فعل ماضی جمع مذکر غائب مضمین مستزید فاعل مرجع کفار ہے۔ لعل با فاعل مجید ہو کر قول ہوا۔ آجہودہ استہدام بکباری کے لیے ہے اِذَا ظَرْفہ بھی ہو سکتا ہے شرطیہ بھی۔ مگر ہمارے یہاں ترکیب میں اِذَا شرط ہے کُفَّا فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ جمع متکلم۔ ثبوت ہے۔ نحن مضمین متکلم مستزید اسم ہے۔ فَعَلْنَا۔ اسم حاصل مصدر جادہ ہے یا مصدر ہے بمعنی بدی ہونا۔ ہڈی رہیما۔ یا اسم جمع مکتسر بوزن یکنال بمعنی ڈیریاں۔ غلظ سے بنا ہے گوی

[illegible]

تفسیر عالمانہ

تفسیر المائدہ عَنْ أَعْلَمَ بِمَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَعِينُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ خَجُولٌ ۖ وَإِذْ يَقُولُ الطَّالِفُونَ إِنَّ تَشْيَعُونَ لَأَرْجُلًا مَقْصُودَةً... سے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم ہی سب سے زیادہ جاننے والے ہیں کہ یہ کفار مکہ کیوں اور کس طرح تھے یا کس حال و کیفیت سے اس قرآنی مجید کی تلاوت سننے میں جب بھی آپ کے قریب آپ کی محفل پاک مجلس جانا گئیں بیٹھر کر آپ کی حرف نہایت خاموشی، ہنسی اور غمازاً مخلصانہ توجہ سے کان لگائے سننے نظر آتے ہیں۔ عادت میں ہے کہ کفار مکہ باطل بقیوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفلوں میں آیا کرتے تھے۔

علا پر سے کہے اور سردارِ قسم کے لوگ بہت متیلاً اور خاموشی سے بیٹھا کرتے تھے اور اپنے غلاموں کو روک کر کوئی بھی شور وغل چلنے کے لیے بھیج دیا کرتے تھے تاکہ کسی بھی طرح کے جھوٹے خبروں کو باہر سے جہان بلا کر منظر سے لے کر دھڑکائی کے لیے بھیج دیا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ کفار کی ان ہیودہ حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ باہر کے جہان اور منظر کو دیکھ کر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات عالیہ مقدمہ بنتے ہی سوجان و دل سے نڈاؤ قرآن مجید کو مسلمان بر جایا کرتے تھے جس سے ایمان اور احساس کے ساتھ ہی بہت شرمندہ آواز اور غائب و خفا سے ہوتے۔ پھر وہ کچھ عرصے تک ظاہر پئے دینے بن کر آتے اور قرآن کریم کی تلاوت اور تفسیر اللہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر جلدک سنتے لیکن یہ ان اہل غیہ اور پرہیز ساقیوں کو ہلکا کر دیتا تھا۔

سے وہیں محل میں ہی یا محفل برعاست ہونے پر باہر جا کر آہستہ آہستہ ایک دوسرے سے مذاق نہ
اور قرآن پاک کے قلاب بڑے بھلے الفاظ کہتے۔ اللہ کریم اسی طرف اشارہ فرماتے ہوئے فرماتا ہے
سے پیائے نہی ہم اُس وقت بھی ان کو جانتے ہیں جب یہ غیفہ اور آہستہ سرگوشی میں بداسات
کہتے جاتے ہیں۔ جس وقت یہ قُبُحاً و کُفُوراً متاعانِ نبوت دنیا و آخرت میں اپنی جانوں پر ظلم کرنے
والے۔ غریب مسکین مسافروں سے ان کو درخلائے گئے یہ کہتے ہیں اسے نادان کم عقل مسلمانوں
تو زے یکساں سے غضب کی پروا کر رہے ہوں جس پر عید ۷ دو کیا گیا ہوا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ
شعور یعنی ساحر ہے۔ یعنی یہ شخص جس کو تم نبی اور فرسٹل رسول کہہ رہے ہو وہ نبی رسول نہیں
بلکہ جادو جانا ہو رہا ہے اور جادو کرنے والا ہے۔ تم پر اس نے جادو کر دیا ہے۔ (معاذ اللہ کفار کو)
کبھی تو یہ آدمی بچے بچے محفل میں ہی فرسوں سے کرتے تھے یا محفل کے بعد باہر نکل کر
یادہ باتیں ان لوگوں سے کرتے تھے جو زبان پاک کی تہذیب اور تقریر سوسائٹیز نظر آتے تھے۔
اور یہ آپس میں کافر یہ باتیں کرتے تھے۔ بہر حال کہنے والے ظالم کافر ہی ہوتے تھے مگر سننے والے
افراد میں تین مذکورہ بالا قول ہیں۔ ”نَظَرْتُكَ فَخَرْتُكَ الْإِنَّمَانُ فَصَلُّوْا لَا يَسْتَهْبِطُوْنَ سَبِيْلًا“
اس کے پیائے محبوب نبی تمام کائنات کے لیے رحمت و کرم کرنے والے ہر اپنے پرے کے بھلا چاہنے
والے سب کے ایمان والے پر رحمت و خود بخشنند۔ گستاخیاں سن کر دمانیں دینے والے خن کے پیاروں
کو قبائیں دینے والے تاقیامت ہر مخلوق پر جو دو فیض فرماتے والے رسول مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم
خدا خود تو فرمائیے کہ کفار و گستاخان تم جیسے رُف و دُرم ہنسی پاکیزہ کے لیے کسی کسی بُری نازیبا۔ اور
جھوٹی مثالیں یہاں کرنے لگ پڑے۔ کہ ابو جہل نے کہا یہ نبی مجنون ہے۔ ابولہب نے کہا یہ کائن ہے
خویشیاب ابن جہل انحرز نے کہا یہ شاعر ہے بیتہ ابن خلف نے کہا یہ ساحر ہے (جادوگر ہے) عتبہ نے
کہا یہ شاعر ہے۔ نضر نے کہا اس پر جنات اور شیطان کا سایہ ہے۔ عاصم نے کہا یہ مخدوع ہے
یعنی دھوکا کھایا ہوا۔ اس کو نطال بھی دوبار پڑھا تھا ہے۔ اور دھوکا دیتا ہے غلط باتیں سکھا کر۔ پھر کسی نے
کہا یہ ہم جیسا بشر ہے۔ کسی نے کہا اللہ کے دبار میں اس کی کچھ قدر عزت نہیں کوئی بولا۔ اس کو
برے بھائی سے زیادہ صحت سمجھو۔ کسی نے کہا اس کو تو بڑھ چھو بیچے کی خبر نہیں۔ کسی نے کہا۔ اگر اس کا خیال
نہ تھیں آجئے تو نذر توڑے جاتی ہے اور اگر گدھے میل کا خیال آجئے تو آپس زور تھی۔ کوئی گستاخانہ بود کہ
شیدان کا علم اس کے علم سے زیادہ ہے۔ کسی نے کہا یہ نبی کسی کو نفع نقصان نہیں کر سکتا کہیں سے غمناکی
کوڑی کی کہ یہ نبی غیب نہیں جانتا۔ کوئی سننا یا کہ ہم اس کو نور نہیں مانتے۔ کسی کے اندر سے آپس بولا کہ یہ

نبی ماضی و ناظر نہیں ہے۔ انبیاء کا سلام بدلنا نبی سداۃ علیہ السلام۔ درحقیقہ یہ دعوت ہے۔ ایک
لوگ کہتے ہیں کہ ماضی و ناظر ہو سکتا ہے لیکن نبی ماضی و ناظر نہیں ہو سکتا۔ کسی نے اس نبی کی قسمی نبی گستاخی
کی جھوٹی خرابی بنا دی۔ کسی نے اپنی تحریکات میں لکھا کہ اس نبی کا علم ایک بشر سے زیادہ نہیں ہے۔
وہاں ائمہ صحابہ کرام و ائمہ غرض کہ ابو جہل کی خدمت میں کہنے لگے کہ اس نے کلمہ سب کا منہ توڑ جواب
اسد و ح کا کلمات مانع عالمین کہا ہے رب جزاہ قبلہ نے یہ دیکھا۔ فَضَلُوا أَقْلًا فَسَلَّطَهُمُ اللَّهُ سَبِيلًا
میں یہ سب تاقیامت جتنے بھی یہود و چھلہ اور کفار ہیں اور ہوں گے بہت دھوکے گزاریں۔ اور
کہہ بھی کریں گے مدد نماز۔ بلے سجدے کہے کا طواف اور غنڈہ کمر میں چھپ چھپ کر میں بد سے
جائیں کہ میں پڑھائیں تمہیں سستا میں گرم پتھروں پر پڑے رہو کہ ہزار میں بنائیں۔ اور کسی شکل میں
آجائیں۔ یہی درمیان کو کر مٹا کر مچھوں پر استراچہ کر بلے کرتے۔ غمزنوں تک یا باہر ہوں کہ
چمکے اور گیزیاں باندھ کر قریب چڑی اور سینے پر ہاتھ باندھ کر۔ اور دوسرے دھمکیاں مانگتے دسے دھرتے
رہیں فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ سَيِّئًا۔ اللہ تعالیٰ کی قبولیت۔ محبوبیت۔ معرفت و قرب۔ شریعت و طریقت
و احسانیت یا کیز کی جلدت و ان کی سمجھ۔ قرآن کریم کی فہم۔ دین و دیک کی فراست۔ مسائل کی فہمست۔
انوار الہیہ کی دولت و شاہدے کا راستہ کسی بھی ہرگز ہرگز نہیں پاسکتے۔ اگرچہ کتنی ہی محنت کریں۔ اس
بے کسمیریات کی جہائے گستاخ میں جب تمہارے ہیں تو ہلکے ہیں۔ ہم نے تو آپ کی ماری
شائیں۔ طاقتیں۔ قریب۔ عزیز۔ دوستیں۔ بلقیس اور اپنے خزانوں کی پائیاں دی ہیں۔ مگر یہ ہرچیز کا ہی ٹکڑا
کہ ہے ہی ہے

یہ عجیب پیدا تو عمر بھر کرے نہیں وجود ہی سر بسر!

اسے جھو کو کہنے تب ستر تیرے دل میں کس سے تھامے

اور ابو جہل و غیر وہابی ان گستاخوں کا استدلال یہ پیش کرتے ہیں کہ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
لَعَنَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ أَهْلًا عَدُوًّا ۖ وَكُنَّا بِكُمْ عَلَىٰ غَافِلِينَ اور ان سب قوم کے گمراہوں نے اپنے اپنے مختلف نظروں میں بات کی کہ
ابو کہ جب ہم سب مرکز قبر کی مٹی میں مل جائیں گے اور جاری صرف ہڈیاں و بجائیں گی گوشت پوست
و دھات سب کچھ مٹی اور کھیرے کھا جائیں گے اور لاد کر سنے کے ساتھ جلدی ہڈیاں بھی کھڑو اور بھر پوری
نستہ ہو کر کوٹ پھوٹ کر بڑھ بڑھ جائیں گی یا اتنی کھڑو نازک کہ ہاتھ لگانے سے ٹوٹیں۔ تو کیا ایسی
حقینی حالت ہو جہاں کے بعد بھی ہم سب پھر بھلا اٹھائے جاسکتے ہیں نئی زندگی کے ساتھ۔ اسی
حرف کے سبب خوبصورت جسم کے ساتھ نئی پیدائش میں کیسی عجیب و غریب چنے کی باتیں ہیں۔ اور جو

فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا قافلہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت و بد قسمت بد نصیب شخص وہ ہے جو گستاخانہ نبوت ہو۔ ہر دشمن کی اخروی نجات ممکن ہے۔ مگر نبی کریم کے ذاتی دشمن کی دنیوی اخروی قبر و حشر کی نجات قطعاً ممکن نہیں۔ یہ نامذہبہ عبرت کا سبق۔ **فَلَا يَسْتَرْحِقُونَ** جینڈا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اسیہ بات تجربے اور مشاہدے میں ہے کہ گستاخانہ نبوت و رسالت کو مرتے وقت کہ فیہ پڑھنا نصیب نہیں ہوتا۔ بلکہ مرتبہ میں شکلیں مسخ ہو جاتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ ہم کو پیر سے حق صلی اللہ علیہ وسلم چاند و سور سے زیادہ حسین چھوڑے سے زیادہ خوبصورت مسکراہوں والے سراج منیر کا نصیب عین سہا بہار عطا فرمادے۔

احکام القرآن ابن اُمر سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ خدائے دل لگی اور کھیل تماشے کے لیے یا تصانیف و اشعار کے لیے قرآن کریم پڑھنا یا نصف خوانی کرنا یا صحن تماشے کے لیے و عطا تقریر کی محفول ہونا اگر نفیم و در طریقہ کفار ہے۔ حضرت حکیم الامت والدہ محرم فرمایا کرتے تھے کہ قرآن اللہ و حول بابے کے ساتھ نصیب حقانی یا قرآن خوانی کی حرمیت اس آیت سے مستنبط۔ یہ مسئلہ عن غلطہ زائف سے مستنبط ہوا۔ دیگر آیت کے علاوہ اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ موجودہ قوانین حرام ہے۔ حرمت قرآن کے مکمل و اطلاق اور بیان ہمارے قادیانی العظایم جلد دوم میں مطالعہ فرمائیے۔

دوسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے گھنٹا اور بجکے عام قسم کے غلط استعمال کرنا حرام اور گنہگار ہے۔ صرف رسول کہنا یا اپنے جیسا بشکر کرنا بھی گناہ اور ناہائز ہے۔ یہ مسئلہ **فَضَرَبُوا عَلَى الْأَعْيُنِ** سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن و حدیث کا مسئلہ۔ انکار کی نیت سے پڑھنا یا اپنے غلط بات پر عمل شروع کر دینا پھر صرف دل لگی کے لیے مسئلہ پڑھنا یہ سمجھنا حرام ہے۔ مسئلہ **لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا نَعْمَدُكَ عَظَمًا** سے مستنبط ہوا۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ تحقیق حال کے لیے مسئلہ جائز بلکہ ضروری ہے مگر بلا ہم مسئلہ کا انکار کرنا اور جھگڑنے ٹھک انکار جہد ہٹ و دھری کے لیے مسئلہ پڑھنا کسی مسئلے پر عرض کرنا طریقہ کفار ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **لَنْ يَسْتَرْحِقُوا إِلَّا جِلْدًا مَشْهُودًا** منکر و نفی کی تباہ کرنے ہو یہ بات کفار خفیہ جیسے سے آپس میں کرتے تھے۔ اور کافر جیسے جوتے تھے جیسا کہ **وَذُفِرْ نَحْوِي** سے ثابت ہے۔ حالانکہ کفار قریشی کو نبی کریم کی اتباع نہیں کرتے تھے چرچہ کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمہ میں واضح کر دیا گیا۔ اس کے بارے میں چند قول ہیں کہ یہ گفتار کس سے لکھو کرتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپس میں یہ گفتگو کرتے تھے لیکن اس طرح کہ اگر تم بنی کی بتابع کرو گے تو گویا تم ایک مسخر آدمی کی پروردی کرو گے **نَبِّئُكُمْ** اس معنی میں مستقبل جیسے ان تمام اقوال سے اعتراف ختم ہو جاتا ہے۔ **وَمُتَرِّا عِزْرًا**۔ یہاں عزرباگیا۔ **انظر**۔ اسے بھی تم دیکھو یہ آپ کے لیے کس طرح غلط شاہین جلتے ہیں۔ یا بیٹے تمہارے نبی کریم اللہ کے حضور شکایت عرض کرتے کر یا اللہ کیسے کیسے تازیما لفظ میرے لیے جلتے ہیں۔ مگر ایسا نہیں۔ یہ شکایت اللہ سے کیوں فرمائی شکایت تو مجھنا بڑے کے سامنے کرنا ہے مذکور ہی کا نکتہ۔

جواب۔ یہ شکایت نہیں بلکہ بظاہر ناراضگی ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شکایت عرض کرنا آپ کا میرم اور تحمل ہے اور رسول کی ایسی باتیں برداشت کرنا بھی بزرگوں کی عادت کر رہا ہے۔ اور رب تعالیٰ کا بظاہر ناراضگی فرمنا۔ محبوب کریم کی شای و عزت جتنا ہے۔

مِثْرُ الْعِزْرِ۔ یہاں بھی اور دیگر ہر جگہ آیت میں بھی قیامت پر ایمان لانے کی بہت ہیبت بین کی گئی ہے۔ **طَرِکِی**۔ قیامت پر ایمان لانا کیوں ضروری ہے قیامت نزدیک واقع ہے جو یقیناً اپنے وقت پر پہنچ جائے جہزوں و اوقات یقیناً پہنچ جاتے ہیں بلکہ ہر دفعہ رب تعالیٰ کے پروردگار نزل کے محنت ہو پڑتا ہے کہ ان پر ایمان لانا ضروری نہیں تو قیامت پر کیوں ضروری ہے! کیا یہ کافی نہیں کہ اللہ رسول پر ایمان جو بندہ نماز پڑھے روزہ رکھے تمام سلامی احکام صحیح طریقے سے ادا کرے اور جیب قیامت آجائے تو مراد جزا مل جائے اگر ایک شخص سچا پاک متقی نیک با عمل ہو تو صرف قیامت پر ایمان لانے سے اس کے یہ اچھے عمل اور اللہ رسول پر ایمان بیکر کیوں گیا۔

جواب۔ معترض نے اس کے بہت سے جواب دیئے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو دو زندگیاں ملی ہیں۔ دنیوی عیش و طمعی۔ اور جس طرح اللہ تعالیٰ کی فائت پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح اس کی تمام صفات پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ بدی قنلی کی کچھ صفات کا تحقق دنیوی زندگی سے ہے اور کچھ کا تحقق دنیوی زندگی سے مثلاً صفت عدل۔ صفت مردودنا۔ اور جزا دہنے کی عذاب ثواب دینے کی صفت۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو قیامت پر ایمان لانے سے صرف یہی و قد کرمان لینا مراد نہیں بلکہ جو کچھ قیامت میں ہوتا ہے اسی باری تعالیٰ کی جس میں صفت سے ہوتا ہے ان تمام کا امتثال ایمان بھی ہے۔ نیز محبت الہی سے تو کوئی کوئی ایمان لانا جزا اور خوف سے بہت لوگ ایمان لیتے ہیں نیز صرف عشق و محبت الہی ہی ایمان و عقال کے لیے کافی نہیں خوف الہی بھی ایمان کا ایک حصہ ہے۔ اور قیامت

یہ ایمان خوف الہی کا ایک ذریعہ ہے اس لیے ایمان بالقیامت کو جہنم سے ڈر کر ایمان کیا۔

تفسیر صوفیانہ
 غَنُ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ كَيْدُ النَّاسِ وَأَوَّلَهُمْ بُخْلَىٰ
 اِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَعَتَّلُونَ ۚ اِذْ رُحِّلَ مُوسَىٰ

گفتگوں نفسانی کے اسی وقت کو ہم ہی خوب جانتے ہیں جب اسے قلب عرش پر فوسل ماز و تیر و تیرانہ متوجہ ہوتے ہیں اور خود بخود ہشیامی کو سنستے ہیں اور جب غلبت شیطان سے قلب مسود کے عقد خیر و سو سے دانستے ہیں اور عقل و شعور کا قلب تہذیب کے حکم اور اداوں سے روکتے ہیں جب بدبختی اور شقاوت کا عظم کرنے والے کہتے ہیں کہ اسے دل کے کپتے پر پھینے والے عقل و شعور اعضا باطنی اور معنی بصرانہ حیا میں تم تو فقط ایک سحر فاعلی میں محرومہ شخصیت کے پیچھے گئے ہو اسے زمین و آسمان کے سافراں سفرنا سوتی میں نفس اندازہ تیز دشمن ہے اور عقل داعی دوست ہے بندہ مملکت کا ایسے دشمن سے ایک بار گمراہی سے دوست سے جڑ بارتنا چاہیے کیونکہ دوست کی دشمنی سخت خطرناک ہے۔

وہ ایک بچہ ہے جو دیکھتا ہے وہی مانگ لیتا ہے۔ دشمن پھرتے ہی چھوٹا مورتی کو باقی سمجھنا چاہیے۔ اسے نفس پر عین خود تعالیٰ کے دینے ہوئے رزق اور تائے ہوئے مصلحتیں پر مدنی ہو۔ وہ نہ ان کے ملک سے باہر نکل جاوے اور عبادت کر دے اسی کا مذق چھوڑ دے اور دوسرے ملک کو تلاش کرے

جو نیا وہ دیکھتا ہو۔ اسے نفس غلب سے خوش رہو اور ہمدردی کر دے زبان اور قلوب بند کر دے۔ اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ ۙ اَمْثَالَ قَضَاكَ ۖ فَلَا يُسْتَفِيْعُونَ سَهِيْرًا ۚ وَذَلٰلُوْا ۚ اِذْ كُنَّا عِطَا مَادُوْرًا ۙ نَاْتَا لَمَعُوْرُوْرًا ۚ خَلَقًا حَبِيْرًا ۙ خُذُوْهُ لَكُمْ اِسْمًا بِرِيْثٍ مِّنْ نَّفْسٍ وَشَيْطٰنٍ نَّهٰ وَ اِلٰہِ

دل و دلوں کے لیے کسی کسی برائی کا ثبوت اور غلبہ جبروت کی مثالیں بنا لیں ہیں۔ پس رہو عزت و منزلت قرب سے یہ اہل نفوس ہی جھکے ہوئے ہیں یہ ازل کے بد نصیب و مل ید کی ٹھڑکیں کہیں نہیں پاسکتے۔ آستانہ جبروت عرش و مکان کی مراجع تک کسی راہ پالنے کی طاقت نہیں حاصل کر سکتے۔ یہ وہ وادی فنا کی غلوں والے ہیں جو اہل جہاں اور حیرت نہی عرفانی کے طکر ہیں۔ انہوں نے ہی کہا کہ کیا جب ہم جبروت میں جبروت سے محرومی کی بیانی محرومی کی فکر و وصول ہو جائیں تو کیا ہم کو منزلت عتاب و عقاب محروم جزا کی دوسری زندگی سے کی فلاں کے بعد صاف نصیب ہوگی۔ کیسے ہو سکتا ہے؟ قیامت عقل کے پانچ نشان ہیں۔

۱۔ تو سب کو رو سے سے گھر کر لینا ۲۔ علم سیکھ کر مل نہ کرنا ۳۔ عمل میں غلوں۔ ہر نام نہ کھا کر نہ کر سکر الہی اور شکر یہ نیز ہائی نہ کرنا ۴۔ جبروت پر جا کر حیرت نہ پڑنا۔ نفس تارہ پہنے دش نشان اور شلیل جسم و ہاں کو دیکھتا ہے یہ بدترین نفسانی ہیں ۵۔ سب کو سے کلوں سے غلوں اور فقروں سے کجتر ہونا۔

سے عورتوں کی بے شرمی سے بڑھاپے میں دنیا کی محبت سے جوانی میں شہمت سے نکرزوں کا نظریہ
 سے مجاہدین کی جدلی سے زاہدین کی خوش پسندی سے بدعت کی سیاہی سے 'نفا' کی رنج و غصہ
 بندے کو دنیا سے غمت میں ذلیل و رسوا کرنے والی ہیں۔ اسے صوفی باصفائان حقیقوں سے پہنچنا کہ اسے تھوکر
 جلاک نہ کر دے۔

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝۱۰ اَوْ خُلُقًا مَّثَا

تم فرود سے بنی کہ تم شہید پتھر ہو یا قوی دھات کوئی ایسی مخلوق جو عباد
 تم فرما کر پتھر یا دھات ہو جاؤ۔ یا پھر کوئی مخلوق جو تمہارے

يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا

کتاب سے دن گھٹے میں بڑی لگتی ہو۔ وہ مغرب کہتے پھر جس کے کہ کوئی ذات ہو کہ وہ اسے زندہ کرے گا
 فی، میں بڑی ہو تو اب کہیں گے، میں کون پھر یہ کہے گا

قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ

تم جو بنا کر دیا کہ وہی ذات جس نے تم کو پہلی دفعہ بنا ڈالا تھا تو اب کی طرف دیکھتے ہوئے
 تم فرود دینی جس نے تمہیں پہلی بار پیدا کیا تو اب تمہاری ذات سے

اِلَيْكُمْ رُءُوسُهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ

سر میری آئے اور کہیں گے کہ چاہے کب ہو۔ تم فرما
 سر بلا کر کہیں گے کہ کب ہے۔ تم فرما

عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنَ قَرِيْبًا ۝۱۱ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ

بس مغرب ہی ہو گا جس دن تم سب کو وہ اندے بلائے گا
 ایک ہی ہو جس دن وہ تمہیں بلائے گا تو

جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کہ ذرا۔ فعل امر معروف شریعہ یا فرسیرہ کاں بمعنی اُسد ہے یعنی پھیر دینے یا ہڈا دینے
 میں کہ تم ایسا ہو یا تو تمہیں یا فرسیرہ محال تم ایسا ہو یا تو بھی وہ کہ وہاں پر پیداکرنے پر قادر ہے۔ یہ کوئی سے
 مشتق ہے فعل ناقص ہے جیسے جمع ذکر حاضر۔ انتم غیر پر مشیرہ اس کا اسم ہے۔ عبادۃ۔ یہ مصدر ثلاثی ہے
 بوزن عبادۃ۔ زاعۃ۔ فاعلہ۔ اس کا مادہ اشتقاق میں تیس قول ہیں۔

۱۔ یہ خبر ہے بمعنی حرم ہونا۔ اس کی جمع ہے خجڑہ۔ مٹ خجڑہ بمعنی دوکان منع کرنا۔ سخت شدت دہنا۔
 اس معنی میں اسم مشتق ہوتا جمع ہے اخبار۔ یہاں یہی معنی زیادہ درست میں مٹ خجڑہ بمعنی دور کرنا غلہ کی
 پسپائی۔ اس کا مشتق ہوتا جمع غلہ ہے یہاں مراد ہے پتھر ہونا۔ یہ لفظ یہاں مشتق حاصل مصدر ہے اس کے
 خجڑہ بمعنی سب سے پیدا عورت میں پچھلے بنا۔ عبادۃ زبراد۔ عصب کی حالت میں ہے کیونکہ خبر ہے کوئی کوئی
 از۔ حرب عطف اختیار ہے جندہ۔ اسم مشتق ہے بوزن رحم شیم۔ مٹ معاص ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی سخت
 ہونا شدت و کثرت وال ہونا۔ لڑے کہ اس معنی میں صید کہتے ہیں کہ وہ ساری باتوں میں بھاری وزنی و سخت
 ہوتا ہے۔ جبندی کہ بمعنی خدا کی معنی میں کہیں کہیں کہ وہاں سخت طاقت برتی ہے۔ یہاں بھی تو ہے اسم و
 ہے عذاب پاد ہے اس کی جمع کبھی پیدا بھی ہوتی ہے۔ وہ ابدال بھی دلائل بھی۔ محاکات نصب ہے پرورد عطف
 از ماضی لفظاً۔ اسم مصدر بمعنی سم مفعول یعنی مخلوق خلق سے نالہ ہے محاکات نصب ہے معطوف ہے مجرور ہے
 دونوں معطوف سے مل کر خبر ہوگی کوئی کوئی۔ مٹ اصل ہے جن۔ مٹ حرف برادر ناموس لیر مطلق مقدمہ میں یکسر
 فعل مضارع معروف کہ یہ یکسر سے نالہ ہے۔ وہ نائب کا میخو ہے۔ اس کا قائل خود غیر پر مشیرہ اس کا مرجع
 ہے ناموس لیر یہ نائب خبر سے ہے فی حرب جری بمعنی ظرافت خود اسم جمع کسر ثلاثی ہے اس کا مادہ ہے فسد
 اسم ہائے مکی مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اور اس کے پاس سے مشتق ہوتے ہیں بمعنی صادر ہونا نکلنا۔ کسی چیز کا
 جن جن کا باہر آنا۔ جب یہ جاہد ہو تو اس کا ترجمہ ہے سینہ۔ لیکن مراد ہے کے اندر وہی غصویٰ اعضا بھی لیے جاتے
 ہیں۔ وہ کبھی کبھی۔ اندوئی باطنی اعضا کے خیال مراد ہوتے ہیں۔ یہاں یا تو اندوئی اعضا دل گردہ و ماخ نبات خود
 مراد ہیں جس کا محاورہ وقت باطنی کے لیے بولی دیا جائیگا۔ یہی قرطہ ہم نے اختیار کیا ہے اور یا مراد دل و دماغ
 کلاخل میں یعنی نباتات و صورتات۔ جی حضرت نے ترجمہ میں یہی معنی اختیار فرمائے ہیں۔ لفظ خود صیغہ مبالغہ
 ہے اور معصاف ہے کہ غیر جمع ذکر حاضر معصاف یہ مرکب اسمانی بار مجرور ہو کر مشتق ہے کثر کثرت کثرت
 ف تعقیبہ سابقہ قول اور مقولہ کے بعد اگلا کلام مٹ مراد ہے۔ سین حرب تقدیر یہ یقیناً کثرت
 صرف بمعنی مستقبل قول سے مشتق ہے۔ تم غیر جمع نائب پر مشیرہ اس کا قائل ہے جس کا مرجع کفار کہ ہیں۔ یہ
 فعل ناقص مل کر خبر غیر ہو کر قیام ہو۔ تم اسم موصول سالیہ۔ بمعنی کون۔ یقیناً۔ باب خال کا مضاف معروف موصوفہ

کی طرف لوٹا سکتے ہیں لیکن لوٹنے کا یہ تعجب اور سوال انسانی عقل کی کمزوری کی علامت کے سبب ہوتا ہے
 اور تصور سے بے تدبر سے یہ بات باطل و مانع ہو جاتی ہے کہ پہلی دنیا میں انسان اور خلقت زیادہ مشغول محسوس
 ہوتی ہے دوسری بار سے انسان کی پہلی بقیہ بقیہ کے ایک خود بخود بخود سے ہوتی جو ہم نفس سے
 دیکھا بھی نہیں جاسکتا یہی نظریہ ناچیز فرشتے پر فرشتے ایک درازہ قدیم شیم انسان کی شکل مادیات سے بہ نسبت
 نبی نہ عقل نگاہ کو دلت خود فکر دیتے ہوئے ارشاد فرماتے کہ وہی دلت داری عقل میں بیخاندان جس نے
 انکو پہلے مائل ہی نیست حسرت کر دیا۔ اسے وجود و حقیقت پر دیا۔ جس خالق تعالیٰ نے پہلی مرتبہ یہ
 کیا جب کہ پہلی دلت۔ اسے تو کرنے کے بعد ہی قبلے جسم کا بہت ماحضہ ہو جو وہ ہے۔ جو سیدہ بیدار
 کو نہ ہو جسم۔ جس کے دوسرے اندر سے دلتی کو نہ اب و فکری طور پر بھی کہ شکل نہیں ملتا۔ ان اولیٰ نظرت کو
 سن کر مستغفرت پس مغرب رہ جائیں گے۔ ثبات میں دیر نیچے کا جواب دہر چکی شرنند کے ساتھ
 یا دلتی ہیں نفسی مدق و نگار کرتے ہوئے حسن و بھان سے دلتی اولیٰ کا جواب چھٹک کی کافر کے
 یا نہیں ہے۔ یہ سر ہا ناہن کی طرف دیکھتے ہوئے ہے کہ چاہیہ بتاؤ کہ وہ چارہ زندہ ہونا کہ ہوگا۔ ان فی
 نظرت ہے کہ وہ ہر نفس دلتی کی چیز کو اپنے عید قہر سے ہوتا ہے۔ جس کو خود کر کے سمجھتا ہے کہ کس نقطہ
 میں ہی دوسرے کر سکتے ہیں اور جس کو خود کر کے سمجھتا ہے کہ کوئی نہیں کر سکتا۔ اسی بد خیالی نے کفر و شک
 پیدا کیا اور کسے کسی فی خوف اور عاصبت اور کس کی بد عقیدت و فکری بیداری اسی عیال سے ہجرت
 کائنات و قدرت الہیہ کا ہر ہر حصار۔ اسی بد گمانی کو انسانی ذہنوں سے مٹانے کے لیے رب تعالیٰ نے
 انبیاء کرم کو ظہر صفات الہیہ بنایا اور اویار اللہ کو ظہر معجزات بنایا عیال مسعودہ و اسلام۔ ہر باطل فرقہ و
 فکری شانِ نبوت و ولایت موجود قدرت میں کائنات دیکھ کر حیرت و دلت نہیں دلتے جسے اپنی نفسانی مستحسانی
 عزیمت کے پیش نظر ہر ایک بات اور ہر فی سے فی چیز کا محالہ کر سکتے ہیں اسی فکری کمزوری کی بنا پر سکتے ہیں
 اسی خود مدق دلتیہ یہ عیال بہت اہم قہر و قہر میں قہر کا غلطہ کتب ہوگا۔ ہم ہی تو دیکھیں۔ عقل۔ سے محروم
 فرما دیکھے۔ عسی ان یفلحوا قرینہ یومئذ لو کہم فستنجون عسیدہ و نفلون ان یفلحوا قرینہ
 تو کہتے ہیں کہ وہ دوبارہ زندہ ہو کر نفع کا وقت بہت ہی قریب تھا کہ وہ دوسرے زمانہ کے کائنات احوال سے
 کہنے کا زمانہ اور یہ موجودہ زمانہ کی کائنات اور فی زندگی کا وقت دلتی کے گمان زندگی کی بھری نہ چھاؤ دور
 زندگی سے ہے اس زندگی کو تو سنو اور آج علیہا ہی تباہ مصطفائی کے نفع کا تو تار دوسرے زندگی کے لیے
 مفید ہو سکتا ہے جس دن وہ دلتی سے تم کو اپنے حضور قہر سے اٹھ کر بدلتے۔ ان کو فکری اور
 جو سیدہ بیدار قہر و قہر کو دوبارہ اسی طرح ہی شکل ہی ہم اسی رنگ و صفت کا لباس سبب بیدار کی

کھا کر گشت اور قہ کا ٹھکر کی نسبت دے کر مقام حشر کی طرف بھاگے گا دوسرے نغمہ سور کے وقت -
 سر فیہ کی آواز کے درجے فُشَّشٌ یُنْفِثُونَ . تو تم سب میں کھڑنگ و دہستہ پڑھانے زبان حال اور زبان
 کال سے اس خالق نامک رازق حبیب و مہلک نہ پڑھتے ہوئے اس کے بلاء دے کو بار دنا چار قبل کر دے
 مومن تو اس سے کہو جو دوزخ کی میں ہی بروقت کی کی عادت ناز صلوٰۃ کو کلام تسبیح و تہلیل و درود و غایت
 حمد و نعت و ماضیات پڑھنے کی تمہیں کے تو رک رک اور دل و دماغ میں خضر مول کا کر سوا ہوا تھا اس
 دن قبر میں سے اُٹھتے ہی وہی پرفانی عادت فہم کی وہ کیوں کی طرح کن سے پھوٹ پڑے گی اور اس کا پس
 انداز حمد و نعت سے میدان حشر کی طرف جانا ہو سبب پیدا کا نقشہ پیش کرے گا اندازہ اللہ تعالیٰ - میں
 گفتار من فقیہ - گت فہم کا سقیر کی عہد یا تو زبان حال سے ہوگی کہ وہ اس دن حشر سے ہر چیز کا انکار کر لینے
 کو ترچہ پختہ پختہ ہوں گے اور یا ان کی وہ روحانی و فانی جہالت ہو کر ان کے اندام انہماک الیہ ہے اور دنیا میں
 رہنے کی ہر کھڑے بیٹے کھڑے اندھیرے میں ٹھکانہ پر دوں میں اس کو جیسا کہ تمہیں اس دن نئے جسم میں خود بخود
 غالب ہائے اللہ کی پاد سے ہی نہ تیسرے شخصانہ و عجبانہ تعلیم کے نظروں میں الہامی
 رہے گی وہ اس دن اپنے کذب و حشر نامہ مومنوں کی شان - حشر کے تمام و عدل کی پختائی بنیاد و کم جہم نہ
 کی خبروں کی تعارضت کو کر دوسے لاگاتے جوئے ہر بدی حق کریں گے گریہ کنی کہہ ہی اس دن میں کو مفید
 ہوگی بلکہ مرد و عورت وہ ہوگی کہ حشر کی لعنت و صحت کا باعث بنے گی - سے کہ شوہر و خسر و
 زندگی کے منکر و دنیا کی عیش و عشرت میں پھنسنے والا دلیسی زندگی پابنے و توجہ تم دنیا کو بہت کم زیادہ دوزخ
 سمجھ رہے ہو کہ اس دن یُنْفِثُونَ گمان کر دے غیبت قیامت کی دمازی و بھوکیرا مذہب اور تکلیف دیکھو
 کہ یہ جہنم کی بدی زندگی کی خبر سن کر کہہ پائے اسے کہ اس کا فرما خیر ہم تو عیش و تنگی کی غفلت و دنیا میں نہیں
 نہیں سے کہ بہت ہی محزون - ہم کہتے حق بد وقت اور بہ قسمت سے کہ ہی ماری فانی وہ تھوڑی سی زندگی
 پر بھروسہ تھے۔

فائدہ ۱: آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں

فائدہ ۲

پیشکش فائدہ - اگرچہ ہر چیز اللہ کی تسبیح کرتی ہے مگر وہ جان حقیقی طور پر جو انسان میں
 پائی جاتی ہے۔ ہر جملہ زندگی جسمانی میں موت سے لیکن عبادت و خیر و سب میں کوئی زندگی نہیں یہ حقیقی زندگی
 یہ فائدہ کو کوئی بخشنا ہے کہ فرماتے سے حاصل ہو کہ ہم زندگی کے لیے جسے پھر کا ذکر کیا گیا۔
 دوسرا فائدہ - مسلمانوں کا پابنے کو غفلت کی رہائی ہو کر دوزخ و تسبیح عبادت اور ذکر کی زندگی اختیار کریں۔
 کہ کہ قبروں سے نکال کر سب سے پہلے زندہ کر دیں گے ان کے گناہ جب اپنے خالق کو بھول گئے تو اپنے ننانے

صدمہ کے بھی منکر ہو گئے۔۔۔ درمیں سوال یہ کرتے رہے۔

میں کون زندہ کرے گا؟ دیکھو زندہ کیسے گا۔ عجب زندہ کیسے گا۔ یہاں یمنیوں کو جواب دیا گیا۔ یہ نامہ شریف لکھنے سے عاجز ہوا۔

پیشتر فائدہ۔ عبدالباقی سب سے بابرکت جہانت ہے کہ آفت میں سب ملازمین مسمیٰ جو باطنی کی گریب تھائی
 کی حد میں بھی ہوگی لیکن وہاں تشریف لایا جن کا سب کوئی کام نہ ہوگا بلکہ لذت اور فخر کے مثل ہوگا۔

ان آیتوں سے یہ فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احكام القرآن

احکام القرآن: چٹلا مسئلہ۔ ہر میزہ ام و حرم کے لیے نہیں ہوتا بلکہ فقہ سنتی کے مطابق ہر ایفہ کے بیان کردہ امر کے ساتھ دست میں۔ دیکھو یہاں۔ کوٹوا۔ میزہ، مہرہ، لیکن نہ جو بی بی ہے نہ دیکھنی جگہ بی بی تحریری ہے ہذا ہم شغلی کام میں دست ہوا کہ امر صرف وجوہی اور لافانی ہی ہوتا ہے یہ مسئلہ کوٹوا افزائے سے سنت ہوا۔

ڈاکٹر اسٹیل۔ دنیا کی خبر کے لیے ہم آگاہی اور شک کے لیے بھی ہند اگر کوئی شخص اپنے قدموں پر
 علاقہ در ملک غیر، خدمت میں کسی دھبے میں کسی کاخو متعلق کرے تو معنی ملک میں وہ قرار دیا جائے گا
 اور وہ شہر کا یہ مسئلہ کسی فرد کے متعلق ہو، اور وہ کسی کو توڑے سے شاید وہ مغربی۔

[illegible]

اعتراضات

اعتراعات یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔
 ۱۔ یہاں فرما کر ہے: **مستألف**۔ یہاں فرما کر ہے: **مستألف**۔ یہاں فرما کر ہے: **مستألف**۔

یہ لوگ ہیں جن کے ذہن کا ایک توجہ ہے تھا، مگر وہ ہوتا تھا کہ وہ خود کو بہت زیادہ مہتمم کرتا تھا۔ یہاں اب بدلتی ہوئی صورت کی نہیں بلکہ میں نے خود سے یہی وہ حد کے ساتھ قرار کر قبول کر لیں گے کہ وہ سب سے زیادہ ہوتے ہوئے لوگوں کے ہونے میں جاساں نے فرمایا، مگر وہ کمالی ہی باخبر ہے، سید بنی ہر شے نے فرما کر ہر مرد سے ہی ہمارے اور سب سے زیادہ ہوتے ہوئے پر گئے انہیں گئے۔ بعض کہتے ہیں حدیث کی حد تک دیکھ رہے تھے انہیں گئے (مستطابری)

فرمان کر۔ ہمیں ایک تو کاغذ بھی نہیں آئے تو قریب کیسے ہوا اور یہ فرمان کیونکر ٹھیک ہوا !

جواب۔ یہ اعتراض اٹھانا مادی کائنات کی گائیگا اس وقت چھ سو سال گزر رہے تھے۔ جس میں مالاہک بدستور یہ اعتراض قائم ہے کوئی بھی کہتا تھا کہ یہ جہل ہے نہ کہ سب۔ جبری کلمہ کو اعتراض قائم کیا۔ اس کا جواب امام مادی نے یہ فرمایا کہ قریب ہونا دنیا کی پوری مدت کے اعتبار سے نبی کریمؐ کائنات میں دنیا کی قریب وہ مدت جو حضرت آدم سے شروع ہوئی ہزاروں سال گزر چکی تھوڑی باقی ہے۔ اس لیے قریب کہنا بالکل درست ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ اس کے مقصد قیام و دنیا پر توجہ ہے جی نعمت کا سلسلہ اب تو صرف قیامت کا ہی اختلاص ہے جس میں اس سے کچھ بقیہ ظاہر ہو جائے۔ یعنی قریب ہے اسکا اس بکھر اس کب کب کا دکھاندا نہیں رہا۔

پھر اس حاشیہ میں بخارۃ و خلدینہ کے بعد و خلدینہ یثابرتہ کیوں فرمایا کہ بے حیات احد ناقابل زندگی ہونا تو جو حید فرما نے سے ہی معلوم ہو کر تھا

جواب۔ کفار کی ناقص عقل بعض اوقات مس پھر میں زندگی مان لیتے ہیں احد ان کو دیوی۔ دیوتا بہت مصلیٰ اور مبارک کہنے لگ جاتے ہیں اس لیے قریب لیا کہ اس کے مدد سے کتبائے دل دماغ ہے جان و بہت

نا قابل حیات سمجھتے ہیں فرض کرو۔ وہ مخلوق نہ میر تم بن جاؤ تب بھی عجب تعالیٰ غافل سمجھتا تو تم کو پہلی بات کی طرف پید کر لیتا ہے یا تم ہدایت خود ہست ہی بن جاؤ جو زندگی کی ضد ہے تب بھی تم کو تبدیل کر کے زندگی دے لیتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَدْ كُونُوا حَيَّارَةً أَوْ خَدِيدَةً وَخُلُقِيَّتْ تَكْبُرُ فِي صُورَةٍ كَلْفُ فَيَسْقُوْنُ مِنْ نَعِيْدٍ نَاعِيْدٍ الَّذِي يَطْرُقُهُ قَدْ مَرَدٌ وَسَيُفْعَلُونَ بِهِ قَدْ كَسَبَهُمْ زَعْمُوْنَ مَتَى هُوَ۔ اسے تلمب محبوب ہے اسناد باطنی اس قربت انسا پر کو خور و خور اسے کہیں ایک خلعت کی شدت میں شل پھر جو ہلکا یا آواز ناظرانی کی قربت میں لوہا بن جاو یا مسکرتی اعمال کو کوئی پڑید نہ شریعت کہہ کر دیکھ کر جو تفسیری بہت کچھ ہو۔ پھر مغروریت دماغی سے کہتے پھر دو کوئی عاری ذوق تر توں کو ختم کسے تکرار دماغی اس تلمب نورانی کے میدانی عشرہ مقدم صاب کسب جیاتیات صغریٰ پر اسکتا ہے اسے انرا باطنی تلمب مذکور ہی تھا انہی بان فطرت سے کلمات ایسے سے تو پیدا کر کے ذات وحدت میں نے تم کو عالم امر میں نور کے جھگمگہوں میں پہلی مرتبہ تاج وجود و غلبہ پیدائش نذرینہ سے بقاء ہست بخش۔ تو میدان ہمیں کی طرف ہی توجہ مافی کہتے ہوئے اسے تلمب فطرت قرار دیتے یہ نفسانہ پرتیری طرف اپنے دماغی خیالات عقلی نفسانیت کو جھکاتے ہوئے کس کے گریہ خیالات و گمانات کی نوری تبدیلی کب ہوگی۔ گنہگار پھر ہے اور کفر شل ہو رہا ہے لیکن محبت پر تکرار فی صُورَةٍ كَلْفُ ہے تمام

الشَّيْطَانُ يَنْزَعُ بَيْنَهُمْ ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ

شیطان ہی جن کے درمیان بھلا سے کراتا ہے۔ بیشک شیطان

شیطان ن کے آپس میں فساد ڈال دیتا ہے۔ بیشک شیطان

لِلنَّاسِ عَدُوٌّ وَأَمْبِيئٌ ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ ۖ

انسان کا کھلا دشمن ہے۔ تمہارا رب ہی سب سے زیادہ

دشمن کا کھلا دشمن ہے۔ تمہارا رب تمہیں خوب جانتا

إِنْ يَشَاءُ يُرْحِمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَاءُ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا

تم کو چاہے وہ تمہیں رحم کرے اور چاہے وہ تم پر عذاب بھیجے۔ اور اسے

چاہے وہ تمہیں رحم کرے یا عذاب بھیجے۔ اور اسے

أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَأَيْتَكَ أَعْلَمُ

بہنہ آپ کو کہ میں نے آپ کو بھیج دیا۔ اور آپ کا رب ہی ان تمام کو بارہی

بہنہ آپ کو کہ میں نے آپ کو بھیج دیا۔ اور آپ کا رب ہی ان تمام کو بارہی

بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا

انہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ اور بیشک ہم نے انہیں ہی بہتر

جو کوئی آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ اور بیشک ہم نے انہیں ہی بہتر

بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ۖ وَاتِّبَادَا وَذُرِّيَرًا ۝

نبیوں کو ایک دوسرے پر فضیلت بخشی۔ اور ہم نے انہیں ہی دوسرے دوسرے

ایک کو ایک پر برتری دی اور دود کو زبور سے لے کر

ان آیت کریمہ کی پہلی تفسیر کر رہے ہیں جنہ عرج تعلق ہے۔

تعلق

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے پیارے حبیب نبی۔ کہ خدوں سے فرمائیے۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے نبی عرضوں اور ہمارے مخلص پیارے بندوں سے فرمائیے۔ افسوس! یہی قسم کی جوتی ہے۔

۱۔ آیت وصیت میں تمام دنیا کے انسان تاقیامت داخل ہیں مگر افسوس! اجابت میں صرف ایمان داخل ہو گئے۔ پہلی آیت میں امت کی ایک قسم کو ذکر ہوا اب یہاں افسوس کی دوسری قسم کو ذکر ہوا ہے۔ یہ کہ سلام ہو جائے گوشت و گوشت کی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں کامروں کی بری اور فاسق باتوں کو ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سفاروں کی بھی بیان دلی تین کتب اور بری کامروں کے تاحی بے ادبوں جیسی باتیں کرنے سے منع فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کامروں کو ولیہ و حامیہ ایمان والوں کا شہود سے۔

۲۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بڑی چھوٹی مخلوق کے ابتداء فرماتے کے ذکر ہوا تھا اب بتایا گیا تھا کہ ہادی قصہ سب کو دبا دہو بھی پیدا فرما سکتا ہے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ نافع نفعی اپنی تمام مخلوق کو ہر وقت ہر حالت میں چاہتا ہے خود انہیں میں موجود اور مرست رکھ لے بول یا تمناؤں فضائل میں رشتی بکھری پھری یا مٹ کر کسی پر موجود ہوں۔ چھوٹا تعلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کی شریفیت کو ذکر ہوا۔ یہاں زبور شریف کی حریت اور مہات کو ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

۳۔ شان نزول۔ تفسیر زمان القرآن میں مہدانا نازل مرد ہادی حیدر اقرہ نے فرمایا کہ کفار کہ جب تھا شیرو میں مبتلا ہوئے اور نبی یہاں تک پہنچا کہ کہتے بیٹے اور مراد تک کھائے۔ تو ہی کریم زلف و ریحہ کو شکر کشت ہرست دیا جانتے آتے ہوئے فرما دئے کہ وہ یہ سے قتل دہ کھنے کی انتہا میں کہیں تب یہ آیت نازل ہوئی نہایت رات تائیں کہ مجھ کی تیار کر حیثیت کے وقت اللہ رسول کے پاس آسکتا ہے جو اللہ اللہ رسول کو چارہ سترہ رنگین ساری کے وقت توں کہہ جیتے اللہ سے مانگتے ہو۔ اے کہ فرود کر مقفوع۔ اس سب تعانی کو شہیدی و مدح و ثناء۔ ہم کے مغرور معیشتوں میں فرود لستے ہو۔ ایک قریب ہے کہ کفار کہ فریب مسلمان کو گامیاں دیا کہتے تھے کہ ایک دفعہ فریب مسلمانوں نے باوجود موت میں شکیات کی اور جوابی قسم کی باتیں کرنے کی اجازت دئی تھی یہ آیت کریمہ نازل ہوئی چھوٹا فرماتے ہیں یہ حیرت خسوف سے آیت سیف سے جس عرج ہم نے اپنے نانو عطا یا جلد دوم میں حیرت خسوف کی پوری فہرست میں اس کو شامل کیا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ خسوف نہیں کیونکہ یہ صرف انظار کا حکم ہے جو تاقیامت جاری ہے۔ اور جو آگے وچہ بیان ہو چکا ہے اس کی تائید کہ یہ ہے جب شیروان تاقیامت نفاذی قرآن میں کلمہ بھی تاقیامت جاری۔

میزو فاعل مرکب نائب۔ شئی سے مشفق ہے یعنی پامنا۔ پسند کن کا نحو منیر اس میں پرشیرہ نام سے مراد
 ہے نسبت یہ جملہ غیر شرط ہوگی۔ زعم۔ مندرجہ نسبت معروف۔ تم سے بنا ہے۔ یعنی سرطاج کی نگاہ شدت
 کرنا۔ کم منیر۔ مغفول پر یہ جملہ غیر ہوگا مگر جزا ہوئی سب مل کر جملہ غیر ہو گیا پھر مغفول علیہ ہوا "وہ حرف مطلع
 قرویدی۔ بن۔ حرف شرط۔ یقیناً۔ اصل مندرجہ جملہ غیر باب ضرب کا معترض جزا وہ اس میں پرشیرہ منیر
 ہوا اس کا اصل ہے مرید رب تعالیٰ تعین۔ باب تغلیل کا معترض۔ مجرم ہے جزا ہونے کی وجہ سے۔
 یہ شرط جزا مل کر مغفول ہو معروف علیہ مغفول مل کر مغفول فیہ۔ جوا غلام کا۔ یعنی رب تعالیٰ تم کو اس بات
 میں پرست ہائے اللہ کے چاہے تو تم کو اسے چاہے تو خطاب کوئے۔ اظہر۔ ہے اسم اور مشفق۔ مغفول یہ
 سے مل کر جملہ اسیر ہو کر طرہ بشما۔ دونوں مل کر جملہ اسیر جزا ہو گیا "وَسَنَنْتَ عَلَيْهِمْ ذُرِّيَّتًا۔ دائرہ
 "وَسَنَنْتَ"۔ باب افعال کا ہی معنی مشق معروف میز جمع تنکم مخاطب فاعل اللہ تعالیٰ سے "رُسُل" سے بنائے
 رسال مصدر ہے متعدی ہے معنی بھیجنا۔ ک غیر فاعل ماسر مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منصوب تسل
 ہے کیونکہ معلول پر ہے۔ کیچیم جو مجرور متعلق ہے کلاماً مستفاداً۔ جم کو موت انسان فاعلی، متفرق۔ ویکہ۔
 برودنی فیما مضی صفت عظیمہ۔ یعنی "ذکر دار ہوا اب وہ۔ "مردوں" اس کو کڑوا کہتے ہیں۔ لفظ وکیل عام ہے ہمت
 معنی ایس جہاں ایک معنی ہے۔ جواب "وہ جی کڑھا۔ سرسبز کی معنی یہاں ملا ہے اس معنی میں "مہم الشرحاں
 کو دیکھ گئے" میں مذکور ہوا کہ بحالت نسب ہے۔ حال ہے کشتہ۔ "وَبَلَّغْ أَغْلَمَ جَنِّ فِي سَنَوَاتِ
 دَلَاخِیْنِ۔ وَنَقَدْ تَقَدَّسًا بَعْضُ سَبَبِیْنَ عَوْنُ نَقْصٍ وَتَبَاذُ ذَرِّ كُورٍ" دائرہ سر بلکہ۔ زت سم باید
 بمعنی پائے والا۔ اللہ تعالیٰ کی ضروری منت ہے کہ اپنے کماؤ کو گنا جائز نہیں ہے۔ بحالت دفع سے ہذا
 معاف ہے اس لیے توبہ (قد پیش) نہیں آسکتے ک غیر فاعل ماسر مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ "ظہر ام
 تغلیل ملکہ۔ بحالت رفع ہے جسے زنجبٹ ہذا کی۔ ب ہارہ تعذر کی مغفول یہ کہ وہ ہے میں مابعد اسم کو کر دیا
 ہے نئی موزوں فی جازہ التثوات اسم جاد جمع جنسی اس کا وہ ہے شمار یعنی "اسماں یا بنیال" و لغزائیں۔
 یا غلیت۔ دائرہ اظہر۔ الف لام، متفرق یعنی تمام ظاہر باطنی زمین۔ زمین اسم باید ثروت نقل اس میں
 نامہ تائید پرشیرہ ہے وہ اصل ہے اذہر۔ معترض ہے کلمات پر سب مطلع مجرور ہے "نی پامنا سے
 متعلق وہ ہے اظہر کا۔ وہ جملہ اسیر ہو کر جزا اور مبتدا فاعل کر جملہ اسیر جزا ہو گیا۔ دائرہ ہذا "وَقَدْ تَقَدَّسًا
 رُحُیْنِ" مابقی قریب نسبت معروف میز جمع تنکم مخاطب فاعل باری تعالیٰ کی مستفاداً۔ بعضی اسم جاد مفرد
 یعنی چند یا کوئی۔ کسی ایک پر لفظ فاعل ہے معنی نجات کہتے ہیں کہ کما جمع تحت ہے جس سے
 کے کہ کما کے لیے متعلق ہے مگر میز قول یہ ہے کہ جانت کے جسم کے نام سے کم چنے کو کہتے ہیں۔

ہی سے ہے بوقت یعنی پھر حکمت نسب مفول ہے کہ فاضل کا - تو میں (دوسرے) سے مانع ہوا نہ
 ہے البتہ - اس لام متعلق یعنی تمام یہ نہیں اس میں جمع مذکر مہم کہ اس کا واحد ہے جسی تہ کے شوق
 ہے یعنی غیب کی خبر نہ - اصطلاح اسم جامع ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا پیغام دے دے ہے مثل انسان پر پھر
 مائی نصیب ہے کسی غیر ہی کو کسی بکن کفر ہے علی جائزہ یعنی اس کا جو معتقد ہے کہ فاضل کا - یہ سب
 فعل ناقص مفول پر - متعلق کی کہ جو فیضیہ خبر ہو گیا - وازر جملہ آیتنا نامی مطلق میں جمع مشکوک اس کا فاسل
 وہ تعالیٰ - ائی سے نہ ہے - یعنی دینا - متعلق بدو مفول ہوتا ہے - واذ - اسم مفرد جائزہ مفول ہے
 کیونکہ بھی اچھا نہ ہے - جہاں غلط ہے جہاں میں اس کا ترجمہ تھا - مجراہ میگنیت کہنے والے - نہ وگذاڑ ہیجہ
 والے - یہ نام ہے دوسرے صاحب کتب ہی مرسل پیغمبر علیہ السلام کا - بحکات نصب ہے مفول پر اور ہے
 آیت کا - کہ ہوتا اس ماہ جہاں غلط ہے یا ہر ذیل فلول عربی غلط ہے یعنی مفول مزبور کی تین فقرہ ہیں -
 ۱۔ کہ یہ بھی مشہور ہے کہ ہر خبر سے کہ زہر کہہ کے یعنی بھی مرئی کتب - عربی یا سرائی صفت میں
 نازل ہوئی تھی اس کا ترجمہ ہے کہہ کے پتے - یہی پتہ کی میں - کثرت استعمال ہے چہرے - پتہ یا صفت
 کی چھال پر گئی عبارت کو نہ کہ جانا سدا - یہاں مراد ہے کلام الہی کی دوسری فقرہ میں اللہ کتاب جو تہائی ہوئی
 جہاں پر گئی ہوئی نازل ہوئی تھی - حکمت نصب ہے - کیونکہ مفول پر دوم ہے آیت کا - آیتنا ہے فعل
 اور دونوں مفولوں سے مل کر جو فیضیہ ہو کر مکمل ہوا -

تفہیم عالمیہ

[illegible]

اس نیت کی مدوح تفسیر میں کی گئی ہیں ایک یہ کہ پیرائے حبیب نبی میرے مخلص محبوب اہل ایمان بندوں کو فرما دیکھئے کہ کفار کی گستاخانہ باتیں کڑی کسی دلت آئینہ گنگو گالی گلوغض و نفرت و شتم سن کر نہ غم نہ جوں مدح میں اگر جو ابائی اور غیظ باتیں کریں نہ گالی کا جواب گالی سے دیں بلکہ نہایت پاکیزہ مستحضرہ اخلاق پیش کریں ایمانی کفار اور دشمنوں سے کریں اس کی تیری وہدہیں ایک یہ کہ کفار گستاخ تو ان کی گنگو سمی گندی غیظ بری جو شخص جیسا ہوتا ہے ویسی ہی اس کی گنگو جوتی ہے جو اندر بھرا ہوتا ہے وہی اس کے اندر سے نکلتا ہے تمام دوسری نہ گفتہ باشد حبیب و ہر شخص بہتر باشد

خدمات کسی سے کرواچی جو بیل پر کڑوی نہ ہو کھٹی نہ ہو مہری کی ڈنڈا ہو۔

لیکن مومنین کی شان یہ ہے کہ اپنے میں قرآن مجید سے دل میں عاصیہ ترقی ہے علی اللہ علیہ وسلم زبان پر

پراناد شمی ہے کہو عقلمند بڑا مدد دہی دامنِ نبوت میں قرآن و حدیث کے علم سے اگر اس مادی دنی سے
 بچو غیظانِ حرف تمہاری نہیں بلکہ ہر انسان کا دھن سے کہ کفار کو جہنم میں پہنچانا چاہتا ہے اور مسلمانوں کو
 حبیبیت میں چھٹانا چاہتا ہے۔ اسے کافرو۔ اللہ تعالیٰ کو کسی ان خال نہ ہو تمہارا تم کو تم سے ہی
 برادر جاننے والا ہے تمہاری ہر سر حرکت کو بانٹے اور تم پر اس کا پورا قابو ہے۔ چاہے تو تم کو ایمانی دے
 کر تم پر دینی رقم فرمائے یا پاسے تو تمہاری حق تعالیٰ کی عبادت کو کفر و کفر ہی مرنے دے اور قبر و حشر
 میں مذہب دے۔ معصومی کے نزدیک پہلی تفسیر قرآنی و مناسب ہے۔ اس لیے کہ قرآن مجید کی کچھ اپنی
 اصل حالت میں ان میں ہی لفظ جادوئی۔ عبادنا اور جادوئے سب اس قسم کے خطابات، مطلقانہ تقریر
 میں حرف مسلمانوں کے لیے ہی ہوتے جاتے ہیں کفار کے لیے لفظ کفار یا اللہ انسان سے خطاب ہوتا ہے
 دائرہ علم یا خطاب۔ جنہوں نے دوسری تفسیر فرمائی دیکھتے ہیں کہ ساری کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نسبت دعوت ہے جن میں کفار بھی داخل ہیں اس لیے کفار کو عبادی کہا گیا یا عبادی یعنی مملوک بند ہے۔
 وَمَا رَسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا فِي السُّبُوتِ وَذَرْنِي وَمَنْ قَسَمَ لِبَعْضِ الْأَشْيَاءِ
 بَعْضٌ وَآيَاتُكَ فَذَرْ بَعْضُنَا لَمْ يَأْتِ الْفِتْنَةَ - ادا ہے ہمارے محبوب نبی ساری کائنات کے ایک مختار
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر ہونے کے بعد ان لوگوں پر ان کے اعمال، افعال، احوال کو نظر پر کسی قسم
 کا پ کو جواب دینا کہ نہیں چاہیے۔ ادا ہے کہ رب تعالیٰ تو ان تمام کو بر وقت ہر حال میں شروع سے ہی
 جہت جاننے والا ہے جو لوگ بھی آسمانوں کی جھیلوں اور زمین کی گہرائیوں میں جہاں کہیں بھی ہیں کہ کسی
 نے کیا کیا اس کو اس کرنے کی جزا سزا کیا ہے۔ اور اس نے یہ کیوں کیا یہ آپ سے نہیں پوچھا جائے گا۔ کسی
 شخص کو کہ وہ ہر قدر عزت و شان دینی ہے یہ بھی رب تعالیٰ ہی ہر سزا و خوب جاننا ہے مگر کہیں کہتے ہیں
 کہ بعد یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ امت کے تہم کو رسول بنا دیا جائے اور بدلتا و غیب کو باہر و حاکم اور اللہ کا پیدا
 دہی اللہ عزت کے قوال بنا دیا جائے اور ہم مردار اتنی عزت و دولت عطا شان و شوکت اور نصرت
 اتنے مردود و رنجی بن جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو بہ میں فرمایا کہ میں روز کوئی آپ کا لب ہی جلتے والا
 ہے کہ کسی کو بددی و صوں محبوب بنانا ہے اور کون اس کے دی بننے کے قابل کون پیدا ہے بعض کے لائق ہیں
 کسی کا انجام کیا ہو گا کون بنی ہے کون روزی ہو دی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نبی رسوں نہیں
 آیا اور سب سے زیادہ افضل حرف حضرت موسیٰ ہیں حالانکہ جبریل علیہ السلام کے بعد کوئی نبی نہیں
 آیا اور دوسرے نبیاء و کرام جہنم سلام پر لکھی گئی تھیں غیبت وہی کہ کسی کو مبنی اللہ کسی کو نبی اللہ کسی کو
 غیبی اللہ کسی کو سلطان کسی کو بادشاہ کسی کو صرف شریعت کسی کو صرف طریقت اور چمکی کر دے اللہ بن یا

جو تھے آسمان پر بلایا۔ اہل کسی کو محبوب انہی بدی سردار مرسلین بنا کر عرش و کرسی لوح و قلم مکر و مکاں تک
بدر کمان فاسر ظہور جاگئے دیکھتے دیکھتے دُعا سے لُختِ سر کی قوت سے اپنا دمار کر لیا۔ اہل اسے پلک سے سبب
یہ یہودی اور ان سے شش کہہ مٹر گیس کہ آپ کی نوبت اور کتاب قرآن مجید کو اس دین کے ذریعے اٹھ کر کسی
طرح کر سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے بعد کوئی کتاب اللہ کی طرف سے نہیں آئی حالانکہ میں نے حضرت موسیٰ
کے بہت عرصے بعد اپنے دلو کو بہت بڑی ایک نوبہ پاس سورتوں والی کتاب زبور عطا فرمائی۔ یہ
بہار قانون ہے کہ کتاب اور صحیفہ جاپنا ظاہری کو م حرف اجیبہ کوام کو دیتے ہیں پس نبوت ہو گیا کہ
داؤد علیہ السلام نبی مس تھے۔ ہاں پر قدمات کے بعد کتاب زبور بھی نازل ہوئی تھی اور یہ یہودی حضرت
داؤد کی نبوت بھی مانتے ہیں اور زبور کتاب کو بھی تو پھر آپ کی نبوت اور کتاب کو کسی طرح انکار کر سکتے
جب کہ لوہ میں ہرگز لکھا ہی اور وہ انہیں قص اور خست مصطفیٰ بکشت احمد جہنمی تھی اور حضرت
داؤد علیہ السلام بہار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشاد میں لوگوں کو سناتے تھے۔ اس بات کو یہودی ان
جی جہتے دیکھتے ہیں زبور میں کوئی شرعی قانون حلال و حرم عبادت و عبادت کی قرینیت مذکور نہ تھی۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ یہ آیت نکل لینا و غفلت میں اگرچہ مختصر ہے مگر شریعت و حریت کی جامع
ہے عبادت عظامہ و معاملات کے تقریباً تمام احکام اس میں موجود ہیں اس کی وضاحت و احادیث میں سے
یہ جامعیت قرآن کی شانِ عظمیٰ نشانی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید کی عبادت مگر لہجہ کوام و داؤد لیس
دکرا ہی کی کثرت دینی زندگی کا سب سے اچھا حل ہے یہ فائدہ صحت اخذ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔
تیسرا فائدہ۔ حضور اقدس آقا و کائنات کائنات کے فتنے و دشمنیوں اور دنیا کی کلاں کے کفر کے باسے میں کل بود
قیامت سے پہلے سوال ہوگا چھو کہ دنیا میں استادوں یا کسی کارخانے کے اعلیٰ افسروں سے
شاگردوں اور مزدوروں کی کارکردگی کے بارے میں سوال پوچھتے۔ محشر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار
سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ لیکن اہل ایمان سے آپ کا تعلق واسطہ بھی ہوگا اور آپ اپنی ذمہ داری سے گنہگار
کی شفاعت بھی کریں گے یہ فائدہ۔ دیکھنا قرآن سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں تنہائی
اسب و حرم اسے کلمات و اقوال پرستے پادشہی و رک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چنے جیسا بشر کہنے دے کھتے
میں یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں مستحبات کہتے ہیں یا آپ کے زور مٹنے کا انکار کرتے ہیں غیبت قرآنی

کہ دیگر خیر و نیات و نیکوئی تھیں لیکن کتاب دینی خصوصیت ہے اور فضیلت دینی شان والی ہوتی ہے نہ کہ دنیوی۔
چوتھا اعتراض۔ یہ کہ وجہ ہے کہ یہاں نہ لکھا کہ جو ہے گلاس سے پیسے ایک آیت
وَلَقَدْ لَعْنَةُ الْفَرِیْسِ مَعْرُوفٌ ہے۔

جواب۔ اسی ہے کہ یہاں زہر دینے کا ذکر ہے اور دینے میں کثرت ہوتی ہے یعنی ہم نے پھر کی تہذیب دی۔
یہ کثرت اور ملکیت کو کس سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ نکرہ عام ہوتا ہے۔ اور وہاں دوسری آیت میں خاص بات
میں ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا ذکر ہے اور کھانا بھینٹ کر دینا سے کیونکہ کوئی ایک بات تحریر نہ کر
میں کھن جاتی ہے نہ کہ دوسری کتاب میں اس کے فی ثمرہ ہوا گیا نہ نسبت بھی بھینٹ کر دینا سے بلکہ ان زہر
معزز نام سے دوسرے سے کیونکہ ان کی شخصیت میں بھینٹ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اس کی تفسیر ہے۔
آیت مت کے بعد ہے۔

قُلْ اَدْعُوا الَّذِیْنَ نَرَا عَمَّتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ فَلَا

فرما دو اب بلکہ وہ جن کو تم نے جہود سمجھا اس پر اللہ کے علاوہ یہ کچھ
نہ لکھا بلکہ وہ انہیں جن کو اللہ کے سوا گناہ کرتے ہو تو وہ

یَمْلِكُوْنَ كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيْلًا ۝۳۶

ہی حکمت نہیں رکھتے مصمت اور کرنے کی تم سے اور پھرنے کی
انتظار نہیں رکھتے تم سے تکلیف اور کرنے اور پھیر دینے کا

اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یَبْتَغُوْنَ اِلٰی رَبِّهِمْ

وہی لوگ جن کو کفار کہتے ہیں یہ تو اپنے رب کی طرف قرب کا دوسرہ
دو مقبول بندے جنہیں یہ کافر کہتے ہیں وہ تو آپ ہی اپنے رب کی طرف

الْوَسِيلَةَ اِيْتَهُمْ اقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

دُعا کرتے ہیں کہ ان پر زیادہ مقرب بننا ہے۔ اور ہر وقت اس اللہ کی رحمت کی امید رکھتے ہیں
وسیلہ دُعا کرتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے

وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۚ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ

دُعا کرتے ہیں کہ عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں۔ بیشک تمہارے رب کا عذاب
اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب

مَحْذُورًا ۝ وَاِنْ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا نَحْنُ

ظفر ناک ہے۔ اور نہیں ہے کوئی ایسی بستی مگر ہم
ڈر کی چیز ہے۔ اور کوئی بستی نہیں مگر یہ کہ ہم

مُهْلِكُوْهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ اَوْ مُعَذِّبُوْهَا

ہلاک کرنے والے ہیں اس کو قیامت کے دن سے پہلے ایک دفعہ یا ہم اس کو عذاب کرنے والے ہیں
اسے روزِ قیامت سے پہلے نیست کروں گے یا اسے سخت

عَذَابًا شَدِيْدًا ۚ كَانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتٰبِ

نتیجہ سخت عذاب - وہ فیصلہ کتاب میں
عذاب دیں گے یہ کتاب میں

مَسْطُوْرًا ۝

لکھا ہوا ہے

لکھا ہوا ہے

۴۔ ان آیت کریمہ کا پیکل آیت سے چند طرح نکل ہے۔

پہلا اعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے میرے بیسب میرے بندوں کو فرما دیجئے کہ شیطان سے بچو۔ شیطان فی لکل سے دور ہو جاؤ۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار سے فرمائیے کہ اپنے قیطانوں کو پکڑ کر دیکھو اور وہ تمہاری ذمہ داری نہیں کر سکتے۔ دوسرا اعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ کر سکتا ہے سب پر ہر طرح کی قدرت و نات ہے وہ جس پر چاہے دم کرے۔ صحابہ کرام سے اس بار سے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ کفار کے جہنم کے مجبورین باطل بہت دفر کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ کسی کو نفع نقصان نہیں دے سکتے۔

عیسٰی اقلین - پچھلی مرتبہ میں یہودیوں کی ان دو باتوں کی تردید فرمائی گئی تھی جو وہ کہتے پھرتے تھے کہ۔
ہم اللہ نے تورات کے بعد کوئی کتاب عواماری تردید میں فرمایا گیا کہ تورات کے بعد داؤد علیہ السلام کو
ذبح دی گئی تھی یہودی کہتے تھے کہ سب نبی ایک درجہ کے ہیں صرف موسیٰ علیہ السلام سب سے زیادہ ہیں۔
تردید میں ذکر کیا گیا کہ خدا سے بلکہ اللہ تعالیٰ نے جہن کو بعض پروردگاروں فضیلت دی اب بن آیت میں یہودی
کی تیسری بات کی تردید یہ جواب دیا جا رہا ہے کہ جو وہ کہتے پھرتے کہ فلاں ابن اللہ سے فلاں اللہ کا بیٹا
ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ وہ تو شرک کے پید سے مقبول بندے تھے مگر ان کے متعلق ان کا یہ عقیدہ ان کا
شرابی بنی جانوں پر ظلم ہے۔

شکھان نزول - بخاری شریف نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ عرب کی ایک جماعت کچھ صحابی جنّت کی پوجا کرتی تھی وہ مخصوص جنّت مسلمان ہو گئے۔ مگر یہ کفار اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پوجا کرتے رہے تب یہ ایک آیت مشاء نازل ہوئی جس میں ان کو شرم دلائی جا رہی ہے کہ وہ جنّت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پوجا کرتے ہیں اگر خود ہی قرب اپنی کیسے وسیلہ دھونڈ رہے ہیں اسے کم منظور اور نام کر پوجا رہے ہو۔ تب وہ اکثر شرم و خائب و حاسر سمٹے در کچھ ان میں سے مسلمان ہو گئے۔

تفسیر نحوی قُلْ اَدْعُوا رَبِّيْ ذِكْرًا مِّنْ دُوْنِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ اَدْعُوْا الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ فِيْ دِيْنِهِمْ نُوَسِيْعَةً اَيْتَهُ قُرْبٌ وَرَحْمَةٌ
مِّنْ رَبِّهِمْ اَدْعُوْا اِلٰهًا وَاحِدًا مَّا كَانَ لَكُمْ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عِلِّيُّزِجَارٍ اَدْعُوْا اِلٰهًا وَاحِدًا مَّا كَانَ لَكُمْ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عِلِّيُّزِجَارٍ اَدْعُوْا اِلٰهًا وَاحِدًا مَّا كَانَ لَكُمْ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عِلِّيُّزِجَارٍ

[illegible]

مرقت اور توبہ ملا ہے ویسے کا انکار اور ویسے سے جتنا کفر اور شرک کی تین ہے یہ نامزدہ۔ انہم کو یہ سببتہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ دیکھو بدی تعلق نے اپنے پتے دل میں اس کی نشانی یہی تھی کہ قرب الہی کے لیے وسیعہ کہتے ہیں۔

دوسرا نامزدہ۔ سب سے کہہ رہے ہیں کہ لایا جی نہ کہنا شروع کر دیا اور جبراً مجبور نہ کیا بلکہ ان کے قرب و رفا کے لیے وسیعہ و حوثنا ادا بخیر کرتے ہیں جس طرح موسیٰ جنس الہ حضرت جبریل علیہ السلام آقا کائنات میں تشریف و سلم کا دنیا اور قیامت میں وسیعہ پڑی گئے۔ یہ نامزدہ۔ انہم کو قرب الہ کی تفسیر اور شانی نزول سے حاصل ہوا۔

تیسرا نامزدہ۔ خوف ادا مید و ذری چیزوں کا ہم کامل ایمان ہے انبیاء کرام اور ملائکہ عظام کو یہ دونوں چیزیں حاصل ہیں بلکہ جو اہم ہیں۔ اگر وہ نوعیت خوف مختلف ہے۔ انبیاء کرام کو خوف عذاب نہیں ہوتا بلکہ خوف ہیبت الہی ہوتا ہے۔ اس طرح ملائکہ کو خوف قرب و ہیبت ہوتا ہے۔ یہ نامزدہ۔ دیکھا توں عذاب کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اب آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ کلمہ نہیں دے سکتا۔ کسی بھی بڑی کام کو دنیا و شریعت اسلامیہ میں سخت ترین جرم ہے بلکہ بعض فقہاء کو یہ فراموشی کہ جس شرمی برائی کا کوئی اہم سمجھتے ہوئے کم دے وہی شر سے میں شہد ہو گا شہد کفر کو بھی سمجھ کر کسی کو کفر کہنے کا حکم دے تو حکم دینے والا کفر ہو جائے گا۔ اسی طرح گناہ کبیرہ یا صغیر کا دس ہے۔ لیکن توبہ جو کہ یا یمن کو کہنے کے لیے کفر کہے گا کم دے تو گناہ اور شرمی جرم نہیں۔ یہی بہر مضمون لڑتے ہیں اور اس کا استنباط اس آیت قبل اذ سئلوا ان یزعموا انہم کفر سے فرماتے ہیں کہ یہ امر بجا نہیں بلکہ توہمی ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ دین فیملے ہر مسئلے میں وسیعہ و حوثنا ادا قید کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے اور علیٰ انفس کے لیے ضروری ہے مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی انبیاء و ملائکہ علیہم السلام نے وسیعہ پڑا اور سب سے پہلا وسیعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے جو قرب الہ کا آخری مقام ہے۔ ہاں البتہ ان جنس الہ ہجرت و ہیبت اور دہر مختلف ہے۔ یہ مسئلہ بہت غلط فہمی پر مشتمل ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ نہ تعلق کا خوف رکھنا ہر رنگ و بھر میں واجب ہے کہ اس سے ایمان کی تکمیل ہے اور

سماعوں کی عزت حرام ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا اذْعُوا آلَیْنِ رَعْمَہُمْ۔ اذْعُوا اسر ہے۔ حکم دیا گیا کہ بتوں کو بوجھ
ملا کہ بت پرستی کفر ہے تو کفر کا حکم کریں دیا گیا، مگر تو جہ سے بے آئین ہے۔

جواب۔ اس کا جواب ہم نے سب احکام القرآن میں دے دیا کہ یہ حکم معنی اور جھوٹ کے لیے ہے نہ کہ بوجھ
کے لیے ہر امر و وجہ کے لیے نہیں ہوتا۔ مطلب یہ ہے کہ ہر ذاب کس منہ سے صحبت میں، ان کے دھانے
پر آئے ہو۔

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ

اور ہمیں روکا ہم کو اس سے کہ بھیج دیں ہم بھرت کو مگر اس نے جھڑپ کر چھڑایا

ہم ایسی نشانیں بھیجنے سے روک نہی باز رہے کہ انہیں

بِهَا الْأَوَّلُونَ وَاتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً

ان کو پہلوں نے۔ کہ دی ہم نے ثمود کو قدی اذنی نعلہ فی بری

انگوں نے جھٹلا۔ کہ ہم نے ثمود کو ناقہ دیا انھیں کھانے کو

فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۝۹

تو انھوں نے ظلم کیا اس پر۔ اور ہمیں بھیجتے ہم بتوں کو گمراہی کے لیے

تو انھوں نے اہل علم کیا۔ اور ہم ایسی نشانیاں نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کو

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا

اور یاد کیجئے جب ہم نے کہا آپ کو کہ بیشک آپ کا رب گہرے ہے لوگوں کو۔ اور ہمیں

کہ جب ہم نے تم سے فرمایا کہ سب لوگ تمہارے رب کے قابو میں ہیں۔ اور

جَعَلْنَا الرُّعْيَا الَّتِي أَسْرَيْنَاكَ الْإِفْتِنَةَ لِلنَّاسِ

یہ ایم نے سس پھار کو جو دکھایا، ہم نے یہ کہ مگر آزمائش لوگوں کے لیے
ہم نے نہ کیا وہ دکھاد جو نہیں دکھایا تھا مگر لوگوں کی آزمائش

وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ

اور اُس درخت کو بھی نکتہ بنایا جس کو لعنت کی گئی مذکور ہے قرآن میں اور ڈرتے رہتے ہیں، ہم ان کو فہم
کہ وہ وہ بیڑ جس پر قرآن میں لعنت ہے

فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝۶۰

تو نہیں زیادہ ہوا ان میں گمراہی سرکش
وہ ہم نہیں ڈرتے ہیں تو انہیں نہیں بڑھتی مگر بڑی سرکش

تعلق ان آیت کریمہ کو پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔
تعلق پہلا تعلق - پچھلی آیت میں دو چیزیں مذکور ہیں کہ ایک پوری کتاب عطا فرمانے کا

ذکر ہے۔ اب ان آیت میں اپنے دنیا و دُورِ منزل کو دیگر آیت قدرت عطا فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ گویا کہ طریق
تبلیغ کے مختلف ذریعے ہونے کے ساتھ ساتھ نیا و کلامِ عظیمِ متلام کی مختلف فضیلتوں کا بھی ثبوت دیا جا
رہے کہ ہم نے کسی کو کلام الہی دیا تاکہ اس سے حیرت دی جائے اور کسی نبی اکرم کو دُستی کا معجزہ دیا تاکہ
قوم پر معجزات دکھا کر تعجب ہی دیکھے اور ہزیمت دے۔

دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ نیک بندے کو سیدہ اختیار کرتے ہیں بلا وسعہ و بکلیت پہنچنے کی
جے نازہ کو کشتہ نہیں کرتے۔ یہاں آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ کون سب تعالیٰ کے قُرب کا وسیلہ بن سکتے
ہیں اور کون نہیں بن سکتے یعنی، شرف تعالیٰ کی نشانیں پانے والے معجزات حاصل کرنے والے ہی اس شرف کا حقدار بن جاتے
کا وسیلہ ہیں۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ نیک لوگ ان وسیلوں کو تلاش کرتے ہیں جو

سب سے زیادہ اللہ کے قُرب ہو۔ یہاں آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ معجزات کے دو اہم وسیلے کو ہم نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو ایمان سے معجزات کر کے دینا والوں کو یہ بھی بتا رہے ہیں کہ قُرب الہی کے سبب اعلیٰ و افضل وسیلہ بھی در

مُتَّقِبْ بْنَ شَدِّ مُحَمَّدٍ مُسْلِمًا، عَرَبِيًّا، هَاشِمِيًّا، سَبِّ ابْنَيْهِ وَمُسْلِمِينَ وَمَا نَكَبَهُ مَقْرَبِينَ، اِنْ هِيَ كَيْ دَرَجَتِهِ
مَقْرَبٌ بَعْدُ۔

شاید نزل۔ حضرت ابی جاسر سے روایت ہے کہ ایک دفعہ مشرکین کو کہنے لگی کہ تم میری قوم سے ہو، یہ کہ تم کو میری قوم سے نہیں سمجھتے، یہ کہ تم کو میری قوم سے نہیں سمجھتے، یہ کہ تم کو میری قوم سے نہیں سمجھتے۔

تفسیر نحوی وَمَا مَسَّانِ رَبُّنَا رَبًّا يَلِيَّ لَا تَكْذِبُ بِهَا الْاَقْلَامُ وَانْتَ حَمْدُكَ سَاعَةً مُبِينَةٍ تَقْلُمُوْهَا وَمَا رَبُّنَا رَبًّا يَلِيَّ لَا تَكْذِبُ بِهَا الْاَقْلَامُ وَانْتَ حَمْدُكَ سَاعَةً مُبِينَةٍ

حَاظَ بِالنَّاسِ، وَأَوْرَجَهُ - مَنَعَ الْحَبَّ فَتَحَّ كَمَا مَنَعَ الْحَبَّ مَنَعَ مَعْرُوفٌ مَنَعَ مِنْهُ مَنَعَ مِنْهُ مَنَعَ مِنْهُ

مطلوبہ مندرجہ ذیل کے ایک کورس میں مندرجہ ذیل کے مضامین کا مطالعہ کرنا ہوگا۔

بہت جمع ہے۔ بہت کی بعض نشان گہرت پر مجرد بار مسکن ہے۔ رسول کو مل کر مسکن مل کر کہہ لیا ہے۔

کتاب باب الفیل کا اسی معلق پشت معروض ہے۔ نگارین کی خدمت سے یہ بھی بقولہ یادگار ہو کہ
جو کہ کتاب جازہ قدیمہ کی ہے ضمیر و صدر نوٹس خائب مروج ہے۔ قیمت یہ چار عدد متعلق ہے کتاب کو۔

لام بھی معنی تہذیبی، ذہنون، اسم تفضیل جمع مذکر اول یا مؤنث سے جسے بھی پہلے ہوتا تھا سمیت دے دیتے تھے۔
 فاعل ہے کہ کتاب کا مراد ہے پہلی قوم یعنی کافر تہذیب یہ سب کی کہ جو مضمر خبر ہو کہ کشتی اور نہی مل ہو تا ماضی

کہ وہ سب کی کہ جلد صبرِ غیرت ہوگی۔ وہ سرچشمہ ایسا فعل، ماضی مطلق میثاقی حکم مصدر ہے، ایسا شائد یعنی وہاں
 فی کسے جلسہ فعل ناقص ہے۔ ثمّٰذ ماضی جہاد غیر منفرد ہے کیونکہ غنی و غم ہے۔ محمود بن مایرون رزم

۱۔ ہم ہی زوج طلاق نام کی نسل و اولاد کو نام ہے یا یہ اسم مفرد مشق عربی ہے۔ غلط ہے مشق ہے یعنی
 المرحس کے جوئے جوئے ۳۴۱ لفظ نمود بر وزن قول۔ قوم صالح کا معقول نام ہے اور ترک شری

میں آیتنا کہ مفلوہ باطل ہے۔ انشاء اللہ میں خاتم علیہ السلام ہے۔ ناقلہ سرمہ مفرد جامہ نورث یعنی اونی

سے جسے کوئی رکھنا یا بھڑکے رہے۔ لیکن سچا لیکن خود کا اسی سے ہے بے تحیرت مصلحتوں کے آئینہ کا

عجلہ فیہ ہرگز حرف تعجب یعنی بعد میں کہتے والا کہ یہ کام بھریں ہوا۔ نکلتا۔ فعل ماضی مطلق فاعل
 سے بنا ہے بمعنی نقضی کتاب جارتہ من کے معنی میں ہے یا فیہ واوہ مؤنث نائب اس کا مرجع ناقدہ
 ہے یہ ہر مجرور متعلق ہے فاعل کا۔ سبب ل کر جملہ فیہ خبر ہو گیا۔ دو تائید سر جمعہ تاثریں بلکہ افعال
 کا معارف منطقی معروف جمع حکم اس کا مصدر ہے ارسال یعنی بھیجنا۔ سبب جارتہ توبہ کی یا زائد ہے الف لام
 حیو ذہنی آرت۔ جمع اثر کی بمعنی شائبہ الیہ ہر مجرور متعلق ہے تاثریں کا۔ یہ حرف۔ سبب لغو باجہ
 کے ادراک کے یہ یہ واو نامت کے یہ تھی زائد باب تفعیل کا مصدر ہے مؤنث سے بنا ہے بمعنی ڈرنا
 متعذی ہے۔ لیکن مؤنث مصدر لازم ہے بمعنی گدنا۔ مفعول زیدے تاثریں کا یہ سبب ل کر جملہ فیہ خبر ہو
 کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ مبتدئ فیہ ذہنی خبر زانی کے یہ اس کے پہلے یا بعد میں ذکر کیا۔ ذکر و جمع
 کا مینہ پرشیدہ ہوتا ہے فاعل فعل ماضی مطلق جمع متکثر یہاں جمع پرشیدہ ہے اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ
 ہے۔ سبب جار مجرور متعلق ہے فاعل کا یہ فعل ماضی مطلق ل کر جملہ فیہ خبر ہو کر قول ہوا۔ بان حرف مبشر ماضی
 نائب اسم مفرودہ بمعنی اسم نال یعنی پاسے والا۔ اسم ماضی خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کا فیہ واوہ مذکر کا مرجع
 فاعلی کریم علی اللہ تعالیٰ میرا کہہ دے یا مہم۔ یہ مرکب اضافی اسم ہوا ل کا افعال۔ سبب فعل ماضی مطلق
 مثبت معروف میثد واوہ مذکر نائب اپنے ہی معنی میں ہے واوہ گزشتہ حقیقت کی خبر دی جا رہی ہے۔ ایک
 دوسرے قول میں یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے واوہ خبر ہے آندہ کی یقینی خبر بتانے کے یہ ماضی بدل دیا جاتا ہے
 مؤنث میں پرشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر واوہ حرف۔ اور اقوال۔ نحو یا حی یا
 قیوم۔ اسی سے ہے خیال ہے۔ یعنی گھیرنا۔ محیط وہ باطن جس کے اس پاس چار دیواری ہو۔ حال
 چار دیواری کا حاکم کہا جاتا ہے۔ ہم توحید کے دائرے کا نام محیط ہوتا ہے۔ سبب جارتہ تعدیہ کی۔ الف لام
 استغنیٰ بمعنی تمام۔ اس نام مفرد جابہ یعنی ان حلقہ واوہ ہے معنی میں اس میں تغیر لفظ نہیں ہوتا۔
 یہ جار مجرور متعلق ہے فاعل کا یہ فعل ماضی مطلق ل کر جملہ فیہ خبر ہو کر خبری اور وہ جملہ۔ یہ خبر خبر ہو کر
 مقلوب ل کر جملہ قریر ہو کر مکمل ہوا۔ وما جعَلْنَا الزُّلْفَا لِقَبِيْ اَرْيَنُكَ اَلَا وَنُفَّةً يَلْتَأْسُ۔ وَالشَّعْرَةَ
 الْمُسَوِّنَةَ فِي الْفَرْقِ وَنَحْوُ فَعُوْرًا يَنْبُذُكُمْ اَرْحَمًا يَا كَيْدِيْنَ۔ واوہ سر جملہ۔ نا جعَلْنَا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع
 متکرم فاعل اللہ تعالیٰ باب تفعیل سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ تہمیل کرنا پیچیدہ۔ التزوید۔ یہ فاعل جسد ذہن
 زید اسم مفرد جابہ معنی خواب۔ فاعلی مصدر ہموز المعین۔ واوہ فاعل ماضی سے۔ سبب ہے۔ یا لفظ زید اسم تفعیل
 مؤنث ہے۔ یزید بن لفظی۔ ہی مصدر ہے۔ مؤنث۔ فاعلی ترجمہ ہے جاگتے ہیں دیکھنا۔ اُپیشی لگا۔ سے
 دیکھنا۔ ہر شاہد دکن۔ لگا۔ بھر کر دیکھنا۔ یا نا دیکھنا۔ خواب میں دیکھنے کو کہتے ہیں اسی سے کہہ دیا جاتا ہے کہ

کہ وہ بھی غیر فقیہاری احادیث ہوتے ہیں۔ عام اصطلاح میں حالت میں دیکھتے کہ قدرت کہہ جائے جو حالت میں دیکھا جائے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں مراد مزاج کی حالت لا محالہ پر اسرار تعالیٰ کا دیدار کرنا ہے۔ نظر جمائی بغیر دنیا اگرچہ نوٹ ہے مگر حفظِ حُرث ہونے کی صورت میں مذکر کے لیے مستعمل ہے۔ اُنرینا۔ باب الحلال کا نامنی مطلق میضہ جمع منکر کامل غیر مستحکم مع ذہب ہری قوی ہے۔ مذکور سے مشتق ہے کی غیر واحد حاضر منصوب جمل منقول ہے۔ اُنرینا۔ کامر جمع ہی کریم علی اللہ علیہ وسلم۔ انا حرف مستثنا مفرغ۔ متصل ہے جمل سے۔ مشتق من مطلق ہے یہاں بھی ایک جملہ پوشیدہ ہے مل میں ہے۔ رَجَعْتُ فَنَسْتَه۔ لفظ فتنہ۔ سم مشتق ہے فتن سے مشتق ہے یہ نوٹ نقلی ہے۔ لغوی ترجمہ ہے سونے کو الگ میں بہت زیادہ چھانچا گھسنا اصطلاحیہ اُتھ معنی میں مشرک ہے۔

۱۔ انا نفس میں دوسرا مکتبہ اکت مصیبت علی قاتلہ نفس مکتبہ خد کرنا یا فتنہ چاہنا مکتبہ تکلیف مذہب مکتبہ خسرانی مکتبہ کی پریشانی بظاہر نہ کسی کو کسی پر مسئلہ کرنا اسم ممکن ہے حکایت نصب ہے یہاں ان نفس کے معنی میں ہے منقول ہے پر پوشیدہ جملنا کا۔ لام جائزہ ناخن۔ اسم مفرود چارہ جنسی ہے ظاہر مراد کلمہ کہہ میں۔ یا عام ان تاقیامت مراد میں یہ چارہ مجرور متعلق پر پوشیدہ جملنا کا وہ جملہ خیلہ ہو کہ مستثنیٰ مذہبہ داؤد مالذہب عطف ہے رُفعا پر۔ یہاں مشتق من مطلق ملر معطوف کے درمیان میں ہے الف لام حیدہ یعنی یا غلامی ہے شجرہ۔ اسم مفرود چارہ واحد مذکر ہے آخر میں ت وصحت کی ہے مذکر تائید کی۔ شجرہ بھی ہوتا ہے اللہ کی آخر میں تائید بھی لگائی جاتی ہے تب اس کی جیع شجرت ہوتی ہے شجرہ مذکر نخل جمع اشجار ہے۔ جیع کے وقت تاد وصحت گرا دی جاتی ہے۔ شجرہ ہے حکایت نصب ہے لغوی ترجمہ ہے۔ جھگڑن آجین۔ اختلاف ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ شائیں ہونا یعنی پر سے دعوت بنائات جڑی پڑیاں یہ سب شجرہ کی کہلاتے ہیں یہاں مراد وہ ہے نسل انسانی جہاں دروعلی کو شجرہ حسب نسب و سلسلہ اسی شاخ در شاخ ہونے کے بنا پر کہتے ہیں۔ ترکیب میں موصوف ہے۔ الف لام سکی یعنی اَلَّذِي اَلْفَوْزُ اسم مفعول باب فتح سے و عدو ثلث نفس سے مشتق ہے یعنی قاتل کرنا۔ قابل دم نہ سمجھنا رحمت و محبت سے وعدہ کرنا۔ نقصان دہ تکلیف دہ ہونا۔ ہی میں یعنی غیر نوٹ واحد پوشیدہ نہ نصب کامل ہے جس کا مرجع شجرہ ہے فی جائزہ غریبہ حکایت الف لام عید غلامی قرن۔ روزِ نخل مصنف مشتبہ ہے نام ہے اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب کا یہ چارہ مجرور متعلق ہے ملونہ کا وہ جملہ اسمیر غریب ہو کہ مصنف ہے شجرہ کلمہ مرکب تو مینی معطوف ہے روپا براہِ موقوف ہے ناخلفا نخل قابل ملر مومول مفعول ہے ل کر جملہ خیلہ ہو کہ مکمل ہوا۔ و دوسرے جملہ خوف باب تخیل مضارع مال ہے یا مستقبل استمراری خوف سے خلبہ یعنی ڈرتے رہتے ہیں یا ڈرتے ہیں گئے اس کا مصدر ہے

تحریرت یعنی ڈرنا۔ یا خبردار کرنا اس میں نہ مل سخی جمع شکر کی خبر ہے ان کامرغ اسر تعالیٰ سے ختم
 منیر میں کامرغ یہ مرجع کفار میں یا ہم یا کفار کہ یہ فعل مل محول بہ مل کر فعلیہ ہو کر شرط ہوا کیونکہ کثرت
 سے پہلے ہی شرط یہ پیش سے یعنی جب بھی ہم دُستے ہیں ف جزائہ ما بزرگوار نہایتہ ہو کر بہ ضرب
 کہ مصدر م معروف نیز کے مشتق ہے یعنی بڑھنا۔ ختم منیر خوں فیہ بھی ان میں مرجع وہی کفار ہیں۔ یہ فعل
 اپنے پوسیدہ و نحو منیر مل اور ختم محول فیہ سے مل کر مفعول فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا۔ نحو منیر کامرغ
 ذلت سے شئی یعنی کچھ بھی۔ لا حریف شتا۔ طیفاناً اسم صلت مشبہ یعنی بہت سرکشی اور فساد مچانا یہ سدا
 سم جائز یعنی فساد فعلی سے جاتے۔ معروف ہے کثیر مضرب مشبہ کثیر سے ناسے یعنی بہت۔ ذرا۔
 صفت تالیف طیفاناً کا یہ مرکب تو یعنی شستی ہو کر سب جملہ مشائخہ ہو کر جز ہوئی شرط وجہ مل کر
 جملہ شرطیہ ہو کر کمال ہوا۔

تفسیر مالک

اور سے پردے محبوب بخوان جنم کے کم شتوں سے یہ بھی فرما دیجئے کہ نہیں روکا ہم کو کھانے اس بات
 سے کہ قبائے نئے نئے مطابوں کی تیشیں مجھ سے اور نشانیاں ہم زمین پر بھیجیں۔ مگر کلمات نے کہ ان ہی
 جیسی ہماری آجوں اہ قدس کی نظایوں کو قبائے پہلے باپ دادوں نے جھٹلایا حالاکہ انہوں نے بھی
 اپنے اپنے انبیاء کو ہم طہم نظام سے اسی طرح قہیں کھا کر ایمان لانے کے وعدے کئے تھے وہی مطالبے
 اور وعدے تم کو رہے ہو۔ اس کے علاوہ ہر بات میں تم موجودہ کافر ہی اپنے انہی باپ دادوں کے مقدمہ
 بنے رہتے ہو اور مطالبات پر وعدے ہو جانے کی صورت میں تمہارے بائبل اسی طرح ان معجزات و دیت کو
 باد و باد کہہ کر جھٹلاتا وعدہ ایمانی سے پھر جاتا ہے تو نابطلہ اہلہ قہیر کے مطابق پہلے کفار کو طرح تم کو
 ہی آسانی نہیں ملا یہی ہلاک کرنا لازمی ہے مگر ہم اپنے حبیب کریم کے وعدے میں تم کو ہلاک نہیں بلکہ خود
 فکر کی بہت یہ بنا پا رہے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ تم میں سے اکثر مسلمان ہو جائیں گے اور بہت سوں کی
 نسلیں مومن مسلمان معالیٰ ہی جائیں گی اس لیے ہلاک نہیں کیا جائے گا۔ کفار کہنے تو اب نئے دعوے
 کئے ہیں ایک یہ کہ کتے کے پھاڑ سونے کہیں جائیں تہ ادا کر رہے نہیں ہوتا تو ان کو وہ چٹایا جائے تاکہ
 کھلی میدان زمینوں میں ہم اہلی کہہ کھیتی باڑی اور باغات لگا سکیں مگر یہاں تو ہم نبی پر ایمان سے نہیں
 گئے۔ حالانکہ ابھی کچھ زمانہ پہلے ان کے قریبی ملاقات میں قوم خود کو ان کے مطالبے پر اپنی کا عظیم معجزہ ظاہر فرما
 دے تھا تو ان لوگوں نے ایمان لائے کا وعدہ توڑ کر اپنے نبی مکرر حاجی حیدر السلام کی امانت و فرمانبرداری

سنے کہ ہے اس شب مواجہ کے ساری کائنات عرش و فرش روح و قلم مکان لا محالہ جگہ و بیدار اندر رخص
کو دیکھنے کو درخت کو لحاظ نہ فرمائے اے اسی مواجہ میں جہنم کو دیکھنے اے اس میں درخت نہ رقم کو ان کھنے کے
لوگوں کے لیے ایک بڑی کٹھن۔ درازداشتن ہی بنایا بھی پتہ لگ جاتا ہے کہ نبی پاک کے چھوڑے پرہیز سنے
معر۔ سے کا مطالبہ کرنے والے۔ ہدایان کا وعدہ کرنے والے۔ زمانہ آتے ہیں انہیں اور کتنے مسلمان ان کے
جھانسنے اگر اس مواجہ سے اور جہنم میں درخت نہ رقم تو ہونے سے حکم ہو کر باہر تسلیم نہ نم کرتے ہوئے مرتد ہو
جاتے ہیں یا ثابت قوم رہتے ہیں۔ اسی سے اندازہ ہو جائے گا ان کے دل کے دھول کا۔ ابتداء کفر سے ایسا کیا ہوتا
چلا آیا ہے کہ جب کبھی ہم ان کو عذاب کفر سے اور جہنم دائمی سے پسے امیدوار کلام ان کے معجزات یعنی قبر و
عقوب یا مطالبوں کی نشانیاں بھیج کر سمجھاتے رہے گمان انہی بد بختوں کی سرکشی ہی بڑھتی رہی۔ اس بات کو
میں مفسر نے کے دیا۔ درخت و شجر مخلوق کے ہائے میں مختلف قول ہیں۔

۱۔ روایات سے مراد شب معراج کا تمام روزوار اور آنکھوں کی کھان مراد ہے۔ اور یہی درست ہے چنانچہ محض جبرائیل علیہ السلام نے حضور ۱۸۱ امّ القریٰ۔ بخاری شریف ترمذی۔ نسائی۔ ابن جریر۔ ابن منذر۔ ابن ابی شیبہ۔ ابن ابی عمیر۔ ابن مرددہ۔ دیہلی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع سے یہ بخاری میں نقل کیا ہے نیز واقعہ معراج ہی کفار مکہ کے لیے درہنہ حق و سبب کے لیے ایک آزمائشی معجزہ اور عظیم قوتِ خدا کے ہر وجہ و غیرہ کے بنی مذاق اراک کو مزید کفر کا یا اللہ نہ سمجھنے والوں کے لیے سماعت و بینات کے ارتداد و تائید پر گئے۔ ۲۔ بعض نے کہا کہ روایات سے مراد خواب کی معراج ہے مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ خواب کی معراج نقش و آرائش نہیں ہو سکتی۔ ۳۔ بعض نے فرمایا کہ روایات سے مراد فقط صحتیٰ مندرجہ بالا کی ہے اور نہ شرعیاً اور نہ خواب فتح کمراد ہے لیکن یہ اس لیے غلط ہے کہ ان وقت کو سب ابلیس کے سامان ہو گئے تھے قہر کب اٹھتا۔ بعض نے کہا یہ وہ خواب ہے جسے ہمسکے ملک شمرگان کفار کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر غلامیہاں قہر ہو گا غلامیہاں یہی مگر یہ بھی کسی کے لیے آزمائش نہ تھی۔ نیز وہ قہر بد بھرت کے بعد کا ہے اور دیا بھرت سے پہلے ہوا کیونکہ یہ سب کچھ ہے ۴۔ بعض نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان بن حکم کی اولاد کو خواب میں دیکھا تھا کہ وہ منبر نبوی پر غلامیہاں کی شکل میں تائید رہے۔ ۵۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خواب سے رنج ہوا تھا۔ مگر یہ خواب بھی اگرچہ کفار مکہ کے لیے آزمائش نہیں ہو سکتی۔ نیز یہاں بھروسہ اور تائید کا ذکر ہے۔ ۶۔ اور کفار کی نظر میں کوئی خواب معجزہ نہیں ہو سکتی۔ قہر کے بارے میں بھی چند اقوال ہیں۔

۱۔ فتنہ سے مراد ان شے ہے جو فتنہ سے مراد نبی کریم کریم کے لیے تکلیف پہنچاتا ہے۔

۵۔ فتنہ صدر۔ جنگ بندی ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ شجر ملعونہ سے مراد بعض نے کہا تمہارا گھر

ہے جو جہنم میں بھی موجود اور لگتا ہے۔ جب بخیر کرم علی اللہ علیہ وسلم سے غبروی کہ جہنم میں مذکور دھوڑا اور حنت ہے جو کفہ کی خاک ہوگی تو وہ میں کافر وغیرہ کذب کرتے ہوئے کہتے گئے کہ یہ بھی جہنم میں کسی کہتے کہ جہنم میں دنیا سے ستر کی تیز بھڑکی آگ ہے جو پتھروں کو جلا دے گی اور ساتھ ہی کہتے ہیں کہ وہاں رحمت ہیں۔ بھلا آگ میں بھی کبھی رحمت لگ سکتی ہے۔ اس جہل کو یہ پتہ نہیں تھا آگ جیکر برائی ہو جائے تو اس میں اون واسے بڑے کیرے پیدا ہو جاتے ہیں جو کو عربی اور ترکی میں سمنل کہتے ہیں۔ اور شتر مرغ کاٹے کھا جاتا ہے وہ بے کے سرخ گرم ٹکڑے کی جاتا ہے۔ آگ ہماری آنکھوں سے ایسے ٹیشے کے تھیں کہ یہ جہنم میں نہ پھٹے، نہ لگیں۔ یہ قسم کے ٹیشے سے جہنم کے کیرے تیار کر دیے جاتے ہیں۔ سمنل کہتے ہیں۔ سمنل کی اون سے خاک میں ب بھی ترے بنائے جاتے ہیں جہاں میں نہیں پھٹتے۔ تو جب سمنل اور اس کی اون کے تو ہے۔ شتر مرغ اور پانی ٹیشے کے کیرے نہیں جلتے تو اگر مذکور رحمت بھی دہلے تو کون میرانی درخت بنے۔ بخیر کرم علی اللہ علیہ وسلم نے ایک دسرخون سے ہاتھ ہدک پر پھیرے تو وہ بھی تندہ کی بیڑی آگ میں نہ جلا تھا۔ نیز جہنم کا صرف ایک ہی طبقہ تو نہیں وہاں تو زہر بر بھی ہے ہر بگڑاں ہی نہیں دوسرے مذہب بھی ہیں۔ محمد کا درخت دوسری جگہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور پھر یہ تو قدرت الہی ہے کہ جہاں پتھر کو جلا دے وہ کفار کے جسم کو صرف مذہب دے جلا دے نہیں۔ کبھی وہ میں کافر وغیرہ کذب کہتے کہ مذکور تمام میری جہنم سے ایک لخت میں کھن اور کچھ کو دھانے کا نام مذکور ہے اور میں کہتا کہ اسے میرے ساتھ ترم مسلمانوں کے کہنے سے مت ڈرو مذکور تو بڑی اچھی چیز ہے۔ مگر بعض نے کہا شجر ملعونہ سے ملاوٹیاں ملتی ہیں۔ بعض نے کہا شجر ملعون سے مراد بنی امیہ ہیں۔ ملعون کہنے میں چند قول ہیں۔

۱۔ یہ اس لیے ہے کہ اس کو ملعون کا فرمایا کریں گے۔ ۲۔ اس لیے ملعون ہے کہ جہنم بد مزہ اور نقصان دہ ہے کہ دنیا کی ہر چیز اور ہر چیز برائی میں کسی بدی کی شفا ہے مگر مذکور (تھوڑا) میں کوئی شفا نہیں پائی اس لیے اس کا عربی ہر بد مزہ اور نقصان دہ کھانے کو ملعون کہہ دیتے ہیں یہاں عربی حاصدے کے اعتبار سے نفوذ فرمایا گیا۔ بعض نے کہا یہ شجر ملعون کی طرح بد صفت ہے اس لیے ملعون کہا گیا۔ ۳۔ بعض نے کہا کہ چونکہ یہ اس میں دوزخ کا دوا ہے اور دوزخ دوزخ کی ہر چیز تندہ کی رحمت سے دور ہے اس لیے یہ ملعون ہے۔ ۴۔ نفعت کے نقوی معنی ہیں رحمت سے دور۔ ۵۔ دوزخ در سورا تم

ان آیات کو کیرے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ۱

پہلا فائدہ۔ ایمان لائے یا بیعت کرنے کے لیے کسی بھی قسم کی شرط یا مطالبہ نہیں کرنا چاہیے بلکہ ان عقیدت سے قبول کرنا چاہیے اور ہر مردہ کو شریعت کی نصیحت کی توبہ سے بیعت کے لیے پسند کرنا

پا پیٹے یہ نامہ۔ وَمَا مَقَعَنَا اَنْ مِّنْ رَّسَلٍ ﴿۱﴾ قرآن سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ۔ دین اسلام شریعت و احکام قرآن پاک میراث ملکہ میں سے کسی چیز کی بے ادنیٰ گستاخی ہی بدعت سے انکار و جمع فقہ ہے جو اس پاکیزہ مینور پر بھی ہے اور عالم کے خود اپنے اور بھی یہ فائدہ نظر آتا ہے۔ ﴿۲﴾ قرآن اور اس کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ ﴿۳﴾ تفسیر سمجھو اس حرکت سے پہنچنا پا پیٹے اور مروجہ قرآن کے کٹ خانے سے دور رہنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ آقاہ کائنات علیٰ مشرعیہ و علم کرہ مکمل تک مروجہ سماجی ہمونی اور آپ نے تمام عجیب کائنات کا یہی بانی و انکھوں سے دیکھا یہ فائدہ ﴿۴﴾ فتنہ بختِ حب کی تفسیر، اہلیت و حق و دلائل سے مل ہوا۔ آج کل کے جو کٹ خانے مروجہ سماجی کٹا کر کرتے ہیں اور بدعت کا معنی طلب کرتے ہیں وہ قرآن و حدیث سے بالکل ادا ان کی بات غلط باطلی قبول ہے۔

من تربت سے مراد فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن کا مسئلہ

یہ کوئی شرط لگائی کہ اگر ہماری یہ ضرورت پوری ہوگی تب ہم نمازی نہیں گے یا ہم کو یہ نظر آئے تب ہم اس کو نامہ گے یہ حرم ہے اللہ تعالیٰ پر ایمان عقیدہ اہل اس کی عبادت قرآنہ نظیر و اجر پر عمل تو برسان۔ مسلمان پر دیئے ہیں نامہ و ضروری ہے شرطیں اور قیدی لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اس کی نفیس استعمال کرتے دست بخلاف لوگ شرط قید کے خلاف ضروری وقت گئے پہنچتے ہیں کوئی شرط نہیں لگاتے۔ یہ مسئلہ و مسألتہ اہل قرآن سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر اولیٰ فائزہ کا وہب کرنا فرض ہے اور یہ اللہ کی بے ادنیٰ دین اسلام ہر جگہ تھاں کی بے ادنیٰ ہے اس لیے کہ اولیٰ و اہلین زمین پر اللہ کی نشانیاں ادا کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ نظر آجھاسے مستنبط ہوا کہ اونٹنی کی بے ادنیٰ کو شرعی جرم لائق مذہب فرمایا گیا یہ معصرت مانع علیہ السلام کا معجزہ تھی۔ گناہات ادا دین اللہ کی کریم علیٰ مشرعیہ و علم کرہ معجزہ ہیں نیز گناہ بے ادبی کبھی دلی اعتراض ہو سکتا اگر یہ بڑھ چڑھ کر جھگڑا حال و زہد مایہ بن جائے۔

تیسرا مسئلہ۔ نیز دینے والی چیزوں کو معنی کہنا جائز ہے۔ اسی طرح کفر کی معنی میں آیت کو معنی کہنا بھی جائز ہے اگر وہ نہایت مجاہد استیاء و جوانیت ہوں، حدیث میں پھر اور ریاست پر لعنت نازل ہو گئی ہے یہ مسئلہ و الشَّعْرَةُ الْمَلْعُونَةُ ﴿۱﴾ قرآن سے مستنبط ہوا۔

یہی چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

﴿۱﴾ اعتراض۔ یہیں لڑائی لگائی کہ ہم کائنات جیسے سے صرف اسی چیز سے معیار۔

اللہ تعالیٰ منع کئے جانے سے پاک ہے تو یہاں کیوں فرمایا گیا مانتے۔

جواب۔ یہاں منع یعنی ترک ہے یعنی پہنچا جیتیں جو پہنچا اس لیے چھڑ دیا کہ کفار نے تکذیب کی اور
جائے کہ مذہب آگیا۔ (دوسرا اعتراض۔) جو یہ ہیں اللہ صفت کی نشانیاں کھانے والی تھیں یعنی پہاڑوں کا
سونا بننا یا ہتھ بٹاوا تو پہلے کبھی آئی ہی نہیں تو یہاں کی تکذیب کب ہوئی کس نے کی۔

جواب۔ یہاں جنس نشانی اللہ آسمان کے لئے کا ذکر ہے وصیت نوحی مردنیں۔ کبھی قیمت دمجوے
کا انکار مذہب کا سبب ہوتا ہے۔ مجھ سے اگرچہ مختلف ہوتے رہے مگر ان کا ایت ہونا اللہ عزوجل سے مندر
ہونا ایک ہی سبب مشترک اعتراض۔ یہاں فرمایا اللہ وہ رحمت جس پر قرآن مجید میں رحمت کی گئی۔ مالا کہ
لغنت تو کسی ایت میں مذکور نہیں تو ہر مَلْعُونَةٌ فِي الْقُرْآنِ کیوں فرمایا؟ (محمد رازی)

جواب۔ اسی کے پانچ جواب ہیں۔

پہلا یہ کہ لفظ ملعون کا حق قرآن سے نہیں بلکہ یہاں لفظ مذکور ہے شیعہ ہے اللہ ترجمہ ہے کہ مذہب ملعون
مذکور ہے قرآن میں۔ جواب اس نے ترجمہ میں ہی کیا ہے۔

دوم یہ کہ ملعون سے مراد کافریں مذکورہ رحمت۔

سوم یہ کہ ملعون سے مراد مذہب ہے اللہ قرآن مجید میں دوسری جگہ اس رحمت کو طام اٹھوا ایک ایت میں
اس رحمت کو تو نہیں فرمایا۔ چہم بلکہ ملعون سے مراد نقصان دہ ہے اس کے نقصان کا ذکر قرآن
میں ہے چہم بلکہ ملعون کی ملعون جگہ ہے یعنی جہنم مراد ہے۔ اللہ اس کا ذکر قرآن میں اس طرح
ہے اَلْمَلْعُونَةُ فِي اَمَلٍ نَّجْمٍ وَهُدًى وَرُحْمًا۔

وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّذِي حَىٰ اَحْسَنُ۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَرْفَعُ عَنِّي مَقَالًا۔ اِنَّ
الشَّيْطَانَ كَانَ لِزَّوْاٰنٍ نَّسَاٰنٍ عَدُوًّا مُّبِيْنًا۔ رَبُّكُمْ عَلُوًّا مُّبِيْنًا۔ رَبُّكُمْ اَنۡ يَّتَاٰ بِزَكٰوٰتِكُمْ

اَوْ اَنۡ يَّتَاٰ بِعَذَابٍ مُّبِيْنٍ۔ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلٰی شَيْءٍ وَكِیْلًا۔ اِذَا سَاۤءَ بِرَاٰیكَ مِّنۡ جُوبِ عَرْشٍ وَرَشٍ
کے نبی خدا میرے مشن میں مقرر آئیں گے۔ کادہ یاد رکھنے والے میرے عبادت ظاہری و
باطنی کرنے والے غلطی و سنگین ماجرندوں سے اپنی زبان کھٹ کے انھوں سے فرما دیجئے کہ ہر حال دھر
میں میں دیگر الہی کے نہیں ترین دھنے ہوتے رہیں کیونکہ دلاوی حیرت میں ہر طرف سے بھٹکنے والا شیطان
ان اعضا ظاہری و باطنی میں خلاف و ففاق کے کہنے والے ہے چنگ شیطان نفس۔ انسان معرفت
کا کھلا دشمن ہے اسے راہِ قرب میں پھنے والے مسافر و تہدا معصود کائنات پروردگار تم کو بہت جانتے
والے ہیں اگرچہ ہے تو مقامِ مشاہدہ میں تو فیق کے پردوں سے اُڑا کر تم پر اب دی دم فرمائے یا اگر غیار

فرماتے تو یہ حضرات مشفقین میں ڈال کر دایہ حیرت میں تم پر دہری منزل کا عذاب چھب ڈال دے اور یا اگر چاہتے تو دامن محبوب میں بنا کر حفاظت دائمی کا رحم فرماتے۔ چاہے تو دور و محبوب رکھ کر ہر عشق کا عذاب دسہ اصرار سے محبوب پہنچنے تک نہ دیا وغیرہ سے دور بھرنے والوں کا ہوا یہ زہنا کر بھیجا۔ بندوں کے پدر علی ریاست و شفقت اور غنیمت محض ہیں۔

۷۔ حقے میں خطا بخشنائے معنی میں سخاوت کرنا ۸۔ غیوت میں پاک دامن رہنا ۹۔ امید و خوف کے بغیر چکی بہت کہنا۔ بارہ چیریں بے مثل ہیں۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ کا رحم ۱۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ۱۲۔ خدا تعالیٰ کا عذاب ۱۳۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت ۱۴۔ رب تعالیٰ کی بخشش و غفاریت ۱۵۔ نبی کا نہایت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت ۱۶۔ شہادت ۱۷۔ ظہار کی عقل ۱۸۔ انصاف کی حکمت ۱۹۔ مونیہ کی جہاد ۲۰۔ محاکمہ کی حالت ۲۱۔ جہادین کی شجاعت ۲۲۔ نبی کریم کی سخاوت۔ جہادی کے پیار سے لقب والوں کی چو شانیاں ہیں۔

۲۳۔ ہمدی سہر میں آنا ۲۴۔ ہمدی توبہ کرنا ۲۵۔ ہمدی قرض ادا کرنا ۲۶۔ بیٹی کی شادی ہمدی کرنا ۲۷۔ جہان کی جہنمیز دہائی کرنا ۲۸۔ شہادت کی ہمدی تجسیر و تکفین و تدفین کرنا۔ یہی وہ اعمال ہیں جن سے دنیا کا نظام و قیام و ہمارا قائم ہے، ان طریقہ کے نزدیک سچا بندہ وہ ہے جس کا ایمان ہو کہ **وَرَبُّكَ أَغْنَىٰ عَنْكَ الْفَنَاءُ وَالْعَنَاءُ** **وَالْآزْوَاجُ** **وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَنَبَّأُكَ اللَّهُ بِالْحَقِّ** اور اسے ہندو شخص میر رب کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی قدوس صلی اللہ علیہ وسلم عقیدت اور زمین ملکات۔ سحر و افعال اور زمین اشعار صلی اللہ علیہ وسلم کا شفا و اور زمین جوابات۔ سحر و افعال اور زمین اسرار میں جو کچھ ہے ان سب کو ہر طرح ہر وقت بخوبی جانتا ہے۔ اور اللہ بزرگ اپنی اس حکمت و قدرت و علم سے ہم نے فضیلت بخشی علم و ہر زمانہ خوب داسر کے خزانہ الہیہ کے دار میں جموین غیب کی خبریں دیتے داسے بعض انبیاء کو بعض پر پہنچے لاکھوں قریں میں مثلاً بیت فاطمہ سے اور ہم نے ہمدی عشق ملک و داؤد کو ملنا فرمادی۔

۲۹۔ (روح البیان) عشق نام ہے محبت نہ ہے جہنم کو نہ الٰہی ہاتھوں سے نہ الٰہی کا تہ پر تحریر فرمایا گی عشق پاک کہنے والی آگ ہے اور محبت پاکیزگی کا نام ہے بندوں میں داخل وہی ہے جو اپنے نفس کو مار سکے وہ خود تکلف، عشا کو دوسروں کو تہم پہنچائے کرتے ہوں کو بچائے اور گسے ہوں کو اٹھائے بے یس کی امداد اور تہسوا کی شفقت کہ یہ غلطی قرآن میں۔ غیر مسلموں سے بھی حسن سلوک کو فرما دے اس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے تہانی کو یہ ہی حکم ہے۔ فضیلت سہری ہدی پائے کی سرف سہی راہ مصطفیٰ ہے۔

شعر۔

میں نے اسعدی گرامہ صفا

نور انوارِ جہد ہے مصطفیٰ

اسے دائرِ عجب نہرِ عشق کی مملکت فرما۔ کیونکہ جب کوئی دل خالقِ الٰہی کی یاد میں لگ جاتا ہے تو اس کو عشقِ حقیقی مل جاتا ہے جو کسی عشقِ مجازی کو ابھرنے نہیں دیتا۔ اسے طمانیہ یا دانی ہے اس سے زیادہ مجرب کوئی چیز نہیں۔ یادِ الٰہی تبیمِ مصطفیٰ کا نام ہے۔ اور تبیمِ مصطفیٰ حریف و قزاق ہے۔ نورِ انوارِ مصطفیٰ ہی شریکِ دوسرے ہوتے کہ دونوں چہان کا عیان ہی عیان ہے۔ **فِي الْاُخْلُو كَيُنْزِلَ رُوحَهُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ثِيَابِ عَزْمٍ وَلَا تَحْيُوتُ اَسَافَ عَجَبٍ** سوچو نفس و نفسیات کو نہ دے کہ میں خوشنظر بہترین رشتہ توں برادر ہوں۔ سوچوں باطنی مدد ہوں۔ اور دیوی ساز و سامان کو تم نے۔ شرک کے مقابل گمان کرنا۔ اسی کے صراطِ مستقیم رہو۔ شریعت و طریقت کے علاوہ غیرِ حق یا ہوں یا ہو سکتا ہے مضبوط راستہ بھی یا یہ تو ظلماتِ عجب کا گھر ہے کی ہمت و طاقت نہیں رکھتے۔ اور نہ ضبط کو کشف میں۔ تبص کو شرع میں ظلمات کو نور میں کشت کو سعادت میں شقاوت کو شرافت میں بدلتے کی طاقت رکھتے ہیں۔ اور نہ ہی راہِ عشق کے مصائب کا پیر دیکھ کے ملک و مقام میں راہ دشمن ہے منزل دور ہے امانتِ الٰہیہ کا پوچھ بھاری ہے۔ راہِ ماہر ہے۔ یہاں بیان سلوک کا سنا جھلک رات اندھیری چھانی بدلی گئی ہے۔

شعر۔ شبِ تاریک پیامِ موجِ گروابِ چنی حائل

گیا داغِ حالِ ماسکِ دامنِ سلطیہ

اسے ناواں سفرِ فانی دیوی پیش و عشرت کے سناؤ انگلیں کھو و ہوشی منھا اور ہی کمزوروں کو تم نے سہارا سمجھا۔ **اَوْ يَدْعُوْنَ اِلٰی بَنٍ مَدْعُوْنَ يَهْتَفُونَ بِیْ رِيْتَهُمْ اَوْ سَيِّئَةً يَنْهَوْنَ عَنْهَا قَرِيبٌ وَّ يَرْجِعُونَ رَهْمَةً** تو یہاں توں عذاب ہے۔ اِن عَذَابٍ رَبِّكَ كَانَ عَذَابًا وَّ مَآ۔ یہ ہیں جو تم مجرب ظلمات کے گروابِ بلا میں تیرا گمان سمجھ کر غرقِ فانی دیوی کے وقت جاتے پکارتے قریبوں کہتے ہوا اور چنی برادر دی و گردہ ۱۰ ہلائی ملا تیرا پر ناز کہتے ہمارے تو خود اسنے کمزور سے ہیں لا غریبے آسرا ہیں کہ موت کی نزعِ قبر کے اندھیرے حکمِ فیکر کے صابِ اہِ عذاب گور سے پہنچنے کے لیے جنمِ محبوبِ ازلی کی قربانی کنوں۔ زلفِ حبیبِ اہِ افسوسِ مصطفیٰ کی بخششِ تائید کے ویسے تلا شس کرتے چمکتے ہیں۔ کہ کوئی ان میں سے منزلِ معرفتِ الٰہیہ کے نیلوارِ قریب ہونے والا۔ اور مٹا ہوا جان کی قدرت کی جھلک کے امیدوار بننے میں۔ اور غفلتِ اعمالِ غلطی انکے رشتہ کی گردہ نفسِ عبادتِ بحقیقتِ ریاضت کی ذکر۔ گناہِ فکر کے عذابِ دوری منزل سے دُور تے کہنتے ہیں۔ سے گنگناتِ راہِ سعادت کے کم بہتر رنگِ تہمت سے کہ عذابِ محرومیِ سافانِ ماسکی کے بے خطر ناگِ اہِ شگاہ

لاہوتی کے لیے ڈسنے کی چیز ہے۔ اہل معرفت وہ ہے جو پہلے عقول العباد یعنی اپنے عقوب و کتاب کے عقوبت حق و علی پر سے کرے اور کہنے والے کو محدود طواف کرے اس سے پہلے ظاہری روح کے لیے ہانا بھی گناہ اور ظلم ہے۔ مومن وہ ہے جو شیطانی اور اس کے دوستوں سے بچے۔ شیطان کے پانچ دوست ہیں: عین، حس، غلبہ، کبر و دولت۔ بدولت عین سمیت دل سے جلدیاز۔
(از غروب فکر جیلانی) شیطان کے پانچ دشمن ہیں۔

۱۔ بے طبع عالم عین بے نیاز اور عین محبت کی محبت عین اثر کے لیے دوستی کرنے والے سے عین عین کے لیے دشمنی کرنے والے سے عین حلال روضی کھانے والے۔ بھرا بیٹ ایس کا اکھاڑا ہے اور غلطی۔
بیٹ ایس کو قید خانہ ہے۔ روزے اور بیٹ اہل طریقت کا چمن ہے اور اس کی عزت گاہ (اندر جبر حسن بھری) سے قلم بھی قرو۔ اسے ملہ و تم بھی خوف کرد۔ اسے تاہر و تم فکر کرد۔ وَثَقْنِ قَوْلَ قَوْلِهِ غُثًّی
مُضْیَکُوْہَا تَبْلُغُ یَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتُعْزِیْہُ تَوَہُّدًا بِأَشْرَارِہِہَا۔ اَنَّ ذَالِکَ فِی نَبِیِّکَ مَطْہُوْرًا۔
اور کہ نہایت عجیبیت میں کوئی جی ایسی ہی مسافری طریقت نہیں ہے مگر اس کے پہنے والے گوشہ دل کی تنہائیوں میں بیوی مستحون کو قرب جمال کی نیامت اچھے کے دن سے پہلے بھر عشق کے گرد پ کرے بلکہ میں مٹا بی لڑت۔ کہ عالم پروردی و پروردی کی ہلاکت ہم عینے والے میں یا شقاوت نفسانی کو محرومی و بوجہ محبت۔ اور جناب نکاحات کا مذاق شدید و غلیظ پہنچانے والے ہیں یہ فیصلہ مسودہ کتاب معرفت کے مطابق و صریح میں لکھا جا چکا ہے اور تقہیر برائی کے قلم ارادے لکھے جا چکے ہیں۔ معبود شفیق۔ عزیز و مہربانی۔ بخیل و مہربانی۔ شفیق و مہربانی سب کو میدان عمل میں پسند دیا گیا ہے مگر مہربانی طریقت اہل عقل ہیں۔ معذرت شقاوت نادان ہیں۔ اور نادان بیوقوف کے باوجود شفا ہیں۔

۲۔ جاہل کو دوست بنانا عین عقل والوں سے نفرت کرنا عین حکمت کو راز دار بنانا عین دوسروں کی نرمی اور اخروی کائنات پر ناز کرنا عین ملائق اور بے نیاز کو اختیار دینا۔ اسے عقل والوں میدان معرفت میں کانوں کا استعمال کرنا تاکہ صحبت سرمدی اور نہایت عرفی کو سن سکے۔ انکس کھولا جاوے شاہد ہے۔ آواز سے پہرہ ہو۔ محمولوں کو۔ عسای یا تھوں کو پھیلاؤ مگر زبان کر نہ کہو۔ مگر محرومی و نا محرمی سے امن ہیں دھو۔ زبان غلط نہیں ہے۔ نقطہ چینی آسان مگر ملاجہ نفس اور تذکرہ روح شکل ہے۔ عقلمند وہ ہے جو دنیا سے گذر کرے اس سے چپے کر دنیا اس سے گذر کرے۔ اور عاجزی یا بارگاہ الہیہ سے پہلے خوشنودی مولانا صاحب حاصل کرے۔ طالب صدق کو چاہیے کہ شکر کے خم نما اور غلیظی غامضہ محبوب کے لائق بنائے اچھی برائی وہ ہے جو غلام کو دیکھے۔ اچھا مرید وہ ہے جو جوہر پیر کے سر کسی کو نہ دیکھے۔ چنی برائی کو ناخوش نہیں

دیکھ سنا اپنے مرد کو شمعان نہیں پکڑ سکتا۔ چلی بروی پہنے ٹھکر کی محافظہ اچھا مرید اپنے کالب کا محافظہ چھی بروی اور ہیک کی اور دو کثرت سے ہوا پر مرید وہ جس کے مرتبات کا شغف و مشاہدات زیادہ ہوں۔
وَمَا هُمْ إِلَّا أَنْ تَرْفَعَ بِأَسْمَارِكُمْ إِلَى السَّمَاءِ بَنَاءً تُبْنُونَ عَلَى الْقَاعِ الْمُؤْمِنُونَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُبْتَلٍ إِنَّهُمْ سَخِرُوا
رَحْمَةً وَمَا تُرِيدُونَ إِلَّا هُدًى وَتُخَوِّفُونَ أَسْمَارَكُمْ فَرَسَاتٍ أَيْ كَلِيكٍ بَلْ لَمْ تَمَسُّوهُمْ أَبْصَارُكُمْ لِيُجِيبُوا دَعْوَانَكُمْ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ
یہ کنایت دھرم پر چھ ٹھکر کی ہے۔

[illegible]

مضمون جو درکن شاہ میں نظر نہ آتی ہے وہاں میں اس کو صحت گاہ نامہ سوتی کے جلی بانی کی ہیں کہ میں
 انہوں کے لیے صرف فقہاء کا نسخہ ہی بنایا۔ اور اگر انہیں دنیا خواہش ملتے جلتے طبع و فہم ملے
 شیعہ کے شجر ملعونہ میں کسبِ حیات میں لگایا اور قرآن و وحی میں ذکر فرمایا۔ وہ بھی ایک آدمی
 در فقہاء و ملوک ہے۔ اور ہم غرورِ طینت کی تکرارِ کثرت سے مسافرانِ راہِ قلب کو ڈرتے رہتے ہیں۔ مگر
 ہل شقاقت کی نفسانی سرکشی ہی زیادہ ہوتی ہے اس لیے کہ ان پر بدعت کبھی جی منور ملا نہیں پاسکتا۔
 اور غرور و غریب ہم ہوتا تو اس کے سنیافتہ سبک زیادہ ہوتے۔ انسان ہی سب سے زیادہ قانونِ اہی
 کو توڑنے والا ہے۔ بلِ دل فرستے ہیں کہ دنیا، تقویٰ میں عمت شجر ملعونہ ہے جو معرفتِ والوں کے
 لیے نکتہ ہے۔ شربِ خمر اور موبہ دنیا مرد کو بوقوف بناتی ہے۔ عین اور نیک صورتِ امت کی صفت
 کا لہجہ ہے زمین کی عزت ہے فرشتوں کی نیکیت گاہ ہے اور فقر کی عجیب چیز ہے اور قدرت کی
 نیت ہے نعمت کا اثر ہے۔ اسے عام کل میں اتنے کے غلبہ مند گو تجربہ کرتے۔ جو کہ نیک کل دگر
 کا تجربہ ہی پہلے شد اور بہترین اس کتاب ہے لیکن اس کی اُمت کثیر ہے۔ مادی زندگی کے انہیں صندس
 کے تجربہ کی طرح کا تجربہ ہے۔ اسے مذہبِ خدا جو کہ عبادتِ اللہ کے لیے کہے گا وہ فاسد ہے جو
 قدرتِ مخلوق میں، مادی کے لیے کہے کہ گئے وہ یہاں ہے جس بندے میں محبتِ غالب ہوگی، اس میں دلاؤ
 زیادہ کرے گا۔ جی صرف غریب کے طالب ہوتے ہیں کیونکہ اسلام غریبوں سے ہی شروع ہوا اور قریب
 قیاس سے غریبوں ہی رہ جانے گا۔ مومن کا ایمان ہے کہ اللہ قلب و کلام سے قریب فہم و فکر سے باہر
 نیک، فعال ایمان کو دشمنی کہتے ہیں اور نیک عقیدے ایمان کو زیادہ کہتے ہیں۔ بسے اعمالِ نیک کو
 کہتے ہیں اور بسے عقیدے ایمان کو کم کہتے ہیں۔ برادر ہے جس کو اپنے اعمال پر اپنے مقام
 پر غرور ہو۔ اور اپنے کام لیے لگیں تو یہ کارِ نیک رہے کہ بندوں کے حقوق، ظلم سے دکر کے بھی
 منفعت و معافی قلب کی بات ہے۔ کیونکہ دولت اسے کو حسان نہیں بنتا کہ بلا تصور و کوتاہی معافی، گناہ
 حسان بنتا ہے۔ اس لیے کہ ہر چیز دینے سے حسان ہے۔ دولت سب تعالیٰ کی امانت ہے اور معتد
 معافی و عاجزی، اپنی چیز ہے۔ اسے انسان بلِ خیال تیری رعایا میں تجھ سے ان کبھے میں سلا برگا۔



وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ

اور جب کہ ہم نے تمام فرشتوں کو فرما دیا کہ آدمؑ کو سجدہ کرو اور یاد رکھیں ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدمؑ کو سجدہ کرو

فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ

تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ اسی نے کہا کیا میں اس شخص کو سجدہ کروں تو ان سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ ہوا کیا میں سے سجدہ کروں

لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَكَ

جس کو تو نے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ پھر ہوا سے منہ خدا عزوجل کو کہے جسے تو نے مٹی سے بنایا ہوں دیکھ تو

هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ نَافِلِينَ أَتَحْرُسُنَ

یہ وہ شخص ہے جس کو تو نے نفیست و عزت دی مجھ پر بہتہ اگر تو اس کو جو تو نے مجھے معزز رکھا اگر تو نے مجھے قیامت

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا تَحْتَنِكَنَ ذُرِّيَّتَهُ

قیامت کے دن تک مجھ کو اپنی رکھے تو بہتہ مزدور اس کی اولاد کو کہ غلام یا بھروسہ لگا میں تک ہمت دی تو ضرور میں اس کی اولاد کو پیش ڈاؤں گا

إِلَّا قَلِيلًا ۖ قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ

سوئے تمہاروں کے۔ فرمایا جا ہمت ہے تو جوں میں سے تیری اگر تھوڑے۔ فرمایا اور جو تیرے میں جو تیرے پیروں

مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً

میرزا کہے؟ تو بیشک تم سب کی ہلاکت سنا

کہے؟ تو بیشک سب کا بدلہ جہنم ہے

مَوْفُورًا ﴿۲۳﴾

جہنم ہو گی

بجور اور سزا

تعلق ان آیت کریمہ کی پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیت پاک میں معوز بنی کریم علیہ السلام کا ذکر ہوا کہ ہر قوم کو کفر
 اسلاف کے لیے ایک سخت عذاب عطا فرمایا تھا اب ان آیت میں سجدۂ آدم علیہ السلام کا ذکر ہے جو سب
 سے بڑے نبی کا فریضہ و شیعہ جان کے۔ یہ بڑا شرف و تمیز ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایک لفظ
 تبارک کا ذکر تھا اب ان آیت میں اس چیز کا ذکر ہے کہ جو اس امتحان و آزمائش میں کام رہے گا وہ جہنم میں
 جائے گا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جہنم کی خواہش کی خواہش کا ذکر ہے۔ اب ان آیت میں خدا کا
 کھانے والے جہنم کا ذکر ہو رہا ہے۔

شان نزول۔ جب تمام کائنات علیہ السلام و علم و روح پاک سے فانی تشریف لائے اور اب تعالیٰ
 کی اجازت سے معراج پاک کا احاطہ فرمایا تو کائنات نے خالق اڑایا اور میں وہ علم و فانی مرتد ہو گئے ورنہ وہ
 حق سے بیٹھ کر اللہ کی تعریف پر چھٹے گئے بنی کریم علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ کے کہے سب
 کچھ بتا دیا تو تمام کائنات کو جادو کر کے لے کر پھر یہی وہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت میں تبارک کا ذکر ہے

تفسیر معجمی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحَقِّ طُوفِ الْأَرْضِ فَسَعِدُوا رَحْمَةً مِنَّا قَالَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 فَقُلْتُ طُفْتُ قَالَ رَأَيْتَ هَذَا الْكَلِمَةَ تَرَاهُ عَنِّي تَرَاهُ عَنِّي الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ

الْحَقِيقَةُ لَأَحْتَبِبَنَّ ذُرِّيَّتَهُ الْكَافِرِينَ۔ لاؤ سر جلد۔ اذ۔ اسم ظرف زمانہ ہے کہ یہ حرف
 بھی ہو تب اس وقت یہ مفاہات معنی، پانچ کے معنی میں ہو سکتا ہے۔ اذ کے بعد ہمیشہ کوئی امر و شیعہ
 ہو سکتا ہے یہاں اذ کے فعل امر و حدیث کا ماننا و شیعہ اور حق ہے کہ اسے پانچ سے بھی سمجھ سکتے ہیں

آپ اس وقت کیا کرو۔ فوجیہ کہ لفظ۔ فرمایا تھا جسے۔ یہ فعل، معنی مطلق ہے قول سے مشتق ہے
 بمعنی کہن فرمایا۔ ہونا میثاق مع شکم خاص، اندر خالی، لام چاہا، تصور یعنی مقتدی اور مغول بہ بندے والا۔
 بکنکڑہ۔ جمع کٹر کٹوت ہے اس کی واحد ہے لفظ۔ ہم جلد کے بعد ہضم استوائی ہے بمعنی تمام فرشتے
 انجمنہا۔ باب نصر کا مراد صر موقوف جمع مذکر نجد سے مشتق ہے بمعنی ازبج سے گم ہونا ازبج پر
 مگر ہانا۔ پیشانی لگنا یہاں یہاں ہی مراد ہیں، عام جلد و ہست کا بمعنی اذی طرف، یا بمعنی معذرت یعنی
 آدم میرا السلام کو۔ آؤں۔ ہم مغرہ جلد غیر مغرہ کیونکہ غم اور کمی ہے یہ جلد و جود مشتق ہے نجد کا یہ جلد
 غیر ہو کر مقلد ہوا تھا، جلد غیر قول کا قول عقول کی شرط ہوئی۔ ف۔ حرف برا۔ نجد باب نصر کا معنی مطلق
 غیر معبر جمع مذکر غائب اس میں پوشیدہ ہے فاعل ہے مرجع ہے معجزہ۔ یہ فعل فاعل کی جملہ تعبیر ہو
 کر مشتق ملو ہوا۔ باء حرف، مشتق ہے یا قطع ہے۔ ایس۔ یہ ہم مغرہ جلد ہے۔ ایک قول میں
 یہ مشتق ہے بنش سے بمعنی حیران ہونا۔ تھیں۔ دایوس ہونا۔ پندہ اذات۔ پندہا۔ نام ہے تھکان کا
 بدوینہ! غنیل! کھنڈ۔ ہر گم کہ جب غم کی وجہ سے غیر مغرہ ہے اس لیے یہ جلد ہے۔ غیرہ مشتق ہے
 تو غبی نہیں بلکہ عربی لفظ ہے پہلا قول صحیح ہے کیونکہ سب نحوی لفظ اس کو غیر مغرہ مانتے ہیں۔ یہ
 مشتق متصل رہا مگر زیادہ صحیح ہے کہ منقطع ہے اس لیے کہ ایس، اسلٹ لکھ میں سے نہیں ہے یہ تو
 جلد سے ہے۔ یہ سب لکھ جلد غیرہ ہو کر جزو ہوتی پھر شرط جریں کہ جلد غیرہ ہوگا۔ غلغلہ
 معنی قول سے مشتق ہے اس کا فاعل غیرہ پوشیدہ جس کا مرجع ایس ہے بمعنی ایس نے کہا۔ فعل فاعل کی
 جلد غیرہ قول غیرہ لکھ ہوا۔ اہمزہ سویرا نکلی۔ نجد معذرا موقوف واحد مسلم نجد سے مشتق ہے بمعنی
 تھا لانا۔ یہاں مراد ہے ازبج سے گم ہانا جہالت کے لیے یا تعلیم کے لیے اس کا فاعل ان غیر مستر ہے
 جس کا مرجع ایس ہے۔ لام حرف جر۔ یا بمعنی زانی جلد و یا بمعنی مغلوب یعنی آدم کی طرف یا آدم کو۔ من معلول
 مجرور ہے مراد ہے، دؤم ناگاہی ہے اندر کے پہلے ہی اور پہلے۔ فاعل کا۔ لغت باب نصر کا معنی مطلق
 واحد مذکر حاضر آفت پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اندر خالی لفظ سے مشتق ہے بمعنی پیدائنا یہاں
 مقتدی ایک مغول ہوتا۔ فیذا اسم مغرہ جلد بمعنی اذی طرف، تھن ہے ایک ترکیب میں حال ہے لغت
 کے مقتدی مغول پر کہ بمعنی پیدائنا تو نے در نہا لکھ جی سے۔ جی کو معنی بنایا تو نے۔ مرجع من ہے۔ دھری
 ترکیب میں یہاں من جلد پوشیدہ ہے بمعنی مٹ سے پیدائنا تو نے دھری ترکیب میں پیدائنا گیز ہے اس کی
 مغول کی یا غیر ہے لغت کی تہیز نے کیفیت کے، بہام کو دور کی۔ لغت فعل اپنے فاعل و تہیز
 سے لی کہ جلد غیرہ پیدائنا ہو کر معلول جو من معلول کو وہ معلول مجرور مشتق ہیں۔ نجد کا وہ جلد غیرہ پیدائنا ہو

مقرر ہوا۔ قول مقرر کی کر جہد قولیہ کمل ہوا۔ ثانی یہ دوسرا کام ہے۔ قال کہنا کہ مل جی میں ہے۔ قلہ فیلہ
 ہو کر قول ہوا۔ جزو سولہ ایک ہی دیا ہونا چاہیے۔ ترتیب۔ باب تفسیر کہ معنی مطلق لیکن واحد اور
 حاضر آخرت کی معنی معنی اللہ تعالیٰ کی ہے۔ بنا ہے۔ جنت میں سے جنت میں اور ان نفسانی ہے جب
 رتی کے شفاقت پر جزو سولہ تھے قرین دیکھنا اس کے علاوہ خود کرنا۔ رائے دینا۔ مشہد ویت۔ سمجھنا۔
 متفق۔ ایک معنوں میں برتا ہے۔ وہ بد معنوں میں یہاں بد معنوں ہے لٹ۔ غیر مقبول مقبول ہے کیونکہ
 اسے حاصل سے جڑی ہے اور پہلا معنوں ہے۔ ترتیب کہ۔ اس کو معنوں پر فنی کہتے ہیں معنی سمجھتے ہیں
 تپ کرنا کہنے سے وہ مشہد سے باہمی خودی شمع۔ خود کرنا۔ مزہم شدہ قرصی۔ الذی اسم موصول واحد مذکر
 مرد ہے حضرت آدم۔ لکھنا۔ باب تفسیر سے بندے معنی مطلق واحد مذکر حاضر مرجع اللہ تعالیٰ متقدی
 ایک معنوں میں تپتے ہیں عزت و دل کرنا۔ عزت دلا دینا۔ کرنا سے بنا ہے معنی عزت و ہونا ہے۔ دوسرے
 باب تفسیر سے متقدی بنایا۔ فنی۔ دو لفظ ہیں۔

۱۔ علی جہاد فقیہت کا مٹی وغیرہ مشکل ترجیح نہیں۔ یعنی بھڑ۔ یہ ہمارے معنوں ہے۔ ترتیب کہ
 یہ جہد معنی ہو کر معنی ہو۔ لفظی کہ۔ معنی معنی تپتے ہیں۔ وہ سب معنوں پر دوم ہوا سب تفسیر
 نشانہ ہو کر مقرر ہوا۔ قول مقرر کی کر جہد قولیہ۔ ان کے یہ خبر بن کر کمل ہوا بعض کلمات کے نزدیک مثلاً غیر
 صرف آخرت پر مشہد کی تاکہ کے لیے ہے۔ در آخرت کہ معنوں کی خود غیر مستر ہے معنوں دوم مذکر
 اور حاضر۔ مقرب۔ وہ قریب۔ ان حرف شرط آخرت۔ باب تفسیر کہ معنی مطلق وہ مذکر حاضر آخرت سے
 مشتق ہے پیچھے آنا۔ پیچھے ہونا نام ہے باب تفسیر میں متقدی ایک معنوں ہوا یعنی آخرت کرنا۔ مرد ہے
 ہی نہ کی جاتی مت۔ ان۔ دراصل سے فی۔ لون حرف وقرین۔ معنی بچھنے والا۔ اس کوں سے آخرت
 کی است کا نصب بچھا۔ گریہ لون مذہبی تو آخری ہو جاتا۔ وید غلط ہوتا۔ ہی۔ غیر وہ مذکور مرجع ہے
 خود میں جی کر لکھ کر لپی حقیقی مت ترک دی تھے۔ تو کہ مرجع سے قانی ہے۔ ہی جہاد شہدہ غایت
 کے لیے غم۔ سمع غم نامی معنی ان مطلق وقت۔ معنی زمانہ۔ انقیاب۔ لف نام جہد نامی۔ قیامت
 مدبہ ہے گریہ ہاں حاصل معنی ہم مفرد جہاد یعنی یہاں عشر۔ یہ مصنف قیامت مصنف الیہ مرکب معانی ہمارے
 ہمارے معنوں ہے۔ آخرت کہ وہ تفسیر ہو کر ہوئی۔ لکھنے حرف جو بقرہ کہ۔ تحبب کث۔ باب تفسیر
 کو معنی معنوں ہاں تاکہ تفسیر واحد متکلم کی کہ فی ہاں تفسیر ہاں غیر ہے جس کا مرجع نہیں ہے۔

مدبہ ہے خستہ جھٹ۔ سے ناسے۔ یعنی پسند کرنا۔ مانا۔ دھکا دے کر بڑی طرح کرنا۔ ہلکانا
 یا دھکا دے کر کہنے پھر ہمارے درمیان۔ تفسیر سے ہونا ہے۔ ترتیب۔ اسم موصول۔ فنی۔

وہ اسے پیار سے نبی اور مہتمم قیامت آتے فائے تمام عوالم میں مہتمم قرار میں چیر کر دیا دیکھئے کہ کفایت زمانہ کی یہ طغیان اور نبی پاک سے حد مہتمموں سے دہری اور کثیر قرآن و حدیث سے عبادت اسلام سے نفرت و غزوہ شریک سے محبت اور دلچسپی اس لیے ہے کہ پہلے بد و دنیاہ انسانیت میں جب ہم نے فرشتوں سے کہا تھا کہ تم سب ایک دھن کو کہاتے پہلے نبی فیضانِ حق حضرت آدم کو سجدہ کرو۔ تو سب فرشتوں نے اسی وقت حضرت آدم کو زمین پر لڑکے سجدہ کیا تھا۔ سو اسے جس شیطان کے کڑے کڑے نے کہا تھا "نفس" کیا میں بس شخص کو سجدہ کروں جس کو تو نے ایک حقیر چیز مٹی سے پیدا کیا۔ اسے رب کائنات و خود طور فرما کہ کیا یہی دو ٹوٹا مٹی کا جہنم ہے جس کو تو نے مجھ جیسی کامل عبادت گزار و زاہد و محروم و درخشیت پر نصیب دی اور مجھ سے زیادہ اس کو عزت والا کرتے بنا دیا۔ اچھا خبر میری اس سے تاقیات دشمنی ہے۔ اور وہ دشمنی دوستی کے روپ میں اس طرح ظاہر ہوتی رہے گی کہ اب اگر اسے رب کائنات تو نے جہنم کو جہنم کے وقت قیامت کے دن تک بھی زندہ ہی دے کر فروغ کیا تو اب نہ یقیناً ضرور میں اس کی تشدد مٹی ذریعہ اور اولاد بیٹے بیٹوں کو کفر شریک پرعت گز و فحش اور گستاخی سے دہلی کی جواؤں خزان طوافاز کے ذریعے جڑوں سے اکھڑ کر کر دوں گا۔ اسی طرح کہ یہ انسان اپنے اصلی مقام سے ہٹے آگئے ورمات کی مثل اپنے مقصد پیدا نشی یوں مرغانِ قرآن۔ عبادت ریاضت ولایت۔ طلاق سے دور بے چل کے پودے کے شاخ۔ بیکاری ذمت و خوار کی کے مقام پر جا گئے گا۔ اور میں بدلتا کی پختی میں اسی کو میں کر دوں گا سو اسے تھوڑے لوگوں کے جو اپنی خوشنویسی سے اور فضل بہت کریم سے میرے قابو اور پرفرب جالی میں نہ آسکیں گے۔ تاقیامت یہ سب کفار و کفریات اور برائیاں خرابیاں نیکوں سے حد بلطف و کثیر غور و غیظان کے اسی قریب کا رطانی کے مطابق ہے۔ اور اسے محبوب کریم یہ حرف آپ کے ماحول آپ کے صحابہ و کونین کے ساتھ ہی نہیں ہو گا۔ یہ تو حضرت آدم کی ذمت سے حمد و کثیر شریک کے کدھ ہے آپ معصوم و مشکوٰۃ ہوں۔ مغربی کریم کے آقا بل مختلف کے مطابق صحیح قریم ہے کہ آدم علیہ السلام کو یہ سجدہ تحریک اور عزت افزائی کا تھا۔ آدم علیہ السلام کو قبلہ نہیں بنایا گیا تھا اس لیے کہ پوتے قرآن مجید میں ہی سجدہ آدم کا سات سو توں میں تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ علی سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵۔ دوم سورۃ احزاب آیت ۵۶۔ سوم سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵۔ چہام سورۃ مری آیت ۲۵۵۔ پنجم سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵۔ ششم سورۃ طہ آیت ۵۶۔ ہفتم سورۃ النور آیت ۲۵۵۔ ان تمام مقامات پر لازم ہے۔ ان آدم نہیں۔ چنانچہ حضرت آدم کو سجدہ ہوا تھا نہ آدم کی طرف۔ دیکھو کہ کی سجدہ حرم میں کہے کہ قبلہ بنایا گیا تو میں مسجد الحرام کا علم ہوا۔ نیز آسمانی زمین عرش و جی تھا فرشتوں نے ایک وہ زمین پر پیشانی رکھ کر سجدہ کیا۔

تعلیق دینا کے قول سے اور اس کے تفسیری بیان سے حاصل ہو۔

تیسرے قائلہ۔ دنیا میں کسی شخص کو کسی چیز کا مال بنانا یا کسی کی کوئی خواہش یا جائز یا ناجائز ماقبول ہو جانے میں کسی شخص مقبولیت کی سبب نہیں ہے نہ ہی کسی کو کسی سے اپنے متعلق دیگر کو کھانا چاہیے۔ میں بڑا مقبول ہوں یہ مانگنا اذھت۔ قرآن میں ملتا ہے۔ دیکھو میں نے بھی عمر کی دس لاکھ تو اس کی یہ دعا فرما کر قبول ہوئی اور کچھ مزید اس کو ہر جگہ حاضر نظر ہونے کی قوت دوسرے نے اس کے طریقے معلوم کر کثیر بھی لے گئے۔ حالانکہ بیس کی مراد دیت تو مشہور عالم ہے۔

ان تبت جلد کے چند فقہی مسائل مضبوط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جس چیز کا شرعاً حلال اور جائز فرما دے وہ اس وقت جائز و حلال ہی ہے جب تک کہ وہ باطنی قہر یا قہر سے نہ فرما دے خود وہ حکم ماری، در وقت ہر مادی کی طرح ہی کر دے مثلاً یہ وہ حکم کہ حلال فرما دیں وہ حلال ہی ہے نہ کہ یہ کہ حلال فرما دیا بھی ہے کہ حلال فرما دے۔ دیکھو یہاں بھی نہ میرے دسمے۔ ہر ایک میں کہ حرامی سے سو لینا جائز قرار دیا تو وہ حلال ہی ہے۔ ہر ایک میں کہ حرامی سے سو لینا جائز قرار دیا تو وہ حلال ہی ہے۔ ہر ایک میں کہ حرامی سے سو لینا جائز قرار دیا تو وہ حلال ہی ہے۔ ہر ایک میں کہ حرامی سے سو لینا جائز قرار دیا تو وہ حلال ہی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دوسرا مسئلہ۔ شریعت الہیہ میں سجدے سے تین قسم کے ہیں۔ سجدہ جہاد، یہ سجدہ شریعت کے سوا کسی کو کرنا گنہگار ہے نہ کسی ہی میرا اسلام کے نہانے میں شریعتی کے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں ہوا جو شخص کسی چیز یا کسی شخص کو سجدہ جہاد کرے گا وہ فرما شریعت کا فرہوگا گنہگار ایک ان کیلئے کہ۔

سجدہ تمجید اور عزت۔ یہ سجدہ شریعتی کے سوا کسی کو کرنا حرام ہے۔ آدم میرا اسلام سے لے کر تین قسم کے ہر شریعت میں حرام ہی ہوا۔ ہاں جس کو شریعتی جہاد خود حکم دے کر یا نبی و امام کے ذریعے دئیے جائز فرما دے تو وہ ہی فقط جائز ہوگا۔ جیسے یہ حضرت آدم میرا اسلام کا سجدہ یا باور و اس کا سجدہ ہی کہ ہم علی شریعت و سلم کر یا جیسے کہ ایک جنگی بندہ کا سجدہ، علی حضرت بریلوی کہ جب کہ خود افسر ایک مرتبہ حکایت فرما ہے تھے اپنے مکان کی چھت پر (از غفلت)

سجدہ تمجید کسی ہی میرا اسلام کی کسی خواب کی تعبیر پوری کہنے کے لیے سجدہ کرنا۔ جیسے کہ والدین اور بلا و مال بر سف کا سجدہ کرنا بر سف میرا اسلام کہ۔ سجدہ نہ جہاد کا قہر تو یہ کہ جب کہ تعبیر خواب کو پورا کرنا تھا جس کی وجہ سے خود بر سف میرا اسلام نے فرما دی کہ فرما یا ذلت تا ذیل۔ تو جی جو اے تاقیامت اگر یہ سجدہ جہاد تھا۔ عزت و تعظیم نہیں بلکہ فقط تعبیر خواب اور وہ بھی سچے کہ نبی کی خواب دنیا ہی

ہوتی ہے۔ اس پر عمل ضروری ہے یہ مسئلہ قسیدہ ۱۰ سے مسئلہ ۱۰۔

تیسرا مسئلہ۔ جس چیز کو اللہ تعالیٰ خاص بندے کے لیے ماری طور پر عدل فرمادے اس پر کسی کو تباہی نہ اٹھانی ہے۔ یہ مسئلہ طے کیا کہ آدم کی قیود فراموشی سے مستبعد ہو۔ لہذا چونکہ حضرت آدم کو سجدہ کا صرف ایک مخصوص وقت کے لیے جائز ہوا تھا وہ بھی صرف فرشتوں کے لیے اس سجدے پر نہ تو کسی وقت قیاس نہیں کیا جاسکتا طالب فرشتے حضرت آدم کو اپنی مرضی سے سجدہ کر سکتے ہیں نہ کوئی انسان حضرت آدم کی ان کی قبر کو سجدہ کر سکتا اب سب کے لیے وہ سجدہ حرام ہے خود حضرت آدم کے لیے بھی جائز نہ تھا اگر اپنے آپ کو فرشتوں یا انوں سے سجدہ کرتے نہ اس کی کوئی مثل ملتی ہے۔ اسی طرح حضرت یوسف کو سجدہ بھی ماری اور واقعی تھی اس کے بعد حضرت یعقوب و ہارون کو جائز نہ تھا کہ پھر بھی حضرت یوسف کو سجدہ کریں نہ کبھی یوسف علیہ السلام نے مطالبہ کیا نہ بن گیر و بار ورنہ اور ولایت کے عہدہ کبھی کسی دوسرے شخص نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا نہ کبھی کسی اور نبی نے اپنے زمانے میں اپنے کسی امتی سے سجدہ تمیز نہ کروایا۔ اس سے ثابت ہو کہ تمام شریعتوں میں سجدہ تمیز و عقلی حرم رہا ہے۔ اس لیے ان خود مخصوص و انتہائی ماری و واقعی سجدوں پر قیاس کر کے اب کسی پیر فقیر یا قبر کو سجدہ کرنا حرام قطعی ہے، درکنے کو انے والا مرد و دگر ہے۔ یہ حکم تو کسی مسلمان کو سجدہ کرنے کا ہے لیکن اگر کسی مسلمان سیاسی لیڈر وغیرہ نے سیاست میں اگر یا کسی چار پریشان نے محتاج یا عقیقت محبت میں اگر خود یا کسی کے کہنے سے بت کو سجدہ کر دیا تو وہ حیران کن ہو یا محبت کا کیا سیاست کا اگرچہ عبادت کا نہ ہو تب بھی وہ کرنے والا کو فرہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی مسلمان نے خواب میں دیکھ کر میں کسی بزرگ یا قبر کو سجدہ کر لوں یا کوئی مجھ کو کہتا ہے تو تعبیری طور پر اس خواب کو میں میں لانا حرام ہے کیونکہ یہ نبی کی خواب نہیں ہے۔

چوتھا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ سجدہ آدم کا مکمل تحیر و تعظیم و عزت افزائی کے لیے فرما دیا تھا۔ ورنہ سجدہ عبادت کا حکم دینا اللہ کے لیے بھی محال ہوتا تھا اس لیے کہ سجدہ عبادت عبودیت کا ہی ثبوت ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ سجدہ آدم کا مکمل صرف ملائکہ کو دیا گیا تھا ان ملائکہ میں سے نہیں تو سجدے کا حکم اس پر کب آیا۔ اس کا جواب سجدہ سے یہ کیوں مجرم و کافر ہوا؟

جواب۔ باعتبار ذاتی غفلت و سریرہ نشی لجاجت کے اس واقعی فرشتہ نہیں ہے کہ فرشتے نور سے اور انیس ہزار سے پیدا کئے گئے مگر کائنات و مقام کے اعتبار سے ان میں وقت و قوت عاقبت میں

انہاں جادات و بہت معیت و درجہات کی نہ پر فرشتہ بنادیا گیا تھا۔ میں نے سمجھ کے کہ میں شی بی تھا۔
 دو تیسرا اعتراض۔ ایس کو اتنی طاقت اتنی معجزات اور ان لوگوں کو دوسرے دوسنے کی معیت اور آغلی
 عمر کیوں دی گئی جب کہ اس سے نقصان ہی ہو رہا ہے؟

جواب۔ بندوں کو عبرت دمانے اور گھرے کوئے کا امتحان کرنے کے لیے دنیا امتحان گاہ ہے
 یہاں بندے کو ناکام کرنے والے بھی ہیں اور کامیابی دینے والے بھی اور اچھے برے عمل میں بندے
 کو اختیار بھی دیا گیا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ شیطان نے کہا۔ میں سب انسانوں کو گمراہ کروں گا اِنَّیْ فَرِیْقًا سَمِیْعًا۔ سونے
 تھمے انسانوں کے۔ ایس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آئندہ پیدا ہونے والی نس، آج جن کا نشان وجود بھی نہیں
 ان میں سے کچھ تموروں کو میں گمراہ کر سکوں گا۔ یہ مطلب تو ہو نہیں ہو سکا کہ شیطان زیادہ جہد و پیہوش
 بعض کو خود ہی چھوڑ دے نہ درحالات میں کی مراد تو یہی تھی کہ میں تو سب کو ہی و نہ خالق کا ٹکڑی کوٹ کر
 نہ ہو سکیں گے۔ تو یہ اس کو کیسے معلوم ہوا؟ (تفسیر کبیر)

جواب۔ ایس کو اتنی طریقے سے معلوم ہو گیا تھا۔

ع۔ جب فرشتوں نے کہا اِنَّیْ فَرِیْقًا سَمِیْعًا یعنی اسے اس قدر قریب مخلوق کو بنائے گا جن میں کچھ نفاذ
 اور غنم و بڑوں کے اس سے ایس نے اندازہ لگایا تھا کہ کچھ نیک بھی رہیں گے۔ ع۔ ایس نے ایس
 کی مختلف تاثیراتی سے اندازہ لگایا تھا کہ کچھ بھی بری۔ غر۔ سرسبز مٹی سے پیدا ہونے والے آدمی کا مزاج بھی
 ایک جسا نہیں ہو سکا۔ ع۔ جہن نے کہا کہ شیطان کو بھی طاقت بھی دی گئی ہے جیسا کہ دیوبندی حضرات
 کہتے ہیں کہ شیطان کا علم قرآن سے شایع ہے مگر نبی کا علم ثابت نہیں (مراہ متقیہ) معاہ شد۔
 پتہ تھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّہُمْ خَرَّوْا سُجَّدًا مُّبِیْنًا فَرَاغَ مِنْہُمْ فَاَنْصَبَ۔

جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ اسے ایس تک کہ ترے گناہوں کا بھی مذاہ ہوگا اور ان تمام کلام و نکت
 کے گناہوں کا بھی پتہ ترے گنے پر پل کر پڑے جس کے اور نہ کہ صرف اپنے اپنے گناہ کا مذاہ ہوگا۔

وَاذْكُرْ لِلنَّاسِ اَنْ سَجَدُوْا لِاٰرَآءِہِمْ سَجْدًا وَّارَآءِہِمْ سَجْدًا وَّارَآءِہِمْ سَجْدًا
 اِنَّہُمْ حَفَّتْ جِبْہُہُمْ قَالًا۔ اَلَمْ یَكُنْ عَلٰی رِیْسِہِمْ حَرٰوِیْ وَّیُحٰی

ایضاً رَحْمٰتِہٖ ذُرِّیَّتَہُ الْاَوَّلٰی اِنَّہٗ لَیْسَ بِہِمْ اِلٰہٌ اِلَّا رِیْسُہُمْ اِنَّہٗ لَیْسَ بِہِمْ اِلٰہٌ اِلَّا رِیْسُہُمْ اِنَّہٗ لَیْسَ بِہِمْ اِلٰہٌ اِلَّا رِیْسُہُمْ
 جب کہ ہم نے اپنے مذہب اور عالم جمہانیت کے فرشتوں کو ملگایا تھا کہ سب یک دم روئے کائنات
 کے حضور سجدے میں گر جاؤ تو سب گسے سمجھے میں سو اِنہی نمازہ ایس اندرونی کے۔ اُس نے کہا

کیا میں اس روح کے آگے سر تسلیم خم کر دوں جس کو تو نے طین جدی سے متعلق کر دیا ہے۔ اے عالمِ
جسمانیات مجھ کو بتا کہ میں کونسا روح کو کھنفس امارہ پر کسی درجے تو نے! فضیلت بحثی۔ البتہ اگر
عالم رنگ و بوی تو نے مجھ کو کھنفس پھولنے زندہ رہنے کا موقع بخشا تو میں اس روح کے تمام پودوں کو
دوبی نکالتا میں تباہ و برباد کر دوں گا۔ مگر علقہ دیکھی کے غور سے مجھے کہیں بھی تباہ و برباد نہ کر
سکیں گا۔ قَالَ ذَهَبَ مَنْ بَغَفَ صَدْرَهُمْ مَوْتَ جَهَنَّمَ جَزَاءُ كَذِبِهِمْ وَكَفَرُوا - فرمایا جو قبر
کی دیر لایا جھکتا پھر۔ تو سے نفس، اندام، شکل، بیس سے شیطان یا فنی، اعضاء ظاہری و باطنی میں جس
نے بھی تیری تباہی کی اور اس دنیا میں تیرے پیچھے لگا تو وہ ملک بینہ تم پر سے قاب کی ایک ساتھ جزو
سزا محرومیت قہر کی جہنم سے اور پر ہی مکن سزا و نفرت ہے۔ اس لیے کہ دنیا عموماً کے لیے سافرنہ
ہے ناجہ کے لیے پل اور راہ گزر ہے۔ خاسق کے لیے مشرت کو دبے۔ کافر کے لیے وطن ہے اپنی اپنی
بیماری جس نے بھی دنیا کو میرا سمجھا تو دنیا اس کی دیکھی ہی ہوگی یہ دنیا تو تجارت کے لیے بنائی گئی ہے
عوام آخرت کی حلال ٹھہریں کر لیا ہے بدکار۔ کفر و شرک فسق غفلت لعنت زحمت کے شیطانی سیدھے
جمع کر لیا ہے۔ دنیا کی فنی لازمی ہے اور خوشی طرزی ہے اپنے آپ کو عقلمند اور دانائے سمجھو کہ یہ اندازہ
لگاتے رہو کہ تم میں نادانیاں کیا ہیں اور انسان اپنی نادانی سے اور ایس کی پیروی سے پانچ بیڑوں کی تلاش
میں غلطی کرتا ہے۔

۱۔ دوست مندی و امیری اور فنا کو مال میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ قناعت میں ہے۔

۱۷۔ راجستھان کے راجپوتوں میں دھرم کا نام ہے۔ حالانکہ وہ اہمیت پر مبنی ہے۔

۳۰ ایٹان تیلی کو ذہنی باتوں کیسوں تماشوں میں دھونڈتا ہے حالانکہ وہ ذکر الہی میں ہے۔

مکے لائق کو نعمتوں میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ تہذیب سستی میں ہے۔

عشہ رزق کو زمین پر تلاشتوں کرتا ہے حالانکہ وہ آسمانی تقدیر میں ہے۔

وَاسْتَفْزِزْ مَنْ اسْتَطَاعَتْ مِنْهُمْ

انہ کے علاوہ سے ترجمیں پر فائز چاہے اُن میں سے

اے راز دے اُن میں سے جس پر قدرت پائے

بَصُوتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْدِكَ

اپنی خفیہ آواز کے ذریعے اور پڑھنا تو اپنے سواروں کو
اپنی آواز سے اور اُن کے ہاتھوں سے اپنے سواروں

وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ

اور اپنے پیسوں کو اور شریک ہو جاؤ اُن کے مالوں
اور اپنے پیادوں کے مالوں کا بھی ہر مالوں

وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمْ

اور اولاد میں اور ان سے خوب بھروسے دے کر رہا اور نہیں میں
اور بھروسے میں وہ انہیں وعدہ دے اور شیطان اُن میں

الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٣﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ

شیطان کے سب وعدے مگر دھوکہ۔ بیشک مے اویس میرے نام
وعدہ نہیں رہتا مگر فریب سے۔ بیشک جو میرے بندے میں اُن پر

لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٤﴾

بندوں پر تمہاری کوئی طاقت غالب نہیں ہو سکتی۔ اور تمہارا رب اپنے بندوں کے لیے کافی محافظ ہے
تمہارا ہر کام قابل نہیں اور تمہارا رب کافی ہے کام بنانے کو

رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ

اے بندو تمہارا رب وہ ہے جو دریا ہے تمہارے لیے کشتیوں جہازوں کو سمندر میں
تمہارا رب وہ ہے جو تمہارے لیے دریا میں کشتیوں کو لے کر رہا ہے کہ

لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه كَانَ بِكُمْ

تم اگر تم تلاش کرو اس شے کے فضل و رزق کو جسک وہ اندر تم پر ہمیشہ ہی
تم اس کے فضل و تلاش کرو جسک وہ اندر تم پر

رَاحِمًا ۶۶

بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے

ہر حال ہے

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیت کیلئے سے چند طرح تعلق ہے۔
کیں۔ اب یہاں ان باتوں کا ذکر ہے جو رب تعالیٰ نے ان باتوں کا ذکر ہر آدمی کے لئے سب تعالیٰ سے
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں شیطان کی ممانعت سے فراموش نہ ہونے کا ذکر تھا اب ان آیتوں میں
اس کو امتیاز دینے کے لئے ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں شیطان بندوں اور ان کے
آخری شکلوں کا ذکر ہوا۔ ان آیت میں اللہ کے نیک بندوں کا ذکر ہوا۔ ان پر رب تعالیٰ کے رحم و کرم کا ذکر
ہوا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پہلی آیت میں انسانوں کی گمراہی۔ اہل گمراہیوں کے خلاف ان کے اصل مرکز خلیفہ
یعنی شیطان اور ان کی جہل فتنوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں نیک بندوں کے لئے ان کی نیکیوں
کی توفیق اور اہل مرکز اور کفایت و فضل ربانی کا ذکر ہوا ہے اور رب تعالیٰ کی فرمودی قابل ہر کس کا فضل
تو کرم و کرم انہوں کا ذکر ہوا ہے۔

تفسیر نوحی وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ يَسْتَوْفُوا وَحَلِيبٌ عَلَيْهِمْ يَخْفَوْنَ وَحَلِيبٌ وَ
اَشَارَةُ لَكُمْ فِيْ رُحُوْبٍ وَرُحُوْبُهُمْ وَرُحُوْبُهُمْ اَسْخَرُوْا
وَاَوْسَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا اَسْخَرُوْا
باب استغفار سے پہلے استغفار فرمائیے معاف فرمائیے سے بنا ہے بمعنی گزرا۔ پھلانا۔ گھبرا۔ وغلہ
من موعود کی بت نصیب ہے جو مغفرت استغفرت باب استغفار کا معنی مطلق مغفرت ہے اس کا
معنی ہے استغفار و استغفار طوعاً۔ سے بنا ہے بمعنی ناقص ہے۔ اختیار ہے۔ موعود ہوتا ہے۔

اس میں بھی انشت پر مشیدہ فعل مخالف ہے جس کا مرجع ایس ہے۔ من۔ جملہ تجميعیہ مضم۔ ضمیر کا
من ہے چونکہ من مضموی جمع جنسی موصی ہے اس لیے اس کا مرجع مضم ضمیر جمع غائب ہوا یہ جملہ مجسور
مشتق اقل ہے البتہ مشتق کا۔ ب۔ ہارہ بیہ۔ متوج۔ اسم مفعول جاہد یعنی آواز۔ مراد ہے کہ فلانا
یا فاعل غریب و جاحضات ہے۔ لٹ۔ ضمیر واحد حاضر مجرور متعلق مرجع ایس ہے معنای الہ یہ مرکب معنای
جاہد مجرور متعلق دوم ہے۔ مشتق کا یہ سب ل کر جملہ ضمیمہ انشت ہوا کہ جملہ ماضی کا یہ ماضی کر
مفعول ہو۔ مشغول کا۔ سب ل کر جملہ ضمیمہ انشت ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ آجبت۔ باب افعال کا، مراد
معروف صیغہ واحد مذکر۔ غلاب مصدر ہے غلبت سے بنا ہے بمعنی اشد محاکر پریشان کرنا۔ پاکت۔
کھینچنا۔ جمع کر کے لیٹھا۔ اصل ہا نازوں کے لیے متعلق ہے۔ مشغول، اصطلاحی میں بڑے کامیوں
و مجرور کو کے ساتھ کہیے بھی بول دیا جاتا ہے یہاں سی معنی میں ہے۔ علی ہارہ فوقیت کا یا بمعنی
فوق مضم ضمیر جمع جنسی ماضی ماضی عام انشت ہوا مجرور متعلق اقل ہے غلبت کا۔ ب۔ حرف
برسختی اور معلولیت کا کھین کو۔ ثلثی۔ اسم مفرد جاہد جنسی ہے اس کے لیے جمع مراد ہے۔ لغوی ترجمہ
ہے گوشت کے مگر مراد ہے سور۔ معنای ہے۔ لٹ۔ ضمیر مجرور متعلق واحد مذکر حاضر نفسی بمعنی پنے۔
واؤ حافظہ تہیل اسم جمع کثیر اس کا یہ صیغہ ہے نا جمل بمعنی پیر دل چنے والا معنای ہے۔ لٹ۔ ضمیر معنای
یہ مرکب معنای معطوف ہوا تخیلیت۔ معطوف علیہ اپنے اس معطوف سے مل کر مشتق دوم ہے یہ سب
کی ترجمہ ضمیمہ انشت ہوا۔ و۔ سر جملہ۔ ثابک۔ باب کفایہ کا مراد حاضر معروف واحد مذکر انشت ضمیر پر مشیدہ
اس کا فاعل مرجع ایس۔ مضم۔ ضمیر منصوب متعلق مفعول فیہ۔ فی۔ حرف جر ظرف مجازی کے لیے الف لام
استقلاتی۔ انشت۔ جمع کثیر ہے اس کا واحد مل ہے لغوی ترجمہ ہے جس کی طرف لمبوعت جگہ مل داخل
نال ہوا اصطلاحی ترجمہ ہر وہ چیز جو نفع دے وہ مال حرب عام میں دولت و غیر سونا چاندی سانسامان کو مل
کہتے۔ شریعت اسلامیہ میں مال کی گید و تحس میں۔

مل طلال مل حسلم مل صفا مل مصوم مل محرم مل قیمی مل ثمن مل بیع مل نفع مل
مل نقصان مل اعل مل نصاب۔

یہاں مراد عزم و ناجائز مال ہے۔ مل لام استقلاتی یا مبدی ہے واؤ حاضر۔ اعظام مبدی۔ اولاد۔
اسم جمع کثیر کثیر اس کا واحد ہے واز۔ بمعنی اولاد و مذکر مؤنث۔ نسل۔ کہتے۔ سب عطف کی کہ مجرور ہو
مرشع ہے کہ ایک کو یہ ضمیر ضمیمہ انشت ہو کر مکتل ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ ہ۔ باب غریب کا، مراد واحد مذکر
و فاعل واحد سے بنا ہے بمعنی وادہ دینا۔ متعلق ہے انشت فاعل کا مرجع ایس ہے مضم۔ ضمیر منصوب

حقیر کا مرجع نفع ہے سابقہ یہ فعل نالعل اور مفعول بہ مل کر جملہ فاعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہو۔ یہ چاروں
 امرط (سُتْقِرْعَةُ) اَنْطَبُتْ عَتَّ شَرِکُ عَتَّ جِزْ قَوْحَتِیْ یَا تَنْزِلِیْ یَسْ وَجْہِیْ یَا سَتَجَابِیْ یَسْ۔ واؤ۔
 خبر جملہ۔ نایبہ باب ضرب کا معارف معروف متنی و امر مذکر نائب فاعل۔ خبر مفعول بہ کا مرجع نفع سابقہ
 ہے۔ اَنْطَبُتْ الف لام جہد خارجی۔ فیض اسم مفرد مشتق یا جادہ ہے ایس کا صفاتی نام ہے یہاں
 رفع نالعل ہے نایبہ کا یہ سب مل کر جملہ فاعلیہ خبر ہو کر مشتق منہ ہوا۔ اَلَا۔ حرف سبب سبب سے مشتق
 عُزْرَتَا۔ اسم بالذکر ہے یا معصہ ہے۔ ہونہ قول قبول نکور۔ غرض معانف تھا کی سے۔ بنا ہے یعنی
 دھوکہ کھانے والا۔ دینے والا۔ ڈرانے والا۔ لایح دینے والا۔ یہ سب۔ شتا مل کر وعدہ انشائیہ ہو کر مکمل
 ہوا۔ اَنْ عِبَادِیْ لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمْ سُلْطَانٌ وَ لَکَیْ وَ تَهْکُ وَ کَلِمَاتُ الْکُفْرِ یُجِزِیْ لَکَ لَقَدْ لَکَ فِی الْاٰخِرِ
 یَنْتَقِعُوا مِنْ فَضْلِہِ رَبُّہُ کَانَ یَکْفُرُ رَجِیْتُ اِنْ حَرْبٌ مَشْبُتٌ بَالِغٌ۔ جہاد جمع ہے جہد کی جمع
 کثرت ہے۔ یعنی جتنی قومیں مسلمان معانف ہے جہد کا معنی جہاد کرنے والے کسی کو مجبور سمجھ کر اس
 کو ہارم ہار دے سمجھ کر مکمل جہاد کھلاتی ہے جہد معصہ سے مشتق ہے۔ جہاد معانف ہے۔ ہی۔ خبر
 واعدہ متکلم مجبور مشتق مرجع امر اللہ تعالیٰ معانف الیہ ہے یہ حرب اعلانیہ اسم ہے اِنْ حَرْبٌ مَشْبُتٌ کا۔ لَیْسَ۔
 فعل ناقص ماضی مطلق۔ اس کا حرف ماضی مطلق ہے اس کا حرف ماضی مطلق ہی پوری گردن سے ہوتا ہے۔
 ہم حرب جرم فاعلیہ امر تہدیر کا۔ ک۔ مفعول واعدہ حاضر مرجع ایس مجبور حقیقی ہے جاد مجبور متعلق ہے
 ناپاک پر مشہودہ اسم نالعل سے فیض دوسرا جاد مجبور متعلق دوم ہے ناپاک پر مشہودہ کا یہ ناپاک اپنے خدا
 ضعیف پر مشہودہ فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر خبر مقدم ہوئی مشتق کی شتاف۔ اسم ماضی معصہ۔ پندہ
 معنی میں مشترک ہے یہاں مرد عاقل ہے شتاف سے بنا ہے یعنی فاعل پانا مسلط ہونا۔ یہاں نہایت
 مؤخر اسم ہے لَیْسَ کا۔ وہ جملہ فاعلیہ ناقص ہو کر خبر لائی ہوا۔ وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسم ہو کر مکمل ہوا۔ ک۔
 خبر جملہ لکھی۔ باب ضرب فعل ماضی مطلق مثبت معروف لکھی یا لکھنے یا لکھنے سے مشتق ہے یہ جملہ متعلق
 ایک مفعول ہوتا ہے یعنی پورا ہونا ضروریات کی کا ذکر دار فاعل۔ یہاں حکم غیر منصوب منفصل مستتر ہے
 در اصل محال حکم مرجع ربا دے مفعول بہ ہے۔ پڑھتے۔ یہ جادہ نامزدہ لغو ہے۔ نہایت یعنی پورا و کلام
 معانف ہے لک۔ مفعول واعدہ مذکر حاضر کا مرجع اس میں میں قولہ میں۔

ع۔ ایس مخاطب ہے ع۔ نام۔ نام مرد ہے ع۔ یہ معصہ کلام ہے اور خطاب ہی کرم علی اللہ
 حیدر سلم سے ہے یہ حرب اعلانیہ مجبور متعلق ہے لکھی کا۔ کَلِمَاتُ۔ ہونہ فعل وکل سے مشتق ہے
 صفیت مشبہ ہے یعنی بہت محافظ۔ نہتے در ہر چیز کی سپرداری پسے والا ہانٹنے کے لیے منصوب

سے تیز ہے لہٰذا کے خالق کا یہ سب مل کر جہ غیبہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ رَبُّہُ، اسم مفرد جادہ یعنی پائنے والا کلمہ ضمیر کا مرجع عام نکاح و ترکیب انسانی چند ہے اَلَّذِیْ اسم موصول ذکر وادہ یُنْزِجِی۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف حیض وادہ ذکر غائبہ مصدر ہے اَنْحَاوْ۔ رَجْعُوْ۔ ناقص وائی کے غائبے یعنی چلانا۔ نرمی سے کام کرنا۔ حقیر و پست ہونا۔ آسانی سے ہونا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں کلمہ لام جادہ نفع کے کام ضمیر جمع کا مرجع عام تمام انسان ہیں یہ جار مجرور متعلق ہے یُنْزِجِی کا اَنْحَاوْ۔ اعف دَامِ استغراق یا جنسی۔ کُلْتُ۔ اسم جنسی ہے اس کی جمع اِہْدِہِ واحد ایک ہی شکل پر ہوتی ہے۔ اِیْ عرب فرق کرنے کے لیے کہہ رہے تھیں کُلْتُ واحد بطن کُلْتُ یعنی ایک تالہ۔ اِہْدِہِ کُلْتُ مجھے بخورن اُسْتَد۔ یعنی بہت سے خیر۔ یہاں جنسی جمع مرد سے یعنی سب کشتیوں۔ مفعول بہ ہے یُنْزِجِی کا۔ رَیْ جادہ ظرفیہ بَیْضِہِ بَیْضِہِ اسم جنس جمع مرد سے جنسی بَیْضِہِ بَیْضِہِ لغوی ترجمہ ہے گہری جگہ۔ اصطلاحاً۔ پانی کے قوتی یا ذخیرے کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے سمندر یا دریا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم سے یُنْزِجِی کا۔ لَام کُتِبَ۔ اس میں اِنّ نامیہ یا شیدہ ہوتا ہے تَشْتَوُ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف فعلی اِنّ نامیہ یا شیدہ کی وجہ سے فاعل اعرابی گر گیا۔ واصل تھا تَشْتَوُت۔ اس کا مصدر ہے اَبْیَعَاوْ اَنْحُوْ۔ سے غائبے یعنی دھونڈنا۔ تلاش کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔ ناقص وائی ہے کلمہ ضمیر جمع حاضر ذکر اس میں پوشیدہ اس کا خالق ہے مرن جاتہ تمحیفیہ یا زائدہ یا میانہ یا تعدیہ کا ہے فعل اسم مفعول بہ صغیر ہے۔ یعنی زیادتی ہونا۔ بڑھنا بلا وجہ غفلت کوئی چیز دینا۔ کرم کرنا۔ رزم کرنا مجازی ترجمہ یا لینا حاصل کرنا۔ اسی سے ہے فضول یعنی ضرورت سے زائد۔ بھاری اردو اصطلاح میں فضول یعنی بابل ہے مگر عربی میں یہ نہیں ہے۔ اِیْ سے ہے فضیلت یعنی عزت دینا۔ یہاں مراد خستہ ہے۔ ۱۔ ضمیر واحد ذکر غائبہ کا مرجع اَللّٰہُ تعالیٰ رب تعالیٰ۔ معنات اِیْہِے۔ یہ عرب انسانی جار مجرور ہو کر متعلق ہے اَنْحُوْ۔ کا۔ وہ سب مل کر جہ غیبہ خبر یہ ہو کر علت جہاد اور قہار۔ جہ غیبہ انشائیہ ہو کر علت ہوا۔ یُنْزِجِی۔ جہ ہو کر مفعول تھا۔ اپنی علت سے مل کر صلہ۔ اَلَّذِیْ موصول پہنچنے صلہ سے مل کر خبر مبتدأ۔ یہ دونوں مل کر جہاد بصر خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنّ حرف مبتدأ۔ کہ ضمیر اس کا اسم۔ اس کا مرجع رَبُّہُ ہے۔ کائنات معنی مطلق ناقصہ حَیْہِ اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا اسم ہے مرجع رَبُّہِ۔ بَیْ جادہ یا یعنی لَام جادہ لغیبہ یا یعنی معنی استعلائیہ۔ یعنی قہلے نفع کے لیے یا تم پر۔ یہ جار مجرور متعلق ہے کائنات کا ضمیر۔ اِہْدِہِ اسم صغیر مبتدأ۔ یعنی بہت زیادہ ہر وقت ہر ایک پر کرم کرنے والا اقرس قرآن سے والا۔ منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کائنات کی۔ کائنات جہ صلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنّ کی وہ پہنچے اسم اور خبر سے مل کر جہاد بصر خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے

اِنَّ شَعْرَتِيْ فِيْ سَبْعِ مَخَافَتٍ يَّصْنُوْنَكَ وَجِلْبَتِيْ عَلٰى عَرْشِ جَبَلٍ وَرِجْلِيْ فِيْ كَفٍّ
فِيْ الزَّخْرٰى وَرَدَّ رَدِّيْهِمْ وَمَا يَدْعُوْهُمُ الشَّيْطٰنُ اِلَّا غُرُوْرًا ۝۱۰

اور اے ایسے اپنے انجام کو پہنچنے بگتے ہوئے آج ہی سے اپنے کلم میں تجھٹ ہا اور ادا لاگو
ہیں سے جس کو پھسلانے کی فالت دکھتا ہے اس کو جس طرح بھی پھسلا کے گرا سکے اس کو قلعہ دیکھ
سے گرانے کی کوشش کر کے دیکھ لے اپنے اپنے بگتے ہوئے بے خبر سے۔ درمیان و نظریات و سوسے
مازہ سامان گننے بابے و محلی و قلابی بیسے سادگی کی آواز سے اور چڑھا کرے اُن آنے والی نسل انسانی پر
اپنے تیز مغز و شیطانی گھوڑا سر و شکنوں کو اور ہر انسان کے ساتھ رہنے والے پیدل چھوٹے چھوٹے
شیطانوں کو یا دیگر جنات شیطانی کے تیز رفتار ہر گز حاضر موجود ہر جانے والے حکموں کو کہ وہ خلعت
نکار فرمے یا بدعاشیں اپنے انسانی ماحیوں کو باخود ہی ہر وہاں میں ہر شکل میں ان کے پاس آیا۔ اور اپنا
زہر فربہ درغلغلے بھگنے میں لگا کر دیکھو لے۔ کبھی بچتر دوستار میں کبھی شیخ نجدی کی صحبت
میں۔ کبھی مولیانہ و عطف و تقریر میں کبھی تبسوع و نزق کے دلق و گندی کے بیس میں۔ کبھی ناخ و رنگ کی فزاد
سرو کی خطیں سجا کر کسی درازس و صاحب منزل بنا کر کبھی کبھی فقیر کبھی صوفی کبھی رند کبھی شاعر کبھی
ماہل کبھی غمزدین کبھی شکارچی کبھی گستاخی نبوت کے آواز سے لگاتا ہو کبھی بے ادبی و ملاحت کی پیشیں
پانچا نا ہو کبھی ظاہر شکل میں اگر کبھی دل میں دوسرے ڈال کر غریب کو ہر طرح سے زہر و کوشش لگا کر تھوڑ
کو بھٹکا کر دیکھنے کوئی حسرت دل میں نہ چھوڑنا ہی نہیں بلکہ ان کے ہاں تھوڑوں میں بھی شریک ہو
کر دیکھو لے کہ چوری و کٹی مود۔ رشوت۔ طاوت۔ ذخیرہ اندوزی علم و فتنی چور بازاری خاصہ تجارتیں
لوٹ کھسوت لڑو کٹی ہر قسم کی حرام کٹی بھی سکھا دے اور حرام راستوں پر خرچ کسے پر بھی لگا کر غلا۔
اور تھوڑوں میں اس طرح چھاندے کہ نالازم ذرا عبادت یا حنف و فلیطہ ذرا الہی شب بیداری یا سحر گوی
کچھ آخرت یا دوست بھرم و مدین سب چھوٹ جلتے جلتے دولت لے لے لاپٹ لے لے و کان ہی نہا لے
خرق کس طرح شیطان لوگوں کے مال و دوست میں شریک بن جائے کہ معلوم ہو کر ایس ہی بڑا حسرت داسے
حنف انسان کرے کہ طریقہ شیطان کا پانے لے لیکھت انسان کی رہے مگر طوع شیطان کرے۔ دولت انسانی
کا اصل مقصد یعنی سرمایہ آخرت و نیکو صدقات خیرات گیارہویں شریف بارہویں شریف ختم درود معلول
میلا دعوی و جتنی جہ میلاد پر شریک و دوست کے خوشے لگا کر بند کرا دے لیکن کھیل تماشے کچھ بازی حرام
رسمیں شادی بیاد بیٹوں کے ناما زہر جہیز میں خوب دولت لٹوئے پیا د کر دے اور اسلام کے عقیم مسک
حتی نہر کے لیے کسے کم کو دوسرے ڈالے اور اے ایس لوگوں کے مال میں یا شریک ہو جاؤ ان کی عقلوں پر

گروہی کے پشتر کو دے اور ان کی اولاد میں بھی شریک ہو کر دیکھوئے اس طرح کو اولاد میں شریک نہ ہونے کے فداکاری میں جو سب نذر پیدا کرتا ہے، اور انسان لاپچی و شرم جو، سود و سود خوری کی عادی بن جاتا ہے پھر شیطان کی کوشش و سود خور و چوری خالی بنا دیتا ہے، اور کسی کو سود و رشوت و ہندہ، اور جوئے میں ہمارا برا مظہر بن دیتا ہے اور اہل خود و حق و حیرت، انبیاء و اولیاء علیہم السلام کو ان کے منہ کے منہ کے یہ ظالم و مغلوم اپنی اپنی مرضی و خوشی سے جتنے ہی پٹے جاتے ہیں یہاں تک کہ ان میں زندگی و حیرت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ ناجائز و خوراک کا اثر نفس مکروہ کے نیچے کی بنا پر ہوتا ہے۔ مرد و عورت میں شیطان شہوت بڑھ جاتی ہے کھانے پر مرد و عورت نکاح و شادی کا انتظار و انجام و درغیب نہیں کرتے اور غلامندہ ہو کر ایک دوسرے پر کھانا نہیں کھاتے چاروں طرف سے زنا، حرام کاری کا بازار گرم ہو جاتا ہے اور دھرمی پیدا ہو جاتی ہے جن کو شیطان اپنے پیچھے میں چھنڈے میں چھنڈے انبیاء علیہم السلام کو کشتار بے ادب بناتا ہے پھر قرآن حدیث و رسوم شریعت کا حکم و سحر و اور عبادت سے غافل و منکر کر کے کسی کو گمراہ کسی کو تہمتی کسی کو کافر کسی کو ناسق و فاجر بنا دیتا ہے اور اس طرح شیطان انسانی اولاد میں شریک بن جاتا ہے اس وقت دنیا میں جتنے بھی گستاخ نموت، انبیاء و کرم کو اپنے پیچھے سمیٹنے والے انبیاء کی شان و معجزات دیکھنے والے کی قدرت و علم کے منکر ہیں وہ سب اسی قسم کی ناجائز اور شیطان کی مشرک اور لاشعہ۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غلامندہ ہوئی نے صحبت سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھی و شیطان وحی میں شریک ہو کر اپنا بھی مظہر محال دیتا ہے جس سے اولاد سرکش مغرور والین کو مارنے سستانے اور تافرائی کرنے والی ہوتی ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اولاد سب دوست و معارفی ہے مگر ایسوں میں سے جن کو بری سمجھتی ہیں جیسا کہ شرابی بے فانی ناسق فاجر۔ بد عقیدہ اور کافر بنا دیتا ہے یہ شیطان کے شریک ہونے کے مختلف حال ہیں مگر پہلے دامن کو خراب کرتا ہے اسی پہلے یہاں احوال کا ذکر پہلے ہو اور پھر ارشاد باری ہوا کہ سے شیطان کو جان بھوکہ میل ہے کہ تو جس طرح چاہے، اولاد آدم سے جوئے اور غلط و حد سے کہے اپنی سچائی کے دوسروں کی تکذیب کے دنیا کی زندگی کے ہمیشہ باقی رہنے کے بر مشرب کتاب ہشت روزہ کے نہ ہونے کے حد سے یا اس طرح کہ اسے لوگ خود بھی اور اپنی اولاد کو بھی دینا۔ تجلوت کو دربار سکول و کالج میں مشغول رکھو حیرت شے کی دست پاڑے فری و حکمران مٹے گی۔ لیکن مسجد سر فناء کھڑا ہو گیا۔ اولیاء اللہ اور حدیث و فقر و سلاطین اور سلاطین باس تہذیب سے دور ہو جاؤ و نہ بے عزت ذلیل خور و غریب ہو جاؤ مسجد کے آگے اور دور رکھتے کہ نفس دامن چاؤ گے یہی شیطان اور بیسی لوگوں کے حد سے میں دین پرستوں کو وقتی طور پر توڑے

اپنے ورہی شیطانی آوازوں سے پھیر دیتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ ایمان کو شکست دینا چاہتے ہیں۔ شیطان کے سب وعدے نئے دیو کہہ دیں کہ جو اس نے عزت ملنے کے لئے کئے تھے سفر کرنے میں خرچہ لے وہ دنیا و آخرت کی ذلتیں خیریاں و غلبہ تھے اور جس کو دیس نے عزت و عزت کا نام دیا وہ بی دینی آدمی قبر و حشر بلکہ رہتی دنیا میں بھی احترام و شان و عزت تھی۔ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكُنْ بِرَبِّكَ ذَكِيًّا۔ اسے دیس تو کئے جیل پہلے شرکت فرمائیے مجھے و عدل کا جال بھی دے لشکر و زور دے پیدل چلا دے مگر میرے شخص بندوں ماہدوں نہ ہوں عاشقوں - لون دیوں اور عاتقوں کو، تو کہ میری یاد میں روئے والوں صبح کو آئیں بھرنے والوں غم و غصہ میں یاد کرنے والوں مغرب و مشام میں غم و غصہ کرنے والوں ذکر کی محفلوں میں تڑپنے پر کئے والوں اور ساری دنیا کی میرے ملک میں نبی کے دامن میں سمٹ جانے والوں پر تیری کوئی طاقت قوت ہمت و کرم و خدا ہمت جہاد و وہد و عید کبھی ہی مسلط نہیں ہو سکتا۔ اور تیرا سب جس کو توبہ و انواری کے انبار تسلیم کر لے وہ سب قابل اپنے تمام مجلس بندوں کو ہر وقت ہر حال میں کافی و مکمل ہے تجھے اور تیرے لشکر و ملکیوں فرجوں شرکتوں سے بچانے والا تو فیق جلال و سعادت دینے والا تیرے ہزاروں سالوں کی محنتوں کو ہر ایک اشارہ ہی شانے والا کافی ہے ہم اپنے بندوں کو اپنی محنتوں و محنت میں رکھتے ہیں ان کے اپنے غص و غص کے پیرو نہیں پھرتے اور پھر کچھ کو اختیار دینے کے باوجود ہر نہ کچھ کو اختیار نہیں دیا کہ تو ہمارے کسی بھی بندے کو جبراً یا تھوڑا کچھ کو کچھ کر کہ جس میں ملے جائے اسے تسلط تیرا کبھی نہیں ہو سکتا خواہ بندہ نیک ہو یا بد جائز ہو یا ناجائز بلکہ تو تو ہم کئے بندوں کے سامنے بھی نہیں آ سکتا۔ صرف باطنی ذہنیات میں دوسرے مال سکا ہے اس پر بندے کی کبھی ہے کہ تیرے پیچھے تیرے کہنے پر چلے۔ سب جواب تم بھی ذرا فکر کرو کہ رَحْمَةُ اللهِ تِي مُرَبِّي لَكَ اَنْفَالُكَ فِي الْيَتَامَى لَتَنْفَعُوْهُنَّ قَصِيْدَةٌ ۔ رَبُّكَ كَانَ بِحَكْمٍ رَّحِيْمًا ۔

تمہارا رب وہ ہے جو تمہاری ہر زنا و فحاشی کے باوجود تمہاری تجارت و عبادت سیر و سیاحت مال برداری کے یہ سمجھدوں میں چوٹی جڑی دوستی اور دشمنی ہر قسم کی گشتیاں تیری سے دوڑائیں اور عطا و عطا و عطا سے ہر قسم میں تم کو بچانا ہو پائی کو ہست و نرم کرنا ہو۔ ہر سے بھاری جہاز چلا دینے صرف اس لیے تاکہ اس کے فضل و مدد و مال دوست اور خیر و خیر حاصل کرے۔ ہر - رشک و وہ رب تعالیٰ تمہاری کرتا جیوں کو نفع دلا کر تاہم پر ہمت ہی رزم فرمائے وانا ہے تم کو چاہیے کہ اپنے ہی دیری آخری ذرا بد کثرت کے لیے شیطان سے بچتے رہو جن کے بندے بنے رہو۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ۔ بیس باوجود بہت طاقتور ہیں ہونے کے اور آگے سے ہمارے کسی کو ہمارے ہر کسی انسان کو جیسا کہ اگر گمراہ یا بے دین اور اپنا قبیح نہیں جاسکتا پیدائش سے کسی کو پہلا پہلا سکتا ہے ہر اپنی جاتی طاقت یا شکل و صورت سے کسی انسان کو ڈر کر دھچکا کر پینے پیچھے پد سکتا ہے صرف خیر خدا کے اور فلاسفے کی اجازت ہی ہے یہ فائدہ بعض پٹ فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے مخلص نیک بندوں پر شیطان کی کوئی طاقت کام نہیں آتی اس لیے کہ سچے بندے اور اللہ تعالیٰ کے کلم رب تعالیٰ کی حفاظت میں محفوظ ہوتے ہیں اور وہ منہج کریم علیٰ شریعہ وسلم کے خدیوے ان کی حفاظت فرماتی جاتی ہے بلکہ بہت سے بندہ گن دین تو بیس سے زیادہ طاقت والے ہیں۔ ایسے بہت سے واقعات حکایات و روایات موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے نیک بندوں نے ایسے کو قید کر دیا۔ گرفتار کر کے پکڑ کے باندھ دیا اور بیس میں اپنے آپ کو پھنسنے کی طاقت نہیں ہوتی نہ ٹھیکنے کی پھر ان جادوؤں نے خود ہی شیطان کو کھولا تو وہ آزاد ہوا۔ یہ فائدہ لیس لکھتے ہیں شیطان فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نیک پاک متقی و شیطان سے بچا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نگہی کو اس کے قابل صالحہ بچا سکتے ہیں نہ مل نہ مل نہ ذات نہ صفات اس لیے ہر وقت مسلمانوں کو رب تعالیٰ سے توفیق خیر کی دعا مانگنی چاہیے۔ یہ فائدہ نہایت دیکھ سکتا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب کریم سبحانہ و تعالیٰ نے ہم کو اپنے نفسوں کے سپرد نہ کیا بلکہ اپنی وکالت و حفاظت کو ہمارے لیے کافی بنایا۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ ان آیت سے ثابت ہوا ہے کہ شیطان بیس ہر انسان کو بچنے سے جلائی اور بڑھاپے بلکہ موت تک درخشا ہے اور انسان نہ اس کو دیکھتا ہے نہ سس سے بچ سکتا ہے مگر جو مسلمان بھی اس کی فرمانبرداری کرتے ہوئے شرعی جرم اور ترک جرم سے گدہ مجرم قابل سزا فاسق گناہگار ضرور ہوگا۔ یہ مسئلہ بعض پٹ سے مستنبط ہوا اس لیے کہ سنا شیطان کے ہاتھوں سے بچ نہیں ہے بیس صرف اپنی نفی اور سے ہی بچا سکتا ہے ذرا سی کسی پر نہیں کر سکتا۔ معافی فرمائیے جس اور مجرم سان کو بڑھتی ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ عدل تجارت کرتا ہر مسلمان پر فرضی و لازم ہے یہاں تک کہ سندر کی مشقتوں میں سفر کر کے بھی روزی کی دیکھو بارو تجارت میں کوئی مسئلہ نہ پیش آئے، جن فطریہ کے مستند ہوا۔
 جن فطریہ کے مراد طلال، روزی ہے مذکور علم تجارت میں۔

تیسرا مسئلہ۔ مسلمان پر لازم ہے کہ محنت خود کرے اور مجبور شدہ کی محنت پر کرے جو لوگ تجارتی محنتیں نہیں کرتے وہ بھی گناہگار ہیں اور جو لوگ اللہ کے رحم و کرم پر مجبور نہ ہیں کہتے اور تو قہر نہیں دیتے وہ بھی گناہگار ہیں یہ مسئلہ نہ پیش آئے، کے مراد وہی اور بن فطریہ اور اس کے بعد حکم کرنا فرمانے کے مستند ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ کیا ایسے پنے کاؤں سے اللہ کی یہ باتیں سن سکتا تھا اور جب دسہ لیا تھا۔ یا نہیں، اگر اپنے کاؤں سے سن سکتا تھا تو کیا اس کو بھی حکیم اللہ کہا جاسکتا ہے اور اگر اپنے کاؤں سے نہیں سن سکتا تھا تو کیا اس کو معلوم تھا کہ اللہ کی طرف سے باتیں ہو رہی ہیں یا یہ بھی پتر نہیں تھا۔ اگر معلوم تھا تو اس نے اتنی باتوں اور انکار کی جرئت و جسٹ کیسے کی اور اگر یہ علم نہیں تھا تو پھر ایسے نے آواز نہ سنی۔ میں کہیں کو خطاب کیا۔

جواب۔ کچھ مفسرین نے فرمایا کہ نبی الباقی کی ایک طرف سے آواز نہ تھی یہ ایسے اس طرف مڑ کر کے جواب دے رہا تھا مگر اللہ کی آواز نہ تھی نہ اس کو حکیم اللہ کہا جاسکتا ہے۔ حکیم اللہ تو خصوصاً طور پر صرف کسی ملکہ السلام ہی میں جیسے کہ اللہ کو دیکھنے والے صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی بھی نبی اور فرشتے کو حکیم اللہ نہیں کہا جاسکتا مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذات مخلوق ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ گنگو بہر نزل ایسا نے وہی کے، ہمارے میں یہ مقام رسانی کے طریقے پر ایسے سے کی کہ اللہ تعالیٰ یہ فرمانا ہے اور ایسے نے بذات خود رب تعالیٰ کو خطاب عرض کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفْ عَنْكَ عَبْدُكَ سُدَّاهُ، یعنی میرے بندوں پر تیرا قابو نہیں ہے۔ حضرت آدم کو جنت سے نکلوا دیا۔ بڑے بڑے اولیاء اللہ کو اپنے مرتبے سے گر دیتا ہے

اور تاہم کی طرح ہوتا ہے؟ (معتزلی)

جواب۔ سلطان کے معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ ایسے کسی پر زبردستی نہیں کر سکتا نہ سامنے اگر کسی کو ڈرا دھمکا سکتا ہے اور یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ ایسے کسی کا اعلان نہیں چھین سکتا۔ حضرت آدم علیہ السلام کی صورتیں کہہ کر دھمکا دیا تھا وہاں تو وہ غلام بھی ثابت نہیں۔ نیز کسی ولی اللہ کو چھکانا تو یہ شاذ و نادر

لیکن یہاں اکثریت کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَسْتَفِيزُ زَمَانٍ اسْتَفِيزْتُ وَنَهَضْتُ بِصُوتِكَ وَجَنِبْتُ عَلَيْهِمْ عَيْبُوتَ وَجِبَاتِ
وَشَارِبُ كَلْبِهِ فِي الْأَمْوَالِ وَلَاؤُا دَعُوهُمْ وَوَعَايَعَهُمُ الشَّيْطَانُ رَغْدُورُ

صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ انسان آئندہ قسم کے ہیں۔

۱۔ اہل نادر ۲۔ اہل غلبت ۳۔ اہل بصیرت ۴۔ اہل نفس ۵۔ اہل عقل۔

۶۔ اہل تعجب ۷۔ اہل انوار۔ اور انیس کے چل بھی آئندہ قسم کے ہیں۔

۸۔ صبر و پابندی ۹۔ خیال و محبت ۱۰۔ رمل و رملی ۱۱۔ اموال و دنیا ۱۲۔ جبر و

وعدہ ۱۳۔ حرم و دنیا ۱۴۔ شہوت و ایس کی کتاب اور عورت و محض گانے۔ اور شاعری و شعر و دس کے

پیشا و مکر ۱۵۔ جن و جادوگر۔ ایس کی غذائیں بغیر ذکر و شکر ۱۶۔ سم ۱۷۔ شر کے کھانے اور حرام روزیاں۔ ایس کی پانی

شراب، اور نشہ والی چیزیں دس کے ٹھکانے شرب غلبے، و دنیا و گھر و ماشہ گاہیں۔ ایس کی

معتدیں بازو۔ ایس کی غنیمت پوریں حزمیں ایس کی آواز طبلہ مار گئی، ان ہی جاؤں سے پڑتا ہے کسی

تمام ایسی قوتوں کا یہاں ذکر ہے کہ اسے دس پھیلا دے تو جس اہل نادر و اہل غلبت کو کون فزون

میں پنی، استفیض سے اپنی فقط آواز کے دریغ کرے یہ بد نصیب انسان فقط معمولی آواز پر مر میں

گئے لیکن اہل بصیرت پر پختہ اموال و دنیا اور شہوتوں کے سوا مشکوں سے جلد کر۔ اور اہل بصیرت کو

اپنے پر دل بڑی محنتوں اور بڑے دوستوں کے جھگڑے سے بچا جو کہ اہل نفس کو ہالی دنیا سے اور

نا جائز اور ادا سے غراب کر اہل عقل کو چھوٹے و بڑے سے گرا کر ان عبادتوں کیسے تَقَّ عَلَیْهِمْ

سُطُورُ، بیشک میرے اہل تعجب اور اہل انوار بندوں پر تیرے کسا جان کا وہ نہیں ہیں سکتا۔

وَأَتَقَى بِرَبِّهِمْ، کھنڈت، اس لیے کہ اس کا بیان راہ طریقت کا محافظ خود شاہ جمال رب نور، بظاہر مقام معرفت

کے سفر مشق میں کافی ہے۔ وَبِحُكْمِ الْإِذْنِ يَرْجِعُ نَحْوَ الْفُلْكِ فِي قَيْمِهِ لِيَتَنَعَّوْا مِنْ فُضَيْهِ إِنَّهُ كَانَ

بِحُكْمِهِ رَاجِعًا، تہذیب و قرب معرفت اور مقصود سلوک کا سبب ہی ہے جو تہذیبی کشتی، عمل کو

بہر معرفت و سند و شہادت میں چلا تا ہے تاکہ تم سے مسافر و مشق دست، اپنے اس سبب تعالیٰ کے قرب حال

لذت و شہادت کے فضل وادی نور میں تلاش کر۔ وہ خالق و معجز و بڑے عاقلان و مست و دست

پر اذلی قدیم سے دم فرانے والا ہے۔

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ

اور جب کہیں پہنچا تم کو طوفانی شدید خوف میں تو
اور جب تمہیں دیا میں نصیب پہنچتی ہے تو اس کے سوا۔

مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاَهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى

وہ سب بھول گئے جن کو تم اللہ کے علاوہ پوجتے ہو۔ پھر جب وہ اللہ ہی کے آگے تم کو
جنہیں پوجتے ہیں سب تم ہو جاتے ہیں پھر جب وہ تمہیں

الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٧٤﴾

خلق کی طرف تو خدا سے پھر گئے تم اور دنیا میں انسان کتنا ناشکرا ہو گیا ہے
خلق کی طرف نجات دہانے تو تم پھر لپکتے ہو اور انسان برا ناشکرا ہے

أَفَأَمْنْتُمْ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ

کی تم حلقی میں مطمئن ہو بیٹھے ہو اس سے کہ دہنہا سے تم کو اللہ کی کسی جھٹکے کے ساتھ ہی
کی تم اس سے نہ ہوئے کہ وہ خلی ہی کا کوئی کلام تمہارے ساتھ دہنہا سے

أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا

یا جیسے تم پر پتھروں والی آندھی پھر نہ پاؤ تم
یا تم پر پتھراؤ جیسے پھر اپنا کوئی طاقتی

لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٧٥﴾ أَمْ أَمْنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ

اپنے لیے کوئی مددگار۔ یا تم مطمئن ہو بیٹھے ہو اس سے کہ
نہ پاؤ۔ یا اس سے نہ ہوئے کہ تمہیں دوبارہ

فِيهِ تَأْسَرَةٌ أُخْرَىٰ فَيُرْسَلَ عَلَيْكُمُ

اور تم کو پھر لٹا سے سمندری سفر میں دوبارہ پھر بھی تم پر کشتی ڈالنے والا
درا میں سے جائے پھر تم پر جہاز ڈالنے والا آندھی

قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ

طوفان ہوا کا تو ڈوبے تم کو، اس وجہ سے کہ کفر کیا تم نے
بھیجے تم کو کہہ اسے کفر کے سبب ڈوب دے

ثُمَّ لَا تَجِدُ وَلَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿۳۱﴾

پھر نہ پاؤ گے تم اپنے لیے ہماری مخالفت کوئی باز نہیں کرنے والا مددگار
پھر اپنے لیے کوئی ایسا نہ پاؤ گے کہ اس پر ہمارا بھروسہ کرے

تعلق بن آیت کریمہ کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پہلی آیت میں رب تعالیٰ کی ان خاص کرم نوازیوں کا ذکر کیا جو بندوں
پر حیوانی سمندری سفر کے دوران ہوتا ہے بے یار و مددگار حیثیت رکھنے پر ہوتی ہیں، اور غنائی سفر
کیا کہ سمندری فتنیں، اور تھیں دے کر پار لگا کر ہوتی ہیں، اب بن آیت میں ان کافروں کا اپنے موردِ
اگر چہ کہ ان طوفانی طوائف میں سمندوں کے پتے نمودار ہوا گاہ میں روکنے فرما دے کہ ان کے
دو ٹکڑے تعلق - پہلی آیت کریمہ میں ایسی ہی دھوکے بازیوں پر فریب و مدوں کا ذکر ہوا کہ شیطان کے
تمام دوسرے معنی پر غور کیا اب بن آیت پاک میں کفار کی چالبازیوں کا ذکر ہوا ہے کہ ان کی بھی
سب حرکتیں پر غور ہیں۔

تیسرا تعلق - پہلی آیتوں میں دریا سے نہایت پسنے کے بعد ان ناشکروں کے پھر کفر میں جانے
بتلا ہونے کا ذکر ہوا اب یہاں ان کی اس دھوکے بازی کا پردہ چاک کیا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ
تبدیلی ان فریب کاریوں سے قائل نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ تم کو دریا سے بچا رہا ہے وہ غفلت میں
بھی تم کو پاک کر سکتا ہے یہ دھوکے بازی اور دقتی فریادیں دعائیں تم کو اس کے غضب سے نہیں بچا

کتیں سند کے طوائف سے چھایا اور دیوی فحش دے دینا سفر کو سنا کر وناہ فقط اس کی دیوی
کا زنی نظام کی برحیث کریمیت ہے۔

وَالَّذِي تَشْتَكِي فِي الْبَحْرِ مَوْلًى مِنْ ثَمُوذٍ لَّيَالِيَهُ أَقْتَتْ تَحْتَهُ
وَالْمُتْرَعَرَضَاتُ ذَكَانَ الْإِثْمِ كَقُورٍ أَفَافَتُمْ أَنْ يَحْبَسَ لَكُمْ نَابِ

تفسیر نحوی

الْمُتْرَعَرَضَاتُ عَلَيَّكُمْ حَاصِبٌ ثُمَّ لَا يَهْدِي ذَا السَّكْفِ وَجَعَلَهُ دَاوُدُ مَرْدًا عَرَبِ شَرْطُ عَرَفِ نَابِ
کے لیے۔ شمس۔ باب نصر کا ماضی واحد ذکر غائب میں معانف ثلاثی سے بنا ہے۔ یعنی پھر جانا۔

مب جانا۔ پہنچنا متحری ہے کہ۔ غیر مفعول یہ ہے مرجع ہے سب انسان الف لام جہ غازی مشرک
مفرد باب یعنی معیبت تکلیف مفر۔ نقصان بحاست دفع فاعل ہے شمس کا۔ فی۔ بدلتہ ظرف مکانی کے

لیے۔ نیز بھی ہوا یا منہ کو بھی کہہ دیتے ہیں یہاں مراد منہ ہے کیونکہ طوائف مشکات زیادہ تر سند میں
ہی آتی ہیں یہ جاد مجرور متعلق ہے شمس کی جملہ فیلہ خبریہ استمراریہ ہو کر شرط ہوا۔ مثل۔ باب نصر کا ماضی

مطلق مثل مع غف ثلاثی سے بنا ہے۔ بہت سے معنی میں مشرک ہے یہاں مراد ہے دور ہونا یا گم
ہونا مینور ہونا یا بھول جانا۔ ثمن اسم نوسل ذکر واحد۔ تَدْخُلْنَ۔ باب نصر سے معانف ثبوت معروف

انتم ضمیر میں پر مشیدہ ماضی کا فاعل ہے مرجع کفار ہے ذوق سے بنا ہے یعنی پوجنا۔ یہ جہ
ضمیر ہو کر ملے ہوا من کا یہ دخول کی کر مشقی ہوا۔ اَلْعَرَبِ۔ مثلاً یا متقبل ہے یا منقطع اگر معرفت

کے لٹو کا خیال ہوتو متقبل ہے اگر اندر کی غیریت کا محال ہو تو منقطع۔ آیا۔ مرفع فیعل نامہ ہے ہ
میر واحد ذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ ہے منسوب ہے کیونکہ شمس ہے ہاں سے ثمن مشقی ہوا پنے اس

مثلاً سے مل کر فاعل ہوا مثل کا وہ جملہ فیلہ خبریہ ہو کر جواہری میں کی شرط و جزا کی کہ جملہ شرطیہ ہو گیا۔
اب بھی تم شرا ذریعہ خوب ہے یعنی اپنے مل مقصد مطلق کہے نہیں ہے۔ فی۔ حرف شرط ظرفیہ زائیدہ۔

نجا۔ باب تخیل کا ماضی مطلق اس کا مصدر ہے نَجَيْتُ وَنَجَيْتُ وَنَجَيْتُ۔ بجی سے بنا ہے یعنی بچانا یا چھوڑ
کرنا یا چھوڑ دینا اسی سے ہے پہلچاجت میں گوشہ نشینی۔ گذر غیر مفعول۔ فی۔ الی بدلتہ انشاء نذرت کے

یہ الف لام جنسی۔ نیر۔ اسم مفرد جاہد میں خشکی یعنی سح زیم یہ جاد مجرور متعلق ہے نجا کا وہ جملہ فیلہ
ہو کر شرط ہوئی غرضم باب افعال کا ماضی مطلق جمع نکرۃ حاضر اس کا مصدر ہے عَرَفْتُمْ یعنی سز پھرنا

مینورہ اور چھا ہونا۔ انتم ضمیر اس میں مستر اس کا فاعل ہے غرضم سے بنا ہے یعنی مقابل کہ سامنے تیار
نہ فیلہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا کی کہ جملہ شرطیہ خاتمہ ہو گیا۔ واو۔ اقسامہ بیان کیفیت کے
ہے۔ کہ۔ ماضی مطلق ناقصہ۔ انف۔ ماضی یا استغراقی نشان اسم مفرد جاہد جنسی یعنی ذلی کان کا

اسم ہے اس لیے معروف ہے کثُورًا بروزنِ قولٍ فکثر اسم باعتبار ہے کثُور سے بنا ہے بمعنی بہت یا اکثر کرنے والا بحالتِ نصب کان کی خبر یہ جملہ فعلیہ ناقضہ خبریہ ہو کر مکمل ہو گیا۔ اہموزہ مستقیم تو یہی ہے، نگار کی حرفِ زائدہ ابتدائیہ۔ انتم بابِ سُبْح کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر انتم سے بنا ہے بمعنی ماضی ہونا۔ اس میں انتم غیر پر مشبہ اس لیے قائل ہے۔ ان نامبر۔ تنخيف۔ بابِ خرب کا معنایہ مثبت معروف بحالتِ معرفت ہے ان کی وجہ سے خُف سے مشتق ہے بمعنی زمین میں رہنا یا رہاں معنوی ہے بھی وہ پہلا سب جادہ معنوی کرنے والا کم غیر مجرور مطلق ہے تنخيف کا جاذب اسم قائل ہے بابِ غُرب کا وادہ مذکر خُف سے مشتق ہے بمعنی ایک طرف ہٹنا یا کرنا۔ کہٹ بدلنا۔ معنایہ ہے۔ الف دم جنسی بزر اسم مفرد بلائہ بمعنی خُف مراد ہے سطحِ زمین پر مرکب ثنائی ماضی فیدہ ہے تنخيف کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ نشانیہ ہو کر معطوف میر ہوا۔ و حرفِ عطف تردیدی کا تنخیری۔ بزر سیل بابِ افعال کا معنایہ معروف اس کا مصدر ہے ارسال رُشَل سے بنا ہے یہ مادہ و مصدر ہر دو معنوی ہوتے ہیں بمعنی بھیجنا یا روانہ کرنا مراد ہے ارسال۔ ماضی جادہ فوقیت مکانی کے لیے کم مجرور یہ وادہ مجرور مطلق ہے بزر سیل کا۔ جاذب بابِ فُح کا کم قائل مذکر خُف سے مشتق ہے بمعنی پتھر کی یا بارشیں بحالتِ نصب ہے مگر کثُور ہر سب بزر سیل کا۔ یہ سب مل کر معطوف ہوا تنخيف کا وادہ سب مل کر مجرور معطوف علیہ ہوا۔ ثم حرفِ عطف ترقی یعنی دیر کے لیے لا تجھو وادہ بابِ فُرب کا معنایہ منفی بحالتِ نصب تنخيف کے تابع۔ ماضی ہونے کی وجہ سے اسی نصب کی وجہ سے فاعل اعزالی گر گئی وادہ مل تھا لا تجھو وادہ وادہ سے مشتق بمعنی پانا موجود کرنا حاصل کرنا۔ معنوی ہے صیغہ جمع مذکر حاضر انتم غیر مستتر اس کا فعل جس کا مرجع عنایہ کفار ہیں لام جادہ نفع کا کم مجرور متعلق ہے لا تجھو وادہ کا یہ غیر نفسی ہے بمعنی چنے وکیلہ اسم مشتق ہے صفت مشبہ ہے وکیل شاد وادی سے جلد ہے۔ ذمہ دار۔ جوادہ۔ بچانے والا۔ تمام مجرور یا مست پوری کرنے والا یہاں ہر معنی درست ہے لا تجھو وادہ معنوی ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب معطوف مل کر معطوف ہے ہوا انتم کا وادہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اَمْ اَنْتُمْ اَنْ تَجْعِدُوْا كُفْرًا تَنْتَازَعُوْا خَيْرِيْسَ عَلَيْهِمْ تَوَاصِعَاتُ النَّبِيِّ وَفِيْهِمْ تَكْفُرُ تَمْ لَاجِدُوْا نَكْمَ عَلَيْنَا بِهٖ تَبِيْعًا اَنْم۔ حرفِ عطف سوا لہ۔ انتم بابِ سُبْح کا ماضی مطلق جمع مذکر انتم غیر جمع مذکر وادہ اس کا قائل مرجع کفار ہیں ان حرفِ تاجیدہ بابِ افعال کا معنایہ معروف مثبت وادہ مذکر غائب بحالتِ نصب ہے ان کی وجہ سے اس کا مصدر ہے اَعُوْذُ وادہ اَعُوْذُ۔ اَعُوْذُ اَعُوْذُ وادہ سے بنا ہے بمعنی ٹوٹنا بابِ افعال نے اس کو معنوی ایک مفعول بنا یا بمعنی ٹوٹنا۔ اس کا قائل غیر پر مشبہ وادہ مرجع کفار ہیں

گفتار۔ یہی سب توحید ہے یعنی ہر مطلق کی وجہ سے۔ زن، عزا، مرغی۔ اصل میں لا تجعّدون صحہ لکم۔ نام جائزہ نفع کا یعنی پھر نہ پاؤ تم اپنے نفع کے لیے۔ ۱۰. مشق اول ہے لا تجعّدوا۔ علی جائزہ مقابلہ کو بنے کے لیے۔ نا، منیر، جی حکم مربع اللہ تعالیٰ پر بار مجرہ مشق دوم ہے تب جائزہ نصیرہ کا۔ ۱۱۔ منیر واد فاقب کا مربع ایک پوشیدہ تینجا ہے ۱۲۔ دو پوشیدہ اس تینجا ظاہر کی وجہ سے۔ عبادت میں عرض قوی تم لا تجعّدو تینجا۔ ۱۳۔ یہ وہی مربع ہے۔ یہ موجودہ تینجا اسم مشق صفت مشبہ۔ اسم نالی تابع کے صنف میں ترجمہ ہے پیچھے اُسے والا۔ پیچھے گئے والا۔ پیچھے پڑنے والا۔ مجازی ترجمہ ہے مدکار۔ یا تدریجی یہ موجودہ تینجا۔ مفلون رہے یا غلے ہے ہر کی غیر کا۔ یہ بار مجرہ۔

۱۴۔ یا مشق ہے، لا تجعّدوا کا مث یا مشق مقدم ہے تینجا کا۔ مث یا مشق ہے ایک پوشیدہ فعل یقانی کا۔ مگر یہی ترکیب آسان ہے۔ اور پہلی ترکیب کا ترجمہ اس طرح ہے کہ۔ پھر نہ پاؤ تم اپنے لیے ہمارے مقابل کسی مدکار کو مدد کرنے والا مدد کرنے کے لیے یا مدد کرنے کی حالت میں یا لا تجعّدوا جملہ فیدہ ہو کر معصوف ہوا۔ سب معطوف پر ہے انتہی کا وہ جملہ فیدہ سوالیہ انشائیہ تو تدریجی ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم الدار

وَإِذْ أَمَرْتُكَ الْفُتْرَىٰ الْبَحْرُ صَلِّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا أَنِّي لَا فَتَحْتُ
إِلَى الْبَيْتِ أَفَرَضْتُكَ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا أَخَاكُمْ أَنْ يَحْيِيَتْ
بِكُمْ جَانِبَ الْبَيْتِ أَوْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ خَاصِمًا لَكُمْ لَا تَجْعِدُوا لَكُمْ دُكُولًا اِهْأَسْ بَعْدَ كَرْتِمْ وَار
لِشَرْكَ كَافِرًا كَمَا تَمُورُ بِهَ بَاتِ يَهْدِي عَادَتِ يَدُونِ بِي كَرْتِمْ كَرْتِمْ سَمْعِي تَحْرِي سَمْعِي سَمْعِي
مَقْدَانِ دَوْرَانِ پُشْتِجَا شَدِيدِ غُفْرٍ تَوَدَّ سَبَّ بَتِ اور تَبْلَدِ مَوْبِئِ ۱۰۔ اِهْأَسْ بَعْدَ كَرْتِمْ سَمْعِي تَحْرِي سَمْعِي تَحْرِي سَمْعِي
یادوں تہا سے نہ جنوں اور عاقلی مفید سے تم ہو جاتے ہیں جن کو تم ہوئے پرستش کرتے ہو۔ ایک
وہی رہت کائنات سچ حقیقی معبود اللہ ہی تم کو مادہ جاتا ہے اسی سے بچنے کی غرواؤں طاقت کے ڈبنے
سے چناؤں مانگتے ہوئے اس وقت اسی کو پکارتے ہو فاعل اسی کا نام چیتے ہو۔ اسی کے نام کی مالا میں
۱۱۔ تیسویں پھر نہ گئے ہو۔ اسی کے آگے دھتے لوگوں سے ہو۔ اس صیغہ اور طاقت خیر گرداب بلا میں
کوئی دوی دیوتا شیطان یا جنات یا دہش آتا کیونکہ تمہارا عقل و شعور ہر وقت ہر حقیقت کو محسوس ہے
۔ انسان کی فطری ذہنیست جبلت منہر جاتی ہے کہ بلاؤں طرفانوں سے فقط اسی کی فاقب و وعدہ لا شریک
پہا سکتی ہے ایسے نازک موقعوں پر کسی بھی بے موتی تعمیر۔ دیوی دیوتا سے قریب یا کسی کا بہنہ اللہ تعالیٰ
جو کہ پکارنا فاعل اور فاعل نہیں دے سکتا سب قریب اور صرف اللہ تعالیٰ کا نام اور جسے اللہ ہی نام
سکتا ہے ایسے حالات میں یہ سچا عقیدہ تہا کائنات ہو جاتا ہے۔ لیکن جب اسی ریم کو کہ فاعل

کو نکالت نکل و ملائے تم کو ان طوفانوں سے نہمت دی اور پہنچائی غفلت کی طرف اور ہزار ہا پہلوئوں۔
 غصوں تندہ رستیوں کے ساتھ تم کو تہلکے گھروں و طلوں و آسمانوں بل بچھوں میں پہنچا دیا تو
 پھر تم ایک دم سب کم نوازاں پہرہ باریاں اور بچی حیرتوں طوفانوں کی پریشانیوں بھول کر فوٹا اس
 کریم رحیم و مددگار شریک حلقہ موجود کو اور اس کی یاد کو چھوڑ کر اسی کفر و کفران شرک و طغیان میں مبتلا ہو گئے
 اور بیس کے دھوکے فریب میں آکر اپنی اولاد اپنے ماں میں شیطانوں اور دیوتاؤں دیویوں بتوں کو پوجتے اور
 شریک سمجھے۔ گھگ پر پڑے کہ کسی کا نام جدا کرتی اور جدا کرتی۔ بنشٹ، انات، عسہ، سس
 جبر و ام، نسب، خناس، سکھ دیا، کبھی اپنے ماں میں منکوں حدیثوں کا حصہ کھل و لاکھ بیکالی دیوی کا اور
 یہ پہلی والی اور کسی نے جواںوں میں دولت و تامل کو شریک سمجھے اور سمجھا کہ یہ بھگروہ ہے یہ جاور سا بھگروہ
 یہ گائے و جیل ہے یہ میں ماہ ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ انسان دنیا کی آسمان و زمین میں پڑ کر کہتے
 ہی ناشکرا ہے۔ نیکو اور احسان فرموشس ہو گیا ہے کہ کافر کفر کے فاسق گناہ کے تلافی عبادت میں
 مستحیات غفلتیں کر کے کتنی ناشکری اور بے انصافی ہے کہ اپنے خالق مالک رب تعالیٰ کی ہر سبابتیں
 جنتیں نے کس کے رحم و کرم سے فائدہ سے پا کر اس کو کھنڈ کیا اور مہیبت میں ہائے افتدیانے مشر
 پاکار۔ ظاہر تو یہ آیت کفار کے اور ان کے سمعی مغفوں کا حال بیان فرما رہی ہے مگر حقیقت میں
 ما قیاس کفار کی اسی قسم کی حالت اور سفر و حضر میں اکثر ایسا ہی پھر ہوتا ہے۔ اور اسی ہی
 صفت سے بچانے کے لیے دنیا پر سب ذلیل مسلمانوں کو بھی مبتلا اور جبر دیا جا رہا ہے اس طرح
 کی بے انصافیاں، ناانکری، کفری غفلت، آخر میں ہوتا ہے۔ اس کی وجہ گئی تبت میں فرمائی گئی کہ ناہنتر
 سے کفار بننا۔ طوفانوں سموی پھروں اور پانی کے عذاب سے بچ کر کیا تم بے خطر بے خوف نڈ اور
 مطمئن ہو بیٹھے ہو کہ میں اللہ نے سمنہ کے طرفوں کو ہمارے تم کو ہمارے پاد لگا کر تم پر رحم فرمایا اب مشکلی
 میں اسی ذات قادر و قیوم سے مزید پھر کفر و شرک میں مبتلا ہو کر اس کے عذاب سے بچ جاؤ گے! کیا
 تم نہیں جانتے کہ غفلت تری بھگروہ اس کے نزدیک۔ اور ہے چاہے تو غفلت میں زنجی۔ وہی بلکہ گھسری
 مع تہلکے سزا و سزاں تم کو زنجی کی جانب ہی بلکہ دہنا سے بیسے کہ قدامت کہ ہنسا علیہ و خرقاؤں نے
 اور رسائے حل بھیج کر تم کو پتھروں سے سنگدار کے دھام سے بھیسے کہ قوم کوٹ کر کیا۔ پھر تم اپنے
 سمنہ وں گرجوں گروہ وں کینوں بہت غافل میں کوئی بھی دیوی دوتا۔ گائے پہل بند چوہا۔

راجہ بلراج اپنے بھانے والا فتنے و دغاوی۔ دوست ساتھی وکیل جینے و پکڑ کے باوجود بھی نہ پاسکو۔
 نہایت بری نہ بھی۔ یہ سمنہ ہی سمنہ کوئی ایک دفع ہی تھوڑا ہے، محمد نبی تو تم نے سمنہ ہی سمنہ کہنے میں

قوم خود کو عاصف سے۔ قوم بوط کو عاصب سے۔ قارون کو خاسف سے چاک کیا گیا۔ ۱۰۔ اس وقت کسی کو فکر کہیں سے بچا لینے والا وکیل و تبیخ نہ مل سکا تو قوم کو کہاں سے لے گا۔ لہذا اسے جو گھر مال میں ہر جگہ ہر وقت میں بس کسی کے پیچھے عاجز مخلص مسلمان بنے رہو۔

۱۱۔ آیت مبارکہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دنیا میں انہوں پر مختلف وقتوں میں پانچ قسم کی تکلیفیں اور پانچ باتیں آتی رہیں گی غافل کر قریب قیامت ۱۰

۲۔ عاصب ع۔ عاصف ع۔ غایق ع۔ عاصف۔ مسلمانوں کو گناہوں کی کثرت سے اور کفار کو کثرت علم و فکر کی بنا پر یہ تین مسلمانوں کے لیے بھی عبرت ہیں۔

۳۔ دوسرا فائدہ۔ انسان کی تمام زندگی معزز ہو یا مسفر ہو یا بڑی۔ آبادی ہو یا جنگلی۔ ۱۰۔ پنوں میں۔ ہائش ہو یا غیر دن میں سب کچھ شرفائی کی طرف سے ہو رہا ہے انسان کی تہا پر بد گرام منصوبے صرف ظاہری ہیں باطن میں سب قہر سے شاکر ہیں۔ اس لیے ہر وقت اس کی یاد میں رہنا مسلمان پر فرض و لازم ہے یہ فائدہ ان فقیہینکُم فرماتے سے حاصل ہوا۔

۴۔ تیسرا فائدہ۔ شرفائی کی بہت شکر گزاری صرف نیک متقی مومن مسلمان ہونا ہے واپس معطوفی میں اگر عملی زندگی گزارنے کا نام حیاتِ شکر ہے۔ اس سے ہٹ کر سب انسان کفر و کجی یہ فائدہ۔ دکات انسان کفر و کجی فرماتے سے حاصل ہوا۔

۱۲۔ آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ کسی غفلت کسی بات یا کسی عمل سے وقتی طور پر کسی کو دھوکہ دین کسی بھی مقصد کے لیے مسلمان پر حرام ہے۔ درگزر کا طریقہ خواہ سننے اور دیکھنے والے کو دھوکہ لگے نہ لگے مرکب و متغیر ہو جائے گا یہ مسئلہ رد متفقہ در تفتا تفتک فرماتے سے حاصل ہو۔

۲۔ کفار سمند میں گھر کر صرف دھوکہ دہی کے لیے اترے فریادیں کرتے ہیں دل میں اس وقت بھی ان کے بت ہی جبر سے جستے ہیں۔ لہذا کافرا غضاب لگانا حرام ہے کہ وہ بھی اپنی جوائی کا دھوکہ دینے کے لیے لگیا جاتا ہے۔ ۱۰۔ جس نے کافر غضاب لگایا ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا نہ ہو کیونکہ وہ فاسق ہے کچھ لوگ اس کے جواز کے حوالے آتی ہیں دیکھیں یہی۔ دلائل کہ امام حسن و حسینؑ نے لگائے اس کا جواب یہ ہے کہ صرف ایک دفعہ لگانا بت ہے وہ بھی میدانِ جنگ میں دشمن کفار کو جوائی دکھانے کے لیے اور یہ دھوکہ چڑھانے کے لیے کہ فاروق عظمیٰ نے فرمایا کہ نیا لکھ کوٹنے کے لیے کافر غضب لگانا چاہئے

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ نماز میں ایک ہاتھ میں سے فریاد کی جو نکاح کا ارادہ رکھتے تھے۔ کہ پھر تم کو کالافضاب لکھنا چاہیے۔ سوم یہ کہ حضرت علیؑ پر مہر علی شام صاحب جوڑنے کے قائل تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی کسی تصنیف میں یہ جوڑا موجود نہیں ہے۔ ایک رسد عجاوبہ و سادہ جس کے مصنف مولانا محمد غازی گڑ سے ہیں وہ مفت پہنچو گزیر سے تیار کی اور علیؑ جوڑیں پیش کرتے ہیں۔ اور اسی کی کتب و رسد کو مصنف حضرت پیر مہر علی شام علیہ السلام بتاتے ہیں مگر یہ کوئی جوڑا کی نسبت کرنے کا ثبوت نہیں ہے جب کہ مخالفت و حرمت میں استیجابی اہمیت کے مدد و صاف صاف نظروں میں بہت سی احادیث مہلکہ موجود ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر دو کام جو خدا تعالیٰ سے ہنسے کو دور۔ علیہ و یا مخالف کر دے وہ کفر یا گناہ ہے۔ لیکن جو کام خدا تعالیٰ کی یاد کو یاد کر دے وہ بالکل جائز ہیں۔ اس لیے کہ صلب خدا یہ فرما لیتا ہے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کی نسبت ذیبت صلب میں رائج ہوتی ہے یہاں تک کہ جنہوں سکھوں کے دل میں بھی حرمت پر عامری کے وقت بھی نہیں ہوتا ہے کہ ہم اللہ کو اس کے پاس حاضر ہیں میں نے خود دیداریوں کی جھوٹی سرکار بڑی سرکار کے مزار شریف پر جنہوں کیوں کو گزرتے دیکھا کہ بے پروا گم بھگن کے ہنسے ہو ماری فریاد سوز و غم و غیرہ سسٹھ سسٹھ منہ تدغون آتے تھے۔ سے مستبظ ہو کہ کافر تہوں کو خود معبود سمجھ کر پکارتا ہے۔ اور مسلمان دلیا۔ اللہ کو بندہ سمجھ کر پکارتا ہے اس لیے عربی مسلمان کو یہ کام وسیع نہ بناتے۔ اور وسیع نہ بنے۔ آج کوئی حضرت عیسیٰ کو ان اللہ کہہ کر پکارے تو کافر ہوگا لیکن اللہ کا بندہ اور نبی سمجھ کر فریاد کرے تو بالکل جائز ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہ میں میں پادشہ کے مذہب، نزل فرمے کہ انھوں مذکور ہو
مگر ایک اہمیت میں فرمایا کہ *لَا تَدْعُوا إِلَىٰ مَذْهَبٍ مِّنْ دُونِ مَذْهَبِ نَزَّلَ فَرَسَہُ* کہ انھوں مذکور ہو
مذہب فرمائے گا۔ ان دونوں اہمیت سے۔ کہان کذب کا منہ نہایت ہوتا ہے (دیوبندی دہلی)
جواب۔ ہاں اہمیت میں مذہب کا ذکر نہیں ان معیتوں کی حالت و کیفیت ہونے کی صورت کے امکان کا
تذکرہ ہے جو مسلمان پر بھی وارد ہو سکتا ہے اور کافر پر بھی بہت ساری پر بھی اور ایک پر بھی اجتماع بھی
خبر فرمائی کہ موتا بھی رہتا ہے کئی کشتیاں جہاز و کتب جاتے ہیں تو یہ طاقت مذہب نہیں ہیں
موتیہ بنا کفر کفر کا معنی بھی یہ ہے کہ کفر، شکی یا دھوکہ دہی کے معنی میں ہے۔ یا معصوب ہے کہ
تہلے شکر کی بنا پر اس وقت سے دوبارہ بھی پڑھائے گا۔ مگر یہ وجہنا ناڈوانا اور تہمیدی سے طاقت

میں ہی تم کو دبا دے اور تہاری آزمائش میں تمہارے ساتھ وہی جو جانیں یا کہ جیسے تم پر تہمید کی ہے
 پھر برسانے دی جیسی کالی آندھی کو اپنے لیے لٹکا کر بھی راجہ بہت شہادت کا مرشد و محافظ رہا۔
 اَمْ نَحْمَدُكَ كَمَا تَدْعُنَا تَارَةً أُخْرٰی فَاُذِیْنٰ عَلَیْكَ ذَاقْ صِقَاقَ الزَّیْجِ فَبَقِیْ فَاُفْکُھُ یَا
 کَفَرْتُھُ ثُمَّ لَا تُجِدُوْا لَکُمْ عَیْنَ یَہُ یَدْبِقُ اے کفر غفلت لاؤ کیا تم اسے بخون نہ پیٹھے ہو وہی
 جتنا کہ تم کو پھر دوبارہ تم سے نصیحت مردہ عین کا مردی کے سندر میں وہ دے اور تم پر قس و آغ ٹھکے
 ٹھانے دی عوارہ خواہشات کا طوفان بھیج دے تو تم کو غفلت کے پانی میں تہدی نصیحت کی وجہ سے
 ڈوب دے اور تہاری کرنی کا بری باطنی قوت مقابلہ کر سکے اور کوئی باتو۔ غیرت تم کو دنا ٹھاکے مریا کرنا
 فرماتے ہیں کہ باتو پد قسم کے ہیں۔

اے اندک باتو صا کا بے عت تقسیم کہا تو مصطفیٰ کا بے عت دینے والا باتو اے اندک کا بے عت
 سینے والہ باتو بل پر کسی کا بے محنت و شوق میں کے بازو میں رہی سہی کو قائم رکھنے کے لیے جو وہم
 کن فرض ہے عقل و مہر و ہریریں۔ تقدیر روح ہے۔ نشان کی پانچ عادتیں ہیں۔
 عت کھانے کی نیت یہ حیثیت ہے۔ عت فیشن کی نیت یہ فراغت ہے عت کھیل کی نیت یہ طبیعت
 ہے عت غفلت کی نیت یہ مروت ہے کر مروت کا غل ہی ہوتا ہے عت عبادت کی نیت یہ سیریت ہے

وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنٰی اٰدَمَ وَحَمَلْنٰھُمْ فِی

اور اہل بیت بیشک اہل عزت و دل بنایا جس نے ہی آدم کو اور محفوظیت غالب کی جملے ان کو

اور بیشک ہم نے اولاد آدم کو عزت دی اور ہ کو خلی و تری

الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَمَرَقْنٰھُمْ مِّنَ الطَّیِّبٰتِ

روئے زمین اور سمندر پر - اور ہر طرح برتنے کو پاک لذت دینے جس نے

میں سوار کیا اور ان کو سحر و جبریل و زلی و زلی

وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا

اور ہم ان کو جو ہم نے سے فضیلت دی ہم نے س تمام مخلوق پر جس کو پیدا کیا جس کے
اور ان کو اپنی بہت مقرر سے افضل

تَفْضِيلًا ۚ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ

کامل فضیلت دینا۔ لہذا یاد کرو اس دن کو جب بلائیں گے ہم ہر انسان کو
کیا۔ جس دن ہم ہر عاصی کو اس کے نام کے ساتھ

بِاِمَامِهِمْ ۚ فَمَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهُ بِيَمِينِهِ

اس کے پیشو کے ساتھ پھر جو اپنا اعمال نامہ سیدھے ہاتھ میں دیئے جائیں گے
بلائیں گے تو جو اپنا نامہ دینی ہاتھ میں دیا گیا

فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُوْنَ

”وہ اپنی تحریر کو خوب پڑھیں گے اور وہ بھروسہ ظلم نہ
ہوگا۔ لہذا نامہ پڑھیں گے اور تاکے ہمسرا کا حق نہ دیا

فَتَبٰٓءِلَا ۚ وَمَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهِ اَعْمٰی فَهُوَ

کئے جائیں گے۔ اور جو اس دنیا میں اندھا رہا وہ
ہے۔ اور جو اس زندگی میں اندھا ہوا وہ

فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَاَضَلُّ سَبِيْلًا ﴿۴۷﴾

آخرت میں بھی سمجھ اندھا اور بہت گمراہی کے راستے میں رہے گا
آخرت میں اندھا ہے اور بھی زیادہ گمراہ

تعلیم | ان آیت کریمہ کا پہلا آیت کریمہ سے چند طرح تفسیر ہے۔

سہمی۔ وہ سب تعالیٰ کی خدمتوں کی ریس کا سترگو تھا۔ سب بنائوتوں میں ان کم نور بنوں کی وجہ سے غما و غم کی کڑواہٹ کا خلاصہ بیان چور ہوا ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں انسانوں پر کچھ کوئی قرنی سمات و انعامات کا ذکر ہوا تھا، اب ان آیت میں کچھ کمات کا ذکر ہوا ہے جو بعوضت نفیست ہے۔ یہ تعلق پہلی آیت میں کفار کے لئے مشرور رہنماؤں کا ذکر ہوا ہے کہ وہ اپنا معبود سمجھتے تھے مگر معبود کے ذریعہ ان کو جانتے تھے، اب ان کے لئے بتایا جا رہا ہے کہ قیامت میں ہر انسان کو اس کے جھوٹے پتے پیش کیے جائیں گے اور وہ اپنے لئے بلایا جائے گا۔

شان نزول۔ جمید بنی ثقیف کا ایک وفد بائراگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور سرسوی کی گزارشوں سے انہوں نے گرجا کی طرف رخ کر دیا۔ انہوں نے کہا کہ میں سجدہ کرنا غم دوم ہے کہ ہم اپنے گرجا سے نہ توڑیں گے سو ہم یہ کہ سلطان دوسے کے جیساں ملک میں پنے بتوں کے چڑھا دے گا میں۔ یہ وہ ہے کہ خود کچھ نہ چڑھا میں گے۔ چہاں یہ۔ میں آپ کوئی بہت بڑا عزت دار ہوں تاکہ ہم دوسری قبروں پر فخر کر سکیں اور دوسرے اہل عرب شکایت کرنا تو آپ ان سے دیکھیں کہ سب کا حکم اسی طرح ہے۔ یہ باتیں سن کر قاتلے کا غصہ اٹھ اٹھا، علی اللہ علیہ وسلم کو شدید غصہ آیا اور فرمایا وہ غزیرہ ہاتھ میں لے کر نکلیں۔ یہ کہ گرجا سجدہ نہ جو اور بتوں کو نہ توڑنا تمہاری مرضی پر ہے دو تو خود بھی توڑ سکتے ہیں لیکن تمہارے چڑھا دے جاری رکھنا اور ان کو کھانا حرام ہے۔ ابھی آپ نے تو کھانا کھا کر جواب دیا تھا کہ یہ پانچ تین تین کاٹل جو میں۔ زیت۔ تاکہ۔ اور کتاب۔

[illegible]

کے پیچھے نشان نمی میرا تمام کا یہ نظر مرنے ہے۔ دوزخ سے شق ہے۔ ام تعقیل ہے یعنی مٹی دہ۔
 مٹی کے رنگ دن۔ بنی آدم کا ترجمہ ہوا آدم کے بیٹے معلول ہے کہ تھا۔ سب مل کر جلد فیر
 خبر یہ ہو گیا۔ داؤد جلد تھا باب قرین۔ بنی مطلق جمع شکر فعل با تا مل فم غیر اس کا مفعول۔
 تہ فعل سے شق ہے یعنی۔ دوتا۔ اٹھنا ہو گا۔ ان شاء اللہ کہانی جادہ ظرف مکان کے لیے۔ الف
 ہا جمی۔ نہ مرفوعہ جادہ بھی غلطی ہوگی۔ فیصل میں مل علی بن عمر کا مقابل یہاں ہر معنی مناسب ہے
 دوا ماضی لفظ۔ ہر جسی۔ محروم مرفوعہ جادہ معنی مستند یہ سب ہمدت عطف مجرور اور متعلق ہے کھانا
 کا وہ فعل غیر ہو کر کھل ہوا۔ دوا جہ نہ رزقا باب نمر کا ماضی مطلق جمع جنکو قابل اللہ تعالیٰ
 ماضی مطلق۔ بنی تعقیبہ یا یاد ہے۔ الف لام استوائی ثبوت نبع ثبوت سالم ہے ثبوت یعنی پاکیزہ
 طلال۔ جو متعلق ہے رزق کا وہ جلد فیر ہو گیا۔ داؤد جلد فضا۔ و مراد لفظ باب نمر کا ماضی مطلق
 قابل اللہ تعالیٰ۔ نفی سے بندہ جی پیدا کرنا میرے متوالی۔ اس مفعول ہوتا ہے فعل با تا مل جلد فیر
 خبر یہ ہو کر مل ہوا۔ معلول بلو علی کہ محروم متعلق ہے لفظا۔ تفسیر۔ بہ تعقیل کا مصدر ہے بحالت
 نصب ہے کہ کوکھ مطلق ہے نشان کا وہ سب مل جلد فیر ہو گیا۔ و مراد کھل۔ و مراد ظرف مکانی۔ یعنی
 دن۔ وقت۔ زمانہ۔ پیرا معنی حقیقی یعنی خوی ہے۔ دوسرے دو معنی مجروری میں کامیت فیر ہے کہ کوکھ
 ظرف مقام ہے۔ نہ کوکھ۔ باب نمر کا مصدر ثبوت موقوف جمع شکر دوزخ سے سب مستقبل ہے یعنی
 بلنا۔ پکارتا۔ علی اسم تاکید موجب کیر کے لیے ہے مضاف ہے۔ ثانی جمع کثیر ہے اس کا وہ نشان
 ہے یا نشان یعنی کوئی انسان حکم ثبوت دوزخ کے لیے متعلق ہے۔ مضاف ایسے ہے کہ مرکب مضاف
 معلول ہے نہ کوکھ۔ بہ جلدہ یعنی فتح (دعا) ۱۰۱ م۔ محمد ہے روزن فعال۔ تم ماضی ماضی
 ماضی سے متعلق ہے یہیں۔ ہر مفعول کے معنی میں ہندو ہی ہا ہا ہو۔ رعد یا ہو۔ ہا ہا ہو۔ جس کی کہتہ
 کہ ماضی۔ جہ غیر جمع مذکر غائب مرجع ہے۔ جی زور۔ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے نہ کوکھ کا فعل ہے
 عدل۔ وہ ماضی ماضی۔ دوسری سے مل کر جلد فیر ہو گیا۔ مستقبل یہ ہو کر کھل ہوا۔ فتن دوزخ
 کہتہ خبر تفسیرہ و ذیبت فتن و فتن مستعمل کا لا یظلمون قیون۔ ف تفسیرہ دینا
 آدم کے لیے مٹی ہر مل و ذی باب نمر کا ماضی مطلق ماضی۔ یہی ہے اس کا مصدر ہے نہ کوکھ
 یعنی دینا۔ ماضی ماضی کتاب علی بن عمر کہ ماضی ماضی ہے کتاب مفت مشبہ بظن فعل بھی کثیر
 اسم مفعول ترجمہ ہے کھا ہو مراد ہے۔ اعمال نامہ غیر واحد مرکز حائب کہ ماضی ماضی ہے یہ غیر ضابطی
 ہے یعنی پناہ مرکب اضافی ماضی ماضی۔ و ذی کا۔ بہ جادہ ماضی ماضی۔ میں۔ اسم مفعول مفت مشبہ

روزی فیل کریم ثن سے بنا ہے معنی طاقت والا ۔ برگت والا ہونا یہاں ہم بنا ہے تا ہے دے
 اور سید سے ہاتھ کا ۔ معاف کا معنی واحد ذکر نفسی معاف الہ مرجع ہے من ۔ تو ہے ہے اپنے سید سے
 ہاتھ مرکب اتنا مجرور ہو کر متعلق ہے ۔ وقت سب مل کر جہد ہو کر من کا مل ہو کر ضرور ہوا ۔ ف جزائہ
 و لکے اسم ۔ اشارہ جمع ہے ۔ یہ بتا ہے اس کا شمار الہ من سابق عمومی جمع ہے یقرن ۔ باب فتح
 کا فعل مضارع مستقبل معروف صیغہ جمع مذکر غرض سے بنا ہے معنی پڑھنا سمجھنا دیکھ کر یہاں پڑھنا
 مراد ہے مخم غیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا مل ہے کہ مجم مرکب ۔ مانی اس کا مفعول ہے یہ سب
 جہد فیہ ہو کر معطوف حید ہوا و حرف مضاف لا یظلمون ۔ باب فرب کا معارف جہل مستقبل جمع
 مذکر ثب مخم غیر ستر نائب کا مل اس کا مرجع اولیٰ ہے ۔ فیضاً ۔ برزخ فیض اسم مشتق ہے شفق سے
 مبتدئ کے لیے ۔ خیاں رہے کہ مشتق ہم میں زیادتی کا معنی پیدا کرنا ہوا ہے ۔ یہ فعل سے مشتق ہے
 چھوٹا ہونا ۔ حقیر ہونا ۔ حقیر ہونا ۔ یہاں مراد ہے حقیر ہونا ۔ لغوی معنی کی نسبت سے دعا گے اور
 دور سے کو قید نہا جاتا ہے ۔ جوش کی بجی اور مجرور کی گشلی کے دھکے کو بھی قیل کہ جاتے ۔ سماعت
 نصب ہے یا اس کے مفعول ہے لا یظلمون کا یا تیز ہے علم کی ۔ جہد فیہ ہو کر معطوف ہوا یقرن
 کے کمل ہے ۔ سب عطف جزا ہوئی ۔ ضرور واصل کر جہد شریہ ہوگا ۔ و من کان فی غیہ غشی
 فلو فی الخیرۃ اعنی و افضل سہیل ۔ و استینا غیر من موصوفہ شریہ من فعل ماضی متعلق تات
 صیغہ ہے کہ ۔ قصہ ہے خوف و شہد ۔ غیر ہم ہے اس کا مرجع من ہے ۔ فی حرف جزو فیہ مکانہ غیہ ۔
 قری ۔ اسم ۔ اشارہ ۔ و لفظوں سے مجرور مقصد بیٹھ ہے ۔ ع ۔ خا ۔ حرف تنبیہ ع ۔ و اسم اشارہ ۔ عا ۔
 ملہ قربت پیدا کی اس کا شمار یہ معنی ذہنی ہے ۔ یعنی یہ دیوی زندگی یہ ہمار مجرور متعلق ہے کان کا غنی غنی
 سے بنا ہے ہم تفضیل مذکور ہے معنی پرا اندھ اسم مقصور ہے لہذا تقدیری اعراب فتح ہے ۔ کان کی خبر
 ہے ۔ کان اسم خبر سے مل کر جہد فیہ ناقص ہو کر شرط ہوئی ۔ ف جزئیہ ۔ مخ ۔ غیر موزع فیض مبتدئ ہے
 مرجع ہے من موصول ۔ فی جائزہ قرینہ مکانہ ۔ ف لام ہمدی ۔ آخرت ہم مشتق مگر جاہد ہے مرد کیا مت
 خیال رہے کہ جب کسی شق کو کسی لغوی چیز کا نام رکھ دیا جائے تو وہ جاہد بن جاتے ۔ یعنی میدان قیامت
 یہ ہمار مجرور متعلق ہے کان پر مشہود کا غنی ۔ سی پوشیدہ کان کی خبر ہے ۔ یہ کان کی خبر ہے ۔ یہ کان اپنے
 اسم مخ غیر موزع متعلق و خبر سے مل کر جہد فیہ ناقص ہو کر معطوف ملہ و حرف عطف ۔ مل ۔ مخ تفسیل ۔
 مل معن مل ملائی سے بنا ہے واصل ہی ملل اور ملل ۔ بہت ملل میں مشرک ہے ۔ یہ نیز ہے
 بینا ۔ برزخ فیض ماٹنے کا صیغہ ہے ملل سے بنا ہے معنی بہت کدھ فیض میڑ مارا ۔ سہ ۔ نیز ہے

ہیرے جو ہرست۔ تیل و پتھر پر مال داری کر سکے پرندوں پرندوں و ہنگلی درندوں کیڑے مکوڑوں پر تقابو و قوت پاسکے۔ اور کشتی جہاز آبدوزوں سے سیر و سفر کا طوفان اٹھانے کے ذریعہ قنصل۔ اور ہم نے ہی انسان کو زمین و آسمان و بحر کے ہر گوشے سے اچھے سے اچھا ہر قسم کا منہ در لذت کا ہر قسم کے لذت سے اور صفت و شفا کا رزق عطا فرمایا کہ کچھ بنا کر کھائے کچھ پکا کر کھائے کچھ کچا ہی درگڑ جائے۔ کچھ کھائے کچھ برتنے اور کچھ زینت و خوبصورتی اور سہانے کے لیے۔ اچھے و وسیع اعلیٰ کسی اور مخلوق کو نہیں ملے۔ فرشتے تو کھاتے ہی کچھ نہیں۔ جنات کھانے میں مولیٰ چیزیں نہیں کولے غلیظ و گندی اشیاء استعمال میں لیں۔ نباتات صرف پانی اور کھاد کی قوت پائیں حیوانات میں بعض صرف گوشت ذوق۔ بعض صرف گیاس پھوس سبزیاں کھا سکتے ہیں پرندے دس کلاتے ہیں مگر انسان گوشت ذوق بھی ہے سبزی ذوق بھی داند ذوق بھی۔ غرض کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے کہ کائنات کے سب سے بڑی لذت اس کے لیے ہے۔ اور پھر برزخ میں اپنی پسند نہایتا ہے بیٹھا ہوا پیمبر کا رُود ہوا کیا۔ نگیں ہوا یا مچھن والا۔ بک ہو کھا۔ اور پھر ہر حالت میں کھا لیتا ہے۔ گرم ہوا یا ٹھنڈا۔ ا۔ برف ہوا یا آفت۔ ہر چیز ہر مزہ ہر کیفیت ہر حالت ہر طریقہ انسان کے لیے میں توفیق دے ہے کیا کوسے کے کر جان تک رسوا سے لے کر ہونے گئے تک گیاس پات سے بڑی پھلکوں تک دلوں و جوں سے جڑوں بوئیں تک کوئی چیز ہے جو انسان نے چھڑی ہے۔ پاک ہے پروردگار جس نے اپنے بندوں کو رزق بھی عطا فرمایا اور کھانے کی قوت و طاقت و لذت و طریقہ سبقت بھی عطا فرمایا و فَطَرْنَا هُوَ وَرَمَقْنَا هُوَ یعنی آدم کو دنیا میں اپنی تمام مخلوق پر فضیلت دی۔ اسی افضلیت جو بدنی جسمانی عقلی کس گری فطری ہر اعتبار سے تفہیم یعنی جامع مانع اخسن و اکمل ہے موجود ہر عالم میں ہر قسم کی اشیاء کے نام میں۔

عَلِ اَنْزِلِ اَبَدِیْ قَدِیْمِ یَشِیْنِ کِیْنِیْ وَحَدَّثَا لَا شَیْرَیْنِ اِلَہُ الْعَالَمِیْنَ کی ہے عِلَّ اَنْزِلِ و اَبَدِیْ جیسے زمین آسمان چاند سورج ستارے اور زمینی چیزیں جو نباتات و غیرہ عِلَّ اَنْزِلِ ہر بدنی و محال و ناممکن ہے صرف نام ہی ہے عِلَّ اَنْزِلِ نہیں۔ یہی ہے۔ یہ انسان کی صفت و شان۔ اسی بنا پر تمام زمینی مخلوق پر اس کو فضیلت ہے فضیلت انسانی کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ نفس انسانی کی فضیلت اور ہر انسان کی فضیلت۔ نفسی کا نام تشریف اور اشرفیت ہے اسی فضیلت کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات ہوا یہ فضیلت سب انسان کے کسی کردہ کی نہ حاجات نباتات و غلیات کردہ فرشتوں جن جن حیوانات کو اس فضیلت کی کوئی رعایتیں ہیں ایک باطنی ایک ظاہری۔ باطنی کی ابتدا عقل سے ہوتی ہے۔ کہ دماغ انسانی سے عقل عقل سے فکر۔ فکر سے تدبیر۔ تدبیر سے منطق۔ منطق

سے ہم۔ ہم سے ہم۔ ہم سے فرست۔ فرست سے صنعت سے خارج کہ کوئی علوم شریعت سے
 کام نہ مل جتہ جہت بگاڑ مفسر بن گیا کوئی علوم روحانی سے غوث و قطب اہمال و وقار بن گیا۔ کوئی
 علوم دنیوی سے تعلیمات دنیا کا باہر و کٹر فیکر تھا سفر خلقی فلسفی تجربہ کار سائنسدان بن گیا جس کی
 کو نوبت رسالت مرسلت مل ہی نہ تھی کو ذوقِ حق اذینہ اللہ۔ بنایا گیا۔ انسان کے سوائے
 کسی کو یہ دینی عقل و علم کے پھر سے بظاہری بدشاہت و زندقہ ملت ملی۔ حیات دنیوی کے
 تمام بظاہری مرتبے چھبے یہ ظاہری تعلیمات ہے۔ یہ تمام تعلیمات نفسِ نباتی کو ملیں جن کی وجہ سے
 بنی آدم تمام نفسِ جانیں میں خرف و اعلیٰ ہو گیا۔ اسی طرح بدیہ نباتی پر بھی اللہ تعالیٰ کی بیشمار
 تعلیماتیں وارد ہیں۔ انسان کو پھر قوتیں شعری شبلی قیاری سے عطا فرمائی گئیں۔

۱۔ قوتِ تولید ۲۔ قوتِ حافظہ ۳۔ قوتِ حرکت ۴۔ قوتِ حسیات ۵۔ قوتِ تشویش۔
 ۶۔ قوتِ اختراع یعنی غذا بنانا تیار کرنا۔ جسم انسانی بھی عجیب حسن و کمال مرقع ہے۔ اٹھایا ہے نفس
 کہ دھری مخلوق نباتات و غیرہ بھی اس پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ سر سے پاؤں تک ہر عضو بے مثل ہے
 ہر ایک کا حسن تناسب تعادل قوت و طاقت عظیمہ اور ذوقی نرالی ہے۔ پورا سر عظیم خزانہ ہے ہوا
 ہوا ہے عقل۔ ذہن و مانع۔ سماعت بصریت گریبان قوتِ حافظہ۔ نہان کی شہرہ پیانی نظم ترتیب۔

پھر سر کے حسن۔ ہاتھ بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہیں حضرت حکیم طاعت فرماتے تھے کہ انسانی ہاتھ اور
 اس کی بندھن حیرت کی معجزہ دہت کو کہے۔ کہہ ہی ہاتھ چکی بھی ہے پتھر بھی۔ ہتھوڑا بھی۔ ریشمی بھی۔ تلہ
 بھی۔ ہاتھ چھری اور ٹیپنی بھی ٹھنری بھانڈا بھی۔ چھانواں در کھو کھن بھی۔ چھارہ بھی۔ کریہ بھی۔ لنگھی بھی گتھی

بھی اصد و درون کو پنوں۔ پیلوں کو اٹھا کر سے بلندی ساری بھی۔ پچوڑہ کفگیر بھی پانی کو پیار بھی کسب
 جانہ منہ لگا کر کھان پین گرنی آدم ہاتھ سے کھلے پئے تاکہ یہ شرمین اللہ کے سجدوں میں بھٹکے
 کے سر کسی کے لیے بچاؤ ہو خدا تک ڈر سے خدا اس تک پہنچے۔ اسی لیے ہاتھوں کے ہر منہ لگا

کریانی و غیرہ دیکھا کہ ہے۔ یہ ہاتھوں کی خدمت ہے ہاتھ کی ہر راحت سے انسان کو بچا کر تعلیمات
 دی گئی۔ اس کے علاوہ ہر چیز میں حسن و کمال ہے ہر کی ہاتھ میں ہے اللہ صحت کے دروازہ ہاتھ میں
 حسن و داری قدیم میں ہے صرف پتے رنگ میں ہی حسن نہیں نقش و نگار میں بھی حسن ہے۔ بنی آدم کو
 یہ سب تعلیمات ظاہری دینی خمیاں ہم نے ہی عطا کی ہیں کہ ان کو جہنم کی ابدی آگ سے بچانے

آج یہ تصدیکام ہے اور اس کے لیے یاد رکھو جس دن کو جب بلائیں گے ہم ہر شخص کو اپنی بارگاہ میں دنیوی
 اعمال کے حسب و کتاب کے لیے اس کے پیش اور مقتدا۔ تاہم کے نام سے یا اس کے ساتھ کہ وہ دنیا میں

کا ہی اندھ ہوگا اگرچہ بعد میں کہہ دیتا ہوں کہ اس سے ٹھیک ہو جائے۔

ان آیت کے لیے سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو کلام کا محتاج مخلوقات پر افضل کرنے کے لیے پارہ قصوں سے نوازا۔

ع۔ اپنے محبوب بنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی آدم میں مبعوث فرمایا ع۔ ابوالفضل حضرت آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا فرمایا ع۔ معاش و معلوم دنیا و آخرت کے حاصل کرنے کی تہذیب تعلیم فرمائی۔ ع۔ چہرہ اور اس کا حسن عطا فرمایا ع۔ مردوں کو دائمی عادت کو نفعیں عطا کیں ع۔ اپنے سے غیر مرید سبط ہونے سے نفرت اور دوستی کرنے کا طریقہ سکھایا ع۔ بادشاہ و وزیر حاکم بننے کا سبق سکھایا۔

ع۔ عقل کی دوستی ع۔ ظہر و سر تک کی پہائی ملی ع۔ کھانے کی لذتیں میں ع۔ ہاتھ سے کھانے کی قوت ملی ع۔ بات چیت کے لیے پناہ دینی بیان کر کے کلام سکھایا ع۔ نبوت و کلام الہی کے ذریعے ہر طرح کا علم و ہدایت ملی مریدانِ اہل بیت میں پادشاہی و بادشاہی کے حاصل ہوا۔

ع۔ كَرَّمْنَا ع۔ حَصَلْنَا ع۔ وَرَزَقْنَا ع۔ فَصَلْنَا۔

دوسرا فائدہ۔ دنیا میں ضرور ضرور کسی من مشرک بیعت کرینی چاہیے تاکہ قیامت میں اس ولی اللہ کی جماعت میں اس میں کرم عطا ہو سکے۔ حدیث پاک میں آئی ہے جو شخص بغیر بیعت کے فوت ہو گیا وہ جاہلست یعنی شیطان کی موت مر۔ ازاد عکرات شریف ص ۱۰۲ باب ۱۱۱۱۱۱ فصل ثانی اس سے بھی ثابت ہوگا کہ بغیر مشرکانہ شخص شیطان کے ساتھ بلایا جائے۔ یہ فائدہ مؤیدِ نزول ع۔ انزلنے سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں کوئی شخص بے پردہ نہ ہوگا۔ ہر شخص کی زبان عربی ہوگی اگرچہ دنیا میں نہ پڑھو۔ بلکہ قبر میں بھی زبان عربی ہو جاتی ہے۔ خود مومن ہو یا کافر۔ یہ فائدہ خداوند پاک ع۔ وَرَزَقْنَا ع۔ فَصَلْنَا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل فقہ متنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زبان یا ہر دریا لومٹ کو زمین میں خوب و دل کا نکلنے سے منہ لگا کر پانی پینا مکروہ تحریمی ہے کسی طرح زمین سے منہ لگا کر کھانا بھی کھا دے کیونکہ یہ جانوروں حیرانوں کا طریقہ ہے۔ در جانوروں کا کوئی طریقہ اختیار کرنا مسلمان اہل اسلام کو ناجائز ہے لہذا کھڑے ہو کر کھانا پینا۔ یا جانوروں کی طرح کھڑے کھڑے پیشاب کرنا بھی بلا مجوزی حرام ہے۔ مسائل فصل ثانی ص ۱۰۲

نقصیے متنبط ہوئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جانوروں کی خدمت دی ہے لہذا اس کی خلاف ورزی

حرام ہے۔ اور مرنے سے زمین پر سے کہو کھانا پینا پھرتے پھرتے یہ سب جانوروں کے طریقے ہیں۔

دوسرا مسئلہ - مرد کو دائمی اور عورت کو بال گانے یا منڈانے حرام ہیں۔ یہ مسئلہ بھی گھڑا ہے۔
 صَدَقَاتُ - ۶۰ سے مستحبہ ہوا۔ کیونکہ غریب عورتی سے بھی انسان کو نیکیت دی گئی اور ازلی بطور عزت
 اور محبت کی رُخیں بلے بل یہ غریب عورتی و نریت ہے۔

تیسرا مسئلہ - بحیثیت انسانیت تمام بنی آدم تمام حقوق سے اشرف ہیں جن پر ان فرشتوں سے یک
 بحیثیت اعمال بہت سے انسان جانوروں سے بھی بدر ہیں جیسے کفار اور بدکرداران۔ وہ عقیدہ و لوگ
 اور بحیثیت قرب الہی و مدارج انبیاء کرام تمام حقوق سے افضل و مکرم و مقرب ہیں۔ اسیاء افضل الناس
 چار فرشتوں کے سوا باقی تمام فرشتوں سے افضل ہیں عالم نیک مسلمان عالم ملکہ سے افضل۔ یہ
 مسئلہ وَاَخَذُوا مَقَاتِلَہُمْ ۱۰۰ فراتے اور دیگر آیت و احادیث سے مستنبط ہوتا ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا اَلْاِنْسَانُ عَلٰی کَثٰیْرٍ۔ یعنی انسان بنی آدم بہت
 ہی حقوق سے افضل ہے سب سے افضل نہیں۔ حالانکہ دوسری آیت دیگر احادیث اور تفاسیر سے
 ثابت ہے کہ انسان تمام حقوق سے افضل ہے بنی سرائیل کو فرمایا اَلْاِنْسَانُ عَلٰی الْاَلْوٰنِیْنَ۔ تمام
 جہانوں سے افضل کیا۔ تمام جہانوں میں ساری حقوق شامل ہے۔

جواب - تفسیر علان نے فرمایا یہاں کثیر سے مراد لوگ ہے۔ امام رازی نے فرمایا۔ کثیر بدل کر فرشتوں کو
 عقیدہ کیا گیا کیونکہ ماکا انسان ہیں تو کفار و منافق بھی انسان تمام انسان فرشتوں سے افضل نہیں بعض نے جواب
 دیا کہ انصاف سے مراد شریعت نہیں بلکہ اکریمت ہے۔ اور اکریمت و مکرمہ ہونے میں سب بنی آدم
 سب حقوق سے افضل نہیں بلکہ انسان کے علاوہ ہر صنف سے چنانچہ۔ اَصْحٰبُ کَعْبِکَ کَاثِرٌ غَرِیْبِی
 بنی کریم علی استر عید و سہ کی ذمہ بہت سے انسانوں سے افضل ہے۔

دوسرا اعتراض - یہ کہیں فرمایا اگر ایمان اور صفت و ائیں با تو میں پیکر کرنے والے پڑ ہیں گے حالانکہ
 دیگر آیت و احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار بھی اپنا نابہ اعمال پڑھیں گے۔

جواب - تفسیر علان نے فرمایا پڑھنے سے مراد بلند آواز سے پڑھنا اور خوشی خوشی یا بد پڑھنا
 اور دوسروں کو سننا ہے۔ کلمہ یک بار تو پڑھیں گے مگر بالکل آہستہ یا صرف آنکھوں سے اور
 پھر پانچ مان - چپا تے پھر گے شربندہ و غم سے۔ گویا پڑھنے کی شکل یا مرد ہے سنا یا مرد ہے
 رہاں سے پڑھنا۔ اور دیگر آیت میں پڑھنے سے مراد ہے کچھ سمجھنا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اصحاب میں دلوں پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ حالانکہ ظلم تو کسی پر بھی نہ ہو گا مگر میں پر نہ کہ غیر پر نہ اصحاب میں پر نہ اصحاب شمال پر۔

جواب۔ اس کے معنی جواب دینے گئے ہیں اس ایک وہ جو ہم نے تفسیر مالہ میں دیکھ کر دیا کہ۔
 رَافِعُ مَوْتِ کا تعلق صرف اصحاب میں سے نہیں بلکہ تمام بنی آدم سے ہے۔ مگر دوم یہ کہ یہاں اعتقاد کا ذکر ہے کیونکہ صرف اصحاب میں کا اعتقاد ہے کہ ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا اگرچہ کفار پر ظلم نہیں ہوگا اور اعلیٰ کفر کی ہی سزا ہوگی مگر کفار بھی گئے کہ ہم پر ظلم ہو رہا ہے ان کا عقیدہ بند ہوگا۔ سوم یہ کہ یہاں نہ تکلفوں کا تعلق اس لیے اصحاب میں سے کیا کہ اس کا فائدہ اصحاب میں کو ہوگا نہ کہ کفار کو۔ دیکھو مدل و انصاف چنی چوبہ مگر ظالم کو اس سے نقصان ہے معلوم کرنا نہ۔

تفسیر صوفیانہ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَتَقَبَّلُ تَقَاتُلًا

یوں کہ مہذب ہوئے۔ کل بنی آدم پر ہم پر کرامت ہوئی۔ وہ اپنے پر انبیاء کرام بھیج کر بہت کر دیا کیونکہ نبیاء کرام علیہم السلام کے دیکھنے سے کائنات شریعت کی باتیں ہر بہت کی عینیں اور معرفت عام تواریخ تفسیر و تہذیب سکھان اور حدیث و قرآن کے بحر و دریا ہیں ہم نے سراویہ بنی بنی کشمیریوں سے ان کو سزا دی اور مسخیر کر لیا اور پرویز ماحولی ان کے لیے آسان کر دیا۔
 درمیر حکومت سے ہم نے لائق روحانیت کا فیض دیا بدین حکما کا رضاء علی و تحفہ سحر کی کثیرا و عرق سے ہم نے انسان کو نفیست بخشی۔ ۱۰۔ مرقم خیریت۔ تعلیمت و ادب تفری و کفری۔

محبوبیت کی اس نعمت میں درمیر میں درمیر میں تیار ہیں۔ تہذیب و معرفت کے دن سلاطین وہ وہ کون کے جہاد سب کے ام کے ساتھ ہم بانیوں گے اور حقیقت معرفت سے نوازیں گے تمام کی محبتوں کا درجہ بہت ہی آدم ہے۔ قَسَمُ اَوْفَى بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَاُولَئِكَ يَفْقَهُوْنَ
 کہ یہ سب کو کا یظنون قیید و من کا فی ہذا و اعلیٰ فہو فی رُخْوۃِ اَعْمٰی و اَعْلٰی سَبَیْلًا ہم غرض
 ہے و ہذا منزل شوق جو پہنے عقلی علم کے سب سے ہاتھ میں پر لہذا قُوب دیا گیا ہے ان ہی کو قوت خلاد
 ہے کہ وہ اسی میدان کائنات میں کتب معرفت کو پڑھنے اور سمجھنے کی قوت رکھتے ہیں اور کمال فافلاق کے
 اعتبار سے وہ فہم و ہر ظلم نہ کئے جائیں گے۔ میدان علم میں معرفت و ہی ہی کتاب انور پر جو کئے
 ہیں جن کی کھول میں ساری تہذیب و معرفت کی چمک ہوگی جن کی کھول میں خدایت
 کا سرور و مقبول میں خود غرضی۔ نہ وہ نہ ہوت و نہ سوت پر ہون میں ہے وہ دینے شہر دیں۔ بلکہ جو

عالم ناسوت دنیا میں حق و معائنیت سے منہ سے بنے رہے وہ علم الہیوت کلمات میں پناہ دے گا
اور منزلِ مرد سے دور ہوں گے کیونکہ دنیا و کسب و سفر میں تو سعادت و فلاح کی توفیق ملنے کی تندرستی
مگر مٹکانِ قلب و عقل ہر جانے کے بعد پھر نفع باب سعادت کی ذائید ہے ذخائر

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي

اور حالت یہ ہے کہ کدہ کنسے قریبی ارادہ کرنا تھا کہ ان میں ڈال دیں وہ تم کو اہلِ ترک سے جو

اور وہ تو قریب تھا کہ تمہیں کہہ لے لے دیتے ہمدی

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَةً

ہم نے تمہاری طرف وحی کیا کہ تم کوئی ایسی بات نہ کہہ دیتے ہماری طرف جو دلی کے مسلولہ ہو

وحی سے جو ہم نے تم کو بھیجی کہ تم ہماری طرف کہہ دو اور نسبت کرو

وَإِذَا لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا ۖ وَلَوْ لَا أَنْ

اور اس وقت وہ کدہ تو مارنی تم کو دوست بنا لیتے۔ اور اگر ہم نے

وہ ایسا ہوتا تو وہ تم کو اپنا گھرا دوست بنا لیتے۔ اور اگر ہم

ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتُمْ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا

تم کو مضبوط نہ بنایا ہوتا تو ابتر شک قریب ہوتا کہ تم ان کی طرف تھوڑا سا مال

تھیں ہر نماست قدم نہ رکھتے تو قریب تھا کہ تم ان کی طرف

قَلِيلًا ۖ وَإِذَا لَذَقْنَكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ

ہو پاتے تب ہر بیش مزہ چکھا دیتے تم کو زندگی کی سفینوں کا

تھوڑا سا چکھتے۔ اور ایسا ہوتا تو ہم تم کو دو فی عمر اور

وَضَعُفَ السَّمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا

در دفاع کی سختیوں کا بھروسہ نہ پاتے اپنے لیے ہمارے سامنے
دو چند موت کا مزہ دیتے پھر تم ہمارے مقابل پیدا کرو

نَصِيرًا ۵۱) وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْزُوا نَكَ

کوئی بہانہ - اور حالت یہ ہے کہ فریبی راہہ کر لیا تھا ان کے ہاتھ سے
مددگار نہ پاتے - اور جنگ قریب تھا کہ وہ تمہیں اس زمین سے

مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا

کہ پریشان کر دی تم کو علاقہ سے نکل سکے وہ تم کو اس وطن سے
ڈکا دیں کہ تمہیں اس سے باہر کر دیں اور اسے اٹھاتا تو

لَا يَلْبِثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۵۲)

در تب تو وہ بھی نہ ٹھہرتے آپ کے بعد مگر تھوڑے دن ہی
وہ تمہارے پیچھے نہ ٹھہرتے مگر تھوڑا

تعلق بن آیت پاک کا پہلی آیت سے جذہ طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پہلی آیت میں فرمایا گیا کہ مصیبت کے وقت یہ کافر لوگ کس طرح
اللہ تعالیٰ کے حضور میں روتے ڈرنا ڈرتے اور فریادیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر طرح فریادوں کو سنتا
آدم و سکون دینا مصیبت سے پہنچاتا ہے۔ اب بن آیت میں فریاد جاری ہے کہ یہ فریبی کا فسر
ہمارے محبوب نبی کے دربار میں آکر بھی بری طرح اپنی فریادیں استجائیں آرزو میں کہتے رہتے ہیں تاکہ
رفق و رحیم نبی پاک کا دل پیچ جائے اور ان کی فریادیں استجاء پر سفارش فرمادیں مگر ہم اپنے محبوب
کو گواہ فرمادیتے ہیں۔ دوسرا تعلق - پہلی آیت میں بتلایا گیا کہ خدا کریم کسی پروردہ بھر نظم نہیں فرماتا
ان آیت میں فریاد جاری ہے کہ یہ کفار خود ہی دہرے فریب کی چٹائییں چل کر اپنے پر دنیا و آخرت میں ظلم

ہے۔ (متحدہ) باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر نائب جنت معلوف ماضی تثنائی کے ہم مثل۔ ضم ممبر
اس میں ستر میں کامر جمع گذر میں ماضی ضمر اس کا مفعول بہ اقل اور غیلا اس کا مفعول بہ دوم ہے ام ضمت
صفت مشبہ بوزن فعل غلڈ جلدۃً یا حلاً سے بنا ہے معنی تجب۔ اگر دوست۔ لا شفو سب
سے مل کر مد فلیہ ہو گیا۔ معنی نے کہا یہ دوسری ترکیب میں ہے کہ داؤد افسوس ہے۔ اور خوف و مکرور
کا مفعول یفتنون۔ پر۔ تو۔ حرف شرط نہ ماضی کے لیے ہوتا ہے جب کہ ان شرطہ متقبل کے لیے
ہوتا ہے۔ تو۔ کا متوال شرط کے علاوہ پانچ طرح ہے۔

۱۔ کثرت سے قوت یا سخت سے نرم۔ یا جس سے چھوٹے کام کی طرف تنزیل کے لیے۔ مثلاً مادہ
کسے کے لیے نرم ہوتا ہے۔ کیوں نہیں ماضی تثنائی کے لیے حکم ان مصلوہ کے معنی میں حکم داؤد علیہ
کے معنی میں ہوتا ہے۔ اگر۔ لا حرف نفی میں یزید کن پر مشیدہ ہے۔ دراصل ہے مذکر لا یجوز۔ کن
نائبہ ماضیہ ثبوتاً۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم امر جہلی۔ ماضی واعد مذکر حاضر منصوب
متقبل مفعول بہ ہے مرجع قاتل پاک علی مترطیہ سلم اس کا مفعول شیشہ۔ اور مادہ جنت معنی قائم کرنا قائم
رکن مضبوط کرنا۔ طاقت بخشنے۔ جرئت و ہمت دینا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے جملہ فہم ہو کر شرط ہوئی۔

لام جزئیہ جو اب شرط کے لیے (بیس) قد حرف تحقیق۔ کثرت فعل معاربہ ماضی بید کے معنی میں۔ مجدد و یزیدی
مید اور کو کا ترجمہ اسی طرف رغب ہے۔ دراصل میں شیلان عامہ ہے۔ دوسرے قول میں قد کثرت ایک ہی اصل
مضی قریب ہے واعد مذکر حاضر تفت پر مشیدہ اس کا ماضی ہے۔ ترکن باب فتح کا معنای واعد مذکر حاضر
مگر خلاف قیاس ہے کیونکہ باب فتح میں حرف ماضی ہونا شرط و قانون ہے۔ انت ضمر یہاں بھی پر مشیدہ

فعل ہے اور مرجع قاتل پاک علی امیر مد سلم۔ مادہ ترکن ہے بمعنی جھکنا۔ نرم ہونا۔ رایت کرنا۔ یہاں نا۔
الی بادۃ ہتھا کے لیے من مجرد متعلق ہے ترکن کا۔ مرجع کما ہے شیشا اسم مفرد معنی چیز تزین تکیڑی یعنی
تھوڑی معمولی چیز۔ بوزن فعل صفت مشبہ ہے فعل سے بنا ہے معنی ہست حضور سا۔ صفت ہے شیشا کی
حکب تو یعنی مفعول فیہ ہے ترکن کا۔ یہ جملہ فہم ضرور ہو کر مفعول بہ ہے کثرت کا۔ ایک قول میں مل مقدرہ
واقف ہوتا ہے ہذا انت اسم ہے اور ترکن کا جملہ طر ہے صیغہ جملہ فہم ناقص ہو کر جزا ہوئی۔ شرط جزا
مل کر جملہ شرطہ ہو گیا۔ اذا۔ حرف جزا مل۔ ان تھا کثرت استعمال کی وجہ سے نون تزیین سے ہٹا لیا گیا کہ
جملہ شرطہ مقدم ہے۔ ماضی طرح ہے ان تعثری علیہ رد۔ معنی گرفتار کرتے تم چلتے ہو یہ شرطہ سابقہ
قرینے کی وجہ سے منف کیا گیا۔ ہم کئے تیار کر کے لیے ہے از قنا باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم امر باب
مترطی مادہ ذوق خوف وادی ہے لازم ہے باب افعال نے ماضی بدو مفعول کیا بمعنی یکن نا۔ اس کا

معدیہ اذوقہ اور اذوقہ جز ہے۔ یہاں سے ہے معدیہ سے نہانے تک کوئی حالت جاری کی۔ و مفر
 کا مرجع ہی کریم میں علی اللہ علیہ وسلم تذکرہ میں بالقریبی فریق میں لکھے۔ مفرج مفرجہ بھی وگاہ ہونا
 ضیف ہونا۔ حامل معدیہ۔ اصل لغوی معنی ہے وگاہ ہونا۔ تخلف وگاہی ہو تو تکلیف پانے والا کہ وہ ضیف
 ہوتا ہے تو ہجرتی وہی معنی ہونے لگا کہ سبب دلی کہ سبب مردی لگ۔ حضرت نے لغوی ترجمہ فرمایا
 ہے ہم نے ہجرتی ترجمہ کر کے تفسیر لکھ کر لکھا ہے۔ ضیف بحالت نسب ہے مفعول بہ نام ہے
 اذوقہ کا۔ معنی ہے۔ لف نام ہندی یا مصری اسم معدیہ ثلاثی سے معدیہ جہت سے بنا ہے۔ حقیقی معنی
 لغوی ترجمہ تریب۔ پھول۔ حرکت۔ اضطراب۔ ہجرتی معنی ہے زندگی۔ یہی اصطلاحی معنی ہے معنی
 ہے یہ مرکب مفعول جہ ہوا۔ واو ماضی مضارع معنی ہے لف نام ہندی۔ ثابت۔ معدیہ سے پہلی ہم
 معدیہ دوسری ہم مادے کی دراصل ہی ضیف ماقبل کے فقر کی وجہ سے واو کو الف سے بدل گیا لغوی ترجمہ
 ہے چھٹے پھرنا مفعول ہوا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے مدح کا۔ ہر سے بدل ہونا یہ مرکب ماضی مفعول ہے
 سب مفعول کی مفعول ہوا۔ اذوقہ کا وہ سب بدل ہو کر مفعول جہ ہو۔ کم صفت مطلق تعجب
 کے لیے۔ لاجئہ۔ باب مفرج کا مصلحت یعنی بلا متیقن واحد مذکر ماضی میں اذوقہ مفرج کا مرجع فاعل ہوا
 علی اللہ علیہ وسلم مراد فریق میں ہے۔ و قد شال واوی سے بنا ہے بمعنی پانا یا بل کرتا۔ ہم عربی جو
 نفع کا۔ مفرج ماضی مفرج لغوی ترجمہ ہے اپنے لیے۔ علی ہاد۔ عقبہ کے معنی ہیں۔ نا۔ ضمیر مجرور متعلق
 معنی تکمیل مرجع امر تعالیٰ ہے۔ مجرور ماضی ہے لا یجد کا ضمیر۔ صفت مشبہ ہائے کے لیے مفرج
 سے مشتق ہے یہ مادہ ایک قول سے باب کرم میں بھی گردن ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ دو زبانوں میں اول
 مذکر چھٹے کا معنی ہم وزن ہے اور ہم لامل و صفت جہت معنی سے ہی بنتا ہے لہذا فقرے نامزد
 اور ضمیر دونوں ملتے ہیں۔ ترجمہ ہے یوش ہر مال ہر شخص کی ہمت مدد کرنے والا چھٹے کے ہر ہی کئے
 والے کو مفرج ہے بحالت نسب ہے مفعول ہے ترجمہ کا یہ جملہ خبر مکر مفعول ہوا سب مفعول ہوا
 کہ جزا ہوئی شرط مقصد کی سب لکھ کر شرط ہو گیا۔ ذات کا و الیستغفر و ذلک من رزقہ تعالیٰ
 یتقوا و رزقہ یستغفرون غلظت لا یقبل۔ والا ابتدائیہ بن شرط۔ نا یہ مستقبل کے لیے ہوتا ہے
 یعنی آئندہ نہ لے میں اگر شرط پائی گئی تو جزا پائی جائے گی بخلاف تو شرط لیک کے کہ نہ مانہ ماضی کی شرط کے
 لیے ہوتا ہے کہ گریسا ہوتا تو دیا ہوتا۔ کا و ذل فضل مقابلہ ماضی مطلق میض جمع ذکر غائب لغت عربی میں
 یا بنی فضل مقابلہ ہوتے ہیں۔

ممن کا و ذل کرب من و ذلک من فلفظ سب ہی اسم کو رفع خبر کو نصب دینے کا لکھ کر

میں وہ سب ہی خبر کو اسم کے قریب کرنے واسطے ہوتے ہیں مگر کیفیات قریب مختلف ہوتی ہیں چنانچہ مریٰ
 میں قُرْب کی امید۔ کاؤ میں قُرْب کا یقین۔ لَفْق میں قُرْب کا حصول۔ یَزُوب میں قُرْب کا شروع ابتدا۔
 اَذْخَلَ میں قُرْب کی ترویج و جدی ہوتی ہے۔ اکثر سب ناقص ہوتے ہیں جب کہ ان کا اسم و خبر مرکب ان کی
 کے جہ میں ہوتا ہو۔ لیکن جب ان کی خبر مفعول کے وجہ سے ہوں تو یہ تائید ہوتی ہے۔ مریٰ غیر متصرف
 ہے اس کی حرف ماضی مطلق کے پسے پیٹھے ہوتے ہیں باقی افعال کے ماضی ماضی امر ہی اسم قابل
 امر مفعول کی بھی گروائیں ہوتی ہیں۔ جب یہ سب تائید ہوں گے تو ماضی بمعنی قُرْب۔ کاؤ بمعنی ثابت۔
 لَفْق بمعنی اُفد۔ کُتِب بمعنی اُذنی۔ اَذْخَلَ بمعنی اُتَرع ہوتا ہے یہاں کاؤ اناقص ہے۔ ضم پوشیدہ
 اس کا اسم ہے۔ لام مفعولہ اِجرائیہ۔ یَسْتَفْرِذُونَ باب استفعال کا مضارع مثبت مودف مراد و اِجرائیہ
 ہے معنیہ جمع مذکر۔ اس کا مصدر ہے اِسْتَفْرَضَ فَرَضَ۔ معاف نمودنی سے بنا ہے ماؤ لازم ہے
 بمعنی چھٹ ماضی ماضی ہے بمعنی پھسلانا قدم اکھاڑنا گھبراہٹنا۔ جگگانا۔ فُزَا نا پہاں بر معنی یہی سکتا ہے
 ضم پوشیدہ معنی اس کا قابل جن کا مرجع کفار مکہ۔ لَفَق ضمیر مطلق بہ۔ من جازہ ابتداء غایت کے لیے
 زُرْض اسم مفعول ماضی کما شریف یا پیرا عرب ملا قریا صرف مجاز مقدس بہ جار مجرور متعلق ہے
 یَسْتَفْرِذُونَ کا وہ جملہ ضمیمہ خبر ہو کر خبر ہوتی کاؤ کی وہ اسم خبر سے مل کر جملہ ضمیمہ مقدمہ ناقص ہو کر شرط
 ہوتی۔ یا علت ہوتی ایک قول۔ لام کے جوائیہ۔ یُسْفِرُوْنَ۔ باب افعال کا مضارع مجزوم ہے لام ہلکے
 اس لیے فزاعلا اُخرے کو گئی۔ فُزِعَ ماؤہ بمعنی نکلا۔ اِفْرَاجُ معنی ہلکان ضم ضمیر مستتر قائل ہے
 مریٰ اس کا کفار مکہ۔ کئی۔ ضمیر کامر جمع ہی کو ہم ملی اشرار و مسلم مضروب متعلق مفعول بہ ہے۔ بن مہنا
 ابتدا و غایت کے لیے۔ حَا۔ ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرجع وہی ملا قریہ مکہ یا پیرا عرب یا جمانہ بدل مجرور
 متعلق ہے لیسْخِرْ جُوْا کا یہ جملہ ضمیمہ خبر ہو کر جوا۔ اِن کاؤا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ثانیہ ہو کر مکمل ہوا۔
 دوسری ترکیب میں جزائیہ جملہ ہو کر معطوف علیہ ماؤ حالیہ اِذَا حرف جزا۔ لَا یَذْنُبُونَ باب ضربت کا
 مضارع منفی جمع مذکر ضم مستتر قائل مرجع کفار مکہ بُنْتُ اُسے بنا ہے بمعنی ٹھیکنا۔ موجود ہونا۔ لام
 ہے رفعت۔ اسم قابل مصدر یہ ہے بمعنی اصرار پیچھے خوب زانی معاف ہے ک ضمیر اس کا معاف ہونا
 ان تمام جملہ حاضر مذکر کی ضمیروں کا مرجع ذیبت پاک ملی اشر علیہ وسلم ہے۔ لا اُحْبَب شئی مفرغ متعلق کیونکہ
 بُنْتُ کی متاع کا مشتہ ہے۔ قیلنا۔ ثَلث معاف ثلثی سے بنا ہے۔ اسم مفت مشبہ ہے۔ سی
 سے ثلث۔ بمعنی تھوڑا ہونا۔ کم ہونا۔ یَذْنُبُونَ کا متعلق ہے۔ یہ فعل پنے فاعل اور ظرف غلطی کے اہ مشبہ
 سے ک معطوف جوا لیسْخِرْ جُوْا۔ کا سب معاف جزا ہوتی کاؤا کی۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالم نامہ

وَرَنِ كَاوُؤَ الْيَطْنُوْكَ نَفْسُ الْاَبِيْ اَوْحِيْصِرَ الْيَلْدُ رَلْفَقَتْوَرَى عَيْمِنَا عَيْمِنَا وَ
 اَذَلَّا تَحَدُّوْكَ حَلِيْلًا۔ اور اسے ہمارے محبوب و معصوم بہنیک

یہ کفار کہہ کر جو جبل بن ہشام امیر بنی نعلف اور ان کے ساتھی سرور ابن حجاز اپنے جملوں پہلوں فریب کیوں
 جھوٹی انتہاؤں فریادوں اور غم قسم کی لالچ دینے۔ ایمان لانے کے غلط دعوں۔ نیز سبہ یا دیگر کفر کے
 ذریعے کئے قریب ہو گئے تھے کہ آپ کی نرم دل رحمت عالیہ اور زیادہ سے زیادہ لوگوں کے مومن بن
 جانے کی حرص و خواہش سے ناجائز فائدہ اٹھا کر آپ کو قتل اور آزار و تشویش میں ڈال دیتے۔ افسوس
 کام الہی و درگاہ مجسم سے بنا کر جو ہر نے آپ کی طرف وہی فریاد اور آپ کے کعبہ بنک پر نازل
 فرمایا۔ ان کفار کی یہ سختی و زبردست اور ان کی شرارت تھی اور غیبت و حرکت کہ آپ ان کے کہنے اور عالی
 کے لالچ میں آکر ہر کسی بات لگا دو جو وہی الہی سے بالکل غیر ضرر و مفاد و عارف و عارف تہ وہ جزو ایک
 آپ کو بہت اچھا گوارا دوست بناتے۔ تفسیر میں ایک مرتبہ سرور ابن کثر جس میں جوہل بن ہشام
 امیر بنی نعلف پیش پیش تھے بڑا و زبوری میں آکر بولے کہ اگر ہماری ساتھ آپ میں جانی تو ہم اپنے
 دل سے ایمان لے آئیں گے۔ ایک یہ کہ ہمیں وہ فساد دی جائے جس میں مسجد کو کھڑے ہو صرف قیام و
 اطمینان عورتا کہ ہم کو جھکا دیں گے۔ دوئم یہ کہ ہم اپنے بت اپنے ہاتھ سے خود کوئی۔ سوئم یہ کہ ہم اپنے
 جوں کے چڑھا کر ایک سال تک لے لیں۔ چہاُم یہ کہ ہم کو اسلام میں ایسی امتیازی حیثیت و درشن
 دی جائے جو کسی اور دوسرے عرب یا غیر عرب کو ملے۔ پنجم یہ کہ جب ہم آیا کریں تو سب غریب
 مسلمانوں کو شادی بیاہ کرے۔ ششم یہ کہ آپ جس طرح جزیرہ کو ہاتھ لگائے ہیں اسی طرح صرف ایک
 مرتبہ ہمارے کسی بت کو ہاتھ لگا دیں۔ شہزادی یہ کہ اگر کوئی شخص تہ پر اعتراض کرے کہ آپ نے جو
 امور و احوال ان چند لوگوں کو دی ہے وہ کسی دوسرے عرب کو کیوں نہیں دی تو آپ کہیں کہ انہ
 تعلی کا کلمہ ہی طرح نازل ہوا ہے۔ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے چار مطالب کی سختی سے تردید
 فرمائی پانچویں پر آپ خاموش ہو گئے کا کہ جسے شاید آپ نے یہ منظور فرمایا ہے چھٹے اور ساتویں
 پر آپ اٹھ کر پیچے گئے فاروق اعظم نے ان کفار کو بہت برا بھلا کہا اور جزو جس پر انہوں نے اپنی
 دوستی کا وعدہ اور ہشام دوست دینے کی لالچ دی یہی ٹھیک اپنی خوبصورت لڑکیاں بھی نکاح میں پیش
 کرنے کی پیش کش کی لیکن قتادہ و جہان صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو ٹھکرا دیا۔ اور کفار کی اس قسم کی حرکتیں
 کئی دفعہ ہوئیں۔ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ اگر چاہو تو میں بھی مجھ کو مار دو
 تب بھی تمہاری کوئی بات نہیں مانی جائے گی بن بیت میں ای کا ذکر ہے کہ وہ لولا ت تبتشرف لغد

لَيْسَ بِغَوْلٍ مِّنْ اُولٰٓئِكَ يَلْمِزُكَ فَيَتَّقِ وَلَا يَخْشَىٰ ۚ وَكَذٰلِكَ تُفَكِّرُ ۚ
 محبوب نبی آپ کی اس قوم ابلی مکہ جس کے لیے آپ نے رحمت کی دعا کی، انہوں نے آپ
 کی مصلحت وہ دشمنی میں اتنی سخت نہیں دیکھی ہیں، اور اپنے ارادوں میں، ان کے قریب ہیں کہ
 آپ کو اتنا پریشان کریں اور سختیاں تنگیاں پیدا کریں اس علاقہ سرزمین نکمہ میں تاکہ سوتو پاک
 آپ کو اس وطن کی سرزمین سے نکال دیں۔ یہ شعب الی طالب کے شرارت انگیز منصوبے غرہ
 مومنین پر ظلم و ستم، اسلام و قرآن کی گستاخیاں وغیرہ عبادت الہیہ پر پابندیاں سب ای منتظران
 میں داخل ہیں لیکن اتنی قوتوں طاقتوں سرداروں شرارتوں خفاشوں کے باوجود آپ کو نکال
 نہ سکے۔ اور اگر یہ ظاہر ظہور آپ کو نکالتے۔ بیساکہ پہلی کافر قریں اپنے اپنے جہنم
 علیہ السلام کے ساتھ یہ سلوک کر چکی ہیں تب تو یہ کفار مکہ بھی اس علاقے میں باعزت اور
 سبوت عیش و عشرت کی زندگی گزارنے کیلئے چند گھنٹوں کچھ ساعتوں سے زیادہ نہ فہرتے اور
 پھلی استغنیٰ طرہ ان کو ہلک کر دیا جاتا۔ یہ آیت کریمہ تفسیر کے مطابق نکال سکے کے ذکر
 میں ہے کہ سردار بن سحسے بنی کریم۔ وقت و حیم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو شہر مکہ سے
 نکالنے کی بہت کوشش کیلئے بہانے بنائے۔ وہ غلام ہر طرہ مکہ میں ڈالنا شروع کیے مگر
 ان کی کتابیاں نہ ہلی سکی اور نہ نکال سکے۔ بعد میں رب تعالیٰ کے حکم سے ہجرت فرمائی، اس
 لیے عذاب اپنی سے چاکست نہ ہوئی۔ ایک قول ہے کہ ہجرت اگرچہ رب تعالیٰ کے حکم سے ہی
 ہوئی مگر سبب ہجرت کی یہ شرارتیں اور ظلم و ستم ہی تھا۔ اس لیے لَا يَنْبَغُ لَكَ۔ کا ظہور جنگ
 جہد اور فسخ مکتہ پر ہوا۔ لیکن حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ ساری سورۃ بنی اسرائیل یعنی
 سورۃ اسراء سے لے کر تیسرے کاؤڈو لَيْسَ بِغَوْلٍ مِّنْ اُولٰٓئِكَ ہے اور یہود مدینہ کا ذکر ہے کہ
 انہوں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مدینہ و پاک سے نکل جانگی بہت ہمیں شہر
 مدینہ ٹھیکیں کرتے ہوئے کہا کہ اگر تم بچے بنی ہر تو انبیاء کرام کا علاقہ تو ملک شام اور فلسطین ہے
 تم وہاں جاؤ کہیں کہا کہ تم مدینوں سے ڈرتے ہوئے نہیں جاتے۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان کی گستاخوں کا جواب دیتے ہوئے ملک تبرک کا اہتمام فرمایا اور مدینوں پر مسلمانوں کا
 اتنا خوف طاری ہوا کہ پھر ملک ہی علاقہ شام و بلوک بچ گیا۔ تبرک کا علاقہ سورۃ قہر میں
 گزر چکا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب (تفسیر کبیر۔ دارک۔ خازن۔ جیل سکری)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ۱ پہلا فائدہ اکثر کہ برہنہ غیر فتنی اور عارضی سے اعتدالی مطلب پرستی سیاست باز اور ہستی ہے کہ کد مسلمان سے یہ پُر غلوں نہیں ہو سکتے یہ فائدہ ۱۔ اِذَا اَقَامْتُمْ دَوْلَةً فَلَا تُقَاتِلُوا فِرْعَوْنَ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے گناہ کر سکتے ہی نہیں۔ یہ فائدہ ۲۔ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ سے حاصل ہوا۔ اب جو شخص یہ کہے کہ (معاذ اللہ) انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کتے نہیں۔ وہ جاہل گمراہ ہے۔ تیسرا فائدہ جو شخص نہ تو غرض غرض ہی پر کسی کے لئے ہر عمل پرست، اللہ تعالیٰ اس کو دشمنوں کے شر سے بچاتا ہے۔ یہ فائدہ ۳۔ ان آیت کی تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حاصل ہوا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ان آیت میں انبیت کی قیامت کے علاوہ کچھ کو خطاب ہے کہ وہ دشمن کفار کے زہر سے بچتے رہیں۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن ۱

پہلا مسئلہ کھانا لگسی لاپٹ یا غریب کاری میں مکران کی بات ان کے مطالبے ہاتھ پائی کو چنایہ۔ قرنی میر و بنا تے ہوئے ان کی تعظیم کی سخت گناہ اور نقصان دہ ہے اس لیے کہ کھانا خواہ کسی لباس میں یا نہیں کیسا ہی منہ نہیں۔ مسلمانوں کے لیے سرمہ فتنہ میں۔ یہ مسئلہ ۱۔ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ سے مستنبط ہوا۔ اس کا تجربہ دیوبندیوں و دہلیوں کے احراری لڑے کی ان حرکتوں ماحول سے ہوا جو پاکستان کی آزادی و تقسیم کے وقت انہوں نے گاندھی جیسے مکار انسان کا ساتھ دے کر اوجھڑت کر کے کہیں اللہ محسن قوم قائد اعظم کی مخالفت کرتے رہے۔ ہندو پاک کے مسلمانوں کو آج معلوم ہوا کہ اب ہے کہ پاکستان بنا کتا ضروری تھا اور پیر جماعت علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و دیگر علماء بریلویہ نے قائد اعظم کو کامیاب کر کے کتنا حلیم کام کیا۔ دوسرا مسئلہ جو شخص کسی گناہ کا اچھی طرح جانتا ہے گناہ دہ اگر گناہ کرے تو اس کی سزا اور عذاب اور گناہ کا دبر اس سے زیادہ ہے جو نادان یا لاعلم ہو۔ اگر گناہ کرنے سے گناہ بگاڑ ہو بھلا نا بکھ ہو جاتا ہے۔ اس لیے علماء اور غرضی حضرات کو بلائیوں سے زیادہ بچنا چاہئے کہ جو کچھ حرام و حلال کو کھانے پینے میں یہ مسئلہ ضعف الحیوة ۱۸۱۸ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ دین مسائل میں چھاننا یا کسی کی رعیت کرتے ہوئے مسئلہ بتاتے ہوئے غلوئی اعتبار یا نرم اور دلی دلی بات کہ نہ یہ بھی اکثر میں شامل ہے اور حرام قلعی ہے۔ یہ مسئلہ بقیۃ حق حلیۃ غیریۃ ۱۸۱۸ فرماتے سے مستنبط ہوا کہ کفار نے یہی مطالبے کئے تھے کہ جن نمازیوں پر صیغے اور ایک سال تک حق کے جڑھاوے کھائیں گے اور اپنے ہاتھ سے بت نہ توڑ دیے۔ ان باتوں پر غلوئی اختیار کر لینے کو اکثر میں شمار کیا گیا یعنی اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے

ان مطالبوں کی سختی سے تردید نہ فرماتے تو یہ انفراسوکتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا تُوَلَّوْا اَنْ تَشْكُنَ فَقَدْ اِيْذَنْتُ۔ اگر کہہ دوں کہ آپ کی ثابت قدمی کا ثبوت آپ کا کفار کا کفر اہل ہو جاتے ہیں۔ اس ثابت ہو گا کہ انبیاء کو گناہ کر سکتے ہیں مگر رستہ نہیں۔ ایک یقیناً کہ یہاں جواب اعتراض کی بات کا معنی ہے کہ انبیاء کو ہم انہی معنی سے گناہ کر سکتے ہیں اور انہی معنی سے پناہ سکتے ہیں اور پچھتے ہیں۔ مگر کیا یہ آیت پاک نور اَنْ تَشْكُنَ۔ (نور) بتا رہی ہے کہ وہ انبیاء کو ہم انہی معنی سے گناہ کر سکتے ہیں نہیں کیونکہ تَشْكُنَ ہم نے ان کو گناہ کرنا سے بہت دور اور غایت قدم کر دیا ہے گناہ کا کفر ان کے قدم اٹھ سکتے ہیں نہیں یا کھڑے کیا ہے۔ اسی عصمت کے ذریعہ عصمت نے گناہ کا مافوق ہی محکم کر دیا یہاں تُوَلَّوْا سے تاہم کفر ہی اشارہ ہے۔ دوسرا اعتراض حدیث میں ہے جس نے کوئی برا کلام، بجا کر یا کسی کو اپنے گناہ کا مذہب اور پوجہ بھی اٹھانا پڑے گا اور اس قیامت جتنے لوگ بھی اس سے کام پر مل کرینگے ان کا پورا جہنم اس حساب سے تو مذہب بھی لگتا ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں فرمایا صِبْغَةَ الْيَمْرِ وَوَلَّوْا۔ تو یہ کہ حساب سے فرمایا گیا۔ جواب حدیث پاک میں جرم کی باطل بعینہ ایک نوعیت کا ذکر ہے لیکن یہاں جرم کی ایک نوعیت نہیں۔ ایک طرف صرف جرم کی رضا مندی ہے اور دوسری طرف جرم کا ارتکاب ہے۔ تیسرا اعتراض یہی کہ یہاں اشیاء و کم تو معصوم ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر تیار رہی نہیں ہوتا تو پھر یہاں اِنْ تَشْكُنَ عَلَيْنَا۔ فرما کر اندیشہ کیوں یہاں کیا گیا جواب اس کا جواب فَقَدْ اِيْذَنْتُ تَرْكُنَ میں دیا گیا کہ جرم صرف اہل یونے کا گناہ ہے نہ کہ جرم و ارادے کا عصمت صرف عزم و ارادے سے مانع ہے نہ کسی معمولی لغزش کے میلان سے لغزش اور لغزش کے میلان میں بھی بڑا فرق ہے گناہ تو بڑی دودھ کی چیز ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَ اِنْ كَادُوْا لَيَقْتُلُوْكَ عَلٰى اَلْكُفْرِ اَوْ حَتّٰى اَلْيَدِ الْيَقِيْنِ وَ تُوَلَّوْا اَنْ تَشْكُنَ فَقَدْ اِيْذَنْتُ عَلَيْنَا اَلْيَدِ الْيَقِيْنِ۔

ہر مومن انسان فی الہامت الہیہ مثل ضمیر کہ وہ شیعیں موجود ہیں اور قلب امانت دار ہے نفس و نفسیات و نفس امارۃ جس بدن کی تخریب کاری میں ہر وقت مشغول ہے البانست اسرار کے پیغامات وہ احکام ہیں جو کی ہدایات پر قلب کی سارے جہ پر حکومت ہے بندہ کو جس کی ہر وقت قبر کے کنارے تک نفس و شیطانی سے ظلم جنگ چھڑی ہوئی ہے۔ سمجھا ہوا ہے کہ اسے سوچی اکل یہ غریب آثارہ جیسے ہمارے کشافیات سے بٹانے کے لیے قریب ہی ہیں کہ تجھ کو کتنے میں مبتلا کر دی اور تو نا کو نور کج کریم پر کچھ نہ یاد کی یا کسی کا انفراسوکتا و اسرار تصور کرے کہ مسافر فرشتہ غیبتات دنیا ان دلوں میں عقل کی زبانیں میں محو ہر کے لیے اچھ ہائے تو اہل نفس کا دوست اور اسرار میں اس کے گہرے غلیل در فقی بن جاتے ہیں اسے بندہ کو جس ان نامت علم و کلمہ

اگر تم مجھ کو نہ معرفت میں ضرور قدم نہ گھسیں تو میری کوئی رشتہ بندی کی بنا پر تم پر واجب ہے پرورش نہیں پر مال پر مال
 رَاۤ اِنَّ دُكْتُكَ ضَعْفَ الْخَيْلِ وَضَعْفَ النَّمَلِ شَوْ لَا تَجِدَ نَفْعًا عَلَيْنَا نَصِيرًا قَوْلُ كَاذِبٍ اَيْسْتَفْزِوْا نَفْعًا
 مِنْ زَانِعِيْنَ يَخْتَرِفُوْنَ عَلَيْهَا فَرْدًا لَا يَلْتَمِزُوْنَ ضَعْفًا رَاۤ اَقْبَلِيْذًا ۔

مومن و محبوب کی سزا و محبت یہ ہے کہ وہ اپنی حیرت میں نہ فراق کا عذاب ہم چکھاتے ہیں مہیات مٹی اور فنا و خستہ
 کی موت میں پھر اس سزا و محبت سے چھڑانے والا مجھ کو مجھ سے زیادہ قریب کوئی نہ مل سکے گا اور بے شک
 خواہشات نفسانیات کے قریب ہے کہ اپنی برا عالمی کی بدولت اسے تلب سود و کج گزین مجز اور بقعد
 کاشفات و سرگزیمات سے دور نکال دیں ۔ مالا کی نیابت ظلی کے لیے نفوس ایسا بھی مذات بد میں
 قائم نہیں رہ سکتے مگر مہیات ناموسی کے چند دن صوفیا فرماتے ہیں کہ جو کج مقام محبوبیت تمام مقامات سے
 بلند و بالا ہے اس لیے اس کی تمام اذانیہ کیفیتیں سب سے زیادہ اعلیٰ ہیں محبوب کی غفاریں معاف نہیں کی جاتی ہیں
 معافی میں غیرت ہے عقاب و سرزنش میرا پناہ نیست ہے ۔ عذاب سات تم کا ہے وہ عذاب حیرت و عذاب
 پاکت و عذاب جہلت و عذاب شغقت و عذاب محبت و عذاب قیاب وہ عذاب شوق و عذاب
 صادق کے پیسے عذاب مشق ہی ضعت الہیاء اور ضعت الہیات ہے ۔ یہی وہ سزا ہے حمد کے لیے کوئی نصیر
 نہیں جس دلی میں نافرمانی نہیں وہ دل و زبان سے فراق پار کی تڑپ اور فیم مشوق دل کی رو نعیں یہی خوشنیا
 ہیں وہ دل میں کو وضعت الہیاء اور ضعت الہیات کی لذتی چکھائی جاتی ہیں ۔ وصال یا چہ خورای خیالی یا رطلب ۔

سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

طریقہ ہمارے پیام رسولوں میں جو ہم نے تم سے پہلے

دستور ان کا جو ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے

رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝۱۵

بھیجے ایک ہی جاری رہا اور تم ہمارے کسی طریقے ہی تبدیلی نہ پاؤ گے ۔

اور تم ہمارا قانون بدل نہ پاؤ گے ۔

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى

تاقم کر دیجئے نماز کو سورہ ڈھلنے کی وجہ سے

نماز تاقم رکھو سورہ ڈھلنے سے رات کی اندھیری

غَسَقَ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ

رات کے گہرا ہونے تک اور فجر کی تلاوت کو جب تک فجر کی تلاوت

تک اور سورہ کا قرآن ہے تک بھیج

الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿۸﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ

مشاہدہ کی ہوئی ہے اور رات کے کسی

کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور رات کے کچھ جتنی

فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ

جتنے میں جاگ کر اس نماز کو تاقم کرو یہ خاص تمہارے لیے زائد ہے

تہجد کرو یہ خاص تمہارے لیے زیادہ ہے قریب ہے کہ

يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿۹﴾ وَ

عزت پر سے جائے گا تم کو تمہارا رب حمد کئے ہوئے مقام پر اور

نہیں تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ

بڑھتے رہو کہ اسے میرے سب داخل فرما دے تو مجھ کو سچائی کے اندر اور

اور میں عرض کرو کہ اسے میرے رب جے جی طسرح داخل کر

فصل چہمیدہ کا وہ یہاں حرف جر کا حرف مذکر کیا کہ ہے دراصل تاکہ نہ نہیں جب حرف مذکر کہ حرفت کیا تر
 بقاضا حرفہ فوقی یا اس لئے کہ بارہم و اصل مفعول یہ جو ہے یہی حرف جر صرف تاکید کے لئے آتا ہے لہذا جب
 حرف جر ہوائے تر فوقی فعلی صلیت کی حرفت لٹ تک ہے و درحسب ہوا ہے اس کا معنی قدر جبر ہے و مذات
 و تاقی و راستہ را قدر و اگر اس کو بارہا ہوائے تر کی جگہ میں نہیں ہوتا ہے۔ نہ تر و ٹوٹت و دونوں کے یہ تعلق
 ہے۔ صفت ہے اس کو کہ صفت ہے اس کا مرتبہ نزل ہے یا اللہ تعالیٰ ہے قدر و نسبتاً باب فعل کا
 ماضی قریب کی کاسہ سے رسانی، مذہ ہے نزل معنی میں سے منفی ہوتا ہے جیسے مگر قبل ہم حرف زانی
 صفت ہے معنی ہے ہو گیا مکان کی ہوا ہے معنی کے ہوا کہ غیر حاضر صحت ہے ذات پاک علی قدر مد و سلم
 اگر اس کا صفت ہے کہ حرفت فوقی ہو تو غیر پر ہی معنی رہتا ہے جب ظاہر صفت ہو تو یہ عرب ہونے سے یہ مرکب اضافی
 حرف ہے۔ معنی۔ بارہا۔ بغضیت کا ہے یا یا یہ ہے۔ نزل میں کہیے۔ ہو کہ تا غیر مع حکم صفت الہیہ مرتب
 اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی بارہم و ضرور مطلق ہے قدر و نسبتاً کا فعل نال حرفت اور مطلق سے مگر بلا تعلق ہو کر مد ہوا
 اس کا۔ اور دونوں صفت ہے یہ شہ کا وہ فعل مطلق ہوا فعل پوشیدہ کا۔ وافر جملہ۔ تا قدر۔ اب مرتب کا صفت
 مستحق شئی بافت غیر پوشیدہ اس کا فعل مرتب ذات پاک علی قدر مد و سلم و قدر سے شے ہے معنی پاتا و مد ہوا
 معنی کی حرفت نسبت ہم مع مد و سلم ہے یا صمد تا غیر صفت ہے یہ مرکب اضافی ضرور ہو کر مطلق ہے لا تقد کا
 تجوید۔ اب تعین کا معور ہونے ہوا۔ اس کی پاک ہوا فعل ہے یہ۔ تا قدر سے مگر مد غلبہ ہو گیا۔ تم ایہ
 فعل کا ہر حاضر معروف ذات مستقر نال مرتب ذات پاک علی قدر مد و سلم مرتب ذات ہے ذکر تفصیل اس میں سب
 صفت کو کمال سے تاقیلت کی کا صمد، قوام، وراثہ، شہادہ و غیر ہے معنی قائم کرنا یا وراثہ، واکر کرنا
 الف لام سفراتی چنگی موطا۔ ہم مد صال صمد یعنی نماز موطا قص وادی سے بنائے فوقی ترجمہ ہے صفت
 اور نیچے ہوا۔ تجارتی ترجمہ ہے ہونٹ و درہن ہوا معنی پرانا۔ نزل میں سب سے پہلے دو درجہ صفت کا ہوا موطا
 رکھا گیا پھر مطلق ہوا جس میں غایہ مشورہ موطا کا کیا۔ یہاں یہ کیمراد ہے صفت آخر سے کیمرکہ مفعول ہے۔ یہاں
 یعنی اس حرف میں خود اسکا نہیں اس لئے کہ ہم نے صفت وقت بتائی۔ ذلک روزی فعل صمد شادی ہے واکر
 سے بنایا معنی واصلات میں تم کہ ہے وقت غیر وہی کہ موطا وقت زور صفت اللہ، ایک آسمان سے نیچے
 جو را موطا۔ آوی صمد صفت کا موطا شوق موطا کی مد و دی آواز صمد تا شوق سے نیچے یا یا یعنی موطا ہوا
 یہاں ذلک۔ چہتہ ہوں کی کے ساتھ ہے اس لئے کہ اس میں ہی سے ابتدا و ثابت ہوئی اور اتنی بارہا سے ہوتی
 تھا ہوتی۔ یہ صمد صفت ہے عت و موطا۔ ہی نفس صمد و خوش فعل ہے کیمرکہ اس کی تغیر خبرت ہوا ہے
 صمد سے نال صفت ایسے و بارہم ضرور ہو کر مطلق ہے۔ تم لا۔ اتنی صفت کے یہ نفس صمد را وہ ہے

[illegible]

ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ وہی اُن چیز کے حصول کا اس وقت میں ارادہ فرما رہا ہے۔ بھر قسمتِ ابدیہ اسی چیز کو اس وقت میں حاصل کرنے سے متعلق ہو رہی ہے اور یہ تعالیٰ کا طرز اس چیز اور اس کے حصول اور وقت سے متعلق و محیط ہے۔ یہ تینوں صفاتِ ابدیہ و نفسی ہونا۔ قسمت ہونا۔ علم ہونا اور غریبی کسی حادثہ کو خاص کرنے میں اگر حادثہ کسی دوسری چیز کا محتاج ہو حصولِ غرضیت میں تو وہ کسی دوسری چیز کا محتاج ہوگی اس طرح یا نفس یا دوسری چیز یا دوسرا دوسری ہی محال نہ نکلیں۔ اور اگر اس کو قدیم مان لیا جائے کہ شرع سے ہی ایسا ہی ہے تو میرا شیوا کا اخیر تبدیل نا ممکن ہوگا کیونکہ قدیم ہونا دوسرے اور اخیر تبدیل ہونا ہم ہے اور جب اسی صفاتِ مزیدہ کا اختیار ہوتا اس تخصیص میں محال ہوا تو میری چیزوں کا اور اسی دستور و طریقوں کا اختیار اور تبدیلی ہونا جس محال ہوا۔ لٰھٰذِ الْاٰتِیَّہِ مُسْتَشٰہِدٌ تَحٰوْیٰلًا۔ فرمایا میں درست ہوں اور جب ہمارے قانون کا اند ہوتا پلا آرہا ہے کہ جس قوم نے بھی اپنے مُرئی و مبعوث پر کوشید اور قتل کیا یا اپنے علاقے سے الگ کر لیا تو تھوڑے ہی عرصے بعد اُن کی قوم کھار کھج دہاں سب سے بنے نہ دیا گیا یا بالک کہ رہا گیا سادہ سادہ سمجھائی سے یا کسی جنگ سے قتل کر دیا گیا یا کسی دباہ و بیماری کے سبب وہاں سے نکال دیا گیا یا کسی طبیعی بدقسمت کے انہوں کو اُن ظالم کفار پر عیب دیا گیا۔ لٰھٰذِ اے آخری کعبورِ نجات آپ بھی اُن کفار کے کہ دیکھو کہ شرارتوں سے پریشانی نہ ہوئے اور نہ کسی عذاب کو پریشان ہونے دیجئے۔ بلکہ بنیادِ طینت سے اپنی استقامت میں اُن کا یہ پانچ نازوں کو قائم فرما دیجئے جو آپ کا مہرِ انساں میں بددلیہ کے تحفہ میں عطا فرمائی تھیں جس سے پانچ نازیں گستاخ کے دوسرے مٹنے سے رات کے گہرا اندھیرا ہونے تک کہ جب سورج صفتِ انہار سے نیچے ہو تو فوراً ظہر کی نماز جس کی بارگاہِ گشتیں ہیں چار شہتِ عوالم کو چار فرض اور دُشستِ عوالم اور دُفعل۔ چہرہ یا وہ نیچے ڈھلے تو سر کی نماز جس کی آٹھ رکعتیں ہیں چار شہتِ غیر عوالم اور چار فرض۔ چہرہ باطل و مل ہائے نفسی غریب ہو جائے تو غریب کی نماز جس کی سات رکعتیں ہیں تین فرض۔ دُشستِ عوالم دُفعل چہرہ گستاخ کے غشات میں سرخ اور سفید شفق کی غائب ہو جائے اور رات کا ہر وقت خدیرا بھما جائے تو شاہ کی نماز جس کی ششور گشتیں ہیں۔ چار شہتِ غیر عوالم چار فرض دُشستِ عوالم دُفعل میں و تر دُفعل اور فجر کی نماز جس کی خوب شکستِ قرآن کو قائم و جاری فرما دیجئے۔ جس کی چار رکعتیں ہیں دُشستِ عوالم دُفعل ضروریہ دُفعل۔ چہرہ نماز فجر کی شکستِ قرآنی ہا سے نامی شاہ سے میں سے اور کثرتِ عالم کی ماضی کا وقت ہے۔ اُنم ہونیسی حالتِ تدبیر سے کسی نہ ہو چکا کہ فجر کی رکعتیں کم یوں رکھی گئیں تو آپ نے فرمایا کہ نہ کعبہ قرآن کے لیے رخصت فرماتے ہیں کہ جس طرح صاحبِ قرآن علی اندلیہ و فجر کے وقت دنیا میں تشریف لائے اسی طرح لوہ مخروم سے پہلے آسمان پر شہتِ تقدیر میں اور پہلے آسمان سے تھوڑا اٹھنا تارلی جو سنے کی ابتدا کے وقت زمین کی طرف نہایت عریضی کی گئی صورتِ قرآنِ فجر کے وقت نہایت نازل ہوئی۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ انوک

لاستی قریب ہے۔ اور اسی آیت سے مراد ہیں نانہی مغرب مثلاً اور غر شامت ہوئے ہیں مگر ہم کہتے ہیں کہ ڈوگ اپنے نظری سنی کے اعتبار سے دونوں کو شامی ہے کیونکہ ڈوگ کا کوئی ترمیم ہے نالی بونا۔ زائل ہوتا۔ اور زوال کی ابتدا مغرب ہے۔ وسط مغرب اور تھا مغرب ہے۔ نیز کثیر عمارتیں ہیں اور بیت اتوالی حایث و تالیس ہیں سے ڈوگ لاستی دوسری کا ڈھلکا گیا ہے ہم غم و کسٹ کی وجہ سے اسے بھی جی ہے کہ دوگ سے سورہ کا دل مراد بیان کیا ہے تاکہ میں سب دلال شامی ہو کر تین ناری ثبات ہوں صرف مغرب مراد لینے سے یہ متعدد عامل نہ ہو گا اور سنت و عمارت کی مخالفت بھی کافی ہے۔ ہمارے غلام نے فرمایا کہ اس کے کام آئے گیند کی طرح گلی ہیں مگر میں ان کے کہہ کر گلی ہے اور شامہ بنو یا پانی پینے کوئی ہے جہاں کوئی نیلانی ہے مغرب مشرق میں ہی کا مرض یعنی چڑھائی ہے جانب شمال بیابانوں کی وجہ سے اُن کے مرض کوئی اور بڑی ہے جانب مغرب چڑھتی ہے کہ وہی زمین کو پھر صوبہ میں تقسیم کیا گیا ہے بچے کے دو چھ پانی میں دیر کا ایک جنہ آدمی دوسرا جنہ غیر باد جگلات اور گینتانی باری کے چھ کاہم رہتے شمال یا رجب سکون ہے زمین کو سنت طوق میں تقسیم کیا گیا ہے جس کا تابعیم سہر کہا جاتا ہے۔ جس سے اُن کے علاوہ ہیں۔ خیال رہے کہ سات ہی آسمان سات ہی تیار ہے اور سات ہی قائم ہیں۔ سات یا سات کا زمین پر رات ہے زمین ہر وقت اس کے شاہی دوروں کے غیر سے ملے اور زمین سب سے بزرگتر اور سب سے درمیان ہے اور سب سے سست و زلفہ ماند ہے سورہ کہ نثار سے زمین کے اوقات سنٹ گئے سیکڑ اور سات وری بنتے ہیں چاند کی رفتار سے زمین کی تاریخیں بنتے ہیں سال بنتے ہیں سلام میں ہا و تہا کی دو قسم کی ہیں رات کی جیسے خانہ رات تاریخی جیسے صفہ رکڑا جی۔ اقرانی فخر اور علی جادات کا سنی چاند سے ہے اور رات کی جادات کا سنی سورہ سے۔ سورہ کی رفتار سے سب وقت بنتے ہیں بلکہ کچھ شہر دو پھر دوسرے سب سورہ کی رفتار سے کام ہیں۔ سورہ کی رفتار کو کچھ اور یاد رکھنے کے لیے خاصہ قدیم نمری زمین پر کچھ فرضی کیوں اور خطوط کچھ دے دیے ہیں۔ چوبیس خط شامہ جزو یعنی زمین نامی ان کو طول بلد کہا جاتا ہے۔ اور چوبیس کینون خرق و مغرب میں ان کو عرض بلد کہا جاتا ہے اور دو کینون سے کام چوبیس زمین کو ساتھ خانے بن جاتے ہیں ہر ست کی درمیان کینون کا کام خط استوا ہے اس کا نصف درجہ عرض بلد اور نصف درجہ طول بلد کہا جاتا ہے اس کو چھوڑا گی اس سے ایک ڈھلچہ نصف درجہ ہوتا ہے۔ اس خط استوا سے کہ رات کی فصل میں تقسیم ہوتا ہے طول بلد مشرق و طول بلد مغرب۔ اس خط عرض بلد کے بل ڈھلچے میں رات بلد شمال و رات بلد جنوبی۔ اور ہر حصے میں نوے خانے ہیں۔ طول بلد کے ایک سمتی خانے اور عرض بلد کے ایک سمتی خانے اس طرح کل میں تھوٹا خانے بن جاتے ہیں۔ ان خانوں کا نام ہے درجہ اور درجہ۔ جب سورہ طوطا ہوتا ہے تو پہلے اس کی دھوپ زمین پر بلند ہوتی جاتی ہے مشرق جانب سے

خدا سے پیار و محبت کے کچھ حصے میں ضرور ہاگ، نحو اس کا تازہ حق و معرفت کی وجہ سے جو صلاح
 کی بات میں اسے بطور مددۃ الفیض کے کچھ حصے میں آپ کے لیے عطا ہوئی اور حیاتِ طیبہ میں آپ پر ایک
 رائے فرض ہوئی معراج کی بلند مقامی معارف و تے کے علاوہ مقرب آپ کا رب تعالیٰ آپ کو محبت اور محبت
 کے اعلیٰ مقام پر صحت اور قائم فرمائے گا۔ دنیا میں بھی آخرت میں بھی قبر میں بھی خوشی ہوگی۔ دنیا میں اسی طرح کہ ابھی
 تو یہ کفار کہ بعض حبیب نفسوں کے گناہوں کے بلکے اور خدا کی دہ سے آپ کے دھن اور گناہ غیبی ہونے
 ہیں مگر بہت جلدی ایسا جو خواہ ہے کہ قطب عالمین و ارواح کائنات میں آپ کی مدت سرائی ہوگی دنیا کے
 ہر عمر و عمر سے آپ کی شان و رفعت کے فضلے بند ہوں گے آپ کی محبت کا دل و جان خاتم ہوگا کہ روح کی
 مہربانیوں ختم کی چھانوں سے اقیامت آپ کی نسبت غوائی ہوتی ہے کہ عرش و فرشتوں کے اہل ایمان آپ
 کی محبت میں دار فطر و مرشار ہو گئے ہیں بلکہ جس خبر و خبر شہر و میدان ملک و ملکوت کو آپ سے نسبت ہو
 جائے گی قیامت تک اس کے جو قصیدے پڑے جائیں گے اہل دنیا اپنی حکومت و دارت و ذلت و عداوت
 کے بل بوتے پر اجسام و ملک و برزخ و قہر جاسکتے ہیں لیکن یہی محمود و محبوب نہیں بن سکتے چلیز و بلا کچھ جیسے لوگ
 ہاگت کے فہرستہ ترجیح کے لیے ہیں لیکن یہی محبت و خوشی کا مرکز نہیں بن سکتے یہ مقام محمود و معرفت اللہ کی محبت ہے
 قبر میں دیدار کا طور و ریزی استحسان انسانیہ کی کامیابی کے لیے کسی کی اُپر سے چشم کی مستحضر ہوتی ہے۔ اور
 میدانِ محشر میں وہ مقام محمود کی شان ہی زالی ہوگی کہ جب قرآن پڑھائی انسانیت دیکھے گی کہ ایسا کہ سچ و منہ
 نہیں دیکھی تھی جس سے کہا کہیں نہ تھی یہ ہے خبری کہ خلق پھر کہاں سے کہاں تھا رہے ہیں۔ ادا ویت میں بہت
 ہی شاندار و مشہور و متواتر شادیات نبوت ہیں جو سے شفاعت کبریٰ کا ذکر و ثبوت ہے عرش کے چنے
 مسجد و بڑی شفاعت اور جنت کا دروازہ آپ کے لیے کھلتا۔ مددہ و مشرنا یا مانا۔ صاحب و کتاب کی جلدی
 تمام نور و محض نعمت حوائی کا انعقاد ہوتا۔ اس سے بڑھ کر مقام محمود کو کو غضیب ہو سکتا ہے یہ تمام محمود ہے
 دنیا کی سلطنت قبلوں کی محبوبیت عرش و لامکان کی سعادت اقیامت قرآن و حدیث کی حکومت و مقبولیت
 قبر کی جلد و دیدار محشر کی تحت نفسی ہر طرف مقام محمود کی بحیرہ ہے۔ نماز تہجد کے بارے میں علامہ کے یہاں
 قول ہیں۔ اولیٰ کہ نماز تہجد ہی کی پرستار جامعیت ظاہری و غریبی اور امت پر فضل و تحب ہے۔ یہی قول زیادہ
 صحیح اور مستند و روا ہے۔ دوم یہ کہ پہلے جلدی نماز و آقا و کائنات علی اللہ علیہ وسلم پر غرض حق پر فضل کر دی
 جاتی۔ سوم یہ کہ نماز تہجد ہی کی پرستار جامعیت ظاہری و غریبی اور امت پر فضل و تحب ہے۔ یہی قول زیادہ
 ہی۔ جن کا کچھ ذکر آئندہ سوال و جواب میں کیا جائے گا۔ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی وَّقُلْ رَبِّیْ اَوْفِیْ بِعَدَّتِہِیْ صَدِیْقِیْ
 وَ اٰخِرُ حَیْطِیْ صَدِیْقِیْ وَ اَجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا۔ اے حبیب مکرّم

بھی آج ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر تہ پہ گویا کہ ماری دنیا زین و آسمان باری تعالیٰ کی بھانڈے شان و عظمت انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جی نہ لے ہے یہ فائدہ سُنَّۃً مِّنْ کَدْرٍ سُنَّتْ ۱۶۱ فرما کر اپنے تمام قوانین و سنن کی نسبت مرسلین و امام کی طرف کرنے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ شفاعت برحق ہے اور اس کا منکر گزار ہے یہ بدعت و فتنہ میں سب سے پہلے وہ فتنہ کہ نیک شفاعت کا رد و انہی کی مرسلی اور علیہ وسلم کے لیے مکرر جائے گا۔ اُن کے بعد انبیاء و مرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پھر وہاں۔ اندر ہم ملاحظہ فرماؤ اہل تہذیب شفاعت فرمائیں گے۔ پانچ گزہ فرقہ نے شفاعت کا انکار کیا مگر انہیں جو نے واسطہ نہ دے رہے تھے وہی بدعتوں و فتنوں نے دیکھ کر اسی کی بدعت نے۔ لیکن شفاعت باطل درست عقیدہ ہے قرآن مجید کی تقریباً گیارہ آیتوں اور تفسیر باقی سنن میں ثبوت ہے۔ یہ فائدہ۔ عَسَىٰ اَنْ يَّيْتَنَّا ۱۶۲ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے قانون کو دوسرا کسی شخص نہیں بدل سکتا بلکہ انجیل تعالیٰ خود بدل سکتا ہے حضرت ابراہیم کو آگ نے اور حضرت اسماعیل کو بھری نے جبکہ انہی کے ایک یہ تہذیبی سنن و قانون خود ماری تعالیٰ کو اپنی قدرت سے ہوئی یہ فائدہ ۱۶۳ سُنَّتْ تَحْوِیْلُ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک لوگوں کے ساتھ رہنا ان کے ساتھ مل کر نیک عبادت کرنا زیادہ مفید و باعث ثواب ہے یہ فائدہ مَحْنٌ مَّشْهُوْدٌ ۱۶۴ ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ فرشتوں کی کثرت اور مشاہدہ کا بہانہ سے ذکر فرمایا۔ یہی کیفیت دیگر نیک بندوں کی کثرت سے ہے۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ عبادت کا فرض اور لازم اور واجب ہونا مجربیت و تنبیہیت کا نشان ہے۔ جتنا بڑا کوئی عبادہ محبوب ہوگا اتنا ہی بڑا اس پر فرض عائد ہوگا۔ دیکھو پہلی آیتوں پر ایک ایک فائدہ فرض حق امتیہ آدم پر فخر امتیہ ابراہیم پر اور داؤد کی پر عظمت امتیہ یونس اور امتیہ سلیمان پر۔ دوسرا امتیہ یعقوب اور امتیہ جنی پر سب امتیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر امتیہ و کثرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پانچوں فائدہ اور فاضل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تہذیب بھی اس سے فرمایا گیا۔ ثالثاً فائدہ ۱۶۵ اور کسی پر آخر میں امتیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دل میں پانچ اور فرض اس کے علاوہ کثرت امتیہ الیہ و دوائی خدا و ترغیب و معرفت کا وسیلہ معلوم ہے۔ یہ مسئلہ کا فائدہ ۱۶۶ کَثُرَتْ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تہجد کا فائدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض حق امتیہ پر نفل کو کثرت غنی ۱۶۷ کَثُرَتْ یہ ہے کہ اگر غنی میں ایک ہی عبادت پڑھ لیا تو سب کو دینی و دنیوی فائدہ ہے یہی اور اگر کوئی غنی نہ پڑھے گا تو سب محنت الیہ سے محروم رہیں گے۔ یہ مسئلہ کا فائدہ ۱۶۸ کَثُرَتْ۔ سے مستنبط ہوا۔ اعطایا نقباء میں مشیت و حرکت اور نفل و حرکت میں فرق ہے کہ تہذیب مشیت و حرکت کا ہر تہ پہ اور تہذیب نفل و حرکت محروم ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ عبادت کا فائدہ فرض و سنت و رکعت پڑھ کر سوئے والا جب بھی رات کے کسی حصے میں جاگے تو اُن کے لیے تہجد کے فرائض

ہاں ہوں گے اور درست ہوں گے۔ بے خوف پر سے پاؤں کی ناز پر نہ کرنا تو تہجد درست نہ ہوگی۔ اسی طرح میں کسی وقت ٹوکر اٹھنے سے بھی تہجد نہیں ہوتی یہ مسئلہ دھیرے دھیرے تسلیم کرنے سے مستبعد ہو۔ چوتھا مسئلہ سورج چکر لگانا ہے۔ مذکورہ میں سائنس دان کا عقیدہ باطل و غلط ہے یہ مسئلہ لٹو لٹو اسٹنس و فرارنے سے مستبعد ہوا کیونکہ سورج کو ڈھٹنے والا قرار دیا گیا نہ کہ زمین کو۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ ہیں فرمایا گیا وہ تَجِدُ مَسْتَنًا تَحْوِيْلًا۔ یعنی اللہ کی عبادت کسی قانون کی تم تبدیل نہیں پاؤ گے۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی دوسرا تبدیلی نہیں کر سکتا بلکہ منقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود بھی تبدیل نہیں فرماتا۔ حالانکہ تاریخ انسانیت میں بہت دفعہ اصل قانون سے تبدیلی کر دی گئی اس کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً میں نے مذکورہ کی ولادت نسبت۔ ہمیں کے خلاف ہوئی اور تبدیلی پائی گئی۔ اسی طرح اور بھی بہت سی مثالیں ہیں۔ تو پھر نا تجد سے مراد کیا ہے؟ جواب۔ اللہ کے تین جواب ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی اخلاقیات بتا رہے ہیں کہ ہر شے کا یہاں ذکر نہیں بلکہ صرف اللہ کی ان شےوں کا ذکر ہے جس کا تعلق نبی و انبیاء کی ذات سے ضروری طور پر ہو۔ مثلاً انبیاء و کرم پیغمبر خدا کو لکھنے تعلیم و شکر نبیوں کا اور خوب و عجب و عیونیت مجموعیت اور ان کو سنانے کے ساتھ کہنے کے ساتھ ان کی کفر و غلاب و غریبی و غریبی میں بھی کوئی تبدیلی اور کسی نہ ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مخلوق میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا نہ کوئی فرشتہ نہ بادشاہ نہ دہوی و دیوتا ہیں کہ اللہ کا باطل عقیدہ ہے۔ ہاں البتہ اگر خود باطلی تعالیٰ کسی نسبت میں تبدیلی فرما دے تو یہ اس کی قدرت ہے وہ قدر قیوم ہے حضرت مسیح کی ولادت اس کی قدرت کی نشانی اور اظہار ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ سب کچھ قانون اور قدیم پروردگار کے تحت جو ہے یہاں و ساری کائنات کے پروردگار نے اپنی قدیم ہی بن چکے ہیں۔ اسی میں بھی کوئی غویب و تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ کہی کو کیا انہاں سے کسی طرح پیدا ہونا مرنا جینا ہے سب کچھ کھانا چکنا سنت الہیہ معزز ہو چکی ہے۔ مگر اس کی ہر شخص نہیں جانتا اور جو جانتا ہے جس کی اللہ تعالیٰ کی ساری شےوں کا پتہ ہے جس کو بتایا گیا ہے کہ کب کہاں کسی کے ساتھ کیا ہونا ہے جو دیکھ رہا ہے کہ اللہ کی شےوں میں ماضی حال مستقبل کا کیا کچھ کھلبے اسی سے خطاب ہے کہ تَجِدُ مَسْتَنًا تَحْوِيْلًا۔ اے محبوب تم ہماری ان نئی قدر کی شےوں میں بھی کوئی اثر اور تبدیلی نہ پاؤ گے جیسا تم ظالم مسرور میں کھنڈ دیکھ چکے ہو دیکھا ہی ہو تا رہے گا۔ یہ خطاب بادشاہ نہیں ہم اپنی ہاں نادانانہ سے جس کی تبدیلی کچھ ہوتے ہیں وہ مدد اصل تبدیلی نہیں بلکہ ان کی قدیم بن ہوا قانون و سنت ہی ہے۔ جتنا جس کو شایاں ہے ہوتے قانون کا پتہ ہی نہیں کہ اگر کسی مردی بار خیر و شر و اوقات کا مدد کیفیت کار کر لگا کرٹ بکری کی نوعیت کیا ہے وہ تو جرنے موصوم کو تبدیل ہی کچھ لگا کر دوبارٹ ہی کا مدد مانگے کہ تبدیلی نہیں بلکہ شےوں سے شے پروردگار کا اجر ہے۔ دوبارہ ایسے سب سے بڑے۔ اپنی کار تو آقا کائنات

ہی علیٰ علیہ وسلم ہی اس کے معرفت کہ اسے خطا ہے لہذا بعد از اعتراض۔ بہت سی تفسیروں میں لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر محمدؐ کی غرض تھی اور اس آیت سے دلیل لی جاتی ہے مالا لک میں اللہ کے نوحۃً لک۔ اگر غرض ہوتی تو کف نہ ہوتا بلکہ ہوتا کہ غرض اور واجب ذمہ پر لازم ہوتی ہے اس کے لیے علی لایا ہوا ہے عَلَیْکُمْ یٰ اَیُّہَا النَّبِیُّ اور کُتِبَ عَلَیْکَ وَفُورَ کَفَ تارک ہے کہ غرض نہیں بلکہ فعل میں اور مفعولاً اپنے اصطلاحی معنی میں ہے نہ کہ لغوی معنی پر۔ (تفسیر ظہری) جواب اس آیت میں محمدؐ کی غرضیت نہیں بتائی گئی بلکہ غرضیت کی خصوصیت کہ یہ غرض معرفت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور خصوصیت بتانے کے لیے لاسی آیت ہے۔ محمدؐ کی غرضیت فقہاء کے نزدیک کلمۃ التَّوْحِید سے ثابت ہے نیز بہت سی احادیث سے جو ثابت ہے کہ محمدؐ کی غرض تھی اور اس غرض کی مسنونہ کیس ثابت نہیں۔ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے محمدؐ کی غرض تھی جس میں غرضیت مسنونہ ہو گئی اور نقل کر دی گئی ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی مرآت یا شافعی دلیل نہیں ہے معرفت ربانی عقیدہ ہے نیز اگر میں نا فذ کا اصطلاحی معنی مراد ہوتا تو میرے ہر سے کا حکم کی تہذیب کی خصوصیت کلمۃ تہذیب ہی اس کے کہ غرض نہیں دیا ہوا اور یہ غرض غرض است کے لیے ہے ہر خصوصیت کیوں اور غرض تو شراق و پاشت کے ہیں ہی اس کا ذکر کیوں نہیں ہوا نیز اعتراض۔ محمدؐ کی غرض غرض ہوتی تو اس کی رکتیں میں ہوتیں جس رکت اور دوسری غرض اور واجب ناکہ رکتیں مقرر ہیں لیکن محمدؐ کی ناکہ رکت اس کی کوئی تعداد مقرر نہیں کی گئی ہے۔ تو رکعت کوئی کتاب ہے چارہ کوئی کتاب ہے تھہ کوئی بارگاہ۔ ثابت ہوا غرض غرض ہی سے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی غرض تھی۔ جواب فقہاء کلام کا نفاذ یا اثر فرمانا امت کے لیے بہت۔ اتفاقاً دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کی تعداد آخر رکعت معینی تھی اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت آخر رکعت ہی نماز تہجد اور فرائض اور نماز تہجد کے بعد وتر میں رکعت ادا فرماتے تھے۔ پس اگر ائمہ طوہین عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر ائمہ رضی اللہ عنہم کی متعدد روایات سے ثابت ہے۔ بعض حدیث کے جواب دیاجے کہ اس نماز میں غرض غرض تھی خواہ دو رکعت پڑھتے یا زیادہ تعداد رکعات غرض نہ تھی۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے معرفت عَلَیْکَ رَدِّ قَبْرِیْ فَرَاکَ قِیَامِ غُزْیْ۔ اُن کو دُعا سے تعداد کا اختیار دیا گیا۔ یہ بھی غرضی شان ہے کہ تعداد کا اختیار دیا گیا۔ بلکہ بزرگوں کی تو فرماتے ہیں کہ ہر غرض نماز میں نماز کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنی تعداد رکعات کا اختیار دیا گیا تھا اور ہر غرض کی رکعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مقرر فرمائیں کہ وہ بیش کا بھی ہر اعتبار کتابت کم و بیش نہیں کر سکتی۔ وَنَسَّ عَلَیْکَ بِالْصَّوْبِ جَوَہُ اَمْرِ اَمْرِ مِیْثِ پا کسری صورت منیر فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک قیام لیل کی حدیث کی وجہ سے سوتا گئے تھے میں نے عرض کیا یا رسول آپ آخری شفقت کیوں فرماتے ہیں آپ تو گناہوں سے

پاک و صوم ہرہ قرآن ہے فرمایا گیا میں عبد الشکور یعنی شکر گزار بندہ نہ ہوں اس سے ثابت ہوا کہ تجد فرض نہ تھی نفل تھی صرف مہر شکر بندے کے لئے اور افاضاتی تھی (تفسیر منطبری) جواب۔ اس حدیث پاک میں ایسی ہی کاجواب موجود ہے حضرت مشرف ک سوال درازی قیام اور شقت کا ہے نہ کہ اصل نماز کا۔ اصل نماز عید ہی میں پڑھی جاسکتی ہے اور در تک بھی کوئی شخص چاہے تو کسی میں سربہ بقدر ضرورت کر دے اور چاہے تو سربہ کو تر پڑھ کر مختصر کرتے اور پاؤں بنا کر پردہ ک آہنا درازی قیام سے قنادر کہ اصل نماز سے۔ اور ہمارا کہنا ہے کہ نماز فرض تھی نہ کہ شقت اور درازی قیام۔ اس لیے ثابت نہ ہوا کہ تجد نفل تھی۔ یا تو حال امراض جب رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے نبی تم آپ کو مقام محمود پر سمجھ کر چلے تو سمجھ کر نبی کریم نے انہی کے بعد دعائیں مقام محمود پر سمجھتے ہوئے کہ تا قیامت ہر سچی سے دعائیں کرواؤں جواب۔ اُمت کو ثواب دلانے کے لیے اور مقام محمود کا پرچہ کرانے کے لیے اس سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ ہر اذان کے بعد دعا گنی ضروری ہے اگرچہ خطیب ہوا کہ اذان کے دوران زبان پر پابندی ہے اگرچہ جمعہ کے چرم کتاب ہے اور خطبے میں زبان پر بھی پابندی ہے اور اچھا پانے پر بھی وہاں نہ اگوٹھے جسے نہ زبان سے کچھ پڑے مگر اذان کے بعد خطبے سے پہلے مقتدی پر کوئی پابندی نہیں۔ اس لئے دعا و اذان ضروری ہے۔

تفسیر صوفیانہ

مَنْ قَدْ رَسَلْنَا قَدَمًا مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ بَيْنَهُمْ حُجْرًا لَمْ يَلْقَ الصَّلَاةَ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَفُتِ السَّمُوسُ إِلَى عَسَاقِ الْجِبَلِ وَتَرَى الْقُرْآنَ يُفْجَرُ وَتَرَى الْقُرْآنَ يُفْجَرُ كَانَ مُشْهُودًا زَلْ تَمْرَمُ

باری صفت ثانی ہر نفی و طلب کے لیے بھی مقرون معین ہوئی اور مادہ یا فقرہ ہی طرح قائم رہی اور عالم فنا و بقا میں اسے محبوب سا کہیں تو ہماری اس منت عموماً و خصوصاً میں کرتی ہیں کبھی کسی کی طرح کی تبدیلی یا تفسیری حوالہ خارجی یا فنی سے محسوس تک نہ کرے گا۔ لہذا اپنے معبود کے حضور منت حدیث اور صفت مجزہ پوری حیات و موت بعد جب تک کہ وہ عاقبت و اسرار کی پانچ نمازی قائم کرتا رہے گا تاخیر و مواعلت مقام صفائیں و نماز شاہدہ مقام روح میں وہ نماز شجاعت مقام شہرت میں وہ نماز حضور و شہود مقام قلب میں وہ نماز مجر و انکار مقام نفس میں پہلی نماز آخاپ انانیست اور خودی کے زوال کے بعد اگر وہ درجہ کے فناء کے کیونکہ قیام نفس میں نماز پوری نہیں ہو سکتی زوالِ ناریت سے وجودِ مجر و معبود و معبود شہدہ دوسری نماز حجاب غلوک اور ترکِ غلوک کثیف سے جمیع خواہشات سے پہلے تقویٰ یا ماسوا شدہ کے میری نماز آرزوؤں کے جمیع ہوا مانے کے بعد غلوک و بیدائی عالمِ بقا میں ہر حق نماز بادلِ نفسانی کے سخت لہرا ہونے کی صورت میں یا تجویں نماز قلب معبود کی غیر ملوک اور جمیع الہائی کے وقت۔ پس پہلی نماز طبیعت سے دوسری نماز انفس سے تیسری نماز شرف سے چوتھی نماز شاہدہ یا سب سے آخری نماز تقار و صل محبوب سے

پہلی نازک و ظہور قلب ہے دوسری صبر و شہاد ہے تیسری مغرب نفوسِ نادہ و ترک لذات ہے
 گماں کا وقت ٹھوسا ہے چوتھی مشاء و سر اور تذکرہ ارواح ہے اسی میں شیطان کا تدبیر ہے پہلی کی توبہ ہے قلب
 کی تعمیر ہے۔ پہلی نازک تجلیاتِ انوار کا غم و کاشفات ہے۔ اسی میں ہمد و مہم و کفر و تہن ہے۔ صفاتِ روح و اولاد
 قلب کا نزول و اجتماع ہے۔ صفائی نفس کا ذمہ و زوال ہے۔ اسی میں ثبات و المیہاں ہے۔ اسے صبر
 راہ طلب جب ملو ایسی وضو کا خطرہ ہو تو یہ نازی قائم کی پہلی نازک قتل دوسری نازک روح تیسری نازک نفس و
 نازک جہاں نازی نازک قلب۔ مشقِ باطنی کے فعل اور محبتِ مصطفیٰ کے حصول کے ان کو ادا کرینگے بعد موت نبی
 قَدْ جَدَّ بِهِ نَافِلَةُ لَيْثٌ. عَسَىٰ لَّيْثٌ يَّمْنُكُم مَّقْدَمًا مُّحَمَّدٌ. وَكُنْتُ رَبِّكَ دُخْلَانِي مُسْرِعًا
 صِدْقِي وَافِعًا حَبِي مَعْرُوفًا صِدْقِي وَجَلُّ لِي مِنْ ذُنُوكَ سُبْحَانَ تَعْدِيًا. اور طلبِ انصاف کے کچھ
 حد۔ مہینہ مخصوص میں صفائی دنیا کی زندگی سے عیدار ہو کر اسے قلبِ نور و مرضی مل کر نازک عیدار اور افراسیہ اصفہ
 ظاہری اچھے باطنی کان و کانہ کم و کم و من قتل و مزارت کی نازک نہیں بلکہ نَافِلَةُ لَيْثٌ حاصل تیرے لیے معیہ کریا
 ہے۔ اسی لیے کہ تو ہی قلبِ قبول اور حیرتِ عذبت کا مسطرح ہے اسی کی بدلی انسانی میں مقامِ نفس کی عادت ہے
 اور اسی مقام کو نازک جز ملاقا و سر۔ عباداتِ مخصوصہ کو زیادہ ضرورت ہے باقی اعضاءِ ظاہری و باطنی کے
 مقامِ طہا میں۔ قلب کی جگہ و بزرگی کے نفس کی پاک و فنا ہے۔ سالکانِ معرفت کے لیے ہی نازک مزارت و مل
 ہے۔ مقبولین کی تائیں اسی نازی میں گزار جاتی ہیں۔ تعلو بلع نفوس اور تقویتِ طلبِ عیسیٰ سے میسر ہوتی ہے۔ اسی
 میں وہ مکانِ استقامت ہے۔ اسے رہ نہ کائنات کے ذکر و خیال میں مت و شغل رہنے والے مرشد پاکین
 قریب ہے کہ تیرا رب تعالیٰ تجھ کو دروازہ مصطفیٰ کے مقامِ محمود و ملکِ پیغام دے وہ آستانہ جو ساری کائنات
 کے لیے تربیت و فنا کا لہجہ و دھڑل گاؤں فرشتیاں اور قیل کا و مرشیاں ہے۔ ہر بندہ نفس کے لیے ختم
 ولایت کا مقامِ محمود و جانی فرماتے ہیں کہ لامکان و امد و جنتی کے لیے مقامِ محمود ہے اور دروازہ مصطفیٰ انت
 جاہلیت کے لیے مقامِ محمود ہے کہ جس سے ولایت کبریٰ کی خیر آئیں تقسیم ہوئی تہذیبی خیرِ ملت ہے۔ یہی
 نورِ مشرب ہے یعنی زینتِ فرشتہ ہے یہ آستانہ العجب ہی آئینہ ہے مبارک اللہ کے لیے مٹھ خلدِ جود ہے
 اور تائیدِ عیسیٰ فی قہ سے خزانہ معرفت کی جھولیاں ہجر کرنا و اہل اللہ کے لیے مٹھ تہذیب ہے۔ اسے طلب
 مذک کے لیے ہر تقسیم ہو کر کچھ کھو و شہرِ شہر کا سارہ کو اسے میرے رب مطلوب و مقصود و اصل فرما لہجہ و گاہ
 و صحتِ انسانی میں جس حسن و منہ کے مدخل صدق و صفائیں کہ ظہورِ باطن و خودی کا اظہار ہو اور توجہ الٰہی فکرِ کبریٰ
 تعلو ہو جو حیرت و شہر کا تصور ہو۔ اولیٰ کا خطرہ نفس جو کلاؤ تو حیدر و باطن فرما اور منزلِ مراد سے لوٹنے
 کے وقت لہجہ و صحتِ شہر سے کثرتِ انصاف کی حرکت نکال دے وجودِ حقانی کی حرکت حسن و منہ کے مخرج میں خیر

نفس اور اس کی صفات کی طرف مائل ہونے کے اور بغیر گمراہی کے بہریت، بغیر و قوتی رہا نہ کے بعد راہ ہدایت
میرے لیے اپنے قریب محال سے ثابت قدمی و راہ سلوک میں قوت و طاقت کی دلیل مضبوط و سطح بنوینست
اور تعمیر طریقت تاکرنا کے بعد اسی مقام بقا کی نمودیت حاصل کرکوں (وہی الدین الہی علی)

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ

اور فرما دیجئے حق آگیا اور باطل دب گیا۔ ہے شک

اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ ہے شک

الْبَاطِلُ كَانَ زَهُوقًا ۝۸۱ وَنُنَزِّلُ مِنَ

باطل کو رہتا ہی تھا اور ہم نازل فرما رہے ہیں اس

باطل کو مٹتا ہی تھا اور ہم قرآن نازل فرماتے رہے

الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ

قرآن کو جو ہر بیماری کے لیے شفا اور رحمت کے لیے رحمت ہے

وہ ہمیشہ جو ایمان والوں کے لیے شفا اور

لِّلْمُؤْمِنِينَ لَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا

مؤمنین کے لیے اور یہ کفران ظالموں کا

رحمت ہے اور اس سے ظالموں کو نقصان ہی

خَسَارًا ۝۸۲ وَإِذْ أَوْفَيْنَاكَ عَلَى الْإِنْسَانِ

نقصان ہی بڑھائے گا۔ اور جب بھی انسان کیا ہم نے انسان پر

بڑھتا ہے اور جب ہم آدمی پر احسان کرتے ہیں

أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ

تو اللہ سے ٹھیک کر ل اور پھٹا سے ایک طرف ہٹ گیا اور جب پہنچی اس
منہ پھیر لیتا ہے اور اپنی طرف دور بٹھاتا ہے اور جب اُسے بُرائی

الشَّرُّ كَانَ يُوسُفَ ﴿۸۳﴾ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ

کرمیت تو ہو گیا مایوس۔ فرمادیجئے ہر انسان عمل کرتا رہے گا۔ اپنی
پہنچے تو نا اُمید ہو جاتا ہے تم فرماؤ سب اپنے کینڈے سے بد

شَاكِلَتُهُ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ

ہی پیدا انہی عادت کے مطابق۔ پس آپ کا رب ہی اس حقیقت کو جانتا ہے کہ کون
کام کرتے ہیں تو تمہارا رب خوب جانتا ہے کون

أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴿۸۴﴾

نہاں ہدایت داسے راستے پر ہے۔

نہاں وہ راہ پر ہے۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں نازل قرآن مجید اور فاضل کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ
کی بارگاہ میں اُن کی شان اور سچے نسب کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان عبادات اور قرآن و صاحب قرآن کو حق
ہونے کا نسب تمام دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں اپنے حبیب کریم نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم
کو کچھ عبادت کرنے کا حکم ہوا کہ اسے نبی محترم آپ یہ عبادات ادا فرما دیئے۔ اب ان آیت میں اس
حکم کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ یہ عبادات حق ہی تب نہیں جب پیار سے رسول کو منعم نے ادا فرمایا مگر
یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ادا فرماتے تو یہ کام انت کے لیے حق اور لازم نہ ہوتا تیسرا تعلق پہلی

آیت میں ان اعمال کا ذکر ہوا جو اور اللہ کوئی کی مرضی کے مطابق ہیں۔ اب ان آیت میں حکم کے ان اعمال کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ اپنی مرضی یا اپنے باپ دادوں کی مرضی سے کرتے ہیں جس کا کفر و عقوب وہ دنیا و آخرت میں کچھ لینے

وَقَدْ جَاءَهُمْ نَذْرٌ لِّمَا بَاعُوا أَن يَبَاطِلَ كَانَ تَهُوُّتًا وَتُتْرَكُ لِمَنَ الْقُرْبَىٰ مَقْرُونًا وَكَرِهَتْهُ بِأَسْمَاءٍ يُحْسِنُونَ وَلَا يَعْلَمُونَ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ

اور اللہ نے ان کو خبر دی کہ ان کے باپ دادوں کی مرضی سے کیا کیا ہو رہا ہے۔ ہاں فعل کا ماضی ماضی سے مراد ہے کہ غائب یعنی سے بنا ہے یعنی ان کے باپ دادوں سے ہے۔ الف لام جہد و حقی یا غائبی یا اسم مفرد جہد آٹھ مرضی میں

مشترک ہے یہاں مراد وہی دین اسلام یا قانون الہی یا نیکو یا شریعت حق کا تقاضا کر رہا ہے ہمیشہ موجود رہنے والا قائم اور مضبوط شے اور فنا نہ ہونے والا۔ باطل کا مقابلہ ترکیب میں قائل ہے ماد کا یہ جملہ خبر

جو کہ مسطور ہے ہوا۔ داؤ کا طے زعمی رہا ہے فتح کا ماضی ماضی سے مراد ہے الف لام جہد کی۔ باطل اسم نامی

بائیں نظر کا۔ لیکن سے بنا ہے یعنی کمزور جھوٹا۔ عارضی۔ بیکار گمراہی بے وقوف۔ کفر یہاں یہ سب معنی ہیں

کہتے ہیں۔ لغوی ترجمہ ہے علامت جو نامی سے ہے بطلان خیریت یعنی آزاد کی کی علامت ہے۔ فاعل ہے

زعم کا وہ زعمی سے بنا ہے یعنی ٹھکانا۔ چھلنا۔ چٹنا بھاگنا۔ ناکارہ ہونا۔ فنا ہونا یا نکلنا یا مرنا یا

یہ سب کچھ جملہ فعلیہ خبر ہے جو کہ ماضی سے مراد ہے ہوا۔ افع۔ حرف مشبہ بالفعل ہے متول دوم ہے یہاں

جملہ ہے ساطل۔ الف۔ لام۔ جہد و حقی۔ باطل یا باطلت خود ہے اسم اتے ہے کان ناقصہ بنو ضعیف و شعیفہ

اس کا اسم ہے۔ تَهُوُّتًا۔ بروزن فعل اسم ماضی یعنی بیت جہد کی شے والا ہوا گئے والا تاویل فنا

کان فعل ناقصہ کی خبر ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ افشائے یا خبر ہے جو کہ خبر اتے ہے وہ جملہ اسمیہ جو کہ

مقولہ دوم ہوا۔ یا کمل ہوا۔ داؤ کو سر جہد یعنی ابتدائی استیفاء فیہ تَنْزِيلُ اب تفصیل کا سفر یعنی مال جمع

مشت مشحون۔ اس کا مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ تَوَّلٌ۔ سے بنا ہے۔ تَنْزِيلٌ مستند ہے یعنی نازل کرنا

آمار تا تَنْزِيلٌ لازم ہے یعنی آگرتا۔ تَنْزِيلٌ جمع شکر اس کا فاعل ہے۔ بن حرف ربیاضہ ہیئت ہے۔ یا

زائد یا معنی فی قرینہ ہے۔ اَلْقُرْبَىٰ اسم معرفہ بالغنہ۔ مراد ہے موجود کلام الہی۔ یہ بار مجرور مشفق ہے

تَنْزِيلٌ کا۔ مار موصولہ مجرور مفعول متبدا ہے۔ شفاء اسم ماضی معنی تیجہ کا سیلاب علاقہ یعنی جاری

سے اچھا کرنا۔ جاری کا مفعول ہے نعم کرنا۔ مقابل ہے متبدا یعنی جاری کہہ۔ اسکی جمع ہے اشقیہ۔

معطوف علیہ ہے۔ داؤ کا طے زعمی نامی ماضی معنی ہمارے۔ آخر میں ت معنی ہے۔ یعنی رحم۔ رحم

فائدہ۔ مہوت۔ حفاظت۔ یہ معطوف ہے اسم بارہ فاعل کا۔ الف لام اسمی یعنی تَنْزِيلٌ۔ تَنْزِيلٌ

ایک ہی مذکر اسم۔ واسطے فرمیں: یعنی ایمان والے۔ بحالت کسب ہے۔ یہ بار مجرور مطلق لام ہے۔ تکرار کا
 مطلق ہے۔ رفتہ رفتہ کثرت فعل سب ملکر جملہ فعل ہو گیا۔ وافر جملہ اگلی حالت علیحدہ جملہ ہے۔ تکرار
 باب ضرب کا مفعول معروف مطلق یا حال کا زمانہ ہے یا مستقبل کا زمانہ یا تکرار سے بنا ہے۔ تکرار
 اس کا فاعل ہے جس کا مرجع فعلی ذخیرہ ہے۔ یعنی کچھ بھی نہیں۔ الف لام بھی۔ یعنی الیٰ یٰ۔ جمع ذکر
 سالم ہے۔ واسطہ فاعل اسم فاعل ہے۔ فاعل سے بنا ہے۔ یعنی نقصان کرنا یہاں نقصان نفس مراد ہے۔ یعنی کفر
 کن شرک کن۔ مفعول یہ ہے۔ تکرار کا۔ اس سے یہ مفتوح ہے۔ الف حرف استنساخ مفعول قبل ہے
 خساراً۔ مصدر ثانی ہے۔ خسار سے بنا ہے۔ یعنی کما ہوتا نقصان پڑنا۔ اس کی کیا تفسیر ہیں۔ زحزحہ یعنی
 ہلک تباہی بربادی ہو جانا۔ کچھ نہ بچنا۔ خسار یعنی عزت خراب ہونا۔ خسار۔ یعنی نقصان۔ خساراً
 یعنی گویا ہوا مال واپس مل جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں کہ مال نقص عزت سب ختم ہو جائے مراد ہے۔ خساراً
 تباہی بربادی بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مستثنیٰ ہے۔ سے۔ تکرار کے فاعل سے استنساخ ہوا ہے
 سب ملکر جملہ فعلی خبر ہو کر مکمل ہوا۔ فَرَادَا نَفْعًا عَلٰی الْاِنْسَانِ نَفْعًا وَنَا بَعَاثِهِمْ ذَرٰی مَسْئُهُ
 الشُّرَكَاءَ يَوْمَئِذٍ۔ وافر جملہ۔ واسطہ ظرف و فاعل نفعاً۔ ابوالفعال کا ماضی مطلق صیغہ
 جمع شکم دخل اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے۔ العالم یعنی آدم و نوح۔ اس کا زمانہ اشتقاق ہے۔ یعنی
 نعمت اور رزق دینا اللہ کا ماضی حرفیہ۔ مستثنیٰ مراد ہے۔ تارکین۔ الف لام جملہ یا جملہ اگر جملہ
 ہو تو مراد ہے کہ قرآن فاعل انسان اگر نہیں ہو تو مراد ہے عالم انسان و انسان اسم ماضی ہے۔ یعنی وہی
 یہ بار مجرور مطلق ہے۔ نفعاً کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ انشائیہ باب افعال کا ماضی مطلق ہو کر
 پر کشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول جیدہ و کمال ہے۔ نفعاً کا ماضی مطلق مغبت معروف
 صیغہ واسطہ ذکر ثبوتی یا نفی سے بنا ہے۔ معنی مژگن۔ ایک طرف مٹا دینا یا باہر باب نفی سے
 مستثنیٰ ایک مفعول ہوتا ہے۔ یہاں یہ اگلا بار مجرور مفعول ہے۔ کے درجہ میں ہے خیال سب کے مفعول بہ بشکل
 بار مجرور میں ختم کا ہے۔ و بہ حاقہ سے جبکہ فاعل ماضیوں کے لیے ہوتا ہے۔ حاقہ سے جب کہ
 فاعل کے کم کو مفعول بہ سے مٹا دیا اور دلدار کیا تا ہو۔ اس جملہ سے جبکہ فاعل کا فعل مفعول پر کبھی فعل جو۔
 قرئت سید کے مہول کے مطابق ماقول تو یہاں یہاں سے علیحدہ ہیں۔ چنانچہ پہلی اور جسور کی مشہور قرئت
 ہے تَنٰی مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ مَنَآءَ
 مختلف اقوال ہیں۔ بارہ مستثنیٰ کرنے والی۔ باب اسم فاعل جنس سے مشتق ہے۔ یعنی کڑھ پڑنا
 اپنے پہلو علیحدہ۔ درجہ حرف ہونا۔ و ضمیر واسطہ ذکر فاعل کا مرجع انسان صفات ایہ مجرور

مستعمل ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہو کر مطلق ہے تاکہ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معرف اور سبب صفت جز ہو کر شرط
 و جزاں کر جملہ شرطی مطلق ہو۔ واو سر ملکہ اذخر فیہ شرط۔ باب خبر کا اضافی مطلق و احد غائب مستقل مقاصد
 ثانی سے بنا ہے یعنی چھوڑنا۔ تھوڑا سا لگا کر اس سے بہت تھوڑی چیز وغیرہ منسوب مستقل مقصود ہے
 مرجع ہے انبائشان۔ الف لام جملہ جار مجرور۔ اسم مفرد جاہ یعنی برائی تکلیف معصیت غیر کا مقابلہ بحالت
 رنج فاعل ہے بشر کہ یہ فعل اپنے مقصود پر مقدم اور ان میں مؤخر سے ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط مجرور
 گان فعل اضافی تاقید غیر اس میں پر شیعہ اس کا اسم ہو گا۔ برضی لعل اسم مبالغہ پیش سے
 تلبس یعنی تاقید ہونا، مبالغہ کا معنی ہے اتنا تاقید ہونا کہ ایسے ہونے والا بحالت نصب سے غیر
 سے گمان کہ وہ جملہ فعلیہ تاقید ہو کر جزا ہو کر جملہ شرطی انشائیہ ہو گیا۔ قل کل یفعل علیٰ کلمۃ
 فربکھ اظلم یعنی اظلم کی سی بیشمار۔ ثانی فعل معروف، اس پر شیعہ انتہا غیر اس کا فاعل
 کامریت تاقید پاک کی استغنیہ و کلمہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو گا۔ اسم تاقیدی مفرد مرفوع ہے کیونکہ
 مبتدا ہے مراد انونان۔ یفعل باب تیعہ کا مضارع بڑھ کر معایشت معروف کل سے بنا ہے یعنی ظاہری
 اخصا کے کام اس میں پر شیعہ ہو غیر اس کا فاعل جس کا مرجع کل ہے مبالغہ استعمال۔ شاکتہ باب خبر
 کامر فاعل میزداد مؤنث اس کا ذکر ہے شاکل شکل سے بنا ہے یعنی شکل و صورت بتانا۔ جم ہونا اور تاقید
 ہو کر مادت۔ اور چہرہ بتانا یا حال مراد ہے بدوش عادت یعنی فطری مقرر تاقید۔ جلی مادت اور لغت فطرت
 ہو کر مؤنث سے اس سے شاکلہ مؤنث کہہ وغیرہ کامریت کل سے یا انسانی سے شاکتہ۔ مرکب منفی
 مجرور ہو کر مطلق ہے یعنی کہ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ یا خبر ہو کر خبر سے مبتدا اکل کی کہ وہ علامہ خبر ہو
 کر معطوف علیہ ہوا۔ ف۔ ماعزہ تکلف۔ مرکب اضافی مبتدا۔ اعظم اسم تفضیل مذکر واحد اس میں پر شیعہ
 خبر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع نسبت ہے۔ یہ جائزہ تعدیہ یعنی مفعول بتا بیوال علی سے شوق ہے وہ
 سبب ہانہ کہ وہ سبب تعدیہ ایک مفعول ہے یعنی مومنین، غیر خبر واحد ذکر غائب مرفوع متفضل کیونکہ مبتدا
 ہے اس کا مرجع حق موملوں ہے۔ اخصی۔ باب خبر کا اسم تفضیل مذکر حضرت سے تلبس یعنی بدایت پانے
 والا۔ ماز ہے منزل یا منزل تک پہنچنا۔ منزل کا راستہ مل جاتا تو فیق پائینا سبب میں مل سکتے ہیں ترجمہ
 ہے سب سے زیادہ نیکوں والا۔ اس میں پر شیعہ ہو غیر اس کا فاعل جس کا مرجع میں ہے بیشمار، اسم مفرد مکہ
 صفت خبر یعنی محلہ راستہ مراد ہے دن اسلام شریعت طریقت۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندگ
 پاک بحالت نصب سے اس سے کہ احدی کا مفعول ہے۔ جملہ ایہ انشائیہ ہو کر مبتدا ہو کر خبر وہ علامہ
 انشائیہ ہو کر ملہ ہونے کا وہ مجرور ہو کر باہتوں سے مفعول پر کا رہی ہے۔ اعلیٰ کہ وہ علامہ ہو کر خبر سے

یہ فائدہ عباد الخلق ہے۔ مرنے سے مائل ہوا کہ رب تعالیٰ میں سمجھنے کی ایک دلیل اللہ علیہ وسلم کو حق فرمادے۔
 یہاں حق سے مراد انجیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات ہی ہے۔ انصوب قرآن کے مطابق قرآن مجید کے لیے نزول
 و نزول کا خدہ استعمال ہوتا ہے اور جادو وغیرہ کا خدہ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بولا جاتا ہے۔ یہاں تک
 صاحب لوگ عرض کریں فرشتوں سب کے لیے اللہ کی طرف سے حق کی کتاب کاشفہ ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ کی
 بعض پیروں میں دیوی فائدہ ہی، بعض میں انجیل، بعض میں جہاننی بعض میں رسول مگر قرآن مجید میں سر قلم کی نشانیوں اور
 فائدہ سے موجود ہیں۔ یہاں فائدہ شدہ ذکر رکھتا ہے۔ فرمائیے مائل ہوا کہ قرآن مجید اور اس کی ہر ہر آیت و خدہ
 بلکہ حروف تہجی جو جہاننی شفا اور روحانی رحمت ہے۔ تمییز فائدہ آماں میں۔ یہاں کو بھول جانا اور مصیبت نے
 پر ایڑی ہونا، روحانی اور کجایات کن گذر کن نشانی ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ یہاں فائدہ غلامی
 و شفا کی لوری آیت فرمائیے مائل ہو۔

احکام القرآن

احکام القرآن

احادیث پاک سے چند فقہی مسائل منتخب ہوتے ہیں پہلا مسئلہ قرآن مجید کی آیت سے توحید لکھنا۔ آیتیں پڑھ کر دم کھانا اور سپہاروں کے دستے کھول کر مزارگوں کے بتائے ہوئے قبرستانوں کے مطابق شلوکی لینا باطل جائز ہے۔ اور وہ بیوی دلی بندہ یا کاس کو شرک و بدعت کہنا جہالت ہے۔ لکھنا اب تو وہ خود بھی دم و دوکھنے کرنے لگ پڑے ہیں اور ان کو شفا نظر آنے لگ گئی ہے۔ یہ مسئلہ فقہی فقہاء کے فرقان اور اطلاق سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ جہیزوں پر قرآن مجید پڑھ دیا جانے ان چیزوں کو استعمال کرنا کھانا پینا شریعت میں باطل جائز ہے۔ جو لوگ اس کو کھانا کہتے ہیں وہ غلط ہیں اور نقصان دہ ہیں یہ مسئلہ فلا بیوتیہ نقد لیسیت فرتے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ خضار و ترہ فروتے میں کہ اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کی چیزوں انصافوں نیک لوگوں کی دعاؤں اور یاد اللہ کی برکتوں اور نیاد اللہ علیہم السلام کی حاجت روائیوں آقا و کمال اللہ علیہم وسلم کی حفاظت یا نہ ہونا گناہ اور حرام ہے یہ مسئلہ قرآن اللہ الشکر کا لا یتوکلوا سے مستنبط ہوا۔ چارم نمبر کہ اہل تصور صاحب عزت کے کھانا و سے اہل کس جو نہ کو بھی رب تعالیٰ نے سورۃ ممتز آیت و میں مضبوط علیہم اور بدکار لوگوں کی نشانی بتائی ہے یہاں چند اعتراض کیے جاسکتے ہیں۔

اعترافات

اغتراف یہاں چند اغتراف کئے جاسکتے ہیں۔
 ۱۔ اغتراف: یہاں فرمایا گیا۔ وَ اِذْ اَنفَسَهُ النَّفْسُ کَانَ یَوْماً: یعنی جب انسان کو براؤ اور مصیبت پہنچتی ہے تو بالکل ناتجربہ ہو جاتا ہے۔ لیکن سورہ قلم سورہہ کی آیت ۱۵ میں ہے۔ وَ اِذْ اَنفَسَهُ النَّفْسُ ذُوْ دَعَا وَ حَرِیْضٍ لِّفَا: اور جب انسان کو برائی و مصیبت پہنچتی ہے تو یہی جزوی بڑی بڑی دعا میں مانگنے لگتا ہے۔ ایک ہی انسان کی حالت و عادت بیان کرتے ہوئے یہ مختلف بین کیوں

دو دونوں کی بڑائی قرآن مجید میں ملنا تو بھی ثابت ہے کہ ارشاد نبوی ہے: **مَنْ عَاوَزَ عِلْمًا عَمِلَ بِدَلَّةٍ** اس کی وجہ اور مطابقت کیا ہے؟ جواب: ہاں کے میں جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ میں دماغ مانگئے کا ذکر ہے اور وہاں صرف نصیحت میں دعا مانگئے اور قدر قبول کو یاد کرنے کا ذکر اور رحمت و آرام میں اللہ کو مجھوں مانگنے کا ذکر ہے۔ دوسرے دونوں کام برسے ہیں۔ دوم یہ کہ یہ گفت و ذکر خلقت و کون کی حالتوں و عادات کے اعتبار سے ہے یعنی کچھ خداوند انسان کی مانند ہیں تو ایسی باتوں کو کہ جس دماغ میں مانگئے گئے ہیں حسب نسبت دور ہو گئی تو میرے بتوں کے پاس و کچھ کفار جو خدا کو مانند ہیں نہیں دوسرے لوگ وہ دماغ سے مانگے کسی مرتبے مانگے۔ تیسری بات یہ کہ کفار کا ذکر ہے یہاں دوسرے کفار کا ذکر ہے سو یہ کہ وہ مختلف کیفیتوں اور مختلف مصیبتوں کا ذکر ہے جب کہ مصیبت ہر وقت ہے تو دماغ میں نہیں مانگئے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ شہادت صاحب میں دماغیں مانگتے ہیں اس کیفیت کا وہاں ذکر ہے نہ تفسیر فتح تصدیق امام شوکانی (دوسرے اعتراض یہاں فرمایا گیا **ثُمَّ لَا تَقْضَىٰ لَهُمْ حِسَابُهُمْ** یعنی یہ قرآن مجید صرف مومنین کے لیے تھا اور رحمت ہے اللہ کی کہ ہر سے غیر مسلموں کو تو یہ بات غلیظت و حدود سے شفا ملتی ہے۔ تو پھر یہ صحیح قید کون لگا گئی تھی۔ جواب: اس کے دو جواب۔ پہلا یہ کہ شفا ملتی ہے اور دوسری یہ خصوصاً قید ہے یعنی یہ قرآن شفا تو سب کے لیے ہے مگر رحمت صرف مومنوں کے لیے اس لیے کہ شفا کا تعلق دنیا سے ہے اور رحمت کا تعلق آخرت سے۔ جواب دوم یہ کہ دونوں کا تعلق مومنوں سے ہے مگر یہاں مراد اللہ تعالیٰ ہے اس مطلب سے ہے کہ کسی کے بڑے خے خے سے دل پر قدرتی اثر ہوتا ہے جس سے سب کو یہی نفا اور رحمت ہوتی ہے کہ خود شریک کی چاریاں دور ہو جاتی ہیں اور کفار مومنین کے ساتھ ہیں تبسیرا اعتراض یہاں فرمایا گیا **لَا تَقْضَىٰ لَهُمْ حِسَابُهُمْ** یعنی جب انسان پر انعام کیا جائے تو وہ اللہ سے غافل ہو جاتا ہے۔ اللہ کی رحمت سے انسان دلت می بھی اللہ کو کم کو بہت بر وقت یاد کرتے ہیں کہ کوہ فطرت صدقات دیتے ہیں۔ جواب: چونکہ پہلے کفار کا یہی ذکر دوسرے پلا آ رہا ہے اس لیے یہاں انسان سے مراد کفار ہی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ وَلَقَدْ نَادَانَا هُوَ ذَرْ هُنَّ لَنَا بَاطِلًا إِنَّنَا بَاطِلُونَ كَانُوا هُتَاتٍ وَمِنْ قَبْلِ هَٰذَا هُمْ قَوْمٌ فَاعْلَمُوا مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ وَفَعَلْنَا بِمُؤْمِنِي آلِ فِرْعَوْنَ أَصْحَابَ الْأُحْنَادِ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا جَعَلْنَا فِيكُمْ قُلُوبًا فَاعْلَمُوا مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ وَفَعَلْنَا بِمُؤْمِنِي آلِ فِرْعَوْنَ أَصْحَابَ الْأُحْنَادِ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا جَعَلْنَا فِيكُمْ قُلُوبًا فَاعْلَمُوا مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

و جب حقانی ذات ناسکائی کے حرف سے وجود ثابت کا ایسا حق لگا کہ جس میں نہ کبھی تغیر ہے نہ کبھی تبدیلی ہے اور اس انتخاب اللہ تعالیٰ کے آنے سے وجود بستی اسکا قیود و اہل آگیا کیونکہ بے شک وجود حسی کا باطنی عالم تھا اور نہ تو تغیر ہی ہوتا ہے اس لیے کہ جس پر انزل میں فنا کا بارود چڑ گیا وہ ہی فنا ہوتا ہے

اور جس پر نہ پند رکھی جس بقا کا سہرا نہ دیا کہ وہ ہر طاقت و دولت و ثبات میں باقی رہے۔ وہ ہے جس کی روح و جہتِ ظاہر و باطن کو عاقلہ و حسیہ و حیوانی کے جندوں تو جمع فاسدہ اور نباتات ماضیہ کے حجابِ جمہ سے ڈال دئے گئے تھے۔ اسی کو اب نورِ مہکالِ محبوبِ عزّی کے آنے سے کھویرا گیا اور ماضیہ نہ کہتے رہ چکے۔ جم کلامِ سرمدی کی آفتوں کو خورشیدِ معانی و اولادِ اقدس کے حساب سے نقص کو کھل کے کہ ظاہر کو مایہ زور کو کے کیونکہ جہتِ سرمدی ان کے احوال میں صحتِ علی اور شکِ نقان۔ اندھ میں حسدِ بعض کھوکھل کی جہاں میں سے شفاء ہیں۔ اور بھی کلام و تفریق۔ یہ نزق و اہل معرفت کے لیے کمال و فصل حکام و معارف کی رہنمائی اور قربِ سرمد کی راہیں ہیں۔ لیکن یہی وہ است جو اہل سعادت کے لیے شفاء و رحمت ہیں بدخلعت کے لیے حجابِ غفلت انکار و عناد یا کو نفاقِ شک و جہالت کے نقصان اور نہ یہ بڑھانے دے ہیں۔

سا کا اپنی برکت کے لیے وادی حیرت میں یہ قرآن مجید ہی طیب و درہما ہے وَ دَاْعَيْنَ عَلَىٰ رَأْسِہِیْ
نَعُوْذُ بِہِیْ مِنْ ہَیْہِ وَ اِنِّیْ مُسْتَعِیْذٌ بِہِیْ مِنْ ہَیْہِ وَ اِنِّیْ مُسْتَعِیْذٌ بِہِیْ مِنْ ہَیْہِ وَ اِنِّیْ مُسْتَعِیْذٌ بِہِیْ مِنْ ہَیْہِ
اور جب بھی ہم نے انسان پر ظاہری حی و مات کی توفیق اور باطنی کاشفات کا فضلہ فرمایا تو اسے قرب و قفا کے راستے سے منہ پھرا مالا مال کیا یہ مقامِ شکر تھا۔ اور بدی و نفس کو خواہشات و لذات کا زہم پہنچایا۔

و در جب وادی حیرت کا شرا و مہیا بانی غفلت کی محبتیں خود اپنی بد عملیوں غفلتوں کی بنا پر اس کو گم گئی ہیں تو عقلِ مؤثر دل توڑ کر مایوس ہو جاتا ہے مالا مال یہ مقامِ صبر ہے۔ انسان کو دو جہاتوں کے لیے سپرد کیا گیا ہے یا شکر کے لیے یا صبر کے لیے جو لوگ یہ جانتے ہیں کہ وہ راہِ معرفت اور وادی رضا کے نصیب ہیں اور ازلِ خوش بخت ہیں ان کی نگاہیں قادر و تعظیم کی خوشنودی پر لگی ہوئی ہیں لیکن ناسکری کا احوال اور بے خبری کی لہری کرنا اسے ذلیٰ نعلیٰ بد بخت قسمتِ قہر سے پرستے ہیں۔ ہر منہ ذلیٰ جبقتِ نعلیٰ پر سیدیاں ملتی ہیں چلنے والا ہے۔ تین ہی مقام ہیں تین ہی نظریں اور تین ہی قسم کے بندے ہیں مہم مقامِ قلب اس پر شاکرین ہیں مہم مقامِ فکر اس پر صابر ہیں مہم مقامِ نفس اس پر مایوس ہیں مہم مقامِ بد باطن اس پر پسندنا زرتِ خیر باقی ظہر ہی ہستیا تنہا ہے کہ کوئی شاکرین میں سے بننے والا ہے کوئی صابرین میں سے کوئی مایوس ہیں مہم بعض مونیفا فرماتے ہیں کہ نفوسِ ناظرہ بشریہ مایہ انسانیت سے مختلف ہے اور افعال کا مختلف ہونا جو ہر راہیت کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے اور وہی درصت ہے اسی کا یہاں بیان ہے کہ یہ قرنِ شلی سرشت ہے کہ کسی کے لیے شفاء ہے کسی کے لیے رحمت ہے اور کسی کے لیے خدا و اقصا ہر منہ اپنے جوہرِ مہم کے مطابق سعادت و شقاوت کا راستہ اپنے لیے پسند کر لیتا ہے۔ بعض مونیفا فرماتے ہیں کہ نفوسِ ناظرہ بشریہ مایہ است جوہر کی کے مساوی اور

برابر و مطابق ہے اور افعال و کردار کا اختلاف۔ مزاج انسان کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے۔ جس طرح سورج کہیں نماز کہیں لگے گا تب سے کسی کو چمکا لگی کو کھڑو لگی کو سفید کسی کو کرا۔ سب کچھ کہتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عالم تاب شعا میں جب سورج عالم پر پڑتی ہے تو ہر روح اپنی استعداد و فطری اور فوجی بہت کے مطابق اپنے اندر شعاعوں کو جذب کرتی ہے ان ہی قرآنی شعاعوں سے کوئی طوطا و قندیل علم انصرفت میں جاتا ہے کوئی رنیل غیسس ذیل و قیغ ظاہر ہو جاتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ**

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ

اور بلا پچھتے ہیں آپ سے جہاں جان کے پاس میں فرما دو یہ
اور تم سے روح کو بلا پچھتے ہیں تم فرماؤ روح میرے رب کے

أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا

میرے رب کا مجید ہے اور نہیں دے گئے تم حوام علم میں سے مگر
علم سے ایک پیسہ ہے اور تمہیں علم نہ ملا مگر

قَلِيلًا ۝ وَلَكِنْ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَ بِالَّذِي

بہت ہی تھوڑا۔ اور البتہ اگر ہم چاہیں تو دے جائیں اس سر آں کو
تھوڑا۔ اور اگر ہم چاہتے تو دے دی جو ہم نے تمہاری طرف کی اسے

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا

جو وہی بھیجی ہم نے آپ کی طرف پھر تم نہ پاسکو اپنے جیسے ہم پر غالب
ہے جاتے پھر تم کوئی نہ پاتے کہ تمہارے جیسے ہمارے حضور اس پر

وَكَيْلًا ۝۸۹ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِن فَضَّلَهُ

کوئی دیکھ لے۔ لیکن رحمت ہے آپ کے رب کا عرف سے پہلے شک ہی کا نقل

دکالت کرتا مگر تمہارے رب کی رحمت ہے شک تم پر

كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝۹۰ قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتْ

آپ پر تربیت ہی بڑا ہے۔ نسوا ودا البشہ اگر سب انسان جنات

اسی کا بڑا فضل ہے تم فراؤ اگر آدمی اور جن سب

الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

میں جو ہا نہیں اس پر کرے انہیں اس قدر ان کی مثل

اس بات پر متفق ہو جائیں کہ اس قرآن کی مانند سے انہیں

الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ

تھروا یا تو کبھی نہ ہا کیلئے اس کی مثل اگرچہ ان کے

تو اس کا مثل نہ ہا کیلئے اگرچہ ان میں

لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝۹۱

بعض بعض کے ہر طرح مددگار ہو جائیں۔

ایک دوسرے کا مددگار ہو۔

ان آیت کے بعد کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کے مختلف اعمال کا تذکرہ ہوا جس سے ان کی کمزوری کا ثبوت ہوا۔ ثانیاً ان آیت میں کفار کے مداخلت کا تذکرہ ہے جس میں ان کی ظاہر نہیں کی گئی کہ وہ ثابت

[illegible]

[illegible]

جسم کا نام ہے انسانیت ملک کا نام ہے روح فوق کا نام ہے جسم ظاہر کا نام ہے و نفس دانے کا نام ہے وجود بقا کا نام موت کا نام ہے۔ سب قرآن کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان مجبور ہے روح جسم اور نفس کا جسم حیوانی میں چار خزانے ہیں و تصور و تحت و شعور و احساس و شعورات جسم مادہ ہے اس میں ہے خزانے اشک و این جس طرح یہوں کہ نفس ہی پر حرقی کش ہے اور خود کشی خوش ہے تحت و تصور بھی لکھنے والی قوت ہے۔ اور احساس ثواب و دھوکہ توں کہ غواں قوت جس طرح یہوں کہ شعور کا کہ حقیقت مدار جس تصور و بھی بدن میں مختلف مدار کا نام ہے۔ دنیا میں خلق چار قسم کے ہے و جمادات و نباتات و حیوانات و انسانیات۔ چون انسان انہی صفات میں مشترک ہی سرکاری۔ یعنی رزق و حصول غذا و بڑھنا۔ مرنا۔ پیشا و قوت تولید۔ نباتات میں دو صفات ہیں حصول غذا اگر وہ ہوا پاؤں اور کھاد سے غذا حاصل کرتے ہیں و شعور و غنا۔ گویا قوت تازہ۔ قوت امید۔ قوت مولدہ و نفس ہے۔ جمادات میں یہ تینوں قوتیں نہیں ہیں۔ نباتات میں قوت حرکت و احساس نہیں ہے۔ یہ قوت حرکت و احساس جمادات میں ہے دنیا کی غری خلق انسان ہے۔ اس میں عقل و فہم فکر و ادراک خصوصی قوتیں ہیں۔ ان قوتوں کا نام نفس ناقص ہے اس سے انسان کلیتہً و غریبات و ضرورت بتاتا ہے۔ نباتات۔ جمادات۔ انسانیات میں اس موجود ہے۔ اس طرح نفس کی یہ تین قسمیں ہو گئیں۔ نفس ناقص۔ نفس مجزئ۔ نفس تام۔ انسان حیران۔ نباتات۔ جمادات میں مشترک چیز مادہ ہے۔ مادہ وہ ہے جس میں حواس و غرضت سخی خدہ و غفہ اور تھلا و تھینو ہو۔ وجود کی پانچ قسمیں ہیں۔ وجود مادی و وجود فیزیائی۔ وجود حرکت۔ وجود مجزئ و وجود مجزئ کہ نہیں ہیں۔ مجزئ عقلی۔ مجزئ تمدنی۔ جاگنے میں مجزئ عقلی نظر آتی ہیں اور غریب میں مجزئ تمدنی دکھائی دیتی ہیں۔ وجود مجزئ عقلی عناصر پنجہ انگ ہوا و آبی مٹی سے مرکب ہو چکا ہے یہ ترکیب ہی مادہ ہے۔ لیکن وجود مجزئ تمدنی مادہ نہیں ہے۔ مگر مادہ شاید پوتا ہے تاکہ غریب کی اسٹھیا میں طول و عرض نظر آتے ہیں۔ مجزئ کہ دو قسمیں ہیں و اس کا مادہ مادی کہ روح کہا جائے کہ و غیر مادی مادہ جیسے وجود مادی تعالیٰ۔ مجزئ متناہی دانے کی پیدائش کے بعد ظہور میں آئے کہ اس طرح آتا ہے کہ خیر ترقی ہے۔ یہی مجزئ مادہ کو چلتا ہے۔ مگر مادہ ہمارے کیمیں لکے جاتا ہے۔ جب تک مجزئ مادہ جڑے رہتے ہیں تو انسانیت۔ حیوانیت کی بقا رہتی ہے اور یہ زندگی و حیات و بخوبی کہلاتی ہے۔ جب دونوں جدا ہو جائیں تو حیوانیت انسانیت ختم ہو جاتی ہے۔ روح کو بغاوت ہوتی ہے بدن کو فنا۔ اس بدن کا نام ہی آدمیت ہے۔ یہ تمام نظریات روح و جسم کی تعریف ہے حقیقت کو اندازہ اندازے جانتے ہیں انہی بات کی کہ دنیا کی بات کی تشاندی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روح کی حقیقت و ماہیت کو مکمل طور پر جانتے رہا ہے۔ فرماتا کہ ہر مومن کا شجر و کھن حجاب ہے۔ رب تعالیٰ نے اپنے محبوب کو

کائنات کے سب علم بخشنے کائنات کو جو بتانے بھانے کے لیے کہہ رہا تھا تین تین تہ نصیب کات
 عَمَلُکُمْ کَسْبُہٗ۔ قُلْ لَیْسَ خُلُقُکُمْ اِلَاسُ وَاَلْحَقُّ عَنِی اَنْ یَّیْتُوْا یُحْسِنَ ہٰذَا لَقَرَّ اَبْ لَا یَا کُوْنُ
 شَیْءٌ دُوْنُہُمْ یُفْکَرُ اِنِّیْ اَنْصِبُہٗ اِلَیْہِمْ کَمَا دُوْنِہَا وَاے نہ ہماری قوت کو سمجھتے ہیں نہ ہمارے نبی محمد رسول اللہ کا علمی
 قوت کو جانتے ہیں اپنے ٹھکانے سے علم پر کڑے بھرتے ہیں حالانکہ دنیا اولیا علما کے علم کے مقابل میں
 کی حیثیت کیلئے ان کا محض ترقی کی اپنی بیاری غم فکر گذر حنی بچہ بڑا پنا خاطر ہر باد ختم و کشیا ناس کر دیتا
 ہے۔ اند تو اسی پر بھی قادر ہے کہ کائنات میں سب مخلوق سے زیادہ علم و اے اپنے بچو بیوی کا دہلی
 ادبی رانی طرحی اہل کے دل و دماغ شعور عقل بلکہ اُن کے کا قدوں سے ختم فرما دے۔ اور پھر اسے محبوب تہ
 علم اور ترقی والی جانے کے لیے کر دے اور یہ سبب اور سبب رازہ لاکھوں پا سکو گر تہا رہے رب
 کی طرف سے ہمارے غم و غم کی ہی کر آجائے اور پھر ہم قوم کا نوازہ حسب سابق تم کو واپس لی جائے۔ بعض
 نے فرمایا: اِنَّا سَمِعْنَا مَقَالِیْہِ کے لیے ہے تب یہ ترجمہ ہو گا کہ لیکن آپ کے رب تعالیٰ کی طرف سے رحمت
 ہے جو آپ کا علم اور ترقی جیسا آپ کے دل و دماغ کا خد و خد سے مانعوں کے سننے سے دیا کے قلبوں
 سے مانعوں کی قتلوں سے قرائن و علم اٹھایا نہیں جاتا۔ اسی کی وجہ یہ ہے کہ بے شک اُن اللہ کا فضل آپ پر بلند
 مخلوق سے تاکہ اور اتمام است جہاں ان ہمیشہ ہی بہت بڑا رہا ہے کہ سب سے پہلے نبی تم کو دنیا و ماسے
 خزانوں کی پابیں دیں تاہم رزقی الہی کائنات کی ہر جان و غائب موجود و معلوم و غیب و شہادت چیز کا
 علم بخشنا ہمیشہ تک ذکر بلند کیا۔ نبوت کا مدار ہر بندہ پر ہے تو تم پر اور شفاعت و جنت کا مدار ہر
 کھتا ہے تو تمہارے لیے دنیا میں عرش و لاکھان تمہارے لیے قیامت میں مقام محمود بھی تمہارے
 لیے غرض کہ زمین و آسمان تمہارے لیے کہیں و مکان تمہارے لیے چین و چہاں تمہارے لیے ہے دوجاں
 تمہارے لیے۔ اور پھر ایسا قرآن تمہارے لیے ہے کہ اہل کمال کوئی چھوٹی آیت بھی نہ بنا سکے نہ نوافوں
 میں کوئی محی حریف نفی متعلق۔ فصیح و بلیغ شاعر و ماہر نہ کوئی بیہودہ حیوان نہ کئے کا کافر نہ دینے کا الہی کتاب
 نہ یہاں کہ اس سیدہ کتاب نے تمام ایمان کا ضیعت انسان نہ کوئی درشتہ ایسی کیا کہ نام کے نہ کوئی نبی اس
 جیسا بنا سکے۔ ورنہ وہ جنات بنا سکیں جن کو یہ کافر اپنا معبود سمجھتے ہیں۔ اسے پتا رہے نبی بے لوگ کبھی
 کفار قریش بھی یہود مدینہ نہ سے تو کہتے رہتے ہیں کہ ہم اسی قرن میں کیا حکم بنا سکتے ہیں۔ آپ فرما کر البتہ
 اگر سارے انسان اور سارے جنات جمع ہو جائیں اہل کوشش اور ارادے پر کہ اسی قرن میں پاک کش و شایہ
 ضاعت و بلاغت بناوٹ و مٹاؤں میں چھوٹی ہی جہالت دکھائی لائیں تو قیامت تک نہ بنا سکیں گے نہ دکھا
 سکیں گے۔ اگرچہ ہر قرن کا ہر اندازہ لگا کر ایک دوسرے کے مددگار ہو جائیں۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ

اور البتہ بیشک ہم نے پھر پھر کر بیان کر دی اس قسم میں
اور بیشک ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا

نام مثالیں پھر بھی اکثر گھڑنے ایمان سے انکار ہی کیا سوائے
کل طرح طرح کی مثالیں تو اکثر آدمیوں نے نہ مانا مگر

كُفُورًا ۝۹۰ وَقَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ

ناکری کے ۔ اور کہا جنہوں نے ہم پرگز ایمان نہیں دے گا یہاں تک کہ
ناکری کہنا کہ وہ بولے کہ ہم تم پر ہرگز ایمان نہیں دے گا یہاں تک کہ

تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝۹۱ أَوْ

جاری کر دو تم ہمارے لیے زمین سے بڑا چشمہ ۔
تم ہمارے لیے زمین سے کوئی چشمہ بہا دو ۔

تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنِيبٍ

تمہارے لیے کوئی باغ جو سمجھو کا اور انجوروں کا
تمہارے لیے کھجوروں اور انجوروں کا کوئی باغ جو

تَفْجِرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝۹۲ أَوْ

تو جاری ہوں نہریں اس کے نیچے میں خوب جاری ہوتا ۔
پیر تم اس کے اندر بہتی نہریں دھواں کرو ۔

تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زُرِعَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا

گرا دے آسمان کو جیسے کہ تم گدیچیں ہے۔ ہم پر گھڑے کر کے
تم ہم پر آسمان گرا دے جیسا تم نے کہا ہے مجھے مجھے

أَوْ تَأْتِي بِاللّٰهِ وَالْمَلَيْكَةِ قَبِيلًا ۝۹۳

یا اللہ کہ اللہ فرشتوں کو ہمارے سامنے لا کر آ
یا اللہ اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لا کر آ

تعلق الیٰ آیت کردہ پہلی آیت تک سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کی موعود شان خوب شہادت بیان ہوئی ہے وہ شہادت
دور ہے کہ اس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا نبی آیت میں قرآن مجید کی پوری شان بیان ہو رہی ہے
اس کی تمام تفسیریں شامل ہیں جسے کہتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں آناؤ کا نہایت ملتی جلتی طرز پر عربی
کے کفر باطلات اور زمرے کے فتنہ کا ذکر ہوا ہے سب سے بڑے انھم ہی قرآن مجید کا ذکر ہوا ہے سب
ذی دین و دین سے علیحدہ تر اور اصل سرحد ہے سب ہی آیت میں کفار کے پیروہ و پیروی کے مطالبات
کا ذکر ہے جس سے کفار کی تحقیر و ذلت کا پتہ چلا کہ ان کے نزدیک ہی واقعی باقی دولت قرآنی کی حد میں جو ہم
نہیں دیکھتے جیسے کہ وہی انھیں دیکھتے نہایت کا جوت جانتے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی نبوت کے حق میں ثبوت چلی گئے ہیں۔ ساری کائنات کا علم کہ ساری کائنات ملتی جلتی طرز پر علم کہ
نہیں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جو رب تعالیٰ کا فضل ہے وہ کائنات میں سب سے بڑا ہے۔ چارواں
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا وہ پیشہ دنیا میں غالب و مہرور و مہرور ہے کہ نبی ہونے میں شایا جا رہا
ہے کہ کفار کو اسے جسے باقی دنیا میں ثبوت کے ہوتے ہوئے چھری و پیروی دولت کے خالی نبوت مانگ
رہے ہیں۔

شان نزول اللہ عزوجل نے اس وقت فرمایا کہ میں نے اپنے پیغمبر کو اپنا ایک وفد
اس کے پاس بھیجا ہے کہ تمہیں اس کے پاس بھیج دوں گا۔

۳۔ ہوسینا میں اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں نے اپنے پیغمبر کو اپنا ایک وفد
اس کے پاس بھیجا ہے کہ تمہیں اس کے پاس بھیج دوں گا۔

۱۵۔ ولید بن مغیرہ۔ ۱۶۔ ابن خلف۔ ۱۷۔ حاص بن دافل۔ ۱۸۔ ابن جراح۔ ۱۹۔ منبہ۔ ۲۰۔ ابوہب۔ ۲۱۔ سہ
 بادشاہ رسالت میں لکھ کر کائنات نے ہم کو بہت ذلیل و سواگرد بنا کر تم کو دولت کی خدمت سے توبہ سے رو
 اور اپنی تفریح چھوڑ دو۔ اور اگر تم واقعی سچے ہو تو ہمارے مطالبے پر سے کرو۔ تب یہ دس آیتیں نازل ہوئیں
 ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲

تفسیری نحوی

[illegible]

اشارہ و شدائد کہ کہ جو معتقد دومین جلد و بیانیہ کمال اسم الہی معارف و غزل اسم شہسوی مصنف الیہ ہے
مرتب انسانی جو معتقد سوم ہوا عرفان کا وہ سب لکھ کر جو غلط ہو گا کثرت نامہ ابتداء کلام کے لیے ابی باب ضرب
نہا، مضمون قاعدہ کثرت نامہ بی۔ مہموز انفا و انفا تصویبات سے بنا ہے۔ معنی سمجھ گئی ہے اور لغت سے
نہ کرنا کثرت اسم تفصیل ذکر معنی بہت زیادہ معارف ہے، ان اس معارف الیہ پر مرتب معارف نامہ لکھ ہے کہ
حرف اشتقاقیہ یا اس معارف اس لیے کہ کئی بھی فعل مثبت اور کثرت اسمی مثبت و تو معنی لہذا ان کو معارف
کے دو درجہ میں ان اشتقاقیہ کے کثرت اسمی فعل معنی یا لغت سے کثرت سے بنا ہے معنی ناخوشی کرنا۔

تغزلانِ نعتِ مطلب سے دانا کسی چیز کو گر گم کو یہ گنوار ششٹی ہے شیدا پوشیدہ کا وہ معقول ہے۔ ان کا یہ سب لہر جلد غیر خبر ہو گیا۔ واوہ جلد کا ناخالص نامنی علم ضریر پوشیدہ نامل ہے مرجع ہے ان اس یہ فعل بالاعمال جلد غیر دانشمیر ہو کر قول ہو۔ انی و من معاند متقبل یعنی ناکید بلنی جمیع متکلم باب افعال ہے اس کا مصدر ہے انان اننی سے بنا ہے یعنی ماننا مراد ہے دین اسلام قبول کرنا۔ لام جاذبہ معنی مٹی جاذبہ ضمیر حاضر کا مرجع ثابت پاک معنی اللہ علیہ وسلم جار مجرور متعلق ہے انی و من کو یہ جلد غیر خبر ہو کر معطوف ملکہ ہوا معنی ما ملکہ علیہ السلام ہے مائی ہے۔ تغزل باب انفعار ثابیت معروف واحد ذکر حاضر خبر کے بنا ہے یعنی خبر نامنی میں ان نامبر پوشیدہ ہوتا ہے اس کے معاند منصوب ہے اس میں انت پوشیدہ اس کا فعل مل مرجع ذات پاک معنی اللہ علیہ وسلم۔ لام جاذبہ معنی ماننا ضریر جمیع متکلم مرجع ان اس ہے۔ یہ جار مجرور متعلق فعل ہے معنی جاذبہ و نایست کا انزل معروف بالذکر جار مجرور متعلق دو ہے مینو نام اسم مفرد مشق صفت مشبہ

ساتیامت موجود ہے گا۔ مگر ہر دوست اس طرح کہ ہم نے اس قرآن کریم میں مکتوب کا فہم کو نہایت اچھے
نہ دیکھنا انا میں سمجھانے سنانے کے لیے ہر طرف نصیحتیں لکھیں شعائیں لکھیں عزتیں بھی بیان فرمائیں اور
ابستہ شک ہم نے بار بار پھر پھر کر مختلف انداز میں بیان کر دیا اس قرآن مجید میں شرفیت - طریقت -
عبرت - حکم - وعدہ - وعید - مثالیں - ترغیب - ترہیب - امر - نہی - قصے - کہانیوں
جنت - دوزخ - پاد - نور - قیامت - پلڑا - مجتہ - دلائل - عجائبات - معجزات - کہنے
معالیات اور نافرمانوں کا انجام - قرآن پر باروں کا ثواب - نفس و شیطان کی دشمنی - بری صحبت کی خسریاں
نیک لوگوں کی محفوں کے فائدے و نفع - اور دنیا کی آفت - قرآن مجید میں سب کچھ کھلی کھلی کر دیا۔ ساری
قوسوں کے آسمانی درجہ مذہب - و اجر - بستیوں کا تذکرہ بار بار صرف اس لیے کیا گیا ہے تاکہ یہ منکر بھی
مومن بن جائیں۔ تو بجائے عبرت پکڑنے درست ہونے بندہ بننے کے اکثر لوگوں کثرت عوام زیادہ تر کفار
نے اسلام کو ان انبیا رسول پر ایمان لانے سے انکار ہی کیا۔ ہاں ابشت نافرمانی ناشکری حق سے فرار سچائی سے
انکار عوب و کفر - اور بار بار کئے کے سوا دلوں نے لٹل کب جتنے بنا بنا کر یہی کہا کہ اسے نبی ہم تم پر اس
وقت تک ایمان نہیں لائیں گے جب تک تم باؤ ہمارے مشوے دنیا ہمارے پیشکش قبول کرنا ہمارے
معاذات پر سے کہہ - کیونکہ تم نے اور تمہاری تبلیغ نے ہماری قوم میں مصیبت والی دی ہے مگر مگر جگہ سے
خبر سے کہیں سکون یک جہتی - قوی اتحاد - دشمنے داری کے بندھن - بھائی چارہ برادر سازی - فائدہ بازی
طلب اتفاق سبھی فہم کر دیئے - عجیب تر فرمے بازی ڈال دیئے اسے محمد ہم تم سے بہت دیکھی ہیں
اب ہمارا مشورہ یہ ہے کہ تم ہمارے بھائی کو بھڑا دے باطل - ہمارے دین کو غراب اور ہمارے باپ دادا کو
اور بڑوں - بزرگوں کو حوقوف کہنا چھوڑو - اور ہماری پیشکش یہ ہے کہ تم اپنی اس تبلیغ اور نصیحتوں سے
چاہتے کی ہو اگر تم درست چاہتے تو ہم سب مل کر تم کو سختی دوست دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ امیر و جاو
گے - اور اگر تم بادشاہ بنا چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ بنالیتے ہیں - اگر تم کو کوئی دینی دماغی مرض بیماری لاحق
ہے تو ہم اپنے خزانے پر تمہارا علاج کراتے ہیں ہمیں بھی شواک دیتے ہیں - اگر ہماری یہ پیشکش قبول نہیں تو
پھر ہمارے یہ دس مطالبے پر سے کہہ کہ تو ہم آپ پر سچے دل سے ایمان لے آئیں گے - ایک یہ کہہ کہے کے
پچھنے بڑے پہاڑ سیانیاں دور چلاؤ تاکہ شاہد عراق کی طرح ہم کو کھلی زمین ملے - دوم یہ کہہ کہ جَعْرِ لَنَا
سپاہی ایک کماں زمین کہ میں بلکہ بلکہ غنمے میں پانی کے چشمے نکال دو - اَوْ تَكُونُ مِنِّي جَنَّةَ فَوْت
تَحْيِي وَ غَنِي مُتَجَرِّدًا نَهْرًا لَهَا تَفْجِيرًا - اَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا تَرَ عَسَتْ عَذِيبًا
لَكُمُ الْوَيْ - لَنُؤْتِيَنَّكَ قَبِيلًا - سچ یہ کہہ کہ اگر طے سے نہیں تو نہ بھی کہ انہم اپنے لیے

پانچویں مطالبہ یہ ہے کہ آپ صبر کو جاسے ساتھ لے آئیں چنانچہ مطالبہ کر کہ بہت سے فرشتوں کو بنائے
ساتھ لے آئیں جو آپ کی تعظیم کریں اور ہم کو بتائیں کہ واقعی یہ اللہ کے پیغمبر ہی ہیں۔ مفسرین کرام نے فقہ قبلا
کے یہ مذہبی بیان فرمائے ہیں۔ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو توئی شکر قبلا سے مقابل کرتے۔ یہ پانچویں مطالبہ میں
کہ ذکر از آیت خدا تا آیت خدا ہوا اور کما تہمائی یہ ہودہ لغو اور گستاخانہ تھے اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم اس ہودہ و زنا میں ہرگز محض سے انکار کر کھڑے ہو گئے تب وہی گستاخوں نے اٹھنے اٹھتے
ہائی چلا مطالبے کئے جن کو ذکر از آیت خدا میں آیا ہے۔

ان آیت کریمہ کے چند فوائد حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ زہنی قرآن کریم کا مکمل مقصد اصلاح انسانیت ہے اس لیے انسانی زندگی کے
تمام نشیب و فراز اور چڑھاؤ اور گرتاؤ کے مختلف خیالات سے ہمیں دیا گیا ہے قرآن پاک کے فیوض و
معنی اشاعت کے لئے وہی اور روح امرونی ہے قرآن مجید کے ظاہر و باطن میں ہر قسم شریعت بنائی ہے
یہ فائدہ و نفع و حیرت و شگفتہ ہے۔ ۱۔ قرآن سے حاصل ہوا۔ مولا و مدی فرماتے ہیں۔

ظاہر قرآن چوں شخص آدمی است

از کون شخص ظاہر و باطن غنی است

دوسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو باہر کے عجیب چیزوں دیکھنے اور دلچسپی لینے کی عادت نہ ڈالیں۔ ایسی عادت والے
انکار گوارہ اور کفر جو جاتے ہیں۔ قرآن مجید نے خود انہوں سے ناپاک اسلام تک ہر وہ میں کفار کی یہی عادت بیان
فرمائی ہے۔ یہ فائدہ و نفع و حیرت و شگفتہ ہے۔ ۲۔ قرآن سے حاصل ہوا۔ یہ فائدہ و نفع و حیرت و شگفتہ ہے۔
بڑا اور نقصانی وہ عجیب اللہ تعالیٰ خالق ملک و رزق کی ناشکری کرنا ہے۔ کفر و فتنہ و فحشاء۔ مہلت کی
لا بر عبادی سب کچھ ناشکری کی ہی مختلف شکلیں ہیں۔ یہ فائدہ و نفع و حیرت و شگفتہ ہے۔ ۳۔ سے حاصل ہوا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ بولنا و شکر کے حالات کا مطالبہ کرنا جائز ہے اور بعض موقعوں پر
حرام ہے۔ یہ دو شرط پکڑنے کے لیے صرف شریعت پر مکمل پابندی اور تقویٰ طاعت و کھانا چاہئے۔ اس لیے
کہ حرام آدمی کا صحت معجز ہے۔ صحت اور حرام شیعہ کے ہادوگری میں فرق نہیں کر سکتا۔ اور گوارہ ہو جاتا ہے
احادیث میں ہے کہ دجال بہت شیعہ کے دکھائے گا اور غلامی کا دعویٰ کرے گا۔ اور اپنے شیعہوں کو قدرت
اور غلامی طاعت کا نام دے گا۔ جن لوگوں کو تلافی ہو رہی ہے وہ غریب چیزیں دیکھنے کا شوق ہو گا یا جو اس
سے کچھ دکھانے کا مطالبہ کریں گے۔ اس کے شیعہ کے دیکھ کر گوارہ و کفر ہو جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی فقہ و فتنہ میں متنبط

سے مستبظ ہوا۔ دو ٹکڑا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو کبھی اس ننگریں نہیں رہنا چاہیے کہ مجھ کو عاقل تو ہیں، وہ غیب سے مدد کی دفعیوں اور دلائل میں پائیں۔ بلکہ مقصد تضحیق کا نہایت یہ ہے کہ انسان خود عقل و مانع با حق پر کی محنت مشقت موضوع و کلام استعمال کرے۔ ہاتھ پر تڑ کر فاعل و مفعول سمجھ کر کھڑے رہنا شرعاً گناہ نامہا نہ ہے یہ مسئلہ حق **تَجَعَّلُوا** کے کفاری مطالبوں کی تردید اور برائی کہنے سے مستبظ ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ کسی کے لیے یا اپنے لیے بدو ماکن اقرارنا حرام ہے اگرچہ کتنی ہی پریشانیوں لاحق ہوں۔ یہ مسئلہ **وَسُقِیَہُ الشَّعَاہُ** کے کفریہ مطالبہ کی تردید سے مستبظ ہوا۔

ابھل پندامعراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ قرآن مجید کے ہوتے ہوئے ہم کو کسی اہل کتب اور مشرک کی عزت نہیں ہے قرآن مجید خود قرآن ہے و **لَقَدْ خَرَفْنَا**۔ ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کی مثال بیان فرمادی و **مِثْرُ الْوَدِیِّ** پر حق حکمران حیات، جو اب یہ یہاں کفار کے لیے مثالوں کے تذکرے کا ذکر ہے اور خالص جبرت کے لیے ہوتی ہیں کفر چھوڑنے کے لیے مگر مسلمان پر جانے کے بعد احکام اور توفیق انہماک پر عمل کی ضرورت ہوتی ہے اگر تم لوگ واقعی اپنے کفر پر قوی ہو تو رب تو تم کو امانیت مہر کی ضرورت نہیں ہے اور یہ مسلمانوں کو تہمدی ضرورت یہ کہ مسلمانوں کو اسلام پر عمل کرنے کے لیے ہر دم ہر زمانے میں عافیت پر عمل کی ضرورت ہے۔ بغیر عافیت کے قرآن کریم کی ایک بیت پر عمل ملکی نہیں ہے۔ دو ٹکڑا اعتراض۔ کفار نے جب ہجرت کا مطالبہ کیا تھا تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کسی مطالبے کو قبول نہ فرمایا کیا۔ یہ تو آپ عاجز تھے اور آپ تکمل اور کچھ سوس تھے کہ یکس پریز ہوتے ہوئے بھی نہ وہی جانتے یا سچی عادت نہیں (آریہ ہند) جو اب۔ اس کے دو جواب ہیں پہلے کہ ہجر و ہجرت کی ضرورت و عادت کے لیے ہوتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کہ عطا فرمایا اور قرآن مجید جیسے عظیم ہدایتی جہر سے اپنے آپ کی نبوت کو ہیست تہذیب و طریقوں سے ثابت کر دیا۔ اب مطالبہ کی ضرورت نہ تھی پھر بھی مطالبے کو نہ دست نہیں بلکہ ذاتی بانی تھی جو اب۔ دوم یہ کہ انہوں نے انہوں کو ان کے حسب مطالبہ و نیاز ہر ہے۔ والدین اپنے ذاتی فرائضوں کو نہیں دیتے اور اس نہ دینے سے ہجر یا کھجوری ثابت نہیں ہو سکتی۔ وہ حالت احوالی پر اعتراض و رد ہوگا۔ نیز انبیاء کو کم کے تمام سحرست و اجانت باری کے پابند ہوتے ہیں منشاء باری تعالیٰ وہاں باغات اور بہوں سکھ میں نہیں تھی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا **قَالُوا کُنْ نُوْحِیْ** (۶) یعنی کفار نے یہ کہا کہ وہ نوح و غیرہ کی نسبت کی کفار کی باتیں نہ کریں اور اب انہی بڑوں کو قرآن مجید کا مہر نہ دینا یا بے تاملانہ کر دینا کی کلافہ بول کر ان کے اپنے تئیں انبیاء و غیرہ کے ساتھ رکھ کر ہر دست ہر کھجوری یہ تو کی کلامی تہذیب و ہجرت کی کج فہم تھی کہ جو اب۔ تیسرا اعتراض۔ ان کے اپنے نوح و غیرہ کی باتیں نہ کریں اور اب انہی بڑوں کو قرآن مجید کا مہر نہ دینا یا بے تاملانہ کر دینا کی کلافہ بول کر ان کے اپنے تئیں انبیاء و غیرہ کے ساتھ رکھ کر ہر دست ہر کھجوری یہ تو کی کلامی تہذیب و ہجرت کی کج فہم تھی کہ جو اب۔

لگے۔ اے قہیب جان گدا گدا تیری فطرت میلے تھے بدلتی انسانی میں متغیرت کے بیچ مخالفت کے دو پہلے اور طاقت کے کٹے پھیلا دیے تھے۔ تیرے پیغامات سے ہماری وحش و قیاسی عشرت و فحاشی سب کچھ ختم ہو کر رہ گئی ہے آخر یہ کیا ہے؟

الرحمات تود جود پاشن

انہو سچو تو علم کا نام ہے۔ لہذا

وَسَوْفَ مَنَّا مَنَّا نَعْتَمُ عَنْكَ كَسْفًا زَنَّا بِأَسَدٍ مَلَائِكَةٍ قِيَمًا. یا جان کبریا! میں سے ہم پر نمرادی کے کئے کے لئے کھائی جاگت کرے جس کے نمرادیوں کی سربراہ بقین بطل میں تیرا مکان ہے۔ نظر و ذوق خیر کا موملہ لی اور عالم غزلان کے قریب مقرب ہر فرشتے اور ادا و اسرار کے ملائکہ ولای حیرت میں مجھے شرم قبولات میں، بالمشافہ سلفے آجائیں۔ اپنے اس خالق انضیات اور ملائکہ الہیات کو مجھے سلفے آجائی وہ مطالبات نفس نامہ جس جوہر راحت و مدح میں باطن انسانیت سے اٹھتے رہتے ہیں اور مقام بشریت کو قریب بطلان کی منزل تک نہیں پہنچتے دیتے۔ عوینا فرماتے ہیں کہ عینا فقیر کو گنگ نقصانی کے ذیل و ماتحت کرنے کے لیے کئے کیوں خفیں اختیار کرنی پڑتی ہیں۔ بلکہ جو کہ رہتا ہے۔ عینا فقیر کی قربت کرنا ہے۔ عینا ماتحت کرنا ہے۔ عینا جب رہتا ہے تو کوئی بشریت نہیں چھوڑتا۔ عینا اور غصیا جگر پر رانی ہو جاتا ہے۔ عینا کی جگر پر کرنی کا ہنر غالب ہو تو رہنا اور قربت چھوڑ دیتا ہے اور دوسری جگہ جا بیٹھا ہے۔ عینا کو باری پر مکر کرنا انیس قرعہ جیہ سے آجائے۔ عینا کوئی عینا مکان نہیں ہوتا۔ عینا جو کہ رہتا ہے۔ عینا کو باری رہتا ہے۔ عینا کو باری سے چلا جائے تو عینا کی طرف تو نہیں کرتا۔ خواہش۔

بندہ و دشمن قسم کے ہیں نہ مابین۔ نہ متوکلین نہ متبہین نہ لادین نہ ملو قین نہ دالین
نہ عاشقین نہ عاشقین نہ ماسکین نہ دانیین۔ یہ غم دل ایسا گھر ہے جو روانی کے گڑھ ہوتے۔ غم دل
کی آبادی اللہ رکھتی ہے۔ سب سے زیادہ شریر گناہارا عالم ہے۔ اللہ سب کے زیادہ فداویں رکھتا ہے
نہو کہ انھیں باز کرے۔ اللہ سب سے زیادہ نقصان و فاسق و بوزوق شہر ہے۔ اللہ سب سے
زیادہ ذلیل و طرب حاسد فقیر ہے۔ ترک دنیا گھر یا چھوڑنا انھیں بلکہ عہد۔ بغین۔ کینہ۔ عداوت۔ غصہ
چھوڑنا ہے عہد کے ہی پہلا گناہ ہوا۔ اللہ عہد کے ہی زمین پر پہلا تکل انسانی ہوا۔ فضول و بیہودہ
مطالبے غم دل کی علامت ہے۔ اللہ ترک مطالبہ عہد سے متکشی ہے۔

أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفٍ

یا جو آپ کے لیے ایک گھر سونے سے بنا ہوا یا آپ آسمانوں پر

یا تھارے لیے طوفان کمرہ جو آسمان پر

فِي السَّمَاءِ وَلَكِنْ نُّؤْمِنُ بِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ

پڑھ جائیں اور صحت آپ کے آسمان پر پڑھ جانے سے ہی ہم سزا ایمان

پڑھنا اور ہم تھارے پڑھ جانے پر ہی سزا ایمان نہ مانیں گے جب تک

تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ لَا تُكَلِّمُنَا بِحَدِّهِمْ

نہیں دینی گے یہاں تک کہ کتاب نہ آئے کہ ہم پڑھیں

مگر ہم ایک کتاب نہ آئے جو ہم پڑھیں تم دلاؤ پاکی ہے

رَبِّیْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُ سُوْلَاةٍ وَمَا

مجھے خود ہم پڑھ سکیں (خدا کی طرح) اے نبی

میرے رب کو میں کون ہوں مگر ایک آدمی جیسا ہوا۔ اور کس

مَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذَا جَاءَهُمْ

لوگوں کو ایمان لانے سے باوجود اس کے کہ آگئی ہدایت ان کے پاس مگر

بات نہ آئے کہ ایمان لانے سے لوگ جب ان کے پاس

الْهُدٰی اِلَّا اَنْ قَالُوْا اَبْعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا

اس بات نے کہ بولے کہ اگر کیا جیسا اللہ ان کے پاس بشر کو

انہی طرف سے ہدایت آئی کہ میں ہدایت گئے کہ بولے کہ جیسا اللہ ان سے اب جبر کو قبول

رَسُولًا ۱۲ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ

رسول بنا کر بھیجا تو فرماؤ اگر ہوتے زمین میں فرشتے ہوتے
بنا کر بھیجا تو فرماؤ اگر زمین میں فرشتے ہوتے

يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ

السماء مَلَكَائِرَ سُوْلًا ۱۵
السماء سے ہتھ بٹے تو اللہ ملائکہ کے لیے
چین سے پٹے تو ان پر ہم رسول

السَّمَاءِ مَلَكَائِرَ سُوْلًا ۱۵

ان پر آسمان سے کسی فرشتے کو بھی رسول بنا کر
ہی فرشتہ اتار دے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرعات تعلق پہلی آیت میں کفار کو کہہ کر
سے ثبوت نبوت کے لیے پھر دوسری آیت میں کفار کا مطالبہ کیا گیا تھا اب ان آیت میں ان ہی کفار کے
پھر دوسرے مطالبات کا ذکر ہے گو باکر یہ آیت ان پہلی آیت کا مترادف ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے
اپنی ذہنیت سے یہ سمجھنے کا ذکر ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ نہیں ہو سکتا۔ اب ان آیت میں کفار کی اس ذہنیت کو توڑا جا رہا ہے
اور خود زبان نبوت سے سمجھایا کہ نبی ہونا ہی بشر ہے اللہ یہ بشریت بھی سے مثل ہے کہ بشر ہو کر بھی علم صفات
اللہ پر آتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ نہیں ہو سکتا تو ان کو ماننا کہ وہ اللہ کا
لہذا وہ آپ کی نبوت کی گواہی دیں تو ہم مانیں گے اب ان آیت میں ان کو نئی بخش جواب دیا جا رہا ہے کہ اگر تم لوگ فرشتے
ہو سکتے تو تم لوگوں کے لیے بھی فرشتے کو بنا لیا جاتا۔

تفسیر نحوی اَوْ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ هُنَّ ذُرِّيَّتٌ اَوْ تُرَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَوْ كُنَّ رُوحًا لَّكَ حَافِظٌ يَّحْفَظُكَ
عَلَيْكَ اَكْتُبُ لَقَدْ وَكَّلْنَا بِكَ قُلُوبًا قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلُ سُوْلًا اَوْ مَا لَمْ

یاد کن ضل مضارع ناسخ واحد مکرر غائب لام بارہ لا ضمیر متصل یہ جار مجرور متعلق ہے بکلمۃ بحضرت ام مفضل
سہ ماہ نبوی ترجمہ سے مات کرنا مفعول معلوم ترجمہ ہے کہ وہ یا کھر کر کر وہاں راست گزاری جاتی ہے بابت دفعہ سے

فاعل ہے یزکان کا من جازہ اخراجات منیرہ کے لیے ڈھرت اسم مفرد جامد لغت میں حرف جار ہی خوب صورت
 خبر کو ڈھرت کا مضافا پائل من میں غلام بڑی بویاچی سوسے کو بھی ڈھرت کہ وایا جاتے اور ملتطعہ اسما کا بھی
 سنی بات کو بھی اور خبریہ باقل کو بھی اس لئے کہ سونا اور سنی بات ظاہر باطن میں خوب صورت اور اچھی ہوتی ہے
 مع اور جملہ کار چیزیں اور حکمرانی فریضی باقی معرفت نامہ اچھی ہوتی ہیں باطن میں بری من ڈھرت مجرور متعلق دوم
 ہے یزکان کا یہ صفت کہ جملہ خیر انشائیہ جو کہ معصوم خیر حاکم حافظ قرآن باب فتم کا صانع مثبت صفت
 واحد حاضر آست اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ناقص یائی سے بنا ہے یعنی
 پھر پڑھنا اہل لغت کی کسی چیز کے اوپر پڑھنے کے لئے اظہار متعلق ہیں کہ سب میں پڑھنے کی فہمیت کیفیت
 مختلف ہے مثلاً ہند کی چیز سے ہند ہونے کے لئے دھم ہے مثلاً اور کسی چیز پر حار ہونے کیلئے
 یسے نسبت ہے مثلاً کسی پر ایک پہننے کے لئے پڑھا معراج ہے مثلاً اپنے آپ کو کلام کہے کے لئے پڑھنا
 معراج ہے مثلاً کسی چیز پر غائب ہونے کے لئے اس پر پڑھنا معراج ہے مثلاً کہیں سے گزرنے کے لئے پڑھنا
 دسم ہے درجات بھی مثلاً میرا پڑھنا معراج ہے مثلاً میری زبان پر پڑھنا معراج ہے۔ کہے کا معراج
 مثلاً کوئی کسی معنی میں رقعہ لکھتے ہیں غلام اور یہ ہے باطنی علم ہے انشاء معراج نامہ معراج اسم مفرد جامد ماد ہے پڑھنا
 جو سب کو نظر آتا ہے یہ ہر مجرور متعلق ہے قرآن کا سب کہ جملہ خیر جو کہ داؤد مال یا حافظ قرآن قرآن نفی تاکید نفی لغت متعلق
 مستقیم باب مثال سے ہے معراج ہے یقیناً حق میں حکم کی خبر اس کا فاعل مستقر ہے جس معراج الہی سے ہے ہر جملہ
 معراج ہر بنائے والا یا معنی اعلیٰ قرآن اسم صمد مادہ بمعنی پڑھنا معراج ہے مثلاً خیر مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 معراج الہی یہ مرکب اضافی ماد مجرور جو کہ متعلق ہے حق قرآن کا یہ سب کہ جملہ خیر جو کہ معصوم خیر حق معراج
 خبر قرآن باب تفصیل معراج معراج مادہ مذکور حاضر اس کا معراج ہے خبر قرآن بمعنی آثار مادہ ہے قرآن بمعنی آثار فاعل جازہ
 معراج نامہ معراج حکم مجرور متعلق ہے ہر مجرور متعلق ہے خبر قرآن کا کفایہ اسم مفرد جامد بمعنی مکتوب لکھی ہوئی معصوم سے نظر
 باب فتح کا صانع مثبت صفت مرجع قرآن سے بنا ہے بمعنی پڑھنا ترجمہ ہے پڑھنا میں یا پڑھنا میں۔ خبر
 مادہ مذکور جانب مرجع ہے کتاب یا معراج ہے نظر کا یہ سب جملہ خیر جو کہ معرفت ہے کتاب یا ایک ترکیب میں
 قرآن یا معراج میں بلکہ یہ جو حال ہے خلیفہ کا اگر پہلی ترکیب مادہ درست ہے کتاب یا ترکیب تو معنی معراج
 ہے خبر قرآن کا وہ سب جملہ خیر جو کہ معراج ہرمان قرآن کے بلکہ یہ حق قرآن معراج معراج ہے معرفت
 قرآن کا وہ سب خبر قرآن معراج ہے معنی حافظ کے ان نامہ پوشیدہ کی وجہ سے یہ سب معراج الہی کہ
 جو معراج میں ہر حق فعل امر آست ضمیر حاضر اس میں پوشیدہ قرآن ہے اب حقانی کا اور حکم ہے ہی کہ ہم
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فعل یا فاعل جملہ خیر انشائیہ جو کہ قول ہوا۔ انشاء۔ اسم صمد مادہ بمعنی پڑھنا

[illegible]

[illegible]

عجی عجیب و غریب پر اس کی کلاوت و قدرت سے عزیز و محترم ہوتے رہیں گے۔ ان کے باوجود وہ بڑے بڑے
 دی صاحبے لکھنا نہ دیکھیں بلکہ اعجازِ مائش ہے یاں رب تعالیٰ نے جن کے ان ہی مایوں کا ذکر
 فرمایا کہ ایک تخیل بخش کلمہ جوابی کہی کا ذکر فرمایا کہ اسے محبوب نبی ان کا خدا سے فرما دینے میرا رب تعالیٰ پاک ہے
 قادر و قیوم ہے خدا کے یہ سب صاحبے ان وادریں ہوسے کر سکتا ہے تم نے کی وہ ہوسے مانتے آئے
 سے کہ چشموں وہ امت تو تمہاری شہد گ سے زیادہ قریب ہے وہ آئے ہانے سے پاک و شہان ہے۔ تمہاری
 باتیں خراجیں صاحبے مجھے کیوں ہیں یہ ہم تو خالقِ ملکِ معبود ہی کر سکتے ہیں سب کے سب کہ کسی معبود ہوں
 میں نے ایک دعویٰ کیا ہے کہ میری عبادت مطلق ہوں کسی کے کاوند نے میں چاہیں مائش کی زندگی میں میرا یہ دعویٰ نہ
 کہ کائنات کی زمین و آسمان کا خوش حقیقی اور خوش ذاتی کا ملک ہوں۔ میرا خوش روح دن سے میری کتابے کا خوش
 بادر بشر اور انسان میں موت ایک جہز ہوں میری موت بشریت سے اور تمام کائنات بن و بشر کے لیے ہدایت
 کاموں میں تمہاری عقلوں پر توجہ ہے کہ جو مطالبے کر کہ اپنے خود مائش معبودوں سے کہنے چاہتے وہ چوسے
 کرتے ہو۔ اپنے پیروں سے مسل کر سنی گونجتے جو باطن سے بت بنا کر ملک میں چکا کہ خود ہی اس کو معبود
 بنا کر پوجتے ملک جاتے جو ان سے کوئی عباد نہیں ان کو معبود کیجئے کہ کوئی شر نہیں اور نہ ہی کی محبت ماننے کے
 لئے ایسے منت اور بے عودہ مطالبے یہ جو سب معبود تہ اپنے سے کہتی نہیں اڑا سکتے
 جسک میں نے پتہ نہ دے سورتی مڑ دینے عباد سے بہت تو کسی کو غور میں دوسے کے غور میں نے بدل برسا
 دیتے یہ مطالبے عزت کی عداوت کی دلیل میں عزت کی عداوت دیکھیں ہے تو میرے پیغام میں دیکھو میری پہنائی
 میری انسانی صفات و اخلاق و عادات و کردار سے معلوم کرو کہ میری مڑ سے یہ نہ خلق اور نگہ دہنی۔ یہ کہ اس
 نے عزت میں معبودیت کو تلاش کیا اور نہ ہی سے معبودیت کے مطالبے کئے اور ہمیشہ عزت و عداوت دونوں باہم
 میں عزت اور بشریت کو جدا کیا۔ اپنی جگہ دست ہے کہ نبی کو بڑا کر بلانا یا عداوت کا اور ہم دینا گشتی اور کام
 ہے گراس کے یہ یک مدام آیا کہ نہ ہی کی معبودیت کا ملک کہی نکار کر یا مانتے کہ نہ ہی کی یہ عقیدہ کہ وہ سے
 وَمَا قَتَعَ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ هَآءَ هُوَ يُكْفُرُ إِلَّا أَنْ قَالُوا بُيُوتُهُمْ لَبَدٌ مُّمَدَّدَةٌ
 قُلْ لَوْ كُنْتُمْ بِبِلَاغِ مِلَّةِكُمْ تُحْسِنُونَ فَتُحْسِنُونَ لَسَرَّ لَنَا عَلَيْكُمْ مِثْرُ السَّمَاءِ
 مَلَكًا قُلْ سُوْرًا۔

اور اسے نبی مکرّم کا مژگوں کو ایمان لانے سے حق کو قبول کرنے سے سہائی اور عداوت پاکیزگی کے راستے پر
 چلنے سے توجہ دانی کے ماننے سے موت اسی بات نے مدد کر دیا کہ ان کی ایمانی نے دل و زبان سے ہمیشہ
 ہی کہا کہ کیا ان سے ایک انسانی بشر کو اپنا رسول بنا کر مبعوث کر دیا اب بھی جی سکتے ہیں جبکہ ان کے پاس مہربان

مجس ہیایت آفری انگی اور قرآن پاک مجس ہی کت سپہنجی گھا کر کفر کے ہی جو نے پر حیرانی اور تعجب ہے
 گر کڑی جگر خدا اور صفاتی ملک معبود بنانے پر تعجب ہیں۔ یہ وہ بد عقیدہ گیسے جس نے انسان کو محبت ہی ہی
 اندھا کر دیا۔ اور عداوت میں ہی کہ اکثریت کفر نے تو انبیاء عظیم السلام کی نیت کو مانا ہی نہیں اور اگر مانا ہی تو ان ہی
 کہ کہ یا تیرا انہی الہی کی جڑ کر اور کفار نہ آئے ان ملک ہی جگتے پئے آرہے ہیں کہ معبودیت تو قبیل اور گائے
 بند رہی ہی حول لکھی ہے مگر نبوت صرف کسی فرشتے کو ہی مل سکتی ہے اسے پیادے آفری ہی تم فرما کر ہی کے
 آئے کہ مقصد اس چیز کا تھا تاکہ اسے کہ انبیاء کرام تو اپنی نفس اپنی اصل و نسل اور اپنی قوم میں ہی شریف و فیس
 لیے کہ دنیا میں انسانی فریبوں اخلاقی ہے جو دیوں زندگی کی ظاہر باطنی برآمدہ بیچوں کو دور کرنے کے لیے انبیاء کرام
 کو بھیجا تاکہ اسے اللہ تعالیٰ کے دسل کلام صرف پیغام حق ہی پہناتا ہی جس میں ہی صرف قائم اور اپنی نہیں جو تاملکہ وہ
 متحرک بادشاہ جو تک ہے۔ انہوں نے اپنی ملی قومی زندگی کا نرد اقوام عالم کے سامنے پیش کر کے پوری انسانیت کو
 سنبھالنا جو تک ہے۔ انبیاء کرام اپنی قوم کے لیے نور الہیہ برتے ہیں انسانی ضروریات کو ایک انسان ہی بھر سکتا ہے
 انسان ہی جان مکتا ہے کہ دن رات عبادت و ریاضت۔ جدت و سخاوت۔ تہذیب و تمدن مگر بار۔ آمل اولاد
 خاندان برادری کے پسے اقول شری قوانین اپنی فراہم کیا ہیں۔ اس کو عملی طور پر قوم کے سامنے کس طرح پیش کرنا
 ہے عمل و عادات کا یہ اسوہ حسنہ کوئی فرشتہ یا مین پکالی بھی مخلوق پر گرجی نہیں کہ کشتی شریعت حقیقت حقیقت صرف
 محبت و سعادت ہی وہ سعادت جس وہیاد اخلاقی حمیدہ فضائل شریفہ کے لڑائے اور معاشرے کی پوری بکد جو جو
 انسان کے حسب نیت ہی ہی جمع ہو سکے۔ یہی پوری کائنات انسانیت کے لازمی تقاضوں کو صرف ہی انسان اور
 بشر رسوں ہی بھر سکتا ہے وہی کامل زندگی کے ساتھ پوری قوم کی صلوات کا جو جو اٹھ سکتا ہے۔ ہر ذمے داری نہ فرشتہ
 پوری کر سکے نہ کوئی جنات ملکہ مگر زمین پر فرشتے رہتے جتنے جہتے دور ان کا اطمینان سے چلنا چرنا اٹھنا بیٹھا اور
 پوری زندگی گزارنا صرف زمین پر نہ آسکوں پر نہ جاتے قوم البشر ان پر آسان سے کسی فرشتے کو ہی رسول بنا کر کلام
 فرما دیتے جو ان ہی اس طرح مستحق طور پر راسخ رکھا۔ مگر وہ صرف فرشتوں کا ہی ادوی جو اس کی حاسری مخلوق کو
 دہشت بالکل زد ہو سکتا۔ یہ تو ہمارے انسانی امیہ عظام کشان ہے کہ وہ مشیروں فرشتوں جنات دھانگہ کے
 ادوی وہ کہہ بننے کی بہت دعاقت رکھتے ہیں جو انات الہیہ کائنات یعنی و ظف ہی کوئی ذی اطمینان کا وہ ان
 انسانوں نے طالی اور بھرنات مصطفیٰ تو سب سے ہی اعظم و ارفع ہے وہ اللہ کی ہدایت کا اور ساری
 مخلوق کے ابدی ہی ہی۔

فائدہ کہ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوسکتے۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام اللہ کے دوسری ہی شریعت
 انسان ہی تو ہی پوری اور ہر طرح کی کافیت ان ہی موجود ہوتی ہے کشتیہ معصرت سعادت

تمام کائنات کے ہی اور ہادی جو کہتے ہیں اور تمام جنات جنہوں اور انسانوں کی قہر بات ہوئی کہتے ہیں۔ لیکن کوئی فرشتہ یا جن انسان کا بھی اور ہادی نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ انبیاء کرام اللہ کو زندگی کے ہر شعبے میں مہم خلا سے سزا دے آتے ہیں اور انسانی زندگی کے اتنے موڑ اور اتنے پیرو اور اوقات ہیں جن کو فرشتے جنات درست نہیں کر سکتے۔ فرقانہ علما ماسی لے ہی کہ انسان جو ہر طرح سے یہ فائدہ و ایضاً نقصان لے سکتا ہے جس کی مریم علیہ السلام کو ہدایت فرمانے اور عقلی موقوفات کے اور شاہد باری تعالیٰ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے پاس کوئی ذاتی طاقت و قوت و اختیار نہیں ہے لیکن انبیاء کرام کے پاس مطلق اختیار سے قوت و طاقت و اختیار ہے مدد ہے مثال جیسے یہ فائدہ و محض مصلحت۔ لاکھ آؤں۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہ کائنات کے ذاتی کائنات و قدرتوں کا انکار مقصود ہے اور انشاؤں کے سے مطلق قدرتوں طاقتوں اور اختیارات کا اظہار مقصود ہے یعنی تم تمام لوگ فقط بشر ہو، اس لیے تمہارے پاس ان صہبات کی نہ ذاتی طاقت سے نہ مطلق لیکن میں چونکہ اللہ تعالیٰ کا رسول بھی ہوں اس لیے مطلق قوتوں طاقتوں کا فائدہ ہوں مگر مہم کرنے والے خالق تعالیٰ کی مرضی و اجازت کے بغیر تمہارا کوئی مطالبہ پر نہیں کر سکتا ہاں اگر اس کی اجازت ہوگی تو میں تمہارے مطالبے پر سے کر سکتا ہوں اگر میں علیہ السلام پناہ سے اور مصلحت نکال سکتے ہیں تو میں پناہوں کو نکال سکتا ہوں اگر میں علیہ السلام اٹھ کر ایک جھوٹے حرکت چہان سے بارہ چھٹے نکال سکتے ہیں تو میں ان پناہوں سے غریب ہادی کر سکتا ہوں یہ کوئی ایسا مشکل کام نہیں جس کے آگے اور جس کے لیے قوت و طاقت و طاقت لازم ہو جائے۔ تیسرا فائدہ چونکہ دنیا میں وہ قسم کے انسان جیسے ہیں اس لیے باری تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام کو وہ قسم کی شاخیں مہم دیاں ہیں کہ انسان کا فریضہ اور کچھ انسان مومن میں جس نے انبیاء کرام کی ہریت کو دیکھا وہ کا فر نہیں لیکن میں نے انبیاء کرام علیہم السلام کی مہمات کو دیکھا وہ مومن ہو گئے یہ فائدہ بھی ٹیکر آؤں۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند قصی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ دنیاوی زندگی کا تعلیم و تربیت اور دین اسلام، شریعت قرآن کے نصات گوارا نہ کرنا جیسے یہ مسئلہ لکھنا ہے۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ جو کچھ دنیاوی کلام علیہم السلام زمین پر ملے اور قوی تبلیغ سے انسانی زندگی میں لانے کے لیے آتے ہیں اگر زمین پر نہ گئے رہا نہیں ہوتے تو انبیاء بھی فرشتے ہی ہوتے ثابت ہوا کہ تربیت کے مہمات زندگی شیطانی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان مرد یا عورت کو سونے پاندی کی کسی برتنے والی چیز کا استعمال کرنا نقصان دہ ہے عورت کو صرف سونے پاندی کا زیور ہونا ہے اور مرد کو صرف چادر ہونا ہے چاندی کی ایک گھینے والی انگریزی ہاون ہے۔ اس کے علاوہ کوئی خاص ہر قسم کا۔ میں ہاں اندھ گھری سمجھنے کی دیوار مصلحت مانے۔ اور

بیت الخلا کے قتلچے وغیرہ کو کاغذی سب کچھ جانا بخوانا بتاتا ایسی ہی سوسنے پانڈی کے کہوں میں رہتا شریعت میں حرام ہے یہ مسئلہ ثابت ہوا، غرض ان ائمہ اربعہ سے مستند ہو کر اگر یہ مقایشیں مسلمانوں کو باہر بوجہ تواری تعالیٰ اپنے انبیاء علیہم السلام کو خرد معاف فرمائے آج کل جو عمری مشرکوں سے برطانیہ وغیرہ ملکوں میں اپنے سونے کے گرجیاں سے بھی وہ سب حرام نام ہیں۔

[illegible]

تفسیر سورہ انعام | اَوَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَيْتٌ يَمَسُّ دُخْرُفٍ اَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ
لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدًا فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهٖ قُلُوبَنَا فَلَمْ تُنْشِرْ لَهُ بَشِيرًا وَلَا نَذِيرًا
قلبِ ہمارے پہلے مطالبے مقبول نہیں ہو سکے تو اپنے لیے ہم سب سے دور ایک نعمت مانگو
اور دوسرے بنائے الطافِ ایزد کے آسمانوں پر چڑھ جا اور مداخلتِ ہکٹھ کی کتابِ تقدیر سے کہہ کر ہم
ختمِ تعلیم کی کہ چھین کر دے کر میرا رب درودِ سبحانی سے پاک ہے میں تو صرف انوارِ مہمانات کا قیام گاہ
اور مرکزِ بقیات کا دھبہ ہوں اسلامِ ربِ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں کالی زمین و مابین و مابین و مابین
ہے انسانیت کا تمام ذہنی عقلی معاشرتی جہانی روحانی انفرادی اجتماعی فطری جبلتِ ضرورتوں کا کلیں ہے اور ہر
خص صیات میں ترقی کا نشان ہے حرفتِ الہیہ کا پہلا سبق یہ عقیدہ ہے کہ دین الہی کی قسم کی زیم و غیرہ تفسیرِ مائید
سے پاک ہے ۔ وَ مَا مَنَعَهُمْ اَنْ يُؤْمِنُوْا وَّجَعَلْنَا هٗمُ الْاِنْسَانِ اَنْ يَّحْكُمَ

قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ اِنَّهٗ

ترجمہ کیجئے کافی ہے وہ اللہ کی گواہی کے لیے میرے درمیان اور تمہارے درمیان بیشک وہ
تم جڑا اور میں جس ہے گواہ میرے خدا سے اور میں بے شک وہ

كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿۴۶﴾ وَمَنْ يَهْدِ

ہے اپنے بندوں کی ہدایت خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا اور وہ شخص جس کی
اپنے بندوں کو ہانا دیکھتا ہے اور جسے اللہ راہ دے

اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ

اللہ ہدایت دے تو وہی ہدایت والا ہے اور جس کو گمراہ کر دے تو ہرگز تم نہیں
وہی راہ پے ہے اور جسے گمراہ کرے تو ان کے لیے اس کے مقابل کوئی

لَهُمْ اَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِهٖ ۚ وَنَحْشُرْهُمْ

پڑائے ان کے لیے مدد کرنے والے اس کے مقابل اور مشرعی قہری کے ہم
حیثیت والے نہ ہوں گے اور ہم نہیں قیامت کے دن

يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عُمِيًّا ۚ وَبُكْمًا

ان کی قیامت کے دن ان کے چہروں کے بل اندھا اور گونگا
ان کے من کے بل اٹھائیں گے انہیں اور گونجے اور

وَصَبًا ۚ مَا وَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ

اور ہرا کر کے ان کا ٹھکانہ جہنم ہے جب کبھی بجے گئے
جہنم ان کا ٹھکانہ جہنم ہے جب کبھی بجے گئے آئے گی

زِدْنَهُمْ سَعِيرًا ۹۷ ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ

زیادہ کر دیں گے ہم ان کفار کے لیے غلوں کو۔ وہ جہنم ان کا بدلہ ہے اس وجہ سے
ہم اسے اور بڑھا دیں گے۔ یہ ان کی سزا ہے اس پر کہ انہوں نے

كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا اِذَا كُنَّا عِظَامًا

لوگو! انہوں نے ہماری آیتوں کا اور کلام انہوں نے کر کیا جب ہم جانیں گے ہم ہڈیاں
ہماری آیتوں سے انکار کیا اور بوسے کیا جب ہم ہڈیاں

وَسُرَفَاتًا ۹۸ اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۹۹

اور ریزہ ریزہ تو کیا واقعی ہم الٰہی مخلوقات ہیں نئی پیدائش میں

اور ریزہ ریزہ ہوجائیں گے تو کیا پہلے ہم تھے بن کر اگلے جانیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کو

تعلق ہے سو آیات سے ہر وہ مطالبات کا ذکر ہوا آنا جہاں اس اندر عید و مسلم کے ہر طرح کلمہ

تبع کرانے کا تذکرہ ہوا لیکن کفار نے نہ مانا ان آیت پاک میں کفار کو کہ ایمان لانے سے زنجیر ہوتے

و اسے بیدار ہے جب کہ کوئی دینی تعلق کرتے ہوئے فرمایا عبادت ہے کہ گستاخ آپ کی رحمت طاقت

افعیہ معجزات خود ہوتے اور ہم غیوب کو نہیں مانتے تو ہمیں آپ کو سب طاقتیں دینے والے آپ کا ربانی

کافی ہے وہ ہر وقت آپ کے پاس ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار ان کی گستاخ ہوں کا ذکر ہوا

جودہ انبیاء کرام کو موصیٰ بشر سمجھ کر کہتے رہتے تھے۔ اب ان آیت پاک میں ان کی اس گستاخی کی سزا اخروی کا

تذکرہ ہے کہ وہ دنیا میں اپنے انھوں کا زنا اور زناؤں سے انبیاء کرام علیہم السلام کو صرف بغیر دیکھتے

سمجھتے تھے اور کہتے رہے خدا قیامت میں ان کی یہ تینوں فتیں شادی جانیں گی تمہارا تعلق پہلی آیت سے

مسلکات میں کفار کے پاس بار بار ہدایت کے تشریف لائے۔ در کفار کے بار بار انکار و نفرت و ضد دہی کا ذکر

ہوا اب ان آیت میں اس کی سزا اخروی ہو کر ہے کہ جہنم کی آگ پر بار بار پھرنے والی ہوئے گی۔

تفسیر نمبر ۱۰۰ اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۹۹ وَنَبِّئْهُمْ كَذٰلِكَ اَنَّا كَانُوا عِصْيَارًا ۱۰۰ وَنَبِّئْهُمْ كَذٰلِكَ اَنَّا كَانُوا عِصْيَارًا ۱۰۰ وَنَبِّئْهُمْ كَذٰلِكَ اَنَّا كَانُوا عِصْيَارًا ۱۰۰

مجموعہ میں ذکر معصوب متصل معقول رہے تو ہونا کا مرجع گذشتہ جملہ صفت متبوعہ منکر سے بنا ہے یعنی
 مردانہ۔ لیکن ہر دم سے سیر یعنی مسجد میں پہنچ کر ہوئی مادہ ہے الگ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ معقول ہے
 نسبت کا وہ جملہ فعلیہ جو کہ جزا شرط و جزا فعل کر صفت سے جنم کی یا مال ہے اس کا وہ غیر مبتدا جو کہ جملہ اسمیہ
 ہو گیا۔ فاعل اسم اشارہ ہے یہی اس کا اشارہ ہے مابل عبارت کا یہ صفتوں ہے بحالت وقوع مبتدا ہے جزا
 بروزن مثال مصدر علاقہ سے جملہ مصدر یعنی ہر صفت ہے مگر صفت الیہ کا مرجع کفار ہے مرکب اضافی
 سبب جناب فاعل مبتدا ان حرف مبتدا مجموعہ معصوب متصل اس کا اسم ہے لکن باب فاعل کا ماضی معقول لکن
 سے بنا ہے یعنی شرک و بدعت پر کسی اور قوم و رسالت کا انکار کرنا اب مادہ تعدیہ یا ایضا جمع مکرر ہے اس
 کا اصطلاح ہے یعنی نکتہ اعتدال مراد قرآن مجید اور احکامات انبیاء و کلام صفت سے تاخیر مع مطلق معصوف الیہ
 ہے یہ مرکب اضافی مراد متعلق ہے لکن وہ کا جملہ فعلیہ جو کہ معصوف علیہ وہاں ماضی کا فاعل ماضی معصوف کا نائب
 یعنی کما انوں نے ماضی پر مشیدہ۔ اس کا ماضی فعل یا ماضی جو فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ بہرہ سوال اندازہ کے
 لیے ہے ترجمہ یہ کیے جو کہ سب سے اذکار و شرطیہ فعل ماضی معصوف جمع ماضی اس میں مستتر ضمیر مطلق
 بنا ماضی ہے مرجع مکررین قیامت گذشتہ ہی ماضی کا۔ اسم جمع مکرر مادہ ہے غلظہ یعنی خدای یا مصدر ہے وہاں
 یا ماضی معنی خدای ہوتا یا مصدر ماضی ہے بروزن صفت شرابیہ یعنی خدای رہا ماضی معصوف علیہ ہے وہاں
 ماضی ماضی کا۔ حال ہے وقت سے بروزن نکتہ نکتہ سے معصوف ترجمہ ہے ماضی میں ہونا۔ اسی طرح
 وقت کا ترجمہ ہے ریزہ ماضی کا ترجمہ ہے ریزہ ریزہ یا مصدر ہے بروزن مکرر ماضی۔ یعنی لگ بھگ ہونا یا مصدر ہے مکرر
 خدای ہونا۔ معصوف ہے سب مطلق کی کہ گان کی خبر ہے وہ جملہ فعلیہ فاعلہ جو کہ شرط ہوئی۔ بہرہ سوال تکیہ
 کے لیے جواب شرط یعنی جزا شرط سے رہا۔ وہ ماضی میں رہا ان حرف مشدّد تاخیر مع مطلق اسم ہے ان
 کا اسم کے بارے تاکید ان تفسیر میں جزا شرط باب فتح کا اسم معقول جمع ذکر نکتہ سے خلق ہے یعنی ماضی
 ہونا یا مصدر ماضی کا ہے خلق۔ اسم ماضی مصدر یعنی پیدائش بحالت نصب ہے یا معقول نہ
 مبرورون کا مال ہے۔ مبرورون کے نائب ماضی ماضی پر مشیدہ کا۔ یا مادہ مصدر ہے یعنی پید ہونا یا پید کیا
 ہونا معقول مطلق ہے پر مشیدہ ماضی ماضی کا ترجمہ ہے ہم پیدائش کے ماضی گے پید کیا ہونا۔ مگر ماضی ترکیب
 زیادہ آسان ہے یہ مرکب فاعل مبتدا صفت ہے۔ جزا کے خلق ہے یعنی نام جزا یا مرکب وضعی حال ہے یا
 معقول یہ شرط و جزا کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان وہ جملہ اسمیہ جو کہ جزا شرط و جزا فعل کر صفت سے جنم کی یا مال ہے اس کا وہ غیر مبتدا جو کہ جملہ اسمیہ
 ہو گیا۔ فاعل اسم اشارہ ہے یہی اس کا اشارہ ہے مابل عبارت کا یہ صفتوں ہے بحالت وقوع مبتدا ہے جزا

تفسیر عالمیہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی رَسُوْلِكَ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَ عَلٰی سَلْوٰتِهِ وَ عَلٰی مَنْ يُّتْبِعُ اُصْلٰحُ الْاُمَمِ

دیتا ہے اور گواہی کی گواہی میں جھکا دیتا ہے اور میں کو اس کے گواہ فرمادے چہ اس کے لیے اسے انسان
 تو کسی وقت بھی کسی سے بھی کسی قسم کا بھی مددگار محبت و ماحول کشا دشمنی سے بھی نہ پائے گا۔ اور ہر آدمی
 غائبانہ کے حوالی وارث اس کی آخری مدد کر سکیں اور میرا اشارہ اس کی گواہی دور کریں نہ اٹھائیں کہ وہ اب سے
 پناہ لیں نہ انبیاء کو اس کی گواہی سے لیں۔ جیسا کہ اس کی طاقت ہے کہ جن کو ڈنبدہ اللہ کے مقابل میں کو
 ہدایت دے کے جو خود گواہ ہوں کہ ہدایت کی ہر طرف سے امید کی جا سکتی ہے مگر میں کو اس نے بل کر گواہ کر
 دے اس کو چہ کوئی ہدایت کا راہ نہیں دے سکتا۔ جیسا کہ اور مفسرین نے بیان فرمایا کہ معنی سوائے میں ہی
 اللہ کے سوائے نہ ہر شیک نہیں ہے۔ وَتَشْهَدُونَ مَا الْقِيَامَةُ تَحْيِي وَيُحْيِيهِمْ اللَّهُ وَإِيَّاكَ وَتَجْهَدُمْ كَلِمَ
 حَقِّتْ بِذُنُوبِهِمْ خَلِيقٌ جَزَّاهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِي وَأَقَالُوا بِكَ عَصَاهُ ذُرِّيَّتَانَا مَكِيدُونَ خَلْقُوا نَبَا
 اور یہ کفار وہی چونکہ اپنے طور طریقوں عادیوں خصوصاً غفلتوں اور کھانے پینے سوئے باگتے میں جانور
 حیوانوں کی طرح ہی زندگی گزارتے رہے اس لیے ہم ان تمام کفار کو میدانِ محشر میں قیامت کے دن ہار دے
 کی طرف ہی ناکریم کہ وہ گے کہ دل کے اندھے زبانِ ہم کے گونگے اور عقل کے بے ہوشے کہ دینے جانیں گے
 ان کا یہ دینی دماغی ہوشی مستقل پر پکا ٹھکانہ جنم ہی ہے اور وہاں ہی چین نہ پائیں گے بلکہ جب کسی ان کفار
 مشرکین کے جہول کو حلا ہلا کر جہنم کے شعلے کے اندر ڈالتے دکھ کریں گے اور ان کے اجماع رکھ کر انھیں
 ہی ہار دے دیں گے تو ہر ان کو اسی دماغ پر کسے نے ہم بنا دیا یا کسے گا اور ہم ہر ان سے پیدا شدہ ہوسوں
 کے اندر من سے جہنم کے شعلوں کو زیادہ کرتے رہیں گے۔ مفسرین کرام نے کفار کے اندھے نہ ہونے کے
 بارے میں پانچ قول فرمائے ایک یہ کہ جب قرین محسوس کی تو کفار قرین سے میدانِ محشر کی طرف اٹھتے چلتے جاتے
 ایسے دوڑیں گے جس میں ہر انداز سے چلنا پھارنا نہ دکھاتا ہے۔ اسی طرح تمام کرام سے فرمایا ہے وہ لوگوں
 کو اٹھ چلنا انجان نہ کرنا لیں اور ہوں اور ہاتھوں کو ہر بنا کر چھو جائے مگر یہ کہ یہ کفار کی گواہی سزا ہے۔
 اور یہ کہ قرینوں سے تو سب سے پہلے آئیں گے میدانِ محشر میں سب کس طرح نہ ہوں کی طرح چلیں گے شرم ہے کہ
 چہ اپنیوں کی طرح چاروں ہاتھوں پیروں سے چلیں گے۔ چہ ان کے سر پر کمر کی چھل جو گا اور سر سے چلیں گے
 اچھل چھل کر جیسے بچے ایک پر سے پھرتے ہیں۔ چہ یہ کہ خورشید سے کچھ کہ میدانِ محشر میں جیسے ہوں
 نامی گے چہ سب کتاب کے بعد میدانِ محشر سے جہنم ہی اسی طرح سے جانیں گے ایک حدیث پاک میں
 ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی طرف چلے گئے ہیں ہی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا چو اشارہ فرمائیے دنیا میں بیرون کے بل چلا کھتا ہے وہ وہاں چوں کے بل چلے پڑتے پڑتے اور
 حدیث صحیحہ اور ترمذی ابن جریر مسند احمد نسائی حاکم نے روایت کی حضرت ابو ہریرہ اور حضرت

ظاہر ہے اگر کر باطن کے قلب و دماغ پر محیط جو جانے تو اس کو علم باطن یعنی حقیقت کہتے ہیں شریعت میں اطلاق ہے۔
حقیقت میں مقامات مرتبہ کچھ اندھوں نے ان مقامات کا انکار ہی کیا۔ وَقَالُوا عَرَكُنَا كُنْتَ عِظْمًا مَّادًّا
رُذِّقْنَا نَبَعُوهُ نُونًا حَسَنًا حَبِيبًا ۱۔ اور کہا کہ مقام قلب کی نعمتوں میں سب خواہشات
ذات نفسیات اور انہماق عقل کا گوشت پرست فنا ہو کر خدائی دھماکے جو جہلے لگا اور مقامات تصدیق
اخلاص، صبر، توکل، تقویٰ، محبت شوق، مجاہدہ قیام میں صیام و صحر کی مصیبتوں سے خود بین ہوا احوال غویس
سے وادی نجات میں۔ یہ درویشہ جو باطن میں گئے تو کیا منزل قرب میں پھر مضافہ کلام سے نئی پیدائش خواہشات و لذات
کی حدیث توفیق سے اٹھائے نہیں گئے۔ بعد یہ کیسے چمکتا ہے۔ مگر ان منکرینِ حقیقت نے یہ باطن
کہ دنیا میں ہر چیز کا ایک کلام ہے ایک باطن۔ ہمارے ذہن کا ایک کلام ہے باطن ہے اسی کا ہڈی باطن کا نام قرآن و
حدیث شریعت، طریقت، مجاہدیت، مہکیت، عبودیت و صمیمیت، جہانیت و روحانیت، غلویت -
میں حقیقت ہے ظاہر کا وجود پل غلبت ہے باطن کا وجود دوسری پشت ہے ظاہر کی پشت میں حرکت مالک و
مجدرب ہے اور باطن کا تصور عقائد پختہ ہے دونوں کے اپنے اپنے مقام و مدارج، ہر ایک کا انکار کفر ہے

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ

کی نہیں دیکھا ان کفار نے کہ جس ملک وہ اللہ جس نے پیدا کیا اس میں وہ نہیں سمجھتے کہ وہ اللہ جس نے آسمان اور

وَالْأَرْضِ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ

اور زمین کو قادر ہے اس پر کہ دوبارہ پیدا کر دے ان کے جیسے جیسے ہم
زمین بنائے ان لوگوں کے مثل بناتا سکتا ہے۔

وَجَعَلْ لَهُمْ أَجَلًا زَئِيًّا فِيهِ فَا بَىٰ

اور بنادی ہے اس اقصیٰ ان کے لیے ایک ایسی مدت کہ ضعیف ہے تک سی می۔ پھر بھی ظالموں نے
اور اس نے ان لوگوں کے لیے ایک عرصہ قرار دیا ہے جس کی پھر مشہد نہیں کر ظالم

الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّوا رَأً ۝ قُلْ لَّوْ أَنْتُمْ

پر بیچارہ انداز کیا مومن بالکل کسے کے لیے برا دیکھ کر تم
نہیں مانتے بے تاملی کہ تم فرار کر تم ہر

تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذْ الْأَمْسَكْتُمْ

ایک بار ہو جسے آپ کی رحمت کے سب خزانوں کے تب تو تم سب کچھ ہی دسکے پھیلے دھڑ
سوسے آپ کی رحمت کے خزانوں کے ملک ہوتے تو ہمیں ہی دسکے دھڑ

خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۝

وجہ جو ہاتھ کے ڈر سے اور انسان تو غور ہی کچھ ہے
اس ڈر سے کہ خرچ خرچ ہو جائے اور آدمی بڑا کچھ ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ

اور ابھی سے ملک دیں ہم نے موسیٰ کو نو نشانیاں
اور بے شک ہم نے موسیٰ کو بردشون نشانیاں دیں

فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ

تو پوچھ ہی اسرائیل سے جب وہ کوئی آیت لے آئے ان میں
تو بنی اسرائیل سے پوچھ رہے وہ ان کے پاس آیا

فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى

پس کہ شان کو فرعون نے بے شک میں البتہ غیور کہ آدمی سے کوئی
تو ہی سے دونوں نے کہا اسے کوئی میرے سوال میں تو تم یہ

مسحوراً (H)

میلور

یا فرجوا

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت سے چند علم بعد تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کے اذہاب اور ان کا جوڑنے کا ذکر ہوتا ہے جس میں ان کی خودی انتہائی بری حالت کا ذکر ہوا اب ان کی دنیوی حالت کا ذکر ہے کہ وہ جسم اور عقل کی انھوں سے دیکھ سکتے اور سمجھتے ہیں کہ آسمان و زمین کا خالق صرف اللہ تعالیٰ ہی جو کہتا ہے خود کی انھیں میں مجاہدھی ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کی حیرت و انکار کا ذکر ہوتا کہ ان لوگوں نے اپنی بد عقلی کے وجہ سے خودی پر دانش کا انکار کیا تھا قدرت الہیہ کہ ناما اب ان آیت میں ان کی اس حیرت کو ختم کرتے ہوئے قدرت تعالیٰ کی اور دلیل کو بیان کیا گیا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے مطالبے اور نفی نبی ہے کہ وہ جو لوگوں نے انہیں کا ذکر ہوا تھا کہ وہ کفار آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے دلہندہ سببات و شکاکات کا مطالبہ کر رہے ہیں تاکہ وہ اپنے گناہی ان مجازت سے واپس نہ لیں بلکہ اللہ کے قبضہ اختیار میں ہے اب ان آیت میں کفار کے ان مطالبات کو مانتے کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرعون و فرعونوں کو کہتے ہی سحر سے دکھائے۔

تفسیر نحوی اَوَّلُهَا يَرْوَدُ فَتَمْتَلِكُ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ اِلَيْهِ وَتَوَارَعَتْ اَوَّلُهَا فِي تَحْلِيلِهَا وَجَعَلَ اَوَّلُهَا جَزْأً مِنْ جَزْأِهَا
اَوَّلُهَا يَرْوَدُ فَتَمْتَلِكُ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ اِلَيْهِ وَتَوَارَعَتْ اَوَّلُهَا فِي تَحْلِيلِهَا وَجَعَلَ اَوَّلُهَا جَزْأً مِنْ جَزْأِهَا
سوال تھارٹی ۔ سوال ڈھارٹی ۔ سوال استغفری ۔ سوال طلب ۔ سوال تہبث ۔ سوال طاقت ۔ سوال تفسیری ۔
سوال میرٹ نہ یزباب یصعرب یا قشعر ۔ کا ضلع مہاراشٹری محمد علی صیفی مع ذکر غالب دادہ ناٹک ہے یعنی
دیکھنا اس کا معین کد عرف ملحق ہے یعنی جو وہم تفسیر میرٹ وہ اس کا نال صیفی کتا ۔ میں تہ حریف تفتیق ۔ اللہ
موصوف تہائی اسم موصول واحد مذکر ملحق باب لغہ کا ماضی ملحق واحد مذکر غالب خود مستقر قابل میں کا ماضی
اسر ہے لغت لام استغفراتی مدوی یعنی نام آسمان کلمات جمع مؤنث عالم واحد سے سماں درود طاعنہ لغت
لام استغفراتی فردی یعنی پوری کل ۔ نرنت غفلت ہے غرنت وہ ہوتا ہے میں میں غرنت کی غفلت کی غلطی پالشیدہ ہر
نکر اس کا مذکر ترقی نہ ہر اس طرح مذکر ملحق وہ سے جس میں حالت تائید نہ ہر او اس کا مؤنث نہ ہر تہا نہ ہا سے

جادو سے موت نفی مذکر یا مؤنث ہوتے ہیں حقیقی ثابت یا نہ گیر موت میراثات کہنا ہے یعنی انسان جانور اور
 جنات۔ فاکر کوئی لفظی مذکر کہا جاتا ہے یہ سب مفعول کی کر مفعول ہے بے غنی کا غنی سے بنا ہے جیسے
 متعدی ایک مفعول ہوا ہے یہ لازم ہو سکتا ہے یہ متعدی جو مفعول ہے جملہ فعلیہ خبریہ جو کر مفعول ہوا۔ موصول
 مبدل کر مفعول ہے کہ نہ ہو موصوف کی یہ کتب توصیفی خبرات کا وہ اسم نازل باب سرب کا۔ صیغہ واحد مذکر
 قد اور قدرت سے بنا ہے یعنی طاقت والا ہو یا غیر والا ہو یا کارگر ہو یا عاجز ہو یا کسا۔ ہنکنا میں ہر مفعول
 مناسب ہے۔ علی حضرت نے ہی آخری معنی اختیار فرمائے علی احوالہ و قرینت کا ان صاحب مصلہ یہ غنی ایک
 فقر کا۔ عاشق غیوت ان صاحب نے نصب دیا ہو تو یہ مشبہ و مائل ہے مرجع اللہ تعالیٰ بخش اسم ساری یا شبیہ
 یعنی برابر یا مشابہ ہم شکل ہو کتب مضاف ہے ضم ضمیر جمع مضاف الیہ یہ مضاف بیان ہے کتب انسانی مفعول یہ
 غنی کا جو غنیہ جو کر مفعول ہوا تعدی کا وہ پر مشبہ مائل اللہ معلق سے کر مفعول اسیر جو کر مفعول ہے جو کر ان کی خبر
 اور وہ اسم خبر سے کر مفعول اسیر جو کر مفعول یہ معاملہ بڑا کا وہ جو غنیہ مضاف ہے جو کر مفعول ہوا۔ وہو ابتداء یعنی قبل اب
 فقر کا ماضی معلق واحد مذکر جنس سے بنا ہے یعنی مقرر کرنا بنا متعدی جو مفعول ہے ضم۔ جادو اور معلق ہے
 جنس لیکن باطن اور حقیقت میں مفعول ہر اول ہے ہم جادو سے مفعول یہ کا وہ جو دیا۔ انجلا اسم مفرد واحد یعنی
 منت ہو موصوف کا عرب غنی جس معنی کے نزدیک اسم تعلق جنس ہے کہ نہ مائل فعل ہے مگر یہ دلیل کہ وہ ہے
 کہ نہ کر موت ہمہ اس طرح کا کہی جکتا ہے۔ ریب اسم حاصل مصلہ یعنی غلبہ اسم تعلق ہے حاصل مصلہ یعنی شک اسم
 ہے نہ غنی کا ریب۔ جادو اور معلق پر مشبہ و موصول کا وہ جو کر اسم مفعول کا وہ جو اسیر جو کر خبر ہوئی۔ لا۔ اپنے اسم و خبر سے کر
 خبر جو کر مفعول ہوئی۔ انجلا کی یہ کتب توصیفی مفعول ہے ہمہ ہر مائل کا وہ جو غنیہ جو کر مفعول ہوا۔ مفعول تعقیب
 کا یہ ذکر حقیقی واقعی یعنی آبی۔ باب شمع یا ضرب کا ماضی معلق آبی سے بنا ہے یعنی انکار کرنا لغت ہم
 مدی کا یہ کتب۔ اب ضرب کا اسم نازل میں ذکر حکم سے بنا ہے یعنی نقصان کرنا یا کسی کا مکت۔ ریب ہے مائل یہ
 ان کا یہ متعدی ایک مفعول ہے اس کا مفعول یہ شمع یا مشبہ ہے جو کہ آؤ مصلہ اشتقاق مفعول اس کا مستثنیٰ نہ
 پر مشبہ و مشبہ ہے۔ کتبونا مفعول مشبہ یعنی بہت ناگوار ہر وقت ہر حالت میں ناگوار کرنے والا مفعول ہے
 کہ کر مفعول ہے آؤ سے جو آؤ سے مستثنیٰ ہو وہ بیش مفعول ہوا ہے یہ سب اشتعالی کر مفعول ہے آؤ
 کا وہ جو غنیہ خبریہ جو کر مفعول ہوا۔ قل توہم یقولون غزوات خیر من خیر تریقی۔ لا تفسد کتب خیر۔ لا لغات
 و کان۔ لا انسان قد و۔ قل۔ حق مرخص ہے کہ کر مصلیٰ شد علیہ کہ کر مصلیٰ یا مائل جو غنیہ انکسار جو کر مفعول
 ہوا۔ نہ موصوفی یا غنی مصلیٰ یا غنی کا مصلیٰ جمع مذکر حاضر پر مشبہ کہ نہ کہ نہ کہ بعد فعل جو ماضی ہو ہے خبر پر نہیں
 ہوا۔ انکم ضمیر جمع مذکر ماضی مفعول جمع کتب کا ماضی کر اسم ہے انکم مستتر کا ضمیر پر مشبہ و مائل کا نام تمام در تعالیٰ

ہے در صلحاً لکم مَّا تَلَوْتُمْ ۔ فعل مضارع مثبت جمع مذکر عام مکث سے بنا ہے۔ یعنی ہاں کہ ہونا تاملی ہوتا۔
 شَوْرًا یعنی ہم سب کھنکس کا واحد ہے فریضہ وہ مل کر مٹا جانے والی ناکال بات جو چھپا کر حق کی بجائے باطن کردہ دولت مضانت
 ہے زفت اسم مفرد جامد معنی نرم دل شفقت۔ عطف۔ مر بلائی۔ اسان وقت یہاں آخری سمتی درویش پر مضانت ہے
 نسبت۔ اسم مفرد جامد مضانت ہے فی خیر ما مضارع مضانت ہے یہ سب مضانت جو کہ مضول ہے بے تکلیف کرنا کہ وہ جو فضیلت نہایت
 ہو کہ غریب پر تقویٰ پامشیدہ کی وہ بلا فضیلت تھہر کر شرط ہوئی۔ اذ اسم واسطہ جواب شرط یعنی جو اس کے لیے یعنی تب تو
 لام مکہ تحقیق تاکیدی استلزام باب اضلال کا لامی صفت جمع مذکر عام اس کا معنی ہے کہ اس کے لیے کہ
 باب اضلال ہمیشہ متحد ہوتا ہے نہ جبر ہے نہ ملکہ لینا۔ مادۃ مکتبہ یعنی حکم یہ لازم ہے کہ ائم فرما اس میں پوسیدہ
 اس کا حامل ہے۔ یہ فعل انکم اگرچہ باب اور لفظ کے اعتبار سے خبر اتحدی ہے مگر کسوت لازم ہے یعنی کہ جس
 ہونا چاہی ہو۔ نہ جبر ہے۔ یقیناً کہ جس پر جانتے تم یہ نامی بیان مستقبل کے لیے ہے۔ نتیجہ اسم مصدر ہے کہ فر
 میں مصدر مکث ہے یہاں حاصل مصدر ہے یعنی غرت۔ ڈر کر اندیشہ مضانت ہے۔ افع لام اسکی معنی التذکر
 اخلاق باب اضلال کا مصدر ہے لفظاً متحد ہے معنی فری کر دینا ضائع کرنا مٹا دینا۔ ہنے دینا میں سب معنی
 میں معنی لازم ہے مضانت ہے اس لیے مجرور ہے یہ مرکب اضافی اگر اضافی کی لفظی متحدی کا لفظی مکث کا ہے
 تر معنوی نرسے اگر معنوی لازم کا لفظی کا ہے تو حال ہے استلزام کے حامل کا معنی ہے کہ جو ہوا ہوئی نہ اسٹیک
 یہ شرط و حال کی مگر شرط ہے کہ مستقر اول ہوا و دوم وہ کان تا وقت لام ضعیفی اجمالی۔ اسان اسم مفرد ضعیفی
 جابا یعنی اولی اسم ہے کان کا فقوڑا اسم مضارع مشبہ فقر سے بنا ہے یعنی کہ جس کو وہ نیکل جو نہ نور
 کھائے نہ فریوں کو کھائے بلکہ بالی بڑوں تک کو ترسانے دھکے میں لینے کی ہوس پائے۔ مقالی ہے صرف
 کا بشرط وہ اسان جو مضول و بیچارہ کی کسے دولت پر باد کے قوت و کچھ سلام صرف بھی لازم نیکل بھی معنی لفظ
 ہے اس کا معنی ہے کہ خود کو طلب اچھا کھائے پھٹے پھٹے لیکن کسی بھی مقدار کو نہ سے زیارت کرے۔ لفظ فقوڑا
 کان کی خبر ہے اسان سے مراد یا کفر میں یا فطری اسان کان اپنی اسم خبر سے لی کر معنی تھہر کر معنی دوم ہوا
 قل ایسے دونوں معنوں سے لی کر مجرور ہے اسان یہ ہو کر کفر ہوا۔ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مَوْسٰی بَعَثْنَاهُ بِمَنْشَرٍ
 جَبْرِ مَسِيرًا لَّهٗ ذٰلِكَ مَقْعَدُ الْقَوْمِ اِنِّیْ زَاہِدٌ یُّؤْتٰی مَسْحُورًا ۔ وادعوا لام مقبض تاکیدی
 ابتدا ہے فقر ہے لہٰذا لہٰذا باب اضلال کا لامی صفت جمع معنی حکم ماضی کلام اتمہ مقالی ہے ایت سے
 بنا ہے یعنی دینا مٹنے اسم مفرد جامد مقصور رقم سرب معنوت ہے تیغ ماضی میں تقدیر کا جواب جو تاسے یہاں
 فقر ہے معنوی ہے لہٰذا کہ بتیغ اسم مدوی سرب مضانت میر ہے۔ ایت جمع خوفت عالم انیت کی مراد ہے
 معجزات یعنی چودہ عجیب ایران کن حایو کو دینے والا کلام یا چیر جو کہ نبی علیہ السلام کے دسیے نام ہو جو کہ

فقط اترتے ہی وہ بے جس نے ابتدا سے ہی ہر گئی نہ نے کے محض اپنی قدرت کے ساز و بان سے
 اتنے بڑے بڑے آسمانوں اور ارضی کی کل زمین کو پیدا کیا۔ یقیناً وہی اس طرح کی قدرت و قوت بیشہ بہشہ
 رکھنے والا ہے اس معلوم بات پر بھی کہ ان کافرین و مشرکین کو جسے دینہ و یدہ جسے حدی اور خاک پہنچانے رہ
 جانے کے بعد پھر دوبارہ اپنی قدرت کا اس سے پیدا فرما دے پہلے بھی قرآن عاقل و فانی نے ان کے ہم بدن نبوی
 گوشت پرست اکیٹھی سے پیدا فرمائے تھے۔ مغربین یہاں قادر کے دو معنی بیان فرماتے ہیں ایک یہ کہ وہ مبدی
 ہے یا کرد و بارہ بنانے پر اور دوم یہ کہ وہ قادر ہے فی الخلق پیدا کرنے پر اس بات کی حقیقت اور اندوہنا
 کو یہی جلی سماز جانتا ہے کہ اس کمال حدی اور عیاست کو کس طرح مٹی سے پیدا کیا مٹی نہ تو شکل کس طرح اختیار کر لی
 انسان تو ایک گھاس پھوس کے اصل حقیقت کو نہیں جانتا جب عاقل و فانی نے اہل بیٹھی سے انسان کا ہر طرح
 کمال جسم پیدا کیا تو دوبارہ فقط انہیں پر گوشت چڑھا دیا تو اس سے زیادہ آسان ہے اور غیر تحریر نہیں کہ
 کے فضل سے اور ان سے بیرون کہ جو نہ تو اس تر ہے۔ اسی طرح وہ کہ وہ بارہ عزت کر کے اس ہی مٹی سے
 کو داخل کر دینا اللہ کے نزدیک کیا مشکل ہے بلکہ جس طرح رب نے ہر چیز کے آئے جانے بننے بگاڑنے۔ سنے
 پڑانے۔ بنی فنا ہو جانے کے لئے ازل سے ہی ایک وقت اور مدت مقرر و معین فرما دی ہے اسی طرح ان
 کفار و مشرکین کے لئے بھی ہر موت و حیات و خیر و شر فیماست و محض کی اہل مدت و عبادت و عبادت نے بناوالہ سے
 اور دن رات لوگوں کے لئے جیسے ان کو بھی اس بات کا بھی اہ نہ دے کہ کوئی فانی کے اس پروردگار میں
 کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ لیکن ان اندانوں، اسامی مخلوقوں کھوں اور وہ و شیعہ کے ابوہریرہ اپنی زبان پر
 نعم کرنے والے کا وہ فانی اور دنیا میں مست فاعلوں نے مرابت ہر چیز سے حقیقت و اصلیت کا انکار ہی
 کیا اور ہر نعمت و موت کا انکار و تاثر ہی کی۔ پس ان کے تو سب سے ہی مطالبے ہی لایس برس و فرشت
 ہر کہ جس کو یہ کہ وہ مل جائے وہ مل جائے۔ یہاں باقات ہوں۔ یہاں نہیں ہوں ایسے کھیت ہوں۔ یہاں کھیت
 ہوں جو مردہ ان کی کھیتوں کا کھرا ایک بھی نہیں ناگہری نہ مصلحت مدد سے زیادہ مطالبے عقل کے بھی حیات
 جانتے ہیں سب کچھ ان کے ہی قبضے میں ہو جائے۔ قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا شُرَكَاءَ اللَّهِ فَغَدَا لَمَّا
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ لَذَاقَ لَظْمًا فَخُورًا۔ فرما دیجئے کہ اے پیارے نبی ان بے مودہ اور لاپہ نجر سے مطالبے کرنے والا
 سے کہ اگر تم ہی فرضی حال میرے رب کی رحمت کے فوائد کے مالک بن گئے ہوتے تب تو تم کو بھی اپنی اپنی
 مادت لغوی خلقت اور پیدا نشی کتابی کی وجہ سے ہر چیز کا کہ رکھ لیتے نہ نکھاتے نہ کھاتے نہ دیتے نہ
 دلاتے اسی درخوف سے کہہ سکتے ہیں یہ فرمائے تم نہ جو جانیں اور انہیں کی کہ دیتے تھے تو چار غرضوں سے اور یا
 اس کی حیات بن جانتے غریب بنگار کے دو گئے جو گئے تھا اے سے بچے کہ بھٹ سے غریب فرید ہی نہ گئے یا اس

دینے میں بھی اپنے پرانے کا سلسلہ شروع ہو جاتا یا اپنے نام و نودھت دینا اور نکلا دے۔ یا کے لیے خرچ کرتے اور دیتے مگر ہر طرح کی کجی سے اللہ کے مذاق اور بندوں کی حاجتوں و ضرورتوں میں قسم قسم کی کٹائی کر دیا کرتے اور انسان ہے غایت، کجی غلبہ کی ایک مضرت ہے فرمایا انسان سے مراد آثارِ اقیامت انسان ہیں بعض نے فرمایا عام کا فرما دیا اسی لیے لکھا کہ عام طور پر کجی ہی ہو جاتی ہے۔ بعض نے لکھا انسان سے مراد میلان یا مردانہ کجی کہ وہ عاصیوں اور ذہانت کوہ کے سازوں سے جیسے کے ہی مدد سے دینے میں اضافی کجی کرتے تھے اور یہ بات قرع شدہ ہے کہ جو سچے کا مدد ہی جو وہ دینے سے طلب دل جو تباہ ہے۔ مگر اگر کوں اور ہندو مذہب کو دیکھ لو گویا کہ ان کے مردمان کے مگر گن گن کھائیں گے نہ کھائیں گے۔ اسی لیے اسلام نے نہ گاری کو کرام قرار دیا اور زکوٰۃ، غلط اندر ترائی حج صدقات غیرات، عقیقات، ثمن لقمہ، کلبہ جو بی بار جو بی تیرہ مسلم و غیرہ نعمت کو ہر حال میں ہر مسلمان کا کجی کی عیاری نہ گئے اور دینے دگانے کی عادت پڑی رہے۔ جو لوگ گیارہویں ذہبت و غیرہ نعم و دستاورد ہر قسم کے عقیقات کو بلا دلیل حرام حرام کی دہشت لگاتے پھرتے ہیں وہ دراصل ہندو داخل کے پروردہ ہونے کی بنا پر ہندو ذہبت ہی رکھتے ہیں اور اسی طرح اللہ کے مذاق کی غیرت میں کافریں لڑتے ہیں جس کا ذکر یہاں فرمایا گیا یہ میرے دہک کہ کیا ذہنی ہے کہ جس نے اپنے آسمانی کو فرماؤں کا پورا دستور و فرمان جاریا اور اپنی ذہنی کو مغالطہ کا سرخون بنالیا کہ دوست دشمن کا فرعون انسان میدان سب کھائی بتی، فیض پانی سر ہائے داسے ہی کو تمام فرعون کی چابیاں دینے سے پہلے ہی رخصت عاقبت بنالیا اب نہ ان کی عیاری کجی کا دہشت نہ ملک کی تقسیم میں ہر شخص نہانات کو مزدورت سے زیادہ ہی محنت مرہا ہے لیکن یہ ہر نصیب کنندہ کا ہی اب بھی مطالبے کئے جا رہے ہیں اور جو سچے ایمان کے وہ داس کے دھوکہ دیتا چاہتے ہیں ان سے پہلوں کے اسنے مطالبے اور آرزوئیں پوری کی نہیں وہ کب بندہ بنے۔ ان کو جو دیکھی ہو دیوں جیسا یوں کہ معلوم ہے کہ **وَلَقَدْ آتَيْنَا هُمُوسَىٰ بَصُورَةٍ أَنِيقَ فَنُتِنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ زُجُجًا وَطُفُوفًا لِّئَلَّا يَقُولُوا مَا لَهُم مَّغَالِيظٌ** اور البتہ بے شک اسی کی پیروی میں فرعون سر کو بندہ بنائے قوم فرعون تہلیلوں کو سمجھانے اور بنی اسرائیل کو ایمان پر قائم رکھنے کے لیے اپنے پیارے عیم موسیٰ علیہ السلام کو بہت جی بڑی مہمانستہ قدوت کی طرف توجہ دیا اور ذہنی شریعت کے احکام تلاوت معارف دے۔ اسے ایمان کے خواہش مند یا اسے منہ سے معجزات کا بچہ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کرنے والے ذہب جنی اسرائیل قوم کو سنے علیہ السلام ان موجودہ موجود خدائی سے بچ چکر معجزات کو کرمب موسیٰ ان فرعون و فرعونوں کے ذہب سے اور بارشابی میں آئے اور فرعون کو نہایت شانت و تار اور نذر ہو کر فرما دیا کہ **مَدَّ قُلُوبُكَ لَآلِهَاسُومَ** نی دھول دھول جن صاحب کتاب اور صاحب شریعت جن سے فرعون تیرا عقیدہ و شرک تیرا ہی کفر۔ حیرا

دوسرے صفائی و آداب، مسعودی اور لوگوں سے چاہتے تھے کہ اپنے بڑوں کو مسجد کے کراں سب کچھ غلط اور تہری حکومت ختم
 ہونے والی ہے تو کہاں ان کو فرعون سے اسے موسیٰ بڑے کو کی پر گیا ہے تو ہمارے پاس چڑھا جو ان پر اچھا رہا ہے
 ایک آدمی کو مار کر دود کسی جگہ گیا وہاں لوگوں کی بکریاں چراتا رہا۔ شاہی آرام مسجد کے وہاں گاؤں میں دیکھی ہوئی
 کھا تا رہا اور اب اگر ایسی ہلکی باتیں کر رہا ہے یقیناً تھر پر کسی نے جادو کر دیا ہے تو کور جو چاہا ہے۔ اچھا
 اگر تیرے سے تو کوئی سچہ دکھا موسیٰ علیہ السلام نے مصداق اور یہ بیٹھا کا باب سچہ دکھا تو قبول تو مقرر کریں گے
 یہ جادو کے نہیں بلکہ کرا یا ہے اور تو سمجھتی ہیں کہ یہ سچا ہے اور سچا ہے۔ مشرین نے مسجد کے صفی میں
 دھڑل بیان فرماتے ہیں کہ غلط سوچا ہے اس مشغول کے صفی میں ہے یعنی ان پر کسی نے جادو کر دیا ہے۔
 مسجد یعنی ماسرینی اس نے اپنا بیٹھا ہوا جادو ہم پر کر دیا۔ جیسے کہ ششم یعنی شرم اور غمست والا اور میون یعنی یون
 برکت والا۔ دونوں صفی کے اعتبار سے متعدد ہے کہ اسے کوئی گمراہ جو اقبال میں اور تم سارو افعال میں تشکیلی
 چار قول ہیں۔ ایک یہ کہ اسے بی بی تو چھوہ دم یہ کہ اسے موسیٰ تو چھوہ اس صفی میں یہ امر پچھلے زمانے کی حکایت جو
 گمراہ یہ کہ اسے کتے کے دہنے والے بکر کو چھوہ چھوہ دم یہ کہ یہ صفی میں بکر نقل نامی ہے اور صفی یہ ہے
 کہ جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو نشانیاں دیں تو انہوں نے وہاں مصر میں جا کر جی مصر میں سے ان کا حال احوال
 اور آئندہ کار اور وہ پوچھا اور دوسرا علم پوچھا۔ تفسیر کبیر خازن۔ مدارک مطری فتح القدیر، حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ کی طرف سے نشانیاں دیں اور وہی معجزے سے اور وہی شری احکام سے
 اور وہی بی اسرائیل کو سونپیں اور انعام سے۔ اس میں مشرین کرام کا اختلاف ہے کہ یہاں آیت سے کیا مراد ہے
 بعض نے فرمایا کہ نشانیاں قدرت الہیہ۔ حال نہ جان کہ گفت و در جو نامہ آسمانی طوفان سے کونہوں کا غضب
 سے جزوں کا غضب۔ حال خوں کا غضب۔ حال مینڈک کا غضب۔ حال ایک ٹھونے کے پتھر سے قبلی کا مہمانات
 خود پر کیم اور جو نامہ دریا میں دسار بن جانا یعنی نے کہا کہ آیت سے مراد موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے ہیں۔
 پہلا مصداق سانپ بن جانا دوسرا یہ بیٹھا میرا بہ دما سے رزق اور چلوں کا کہ جو جانا جانتا ایک کا غضب اور وہی
 کام بستی کہتے ہیں اور ایک مختلف صورت کا دلی پکارتے ہوئے حق بن جانا پانچواں اور پتر بی اسرائیل سے
 کے بعد زندہ ہونا چھٹا فرعون پر جب چھوہا ناما ساقاں جادو گردن کا حسن بن جانا اٹھواں جز سے پہنچے جاری جو اٹھواں
 آپ کی چٹنگوئی اور یسعی نبوی سے قسط آجایا لیکن ابو داؤد انسائی، ترمذی، ابن ماجہ، متذکر عالم نے من ریم
 حدیث روایت فرمائی کہ صفوان بن عساکر نے فرمایا ایک یہودی نے دوسرے یہودی سے کہا کہ آیت نبی کے پاس
 کچھ باقی ہو چھو تو دوسرے نے کہا کہ تم اس کو نبی دیکھو وہ ان کی خدمت میں پار اٹھیں ہوں گی (مسند احمد) غیر
 دونوں حاضر آگاہ ہوئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ حضرت موسیٰ کی تو انہیں کی قسمیں تو نبی کو کلام اللہ

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ

فرمایا میں نے پہلے ہی کہا ہے کہ میں نے ان لوگوں کو ان قدرتوں کو سنا ہے آسمانوں
کہا یقیناً تو خوب جانتا ہے کہ انہیں نہ ان کا راز آسمانوں اور

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأُظَنُّكَ

و زمین کے رب کے عظیم کھوسنے والی نشانیاں اور یقیناً تم سبھا گن کرتا ہوں تم کو
زمین کے ملک نے دل کی نگاہیں کھوسنے والیوں اور میرے گناہوں

يَفِرُّ عَوْنٌ مَثْبُورًا ۝۱۴۱ فَاَرَادَ اَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ

اسے فرعون نجات و ہلاکت میں پڑا ہوا۔ تو ارادہ کر لیا فرعون نے کہ نکال دے ان کو تم کو
اسے فرعون کو ضرور ہلاک کرنے والا ہے۔ تو اس نے چاہا کہ ان کو زمین سے

مِّنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ

دو گئے زمین سے۔ پس ہم نے اسی کو اور اس کے تمام ساتھیوں کو
نکال دے۔ تو ہم نے اُسے اور اس کے ساتھیوں سب کو

جَمِيعًا ۝۱۴۲ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ

ڈبو دیا۔ اور کہا ہم نے اسی لائق کے بعد بنی اسرائیل کو
ڈبو دیا۔ اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا

اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

اب ایمان داری سے رہو تم اس علاقے میں پھر جب آئے گا آخرت کا وعدہ
اس زمین میں بسو پھر جب آخرت کا وعدہ آئے گا۔

جُنَّاہُکُمْ لَفِیْفًا ۝۱۴۰ وَ بِالْحَقِّ اَنْزَلْنَاهُ وَ

لاہیں گے ہم تم سب کو کھلی مشر میں اللہ مخالفت و صداقت سے نازل کیا ہم نے اس قرآن کو اللہ
ہم تم سب کو کمال میں سے آئیں گے اللہ ہم نے قرآن کو حق ہی کے ساتھ

بِالْحَقِّ نَزَلَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا مُبَشِّرًا

صداقت و مخالفت سے ہی اترتا رہا ہے اللہ نہیں بھیجا ہم نے آپ کو مگر باخبردار بنانے والا
آگاہ اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر خوش

وَنَذِيرًا ۝۱۴۱

اور حمد سنا لئے والا ناکر

اور حمد سنا گا۔

تسلی ان آیت کریم کا پہلی آیات پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت پاک میں
حضرت موسیٰ کا فرعون کے پاس جانے اور اس کو چند عجرات دکھانے اور فرعون کا کفر یہ گستاخانہ آہیں
کرنے کا ذکر ہے۔ خدا اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا وہ کلام دلچسپ بجا جو آپ نے فرعون کے بھروسے و دبا
میں نہایت دلیری قوت طاقت اور بہادری سے فرعون کے سامنے تبلیغ طور پر ذکر کیا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت پاک
میں فرعون کی دغری حکومت کی دوسرے شقی نبوت کی گستاخی کا ذکر ہوا کہ چند روزہ دولت مملکت کے نشے اکثر فرور
میں کھٹے گستاخ ہو جاتے ہیں اب ان آیت پاک میں گستاخوں کی دغری منزل کا ذکر ہوا ہے کہ فرعون کو کسی محبوب
ناک سزا ہوئی۔ جیسلم تعلق۔ پہلی آیت میں اس مکرش انسان کا ذکر ہوا تھا جو خدا تعالیٰ کا منکر ملک خود خدا بنا ہوا تھا اب
ان آیت میں ان مکرش بنی اسرائیل کا ذکر ہوا جو ہر بات میں انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے منکر برکھ طبعہ اپنا خدا
سمجھ کر چلے جاتے تھے۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب مشرکوں کے مطالبات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم نہ فرمائے اور
شان نزول اور اس کے قہر و دیوں نے ان مشرکوں سے کہا کہ اگر چاہیے یہ باتیں مانی جاتی تو ہم یقیناً یہاں سے
کستے تھے یہ چھ آیتیں از آیت ملا آیت ملا نازل ہوئیں جس میں فرمایا گیا کہ حضرت موسیٰ کے عجرات دیکھ کر میں ان

پر تم لوگ ایمان نہ لائے اور نہ چھڑے کو خدا بنا بیٹھے تو اب کیا لائے۔

تفسیر نحوی

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَآ تَزِلُّوْا رَبُّ الشَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بَصٰرٌ وَّرَآئِيَ لَظٰفٌ لِّغُرُوْنٍ مُّكْبَرٍ اَنۡ يُّسَوِّرَ لَهُمْ اَنۡ يُّرٰى عَرۡشُكَ قَدِيْمًا تَال لٰى يٰۤاٰمِيۤنُ خُوۡدِ بِشِدِّهِ فَمِیۤرَاسِ كَا فَاۡلِیۤاۡلِیۡہِ رَجِ حَضَرَتِ مَوْسٰی

یہ علامتیں ہو کر قریب ہوں ایمان کی یہ مذکور ہے جس قریب مثبت معروف واحد مذکور حاضر ثابت فمیراس میں پادشاہ فاعل

مرجع فرعون۔ انزل ماضی مطلق منفی معروف باب، افعال سے خزل مادہ معنی اترنا لازم ہے مصدر انزال معنی ہے

انکشاف معنی بیکشاد ہو گیا۔ افعال ان مصدر سے ہے جن کو متقدمی بنا تا ہے لیکن علت وغیرہ وہ صادر ہیں جو خود

نکولہ ماضی متعدی ایک مفعول میں تفریق کل تفسیر میں مصدر میں جواصل متعدی ہوتے ہیں۔ مائزل کا فاعل ضمیر پوشیدہ ہے

جس کا مرجع ذہنی میں مرسوس عموماً ہے یعنی کسی نے مستثنیٰ منہ ہے خود تو جو ہم، مذکور ہے جس سے مذکور سب کے لئے

یورہ آ ہے، اس کا مثال یہ تفسیر آیت ہے یہ اسم مفعول ہے مائزل کا لازم حروف، مستثنیٰ علیہ کا اسم مفعول صفائی

نام ہے۔ ہذا مثال علیہ کا لامعقل الشفوات تمام آسمان۔ جمع ثمرت سلم ہے حمار کی داؤد ماضی تفریق اسم جامد

یعنی تمام روئے زمین معلوم ہے یہ دونوں جمع کی کر مفعول الیہ مرکب اضافی مستثنیٰ ہے تمام اسٹھ مل کر فاعل ہوا

مائزل کا۔ بشارت اسم جمع مستثنیٰ واحد ہے نصیرت یعنی حق کی روشنی مفتوح ہے کہ کر مفعول مذکور ہے مائزل

کا وہ علامتیں خبر ہو کر مفعول ہو ہوا تفریق۔ کا۔ وہ علامتیں ہو کر مفعول اول ہوا۔ وائز ماضی تفریق۔ واصل ہے

ایضاً فی راء حروف تحقیق تک ضمیر واحد متکلم اس کا سم۔ دم کے لئے تحقیق دیکھ۔ ائیں ملینہ واحد متکلم اس

تصنیر سے ہے لطف مفعول مثال سے بنا ہے یعنی خیال کرنا گناہ کا مضارع ماضی ہے لہٰذا ضمیر کا مرجع فرعون

منصوب متعلق مفعول۔ ائیں کا۔ وروا کا ال ہے مفسر کا یفرعون کا یفرعون علامتیں ہیں کیا خبر تاکید کے لئے

اصل میں ہے کہے متاخر عادت اس طرح حق یفرعون ذی لظاف لظاف مفسر۔ اسم مفعول بیتر سے بنا ہے

منفی ماضی ہے روکا۔ روکا جانا لہٰذا میں جاک کرنا جاک ہونا میں معنی ہیں جاک کیا جاتا ہوا ہونا سہما ماضی ہے

معلق ہونا اصل ماضی معنی میں نکلا سے یا کسی اچھے کام سے روکا جانا اصل لغت فرمے ہیں کہ اللہ کی توفیق سے روکا جانا بیتر

ہے اور امتثال کے انعامات سے روکا جانا لغت و لغت ہے مشورہ بامات نصب ہے ملن ہے۔ و

ضمیر کا وہ دونوں مل کر مفعول ہو ہوا ائیں کا یہ سب مل کر علامتیں ہو کر ہو پنا۔ و خروقیہ نام تمام آدمی کے دفع

نہ مفسد پوشیدہ آنا ضمیر متکلم فاعل یفرعون منادی مفسر ہے اس نے فترہ یعنی ہے حقیقی اعراب

ہے کہ کر مفعول ہو ہے آدمی پوشیدہ کا۔ ماضی جب مضاف دہر۔ ظاہر نہ ماضی تفریق ماضی ہونا ہے اگرچہ اسم

مضارع عرب ہو۔ و خروقیہ۔ چنے فاعل اور مفسر۔ سے مل کر علامتیں ہو کر ہوا اور اپنے جواب سے مل کر ماضی

ہو کر ماضی ہوا۔ ہوا ائیں چنے اسم خبر سے مل کر علامتیں ہو کر ہوا اور ہوا ائیں اپنے جواب سے مل کر ماضی

انت تفسیرہ زائد باب افعال کا ماضی مطلق ہو ضمیر بدشیدہ فاعل ہے مرتب فاعل انت ناصبہ یستغفر اب
استغفار سے مفاد مع صرف اس کا مصدر ہے استغفر کُ فَرَضَ مضاعف ثقل ہے بنا ہے چار معنی میں مشترک
ہے بد بھلائی کا لگانا اور تخریر کے ذلت سے دو معنیوں میں لایا نا، قدم کھینا، غمزہ بدشیدہ ضمیر مستغرق فاعل ہے مرتب
فزعون فَمُ ضمیر متعین بہ کا مرجع بنی اسرائیل ہے میں حجازہ تبیضہ ابتداء غایت کے لئے اَلْأَرْضِ یعنی پناہ عطا
مطلق میں ملک مصر یہ چار معنی مطلق ہے وَتَنَقَّلُوا کا یہ بلا ضمیر خبریہ ہو کر مفعول ہمسہ انداز کا وہ جو ضمیر ہو کر مکمل ہوا۔
ف حوت تفسیر یہاں بنی تم ہے برائے قرآنی غَرَضًا باب افعال کا ماضی مطلق معوض جمع مکمل فعل فاعل
بِأَخْرَاقِ مصدر یعنی دہر کر پاک کرنا غَرَضًا فَعْلٌ یعنی دُوبہ فاصیر یا زکاء مرجع فزعون یہ معوض علیہ ہے وَوَعَالَهُ -
نئی سرور اسم موصی جس پر وہ لایا نام فزعول فَعْلٌ اسم ظرف مکانی مضاف ہے ضمیر واحد بارہ مضاف الیہ مرتب فزعون
یہ مرکب افعالی صلا ہے موصی صلا ذوالحال، حیثیتاً۔ اسم مصدر ہے یا صفت شتہ ہے یعنی نام ہوا مراد ہے سب
کے سب نام اور حالت نصب ہے حال ہے۔ مَعْ کا۔ یہ دونوں مل کر مفعول سب عطف مل کر مفعول یہ
بِوَعْدَتِنَا کا وہ بلا ضمیر ہو گیا۔ وَفَعَلْنَا مِنْ بَعْدِهَا لِنَبْلُوهُنَّ اِسْتِثْنَاءً سَكَنُوا اَلْأَرْضَ نَا اَجَاءَ دَعَا اِسْتِثْنَاءً جِسْمًا يَكُونُ
لِيُفِيْعَا وَهِيَ تَرْكُوهَا وَفَا لَعْنَةُ تَرْكِ وَهِيَ رَسَلْنَا لَكَ اَكْبَرًا مَبْتَلِيًّا وَتَنَبَّأُوا

اور دوسرے جگہ تَنَبَّأْتُ فعل ماضی میفرج جمع حکم۔ فاعل اللہ یہ فعل فاعل ہو کر جگہ تو یہ اقرآن ہو میں ہوتا زمانہ بدینہ۔ بغیر
اسم ظرف زمانہ کی مضافہ ضمیر واحد ہو کر نائب مرتب ہے بِرَبِّكَ وَتَنَبَّأْتُ کیونکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب افعالی مجرور
چار مجرور مل کر مطلق اول ہے تَنَبَّأْتُ کا۔ لام متعدی کا۔ تَنَبَّأْتُ واصل تَنَبَّأْتُ جمع ذکر سالم بحالت کسر وفتح طرالی
حالت کی وجہ سے گر گئی اس میں لُحْنِ ختم ہے اس لئے ضمیر متصرف بحالت کسر ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے ضمیر
متصرف کو بحالت کسر نصب ہوتا ہے یہ مرکب افعالی مجرور ہو کر مطلق دوم ہے تَنَبَّأْتُ کا یہ فعل فاعل اور دونوں
متعینوں سے مل کر مطلق ہوا اِسْتِثْنَاءً باب قصر کا امر حاضر جمع ذکر حاضر لُحْنِ ضمیر بنی بدشیدہ اس کا فاعل مروج
بنی اسرائیل سکنے سے مشتق ہے یعنی رہائش رکھنا۔ وطن بنانا سکون سے رہنا اَلْعِلْمُ عِلْمُهَا اَرْضُ یعنی زمین
مراد ہے طائر مصر متصرف ہے کیونکہ مفعول فیہ ہے اِسْتِثْنَاءً کا۔ وہ فعل فاعل مفعول فیہ سے مل کر بلا ضمیر لُحْنِ ہو کر
معطوف علیہ۔ ف عاطفہ تفسیرہ اَلْاَرْضُ شَرْطُ غَزَاہِ نَابِہِ دَعَا۔ فعل ماضی یعنی مستقبل ماضی کرنا اِسْتِثْنَاءً کے لئے لایا گیا
گرایا آئی گی۔ وَفَعْلٌ۔ اسم مفرد واحد مل مصدر یعنی لیسہ عبد وقت، میں وہ جہت، یہاں ہر معنی مناسب ہے
مضاف ہے۔ الف لام اسی میں اَنْذَرْتُ اَنْذَرْتُ ج۔ اسم فاعل تَنَبَّأْتُ یہ مرکب فاعل ہے عبادہ کا۔ وہ جو ضمیر ان کی یہ
ہو کر یا خبریہ ہو کر شرط ہوئی۔ چنانچہ باب تَنَبَّأْتُ کا ماضی میفرج جمع مکمل ہوا تَنَبَّأْتُ کی گٹھ ضمیر جمع ذکر حاضر
مجرور مطلق ہے چنانچہ اس ترکیب سے لُحْنًا کا زبر ہے کہ گھر سے ہوئے لکے سوئے پئے ہو گئے اس

تو بہت جلد ہی ہلاک اور بستی بھلائی سے محروم ہونے والا ہے تیری خبر نظر نہیں آتی تیرا خبر ہونے والا ہے۔ تیری یہ پہلی تہراتی خصلتیں معصوم منہج عقائد میں غم و ہلاکت کے منصوبے۔ قصص عقل فیصلے ہجرات کی بے ادنیٰ توحید سے انکار و رسالت کی گستاخی شر اور اہل شر کی حوصلہ مندی یہ سب ترک نہیں تیرے مشہور ہونے کا یقین و اطلاق ہیں تیرا گمان میرے سمجھ ہونے کا تو صرف یہاں ہی ہے ورنہ تیرا ڈنکا ہوا دل بکا ہوا بدن مرعوب عقل، اڑا ہوا رنگ، دہشت زدہ چہرہ وغیرہ سمجھ ہونے کا کافی نہیں تیری یہ وہی گمانی بات کہ ہے مگر تیری ہلاکت کے متعلق میرا گمان درست ہے کس کی عقل حاکم کے معجزے یہ عینا کی قدرت دیکھ کر پھر برقی غریب دینی سامن میں وہ دو گلی مدلی میں خون، ہی خون دیکھ کر اس کو کسی ہادو گر کا لیل ناسا کہہ سکتی ہے۔ پھر ماکھوں گھروں بانا مدوں ڈھانوں بستر و صندوق پٹروں میں جینڈا، ہی جینڈا دیکھ کر ابکانیاں سے رہا ہو کہ ہر قبیل کے حلق میں خوشی ہی خوشی پھر جائیں اور گرتی پھیریں ہر چیز میں خوشی ہی نظر آئے گا کٹیں خون پڑیں، بھی اس سے نجات ملی ہو کہ تمام کھیتی باڑی وہ دودھ گوشت کے ہار اور اٹھوٹے گدے سے بھر رہے شہر و گاؤں بھی ان کا صفایا ہوا ہی تھا کہ بدو، بدوسوی کی گلی ہوئی ناگہانی قتل گاہ ہدم ہدم سے چھٹی گشتی گئی وہاں کی ہر شئی جان و بے جان کو مار کر قتل کر گئی ماسی مصیبت سے امن آیا تو مٹی مٹری کا ایسا بھر پور جل ہوا کہ سارے کھیت باغات پھول و پھل کو مٹا کر فنا کر دیا یہ عذاب گزرا تو بڑے بڑے قبیلوں نے کسی اندرونی بیماری سے دھڑ دھڑ ہر ہر شے کو مارا اور اس سے بھی زیادہ آغا بنا، ہلاک ہو گئے۔ پھر جتنے کہ فرعون نے ظلم سے اسرائیل کے نومرود بچے قتل کرائے کیا ان ملک پر بھیجا جانے والی آیت قدرت کو کوئی ہادو کہہ سکتا ہے۔ نقد غایت سے فرعون تو جان گیا ہے کہ یہ ہادو نہیں بلکہ یہ آیت طہرہ ہجرت تھا ہر وہ جسے جعفر نے لگا کر یہ عزت ہے یہی حضرت موسیٰ نے کہا کہ میں نے جان لیا یہ قوت کسائی خوشی کا ہے اور مشوب ہے موتی علی کی طرف مگر حضرت ابی عباس فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ وَتَجِدُوا فِيهَا وَأَسْمَاءُ بَنَاتُهَا تَلْبَسُ ثِيَابَ بَنَاتِهَا ہے یعنی سے فرعون تو نے دل سے جان لیا۔ ان تمام سعادت تمام مصائب کو دیکھ کر اسٹی پزیر ہادو گروں سے منہ ہٹا کر اور ہر طرح شکست کھا کر فرعون نے آخر کار یہی راہ لیا کہ تمام بنی اسرائیل، موسیٰ علیہ السلام و ان کی ہمسایہ کو روئے زمین سے نیست و نابود کر دیں تو اس سے پہلے کہ وہ کچھ کرنا ہم نے خود ہی اس کو دھوکا دے کر تمام اسلحہ کو ختم کر دیا عیب کرشمہ قدرت سے بے اثر کر دیا یہاں تک کہ روئے زمین پر ایک بھی قبیلہ اور فرعون نہیں بچا سب ہلاک ہو گئے۔ بعض مفسرین نے فرعون کو یسٹیفرائی کا معنی ہے مصر سے نکال دینے کا ارادہ مگر یہ درست نہیں اس لئے کہ لنگا اور ہجرت کرنا تو وہ خود ہی اسرائیل اور موسیٰ علیہ السلام جانتے ہی تھے فرعون و فرعون بنی اسرائیل کو نکلنے نہیں دیتے تھے اسی نے موسیٰ علیہ السلام کے ملک سے تمام بنی اسرائیل کو ہٹا کر رات نکلے تھے اور صبح کو فرعون نے دوبارہ پڑتے گرفتار کر کے واپس لائے گئے یہ کیا کیا اور سب ڈوب گئے اس نے صبح

ساتھ نازل فرمایا اس قرآن اعلیٰ تیری کہ پائی۔ درستی حفاظت۔ جدیت کار دالاعرض سے تانا آسمان دیا برہم
 کو دیا اور جبریل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا۔ وحی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ نبی امت کو دیا اس طرح ہی قرآن
 حق ہاتھوں میں ہی اتارا۔ حق نازل کا حق قرآن حق کے ساتھ۔ کائنات مخلوق کی سب سے بڑی حق ذات محمد
 رسول اللہ کے پاس نازل ہوا۔ اس لئے کہ ہائی رہنے والا حق ہے۔ حق خدا سے اترا عزت و حرمت اس
 کا حق ہے یہ ہر خدائے تغیر تبدیل جو نہ ملوٹ ملاوٹ سے محفوظ ہے اس لئے اسی سے ہدایت لینا حق
 سے حق ہی۔ وہ حق ہی عزت حق ہی خدا ہے حق ہی اہم ہے۔ یہ قرآن مجید حق اصل ثابت ہے ہر پروری کائنات
 کے ناموس و حدود میں موجود ہے جس سے سچی وجود قائم ہے۔ لہذا ادا میں مصطفیٰ میں۔ اگر اس قرآن مجید پر ایمان
 لاؤ۔ اسے پاس ہے نبی آپ کی صداقت حقانیت کی اس سے بڑی اور کیا نہ ہو گی کہ کہہ سکتے ہیں کہ صرف
 اسی سے قرآن انسانیت پر بھیجا کہ آپ ہماری طرف سے ہر سے اختیار ہو کر بھیجے گئے ہیں کہ میں کو کہا ہو آخرت
 کے خوف و ڈر کی غفلت دو آپ با اختیار مجبور و نذر ہو۔ آپ کی بشارت و نذرانہ بھی رو نہیں ہو سکتی۔ آپ کی
 خوش خبری رب تعالیٰ کی خوش خبری ہے اور آپ کی پکڑ رب کی ہی پکڑ ہے۔ یہ ربیہ کی جنت۔ عہد کے گنگن
 عشو و جبرو کے ادبی نعمات اسی کا ثبوت ہیں۔

ان آیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اب تاقیامت کائنات عام ہیں
فائدے صرف قرآن مجید و روایت و علم پاک صلی اللہ علیہ وسلم اتنا ہی اسے کائنات کا حق ہے اس لئے کہ حق وہ ہے
 جو نازل اور ختم ہو سکے اور قرآن مجید کی ہر چیز بعینہ موجود ہے اس کے بیان کردہ۔ دوسرا فائدہ۔ صفات جلال
 تعریف و نبوت نبیاء علیہم السلام و انشاء لام۔ اثبات حشر و نشر۔ قیامت شریعت سب کچھ ہائی۔ غفلت
 تحریف سے پاک۔ جاہلین و منافقین کی شرارتوں و دست درازیوں سے محفوظ اس لئے قرآن ہی حق ہے
 دوسرا فائدہ۔ بالحق کو مقدم فرمانے سے امر کا فائدہ حاصل ہوا۔ یعنی قرآن مجید کو صرف حق و حقانیت
 اور اتمام حق کے مقصد کے لئے ہی اتار گیا۔ تیسرا فائدہ۔ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکمل عہد اختیار
 شہادت کائنات بنا کر بھیجے گئے ہیں جس کو تو چاہیں دنیا آخرت کی نعمتیں دیں جس کو چاہیں نہ دیں۔ جس کو
 دے دیں اس سے کوئی بھی نہیں نہیں سکتا۔ جس کو کچھ لیں اس کو کوئی حشر نہیں سکتا جس کو دوزخ سے چھڑا
 میں چھڑا اس کو کوئی پکڑ نہیں سکتا۔ یہ فائدہ اڑھائیں۔ کی تعبیر سے حاصل ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 ان تمام کے بنائے ہوئے ہیں۔

ان آیت کریم سے چند فقہی مسائل مستحب ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قضاء کام مشفق طور
احکام القرآن پر فرماتے ہیں کہ ایمان نام ہے اس بات کا کہ وہ سے اللہ رسول و ایمان

کی تفسیر کی جائے اور وہاں سے ان تمام کی صداقت کا اقرار کیا جائے یہ مسئلہ بہت سی عمارت کے عہدہ نقد
 تھیں مَّا تَزَوَّیٰ رخصت سے بھی مستند ہوتا ہے۔ اس طرح کہ فرعون دل میں موسیٰ علیہ السلام کو کچا بنی وہ چکا محتاج
 کا اہل حضرت موسیٰ نے لَقَدْ عَلَّمْتُمْ کہ فرمایا۔ مگر اس کو موسیٰ میں فرمایا لَقَدْ عَلَّمْتُمْ کہ فرمایا اس نے کہ ان سے انوری
 نہ تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ نبی اکرام علیہم السلام غیب معانی جانتے ہیں یہ مسئلہ وَفِی زُلْفٰتِ رُفِ سے
 مستند ہوا۔ اس لئے کہ یہاں علی ہی یقین ہے اور آپ نے یہ لاکھت فرعون اہل اعدایہ کی توفیق نہ ملنے کی خبر کوئی اور
 پہلے نہایت کاس علی اور قہین کے ساتھ ستادی جرحوت برفند مع ہوئی تفسیر مسئلہ۔ ہر مسلمان پر دم اور اسب
 ہے کہ ہر دوں کی محبت سے دور رہنے اور نیک و نیک کی مجلس اختیار کرے۔ یہ سورۃ مَرْقُۃ وَفِی زُلْفٰتِ رُفِ سے
 مستند ہوا۔ اس طرح کہ وہ قطعی جوڑوں ہو چکے تھے اور فرعون سے ہٹ کر اہل قہر برائی علیہ السلام کے ساتھ ہو
 گئے ان کو فرق کرنے سے پہلے ہی فرعون کے ساتھ رہے وہ سب فرق ہو گئے اگرچہ یہ فرقاتی اور مرت دون کفار کے تھے مذہب
 بنی۔ اہل ایمان کے تھے ہر مرت موت دلوں میں رہا اگر مرے کی سنگیت نے سمیت تو ڈال دی۔

اعترافات

یہاں چند اعتراف کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ احادیث میں آئے ہیں کہ مذہب طاقم
 کی بتی میں رہنا شروع اور نہاڑ ہے۔ مگر یہاں فرمایا کہ وَفِی زُلْفٰتِ رُفِ یعنی بقیہ و بقیہ میں رہنا شروع
 کہنے لگایا کہ ہاں وہاں ہی رہتی اور حق میں ہا کر رہا ہوا ہوا۔ یہ تعارض کیوں ہے اور مع مسئلہ کیا مالا کہ
 معریش عرفانی ہو۔ جینڈر میں۔ کلاویں۔ وہ خون کا مذہب آیا۔ پھر وہاں میں فرمائی وہ پاکت کا مذہب آیا۔
 جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ پہلے نے فرمایا کہ ان جینڈر میں نہ رہنے کا حکم صرف ہماری شریعت اسلامیہ
 میں ہے۔ پہلی شریعت میں یہ مکہ نہ تھا مگر یہ جواب کمزور و مشاہد سے کے خلاف ہے۔ یہی ایک استوں کا بھی
 ہوا کہ شدہ بتیہ میں رہا ہونا نہایت نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث پاک میں ان جینڈر سے روکا گیا ہے جن کے اند
 ہی کفار کا مذہب ہے کہ ہلاک کیا گیا تھا یہاں یہ بات نہیں کیونکہ کھڑی جینڈر کا مذہب پاکت کے لئے نہ تھا نہایت
 اور جینڈر میں رہنے کے لئے تھا اور وہاں کا مذہب بہت سے باہر نکال دیا گیا اور سب مذہب وہی جی بہت
 کا مذہب نہ تھا بلکہ ہر دوں زمین کا تھا اور وہ بھی کن رو رہاں سے بلکہ وہ دے گیا تھا۔ اس میں بہت فرامی
 کوئی کافر نہ ہوا دوسرا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا جِنَّا یُکُوۡرُ یُنِیۡفُ۔ تم سب کو اکٹھے کر کے دیکھ گئے
 لیکن احادیث میں ہے کہ کوئی سور ہو کر کوئی میل کوئی منہ کے ٹکڑی نہ ہوتی بہتہ میری ہمشیم میں ہو گا۔ یہ زیہ تو ہم
 ہے کہ سب اپنی اپنی قروں سے انھیں گئے اور تہرہ کی طرف جی کوئی شرقی کی کوئی ہول میں دگر کوئی قریب
 تو پھر یہ لَقَدْ عَلَّمْتُمْ کہ فرمایا کہ درست ہوا۔ جواب۔ اہل قہوت نے اس اعتراف کے چند جواب دیے ہیں جن میں سب
 سے بہتر اور حیرت انگیز جواب ہے لَقَدْ عَلَّمْتُمْ کہ فرمایا کہ وہاں ہی نہیں پہلا جواب

اہلِ اُمت نے لُغویاً کے چند معنی کے ہیں۔ بلکہ سب کو کھال میں فوس گئے معنی سے جسم بن کر مٹی پر اس ننگے جی
میدانِ مشرب میں گئے کیونکہ کیفیتِ لغت اور لفظ سے بنا ہے جسمی گمان کا ظلمات اور لغت اور معنی پرنا میدان
مشریب سے نہ کہ آنے کے راستوں میں نہ۔ لیکن کر کے لسنے کا لائق وقت و در زمانے سے ہے نہ کہ جگہ اور
مقام سے یعنی ایک وقت سب کو ہم نام کے اٹھائیں گے نہ کہ ایک جگہ سے۔ پہلا جواب دوست ہے اہلِ حضرت
ازوج بھی ہے اس قریب کی صورت میں کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ تیسرا اعتراض۔ اگر یہاں لُغویاً کے معنی دوست
ہیں چنانچہ بہت سے مفسرین اور مترجمین نے فرمایا ہے توجہ پر اسی صورت کی آیت اللہ کے خلاف ہو جاتا
ہے اس لئے کہ وہاں ارشاد ہے قَدْ وَدَّ عَلٰی نَفْسِکُمْ وَشَہَدَکُمْ۔ یعنی رب تعالیٰ ان بندوں کی شہادت ہے
پیدا کرنے پر قادر ہے۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ صرف کمال ہی ختم۔ بلکہ میدانِ مشرب میں فوس گئے معنی سے
رنگِ شکر صورت۔ تہائی پر ڈالی سب میں نہ پیدا کر سکی ہوگی۔ نیز یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ اصل۔ ہوگا بلکہ شکر
مشعرِ مخلوق ہوگی۔ یہاں کھار کہہ سکتے ہیں کہ وہ خالق تعالیٰ اصل بنائے پر قادر و شہین بنائے پر قادر ہے۔ اس لئے کہ کھال
توجہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ صرف کمال ہی ہوگی بال جسم پڑی گشت وغیرہ سب کچھ پیدا اور اصل ہوگا۔ اس
کی صداقت کیونکر ہو سکتی ہے۔ جواب۔ لُغویاً کا ترجمہ کمال کرنے کے ہر دو آپ کہ مفسرین خدا ہے اس
لئے کہ یہاں لُغویاً سے کھال کا خلاف۔ معارف اور ہاں مراد ہے یعنی ننگے بدن ہوں گے کھال بے ہوگا۔ اس
کا متعلق پیدا کرنے سے نہیں۔ نیز آیت میں مفسرین نے نہ نہیں کیا۔ وہاں فرمایا گیا اَنْ یَّخْلُقَ وَشَہَدَکُمْ۔
یعنی ہر شخص کی اپنی مثل پر اُلفت، بیانیہ یا تہی ہے کہ ہر شخص کی ذات وہی اصل ہوگی لیکن وہ عرضیات ان
عرضیات کے مثل پیدا کئے جائیں گے۔ اصل سے مراد روح اور مادہ بدن انسانی ہے جس کو ان کا رنج کھاتا
ہے ان دونوں کو کھیں فنا نہیں قدر نہیں نہ پائی نگ و دماغ میں مادہ انسانی نہ ریزہ ریزہ ہو نہ بریدہ سنبھلے ڈنگے اور
عرضیات سے مراد رنگِ شکل بے چہرہ نہ پائی نہ جسم ہے۔ نیز رنگ کے معنی صرف مشابہ ہی نہیں بلکہ مشابہ اور مطابق ہونا
ہی۔ میدانِ مشرب میں سب نیک و بد کا فرد ہوں ان جسم کے مطابق ہوں گے جو دنیا میں ان کے رنگ اور رنگِ شکل و قدر
تھے تاکہ پہچان دو گرا ہی نہیں ہو سکے۔ بھر محنت ہی خوب صورتی سے سمجھنے کے اندھا نہیں ہر صورت سے جمیوں
کے قدر بڑھ جائیں گے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ حضرت موسیٰ نے فرعون سے فرمایا اِنِّیْ لَآخِذٌ بِرُءُوفٍ
زیرِ بین۔ سے فرعون میں لکن کہ تیرے کو تو مشیر و مردود و مومن ہے۔ ہوسے علیہ السلام تو اس کی جلالت کو جانتے تھے۔ اور
حکم سے یقین حاصل ہوتا ہے تو آپ نے اُنھیں شک اور وہم کا مینہ کیوں استعمال فرمایا۔ آپ کو فرمایا چہ دے تھا۔
اَنْ یَّخْلُقَ میں یقین سے جانتا ہوں کہ تو کھال کیا جانتے گا۔ جواب۔ دو دوہرے یہاں اُنھیں فرمایا گیا اِنِّیْ لَآخِذٌ بِرُءُوفٍ
کی۔ اول اس لئے کہ نئی کلامی یقین بھی ہوتا ہے۔ جیسے ایک جگہ ارشاد ہوا کہ تہی ہے یَخْلُقُ وَشَہَدَکُمْ۔

یعنی حرم بندے یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب تعالیٰ سے ملے رہے ہیں۔ وہ اس لئے کہیں بھی گن گناہ سے
 اور جو کہ حضرت موسیٰ کی ٹنگڑیوں کو ڈراتے اور بندہ بنانے کے لئے تھی اس لئے یقین کا حذر برداری کا کہ اس کو جی
 کا جہان باقی سے راز رکھ سوتے تھے وَهُوَ قَدَرُ مَوْلَانَا فَهَهُوَ بِالنَّصُوبِ۔ وعلیہ قریظہ تفسیر غازی دربرگشت
 کسی تفسیر نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کھڑی ملک شہر ہرگ ولی اللہ رحمت بہار ہوتے تو ایک مرتے آپ کا دورہ
 ایک جیسا طیب کر دیا لے بغیر ملانے کر ہار ہاتھ راستے میں ایک بہت و جمیع خوب صورت بدگ میں
 اور فرما دیا کہ جاتے ہو۔ میرے والدہ میں کیا تو ذرا سے کہا کہ اللہ کے دوست کا علاج اللہ کے دشمن سے کرنا
 چاہتے ہو۔ ہاں کہ چھو کہ اور ایں جا کر ان سے کمر بستہ کی فکر پر ہاتھ رکھ کر چند پرہیزگو۔ وپاغی ترائے وہ باغی
 تزل۔ امام محمد بن سہاک نے ایسی ہی کہ تو فرما شہر گئی وگرنے لے لیا کہ کن بر گئے آپ سے فریاد حضرت
 خضر علیہ السلام تھے اس وقت سے اب تک بہت عرصہ ہے کہ تفریبا یہ وہ مرتبہ تکلیف کی جگہ پر ہاتھ رکھ
 کر یہ آیت پاکہ رکھی جانے لگا ہوتی ہے۔ مگر ہر دینے کے لئے نفوس کے عریزی کی شرط لازمی ہے۔ گندے
 ہر کار انسان کو توبہ قریب سے متا نہیں ملتی۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ مَعَهُ الْاَلٰهَ فَاَنَّى خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ذٰلِكَ عَلَىٰ نَفْسٍ مُّخَلَّقٍ
 تفسیر صوفیانہ وَلَهُمْ مَعَهُ جَعَلَ لَهُمْ جَعِدًا لَا تَرٰبُوبُ فَاَنَّى الْفٰلِقُونَ اِلَّا كَلُفُوْنَا۔

دار و ارباب عزیمات کی قیامت مغربی کے سنگروں نے کیا یہ نہیں دیکھا کہ بے شک اللہ سے کہ جس نے مزاج کی اہمیت
 میں۔ مثلاً بقم۔ اور کلمہ نیز شعور صرفت کے ساتھ ان کو رعایت پیدا فرما کے وہ توجہ جدت ایک ر
 ریاضت فکر کا تہذیب اور ایسا نہایت حفاکہ کی سات زینیں پیدا فرماویں۔ وہ خالق و مولیٰ تو رہے کہ عالم جہاں کے نا
 کے ہر عالم میں وہ بارہ ان کی شکل کر اسی صورت پیدا فرما دے اور اسی رب تعالیٰ نے ان کا عالمنا سوت و ازل
 کے لئے دار و ارباب تھا قبس و ہر حضرت کی بارگاہ قہر و جبر طاعت و محال کی ایسی حد میں معین فرمادی ہیں کہ ان میں
 کوئی شک و شبہ نہیں مگر قلوب انسانیت کے مباح و حوط اور ظاہری فہم نے ہر نعمت اس پر دست بردار
 گھر کو کفر بن دیا کہ اگر بندہ ظاہر تاحیات و نبوی قرآن و حدیث کا متبع کامل ہو جائے اور شہرہ برائی کے ہر
 سے میں علم قرآن پاک و معلومت حدیث سہار کے مطابق عمل کرے تو باری تعالیٰ عفوئے مطلق۔ سہالی میں علم و اذعان
 کے ایسے سند سے ایسی روشنیاں اور قلب غمزدہ میں ایسے شمس و قمر عید فرمائے چکائے ہو کہ اس سے پر قادر ہے جو
 اس سے چنے عالم و حرم کی کسی کو جبر سے تھے کہ وہ کو ایک علیہ اسی زمین جہانیت کو فرو برد و نئی بنائے رہی گئے جس
 کے سارے پیدا کئے گئے اور نفوس انسانیت کی ہر کہ اور عروب کا زمین میں جلا پیدا کرتے رہیں گے۔ ہند جب کائنات
 ماسامی شہوات۔ لذت قسب چاہ و راتب حرم میں دیا کاری۔ خود پسندی میں مبتلا ہو جائے تب و عذاب

ترقی یافتہ دور میں جب عالم انسانیت در جستِ اورات کے اپنے مدارج پر پہنچ گئی ہے پر اسے کھول جانے والی
 جس جگہ کا نور نگاہ اور خداوندِ سبب کی بات منورہ برسد اور پر لی باتیں میں جس زمانے میں ایسی باتیں ایک بحر
 زندہ ہی کر سکتا ہے۔ نفسِ مام کرتا زعفرانِ نیست بیک اور ملوں دار ملوں نیست ملتی ہمار فرعونِ نفس
 آئندہ ہے فرقِ مرثیت یہ ہے کہ اس کے پاس قوتِ بادشاہی تھی مہار کے پاس بادشاہی نہیں ہے فرعونِ نفس کے
 ہمارے نہیں۔ کذبِ بیانی کا ہات۔ تو ملنِ محمد۔ فریبِ و کمرِ مری اور دیکھ فرزندِ صہر کے درباری قبلی صرفہ۔
 فراسے ہیں کہ ان کو بلک کرنے کے لئے قلبِ روشن کی چار قوتوں کی حفاظت ضروری ہے۔ تہذیب کی حفاظت
 یعنی لہامِ دفر سبب روحانی و قادیون کی غارتگری یعنی ترکِ شہوات و احتیاطِ شہوات اور شکِ باطنی
 عثمان ملتی کی ضمانت یعنی استقامت علی الدین کلی اور تکلیفِ شہادت اور ملتی علی کی حیدریت یعنی وہا بست و ملوں
 کی غیر ملتی علم لہائی کی دولتِ علامت۔ یہ علم لہائی آقا و کائنات علی المرسلین و علم کے حکم و روش سے حضرت خضر علیہ
 السلام نے عالمِ ظاہر میں حضرت علی کو پڑھا اور موعی علی شیر خدا نے عالمِ باطن میں وہیں لہائی کو پڑھا۔ علم لہائی
 سے مکلف الہی کی سعادت نصیب و روشِ باطن ہوتی ہے۔ مگر اس نیک باطنی کے لئے باطنِ بفر حیدر کی مدام
 ہے۔ یہاں حیدر کی یہ ہے کہ اسے سافر و معرفت و برتو شریعت اور روح کے تہری ذات سب سے
 بھپ کر ذلت حق میں مشغول ہو جائے اور صفاتِ ذات میں مصروف ہو جائے ہوائے نفس سے دور
 ہو جائے یعنی کاکرتہ ہیں کے تاکہ اپنے سے ہر ترکوب کی تعلق کر کے ان کا دامن مراد بھرنے کے لئے اپنے
 دامن میں خیر و رحمت جمع کر سکے علمِ امر و دفعِ لدنی کی تہذیب تو کرے تاکہ عام علی سے بے نیاز نہ رہے
 اس قیاد لہائی میں چار چیزیں ہیں۔ ۱۔ ذوقِ مشرق کی حسیب و حقوقِ امیر اور حقوقِ املاہ کی حسیب و معرفت
 کی حسیب و معلوماست لہائی کی حسیب۔ یہ بھی ہیں ہر وقت جنسے کی تہ و عبرت میں ملتی ہوئی ہیں مگر حور
 عارف کی نگاہیں ان میں مقول رہتی ہیں۔ شخصِ مجہول ان سے غافل رہے خیر ہے اس لئے یہ ہر قوت
 طلبِ ملتی میں مگردانِ حقوق سے بے پردہ موت سے بے غیر خوفِ خدا شرمِ نبی سے بیگناہ۔ دن ہر میں
 کورہ تجھے اور مات بھرنا تجھے۔ خوفِ خدا شرمِ نبی یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
 أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ - وَ قِي لَظَنَّاكَ يَفِرُّ لَكَ مَلَكُومًا
 مونس و قلب نے فرعونِ نفسِ باطنی سے فرمایا کہ ظاہری منافقت کو کھڑو سے جرقے سے لہتی تھری سے جان
 یا ہے و بادِ ضمیر و برش میں اسی کو ظاہر کر رہا ہے شک تو نے شہادتِ انوار آیتِ کمالات کو جان
 یا ہے کہ تمام قادیونِ تعبیرِ غریب نشانہ شہادتِ عقیدہ عصا و شریعت۔ بیضا و طریقت یہ سب کفایتِ اسرار
 خفیہ جلیہ۔ نہیں اتارے مگر ایک وحدۃ شریکِ آسمان و نفوس کو در اور زمین مچھڑانے کے رہتہ قدیر نے۔

بصیرت تغیر سیر کے لئے محبت احمدی بنا کر اور اسے قاتل انسانی کے باطنی فرعون نفس اس تکبر و سرکشی کی ہنر
 تیری جلالت محبت خیر کا کچھ کو یقین کا لالہ ہے۔ اسے منہ معرفت ابدام سوکھ سے پہلے فرعون نفس سے علیحدہ
 ہو کر ہر دماغ کو ایک جیسا کر کے ظاہر سے مولود اظہار معلومات ہیں اور باطن سے مراد نیت و ارادے ہیں۔
 ان میں سے ایک کا وجود دوسرے کے بغیر ہے ظاہر بغیر استزاج باطن منافی ہے اور ظاہر کی شہویت کے بغیر
 باطن زندہ رہے دینی ہے۔ شریعت ظاہر ہے۔ طریقت باطن ہے۔ شریعت بغیر طریقت ناقص ہے اور
 طریقت بغیر شریعت، بوس ہے۔ قہر سون مرشد کلمہ ہے اور مرشد کی محبت و مصلحت زندگی کو صدیق ماننے
 والی ہے علم حقیقت صدیق باطنی ہے اور علم شریعت نذوق باطنی ہے۔ علم حقیقت کے لئے بھی تین کن دیں
 ہیں پہلی کتاب علم فائز حق یعنی اثبات توحید اور نفی تشبہ و تشریک و اشراک و دوسری کتاب علم صفات بصری
 کتاب علم افعال و ملک۔ علم شریعت کے لئے بھی تین کن دیں ہیں پہلی قرآن مجید و دوسری حدیث پاک تیسری اہل
 امت یہ سب قلب مجرب کے دامن میں ہیں جن ہی سے حقیقت و قدرت کرتے ہوئے۔ قَاتِلُ دَانِ
 يَسْتَفِيذُ مَعْمُورِينَ زَادُ رِضٍ قَاتِلُ رُفَاتِهِ وَمَنْ نَعَهُ يَحْتَفِا۔ پس مادہ کیا فرعون باطنی ایسے نے کہ منہ کر دے اپنی
 جلالا میں سے۔ اور اپنی حسد بعض کیزہ و اوت و دشمنی منافقت مخالفت کی چھ نکروں سے بھی دے علوم معرفت
 شریعت و طریقت کی شعور کو زہی جہانیت کے باطن سے۔ لیکن جہت نفس و عنایت کو حرم خواست
 کو قاتل و یا اذاعت کے علاوہ معرفت ہدایت سے نکال کر حرمیان کے تعزیرات میں غرق کر دیا۔ سو فیما
 فرماتے ہیں کہ سیرت و یا اذاعت میں تین علم مدشن ہوتے ہیں پہلا علم میں اللہ و دوسرا علم اللہ و تیسرا علم اللہ جل جلالہ
 علم حقیقت ہے جسکی فرائض و اہمات اور احکام الہیہ کی معرفت۔ علم مع اللہ۔ علم مقامات و درجات و مشاہدہ
 ہے اسی سے مقامات و درجات اولیاء اللہ و در فضائل انبیاء علیہم السلام کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔
 یہ دونوں علم کسی ہیں درس و تدریس چھ نکو سرائید مجاہدہ سے حصول کی مکتشف ہوجاتے ہیں۔ علم اللہ معرفت
 معبودیت ہے یہ علم کسی کی کسب و دریافت سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ علم اللہ انبیاء و کرام علیہم السلام کو بلا واسطہ
 بارگاہ قدس سے بعد الہی حاصل ہوا پھر آستانہ نبوت سے ملنے اللہ و اسباب مراتب اولیاء اللہ کو ملتا ہے
 حدیث امر کو مدحت ہوا۔ علم معرفت بغیر علم شریعت قبول نہیں اور علم شریعت بغیر معرفت مکتفی نہیں۔ جس کو علم طریقت
 نذوق شریعت جمالت کا مردہ ہے اور جس کو علم شریعت نذوق نادانی و حمایت کا لیریں ہے یہ علوم ال معرفت
 کے لئے اشراف ہیں یہ علوم مراتب مجاہدہ سے حاصل ہوتے ہیں اس لئے حواس فہری و باطنی کو مجبور و قہر
 کے لئے غلابات و قدرت کے فنون کو مفرق کر کے غلوت غارتہ یا دے مٹا دیا۔ وَ قُلْتُ اَبْنُ بَعْدِہ
 يَنْفِيهِ سَرَّائِيلُ اسْكُنِي اَرْضِي يَا دَا جَاءَ وَ قُلْتُ اَنْفِرْ جِئَا بِكُمْ لِيُفِيضَا۔ اور فرمایا میں نے فرمائی

غیبت کے بعد سرخیات حوالہ دینے کو کہ عام رواجیت کی سبقت دے گا شغافت میں معصوم علوم و مذاہب میں
و اس جا کر ہجرت و مجاہدات کی سکونت صورت اختیار کر دے۔ پھر جب سچ ایمان کی آفرت نمود ہو گی تو ہم
جمع کر دینے کے تمام کو اس ظاہری و باطنی کو یک۔ مستانہ بنقا و انفا پر اور چھٹ کر دی جائے گی مہبت کے
اب صفا و رغافت کے ابی غفائی نفس کی غفافت والوں میں اور غفب کی سعادت والوں میں فصل کی فرست
والوں میں شور کی طاقت والوں میں۔ اسے بدو اگر بروز مستانہ و مال ویدار اور قرب حق کے غلاب ہو تو نفرو
سکیست حق کر کو نہ کیونکہ میدان عشر میں سہت سے اپنے اونیہ رنی تخت بردنی و ریدنی فی قُرب یقانی
کا ہی نفرو بند ہو گا فقر اور سکیست ہی سے مقام تصوف حاصل ہوتا ہے اور صوفی وہ ہے جس کا قلب
مصفی ہل سے مزین ہو اور کہ دور کی گنگری سے غای و رہا کیزہ ہو جس کو بہت صاف و پاک کر دے وہ
صافی ہے۔ اور جس کو محبوب صاف کر دے وہ صوفی ہے۔ صوفی صافی کی مثال یہ ہے کہ وہ اپنے نفس سے
غای ہو کر خفاقت حق میں زندہ و باقی ہو جائے اور مادیت سے گھر کہ حقیقت صمد تک رسائی حاصل کر چکا ہو
و مادہ و دیات و عقبات میں وہ عوام سے پرشیدہ و بیچھے نظر کئے ہیں مگر برزخ تہاست صوفی و صادات میں
صفت اور میں ہوں گے۔ و باطنی اَنَزْلُوْهُ فَاِخْلُقْ فَاُولٰٓئِکَ نَرٰۤی اَعْمٰرًا مُّسْتَنٰفًا رَّٰۤیًا مُّبِیْنًا وَاٰتٰیۤہٗ نَزٰۤیۡۃً۔
اور دنیا آخرت میں تلوپ عارفین پر ہم نے ہی اس کلام الہی اور کی کمانت ذات و صعات بنا کر ہے ہر کی محبوب
حق کے ساتھ ناز کی اور صاحب مرقد و مہاجر پر ناز و منزل میں رغبت و محبت کی سے اہل تہاست و حق رہنے کے لئے
ہی نازل ہوتا رہا ہے اور اسے کائنات ابدیہ و ادوی ہما کے حق میں نے ارشاد کائنات جو کہ صرف بتائیں اور غفافت
سنانے کے لئے بھیجا ہے۔ اور دوسرا کی بتاتیں غفافت و انشور کی تدریس۔ ابی دل کے لئے خوس خنری
سنانے والا اور اہل نفس کو دوسرے سنانے والا۔ صوفیہ باطن کو بٹائی بشدت دینے والا اور مصروف ظہر کرنا کا
خوف دلانے والی مشق کے لئے بھتر ہے اہل شیطان کے لئے تدریس ہے۔ و اس کی بتات سے فزاق کی
تدریس ہے۔ وہ عشق اور دلی سلوک میں بندے میں قائم کے ہیں اور مشغوف جو دنیا الہی کے لئے صوفیہ
ہاں جبر و دستار فقر کی تدریس ہیں سے یہ بہتت۔ اہل استرک نظر میں کئی کی کھرج ہوتا ہے۔ وہ دوسروں
کے لئے بھٹیل یا سرمد سانی جو مجذہ عشق سے منزل طلب اور دوا کی حیرت میں قدم رکھ دے اور غرق
خود صاف کر دے اور صوفی وہ مرد سانی جو کائنات طاقت سے پاؤں لک کر منزل کشف و مشاہدہ پر پہنچ جائے۔
صوفی صاحب وصل ہوتا ہے وہ باطنی اَنَزْلُوْهُ فَاِخْلُقْ فَاُولٰٓئِکَ نَرٰۤی اَعْمٰرًا مُّسْتَنٰفًا رَّٰۤیًا مُّبِیْنًا
ہوتا ہے کہ اصل صبح پر قائم رہد کہ حوالہ بہتت میں مشغول ہوتا ہے۔ وہ مقام و باطنی اَنَزْلُوْهُ فَاِخْلُقْ فَاُولٰٓئِکَ نَرٰۤی اَعْمٰرًا مُّسْتَنٰفًا رَّٰۤیًا مُّبِیْنًا
اور مشغوف نفس ہوتا ہے کہ اس کی قسمت میں حقیقت سے گہلی اور سانی سے محرومی مرقی ہے۔

حضرت ذوالنہدین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آج تم کو اس کی خبر دیتا ہوں کہ تم لوگ جو ابھی تک کفر میں تھے اب تم ایمان لائے ہو۔

وَقْرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى

اور آپ کو ہم نے قرآن دیا۔ جس کو مختلف حکام مانا۔ ہم نے اس کو ایک تم تک رسالت کو لوگوں پر اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے اتارا کہ تم اسے لوگوں پر علم منہج کر سکو۔

مُكِّنَّا وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۝ ۱۶ قُلْ آمِنُوا بِهِ

اس کو آہستہ اور نازل کیا ہم نے اس کو اتار کر۔ آپ فرمائیے تم لوگ اس پر ایمان لاؤ اور ہم نے اسے بتدریج وہ کہ تم لوگ اس پر ایمان لاؤ۔

أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ

یا نہ لاؤ ہے شک وہ لوگ جو اس نازل قرآن سے پہلے ہی یا نہ لاؤ ہے شک وہ جنہیں اس کے ترے سے پہلے

قَبْلَهُ إِذَا آيَتْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ

طویل ہو گئے وہی جب تک رسالت کی ہوتی ہے تو گرتے پڑتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل علم جب نہ پڑھا جاتا ہے ٹھوڑی کے بل سہارے میں

سُجَّدًا ۝ ۱۷ وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّ كَانَ

سجدہ کرنے کے لئے۔ اور کہتے ہیں کہ ہمارے رب کی بڑائی یہ ہے شک نہ کہ ہوتے ہیں اور کہتے ہیں ہاں کہ ہمارے رب کی بڑائی یہ ہے شک نہ ہمارے رب

وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿۳۸﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ

ہمارے رب کا وعدہ بہت پُر کیا ہوا۔ اور گرتے جاتے ہیں غٹھریوں کے بل
کا وعدہ پلٹا ہوا تھا۔ اور غٹھری کے بل گرتے ہیں

يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿۳۹﴾

اور روتے جاتے ہیں اور یہ عزت سننا زیادہ کر دیتا ان کو عاجزی اور محبت الہیہ میں
روتے برستے اور یہ قرآن ان کے دل کا جھلکا بڑھاتا ہے۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلا تینت پاک سے جید طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام دن کے سمہوت، فرعون سے مکالمے کا ذکر ہوا۔ سب ان تینت میں قرآن مجید کا ذکر تک مدحزد ہونے کا ذکر فرمایا۔ اسے جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عام ارواح بلکہ اس سے بھی پہلے قرآن مجید کو جانتے سمجھتے تھے اللہ لام سم سے واقف اس تک کی پورے ترتیب سے بھی مکمل واقف تھے کہ دیکھو ہم نے تو اپنے تمام قرآن مجید کو طبعہ و تہذیبہ نازل کیا مگر اسے ہمیں بھی کریم۔ اولیٰ تا آخر پورے قرآن مجید کو ترتیب اکملی کے مطابق حق عزت مع فرمایا۔ آپ کا ایک سمجھ ہے دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی راہ میں میں سوزیل کی نافرمانی کا ذکر ہوا۔ ثانی آیت میں ابی سہبہ کے نافرمانی کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت پاک میں اس قبیلے قوم کا ذکر ہوا۔ جو غٹھریوں کو کھد کرتے تھے اب اس آیت عظمت میں ان اہل ایمان مسلمانوں کا ذکر ہوا ہے جو صرف رب تعالیٰ کو اپنے محبوبی نہ تو تعالیٰ کہتے مخلصانہ کہتے کرتے ہیں۔

وَقُلْنَا نَأْمُرُكُمْ بِتَقْوَىٰ ۖ فَهَلْ أَتَىٰ عَلَىٰ مَلَكٍ وَكَلَّمْتُم مِّنْ قَبْلِهِ ۚ قُلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

تفسیر بخاری

اِنَّ يَزِيدُكُمْ تَقْوٰی ۚ وَتَوَلَّوْا عَنْ قَوْلِهِ ۚ وَتَوَلَّوْا عَنْ قَوْلِهِ ۚ وَلَا تَقْرَبُوا ۚ
قرآن سے شوق ہے میرا ہمارے بہرہ ورنہ نکلان میں مست زیادہ ملنے والا باقرہ سے بنا ہے یعنی مست زیادہ
بڑھا جانے والا بجا سب نصب ہے کیونکہ میں پرشیدہ نعل ہے اور مفسرین یہ اول پرشیدہ ہے دوسرا
بے وائیناد اور مطلق ہے پہلے فعل اولاً آیتنا فرمائی ہے۔ یہ قرآن اس کا مفعول ہے دوم ہے اس قرآن سے
میں فعل مقدر مانا گیا میرا مقادہ نحو یہ شروع میں کہی مفسرین منصوب اور مجرور مفعول نہیں آئے۔ مفسرین اب عبرا

ماضی مطلق جمع متکثر فرق سے مشتق ہے جسکی مختلف ہوتا یا کرتا ہوا جمع کرنا مراد ہے۔ متکثر یعنی متکثری آتیں اور احکام
انہی کیا جاتا۔ ایک قرئت میں ہے قرآن۔ باب تفعیل سے یعنی مختلف زمانوں اور اوقات میں آنا۔ اہل قرئت
نے دور سے معنی اختیار فرمائے معنی پھر کرنا ہم سے پہلے معنی، فقہاء کے معنی مختلف احکام ہمارے بغیر جو متکثر
مستقر اس کا فاعل ضمیر واحد نائب مفعول ہو کر فاعل سب سے مل کر لافیلہ خبر ہو کر مفعول ہو۔ لام کے تفعیل اس
میں اُن پر مشیدہ ہوتا ہے۔ ثقفو۔ وب فتح کا مضاف حیض واحد مذکر حاضر فرق سے بنا ہے معنی بڑھاؤ وقت کو نہ وقت
اور قرئت میں فرق یہ کہ نہ وقت میں سنا یا مقصور نہیں ہوتا اور قرئت میں سنا یا مقصور بھی ہوتا اور قرئت میں
سنا یا مقصور ہوتا ہے اس کے فاعل ضمیر مستقر کا مرجع ذیت پاک معنی اقر علیہ وطم فقیر کا کہتے قرآن مجید ہے
ملی جاتے یعنی جنہوں کو اس کے پاس یا ملی معنی لام تقدیر یعنی لوگ کر انہیں ام مفرد یعنی معرفت بقام مراد ہے
موجودہ عربی، تبت دعوت و اجابت ملی جاتے ہوتے عرب میں ہمارے ذلیلہ کسی چیز کو ختم کرنے کے لئے یہاں
معنی ہے جبری نہ کر ملکیت مصدر بارہ ہے معنی غلبہ اظہار کرنا کہتے ہوتا یا رہتا ہے۔ جار مجرور متعلق دوم ہے
تقریر کا وہ لافیلہ انشائیہ ہر کرکات ہے فرق اہل ملت مطلق ہر کرکات مطلق علیہ ہوا داؤ حافظ قرآن۔ باب تفعیل کا ماضی
مطلق جمع متکثر فاعل کا مفعول بہ مرجع قرآن مجید اس کا مصدر ہے۔ تفریل یعنی آنا۔ تفریل منصوب ہے
کیونکہ مفعول مطلق ہے یہ سب لافیلہ خبر ہو کر مفعول سب مطلق مگر سب مطلق ہے فرق شاہد سب مطلق
مل کرکات ہے قرآن کی یہ مرکب تہ معنی فعل پوشیدہ کا مفعول یہ دوم ہوا سب لافیلہ خبر ہو کر ماضی ہر کرکات
فعل ثمت سے مل کر لافیلہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ آئمروہ اب افعال کا امر حاضر جمع مذکر ضمیر ختم ضمیر اس
میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع کد رکھنا اس کا مصدر ہے ایقان۔ املق سے بنا ہے بمعنی ناقص کر تصدیق
کرنا۔ عوس بتا دین اسلام قبول کرنا یہاں مراد ہے۔ سئل ہوتا۔ اب جمعہ یعنی ملی ایس پرہ ضمیر کا مرجع قرآن
مجید یہ جار مجرور متعلق ہے مفعول کا سب مل کر لافیلہ انشائیہ ہو کر مفعول علیہ۔ از۔ ماضی عید ہے۔ لاؤمروہ بل
نبی مرفوعہ اقام حیض جمع ختم حاضر باب افعال سے ہے فعل باطل کی کر لافیلہ انشائیہ ہو کر مفعول ہر یہ سب
مطلق مل کر مفعول ہر عربی مشہد یہ سب عبارت باطل کی علت ہے لافیلہ اب تمام کی کہ لافیلہ ماضی علیہ
کتاب ہر ملت ماضی نہ ہو بلکہ ماضی۔ لاؤمروہ اب عبارت علت ہے اعموا یہ اولاً لاؤمروہ کی ترمیمی تکرار اولاً لاؤمروہ کی تکرار
یعنی ہر ایک کو یہ کہ ہم میں از قرآن متعلق ماضی مطلق۔ مجرور یا تاء مصدر ہے معنی پڑھنا۔ ہم پر مشیدہ خبر نائب فاعل دوم
تہذیب ہم تمام مصدر ماضی ماضی ماضی ماضی ہر ہے اس کا مضاف وہ بیانیہ تاکہ اس کے کذاشہ ماضی میں ہو۔ ہر کے وقت کے معنی
مضات ہے یا ضمیر واحد نائب مضات لہ ہے مرجع زمانہ و نزلت یا نزول قرآن کی کہ کا زمانہ یہ مرکب افعال
مجرد متعلق ہے۔ وقر کا وہ لافیلہ خبر ہو کر ماضی ہر امر ماضی ماضی ان کا اسم۔ اذا قرئت رانی شریعہ شریعتی باب ضرب

عاجزی جیت لے۔ خوفِ محبت مغفول ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ مغفول نہیں ہے اور علم مغفول ہے۔ یہ ترجمہ ہے یہ جھکا رہا ہے ان میں خود کر۔ دوسرا ترجمہ ہے یہ جھکتا ہے کہ وہ حق ہے بلکہ مشرکوں میں یہ مسئلہ کاغیر مجرب ہو کر
 وَقَدْ تَنْزَّلْنَاهُ بِشَقَرٍ عَلٰی لَیْلِ مَعْلُومَةٍ وَتَنْزِيلُهُ تَنْزِيلًا مَّا يُسَوِّغُهُ وَلَا تَوْفِيقًا لِّبَنِي
تفسیر عالمائے اہل حق اَوَّلُوْا لِقَوْمٍ قَبْلَهُ دُرِّشَیْ خَلِیْقُوْهُنَّ مَزْدَقًا بِسُجْدَةٍ۔ اور ہر کافر عجیب
 احمقانہ طریقت سے قرآن مجید کی حقانیت اور کلام الہی ہونے کا انکار کرتے ہوئے اعتراض اور سوال کرتا
 پھر اسے کہ قرآن مجید ایک دم کیوں نہیں اُتتا، جس طرح کہ سوچوں کی قدرت عزیز الہی میں ذہنِ محدود کی
 تخلیقوں پر کبھی سوئی نکل جاتی۔ یہ نہ صرف وہی میں تقدیر کا مد پر کبھی سوئی اور پر ہی انجیل حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کو حفظ ہو کر نازل ہوئی یہ اعتراض ہوئی جیسا کہ وہ کہہ رہا ہے کہ یہ قرآن خود
 خود اُتتا ہے۔ بہت سورت سورت یا نیکرسانی جا رہی ہے اور سوچ سوچ کر بنائی جا رہی اور ایک حکم کے تحت نہ
 بیٹھے پڑاؤں کو فروغ کر کے پھر سوچی کر دوسرا حکم دیا جا رہا ہے جب کچھ دن بعد وہ بھی غلط محسوس ہوتا ہے تو پھر
 نیکر حکم آجاتا ہے۔ بھلا اسی طرح خدا تعالیٰ کا کلام آ رہا ہے یا یہ یقیناً خود جب کا اپنا ایک سبب اور یہ کہ
 دل کی سوچ و فکر اور خودی خودی میں عبادتیں آ کر کھلیں۔ اسے اعتراض صرف اس پر ہوئی کہ یہ کہی جا رہا ہے
 کہ ان کفار اہل کتاب کی نزول ایک پچھلی تاریخ پر نظر ہے اور نہ ہی انسان کی روزمرہ ضروریات اور حاجت
 و مشکلات پر نظر ہے نہ ہی انسانی کیفیت و حالت کے متعلق ہونے کی سوچ سے اور نہ ہی پچھلے سابقہ انبیاء
 کرام اور عمار سے اس پیار سے مجبور بنی ہو کائنات کی تخلیق میں فرق کا پتہ ہے۔ تاہم اہل حق سے ان کو
 بہتر ہونا چاہیے کہ بننے تمام ایک سرچہ و حیثیت میں جدیدہ الحام اور وہی خود سے کہہ کے ہی نازل کئے
 یہ سرور و نصرت ان سے مغفول کرنا کہ کلام۔ سے ہیں تو قرآن مجید کو اس فرقہ فتنوں کے شرک بھننے کے ہاتھ
 کلام الہی مانتے ہوئے کی تکلیف ہے۔ نیز سابقہ انبیاء کرام اور ان کی کتابیں ایک خودی ہی مخصوص قوم میں
 وحی خود سے دفن تک بھونے سے ملتے کے لئے شریعت لائے رہے مگر یہ قرآن تو بیک وقت
 ساری دنیا کی قوموں کے لئے شریعت فرما رہے ہیں یہی وقتہ مالمین ہیں اور یہ قرآن صدی قناس ہے ان کا وجہ
 ت میں مصمت اور مکرر و فوائد کثیر و عبادت خدیہ و ضروریات حیرت کے مطابق۔ قرآن فرقہ، اہل
 قرآن کہہ کر کہ ہم نے خود، خود، دونوں معجزات میں ہونے کے دئے دئے سے سمجھا اور یہ خود خود سمجھنے کا
 حقیقہ صرف وہی پرست کے لئے اس لئے ہوا ہے کہ بشرقہ علی لَیْلِ مَعْلُومَةٍ۔ تاکہ
 اسے چاہے وہ مقلد لیں آپ تا قیامت وہی عقل انسان کے سامنے مجرب نمونہ بر سرِ خلق احکام سے پڑھو اور
 ضرورت شریعت و ماحولیت انسان کے مطابق ان کو یہ حکم ملے گا۔ یہ ہوا اور اس انسانی سمجھ کے لئے

حفظ ہمہ عمل پڑھنے یا دیکھنے کی آسانی کے لئے سُرَّتْ لَکُمُ الْقُرْآنُ۔ اُمّ نے اس آیت میں مجید کو ضروراً حفظ
نازل فرمایا ورنہ جسے زبانوں میں ہمارا یہ قدس کلام مختلف مقامات پر پڑا پڑا ہی اتار دیا۔ اس طرح کہ سب
سے پہلے عالمِ اوارہ کے مقام، سردار میں سینہ مجید مصطفیٰ پر علم القرآن کا پورا نرولی باقی ہوا۔ مجید پر پورا قرآن
مجید حلق مصطفیٰ سے بنی خود قرآن مجید کی توفیق محفوظ۔ پھر بعد اسی موجودہ ترتیب سے پھر لیلۃ القدر میں۔
ثُمَّ نُنَزِّلُہُ بِفَیْضِنَا الْفَقْدِی۔ کی خبر و بشارت کے مطابق قلبِ اعلیٰ سے نازل ہوا اسلئے آسمان دنیا کی حالت
نازل ہوا پھر کسمان دنیا سے سالہ جبریل میں مکمل قرآن مجید نازل ہوا۔ پھر وہاں سے حضور اقدسؐ حسب موقع
بذریعہ جبریل حکم الہی کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب ضرورت و حسب سے زبان پر اور زبان پاک سے
صحیہ پر کرا کے دل و دماغ اور لہجہ و زبان میں محفوظ ہوتا ہوا پھر زبان صحابہ سے کا فز و جویہ پر جمع ہوتا ہوا۔

قرآن مجید کے تشریف لائے کے عین مرتبے ہوئے اور نزول قرآن اور حفظ قرآن میں مع قرآن۔ نزول قرآن
نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم تک اور حفظ قرآن صحابہ تک و درج قرآن موجودہ کا فز و جویہ شکل تک۔ کائنات الہیات
میں کون انوارہ لگا لگا ہے کہ کتنی مخلوق اس قرآن مجید پر ایمان لائی ہے۔ ہمارے پیارے مجید نے تو
اسب ظہار فرمایا ہے کہ کُنْتُ نَبِیًّا وَدُمْتُ بِحَقِّی الْفَقْدِی وَنَدِی۔ میں ازل الازل میں متول پہلے اس وقت بھی نبی تھا
جب آدم علیہ السلام ابھی تخلیق سے پہلے الہامی و ربانی کی صورت میں تھے کسی کو کیا خبر کہ وہ بتان نبی مہتمم
کی۔ رسولِ اول و آخر کی باطن کے ساتھ اولین میں کتنی استقامت تھی جس اس قرآن پر ایمان لائی تھی۔ اے اور
آخر کے قرآن واسے اور ہی ہر باطن کی استقامت واسے نبی تم فرما دو کہ اس کے کہ چہ کار و زندگی جنتی سی کیا
ہے اور تماری جنتیت کی قدر سی کیا ہے اور تماری قدر کی وقعت ہی کیا ہے اور تمہاری وقت کی پملاء
ہی کسی کہ ہے تم اس پر ایمان دو یا نہ لاؤ۔ کچھ فرق نہیں پڑتا۔ تمہارے ایمان سے کہ کچھ بڑے گاہیں اور تمہارے
کفر سے اس قرآن پاک کا کچھ گھٹا نہیں۔ اس قرآن مجید پر ایمان لانے واسے کہ وہ لوں مرش مرش الہی سماوی
ماترین کے علاوہ رَکَّیْزِیْنَ اَوْفُوا بِعَهْدِکُمْ لَیْہِ یہ شک وہ یک باطن پاک خلعت الہی نہرت مستحضر جنت
واسے سچہ اصل کتاب بھی ہیں جو اس تشریف قرآن سے پہلے ہی تودیت و نزول اور انجیل کا علم دے گئے۔ اور
اس میں علم سابقہ کے ذریعہ اس آخری نبی مہتمم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنتیت اور قرآن مجید کی صداقت کا پتہ دے
گئے۔ ان کے ایمان کی پچھل مضبوطی شرافت کیسی شاندار ہے۔ وہ غیور و مجرب کیسی پاکیزہ شکل ہے کہ رُکَّیْزِیْنَ
جب ان کے سامنے قرآن مجید کہ کسی بھی صورت کی تاکید کی جائے وہ کوئی بھی شک و کفر سے باخبر و کر
و اپنی ضرورتوں کے بل واسپہ ادا کر سجدہ کرنے کے لئے زمین پر پڑھتے ہی پہلے ۶ تے ہیں اور
اپنی کسب کی جان تان۔ ان عزت و عظمت شوکت و سزا رسی غریبی جبر و دست و پا رسی اور سر کچھ کی پڑا کئے

بنیاد اپنے ہر سے جسم کے ساتوں اعضا و پیروں دو ٹخنوں دو بائوں اور ایک چہرہ کے ایک ہاتھ کے سب کو
 کا نقشہ بناتے ہوئے خاک و حول ملک جانے کا خیال رکھنے بغیر زمین پر ٹکائے اور ٹکائے ہی چلے جاتے ہیں
 وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا وَعْدُ رَبِّنَا لَعَلَّؤْنَا. وَيَعْبُدُونَ بِلَا ذِكْرٍ يَنْهَكُونُ وَيَسْتَكْبِرُونَ
 حُشْوًا. (۱۰۹) عجب وہ اللہ اپنے بھدوں میں پڑے پڑے فرض کرتے قیصر کہتے ہیں ہمارے رب
 جل و علا کو ہر اس عجب کمرودی سے پاکیزگی ہے جو یہ دنیا کے کھار و شرکین و دین و دہرہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ
 کے بارے میں برعقیدگی سے کہتے رہتے ہیں ہمارے پروردگار عالم وعدہ خلافی کے عجب سے بھی پاک ہے
 ہم کو اپنے رب تعالیٰ کے دیندار و کرم و شرف و جنت و نرگس و جزا کے تمام وعدوں پر پورا یقین ہے۔
 بے شک ہمارے رب کریم کے کمال و وعدے اللہ سے کہے ہوئے ہیں اور عجب یہ سابقہ کتب کے معلم
 و اسے علماء اہل کتاب ہمارا قرآن ہمارا کلام ہمارے محبوب بنی کہ زبان سے سنتے ہیں پھر زلف و گچھ و حلق و دوش
 کی سوز و گزند و انیغیت ہی ہمارا ہر جاتی ہے پھر ان کے بھدوں کی قدرت ہی کھاد ہر جاتی ہے کہ چہرہ و
 کے بنی گسے جاتے ہیں اور سستی و عشق و اپنی محبت و جمال و مصطفائی میں روستے جاتے ہیں اور زبان و مصطفائی کی کائنات
 ان کے عاشقانہ متادہ و شوق و خضوع و جزی نرمی و عیبت الہی و خیرت کبریا کی دل کے سحر و گوارا کو اور زیادہ
 بڑھا دیتی ہے۔ یہ بات ان کو تو ربیت و انجیل کی تلاوت میں نہ ملتی تھی اس لیے کہ وہ ان کلام الہی و حق و کلام ربانی
 مصطفائی نہ تھی۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ اساتذہ کرام اہل کتاب تھے جو مومن ہی نہیں تھے۔ ان کی یہاں ذکر
 فرمایا گیا نہ ان کی شایستگی و شایستگی و اس سلسلہ میں نہ کعب و عبد مناف و عیسیٰ و محمد بن مریم و غیرہ میں عجب طریق سلام۔
 و الحمد للہ طہاری و ذکر بن و فضل و ازخیر غان و مبارک و مظهری و فی فتح اللہ و برفیغہ و التفاسیر و کچھ مفسرین و فو
 ایک قرآن مجید کی وحی و کچھ پانچ و تیس ہرگز نازل ہوئی اور اس کی دلیل میں بھیجی فی غضب الہی و ان کی یہ روایت
 بیان فرماتے ہیں۔ یٰٰمَنْ كَفَرَ فَيَمْنِ اِنَّهُ تَعَالٰى غَدًا فَتَدَاكَ الْقُرْآنُ فَخَسَّ يَتَّيِّنُ مِنْ جَنْبَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَانَ يَتَنَزَّلُ فِيْهِمْ غَضًا غَضًا ثُمَّ تَرَدَّدَ وَرَقَ الْعَمَلُ نَعْمَ فَرَدَّاهُ كَذِبًا فَاَمَّا الَّذِيْ كَانَ يَدْعُوْهُ اِلَيْهِمْ اَيُّكُمْ
 میں تلاوت کیا کرو۔ یا ایک محفل میں تلاوت کرو یا سبق و خیر و پڑھو پڑھاؤ تو پانچ آیت پڑھنا بہتر ہے کیونکہ
 جبرئیل علیہ السلام قرآن مجید کی پانچ آیتیں تلاوت فرماتے تھے لیکن یہ بات اکثر یہ تو ہو سکتی ہے کہ کچھ نہیں اس
 سنے کہ اسباب التدریج و تدریجی مدد مست ہو گیا ہے کہ ظلال مرقمہ پر ایک آیت نازل ہوئی ظلال و آیت پر
 آیات نازل ہوئیں۔ آخری آیت و قد رزقنا نوحیٰ من الرِّبَا و الیٰ آیت یکدم ناسات نازل ہوئی انہیں آیت ۱۵
 یا آیت ۱۵ اس طرح تفسیر و تلاوت اور تفسیر علی القرآن ص ۲۳۹ سید قطب نے فرمایا کہ سورہ نور میں ہم نے
 حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان پاکدامنی میں دس آیتیں نازل ہوئیں نہایت ملاکہ و قد رزقنا نوحیٰ

سورة نجم	سورة نقار	سورة سبا	سورة زمر	سورة مومن	سورة احزاب	سورة شورى	سورة اعراف	سورة طه
سورة حم شمد	سورة حق	سورة زلزال	سورة غاشية	سورة كهف	سورة صافات	سورة توح	سورة ابراهيم	سورة انبياء
سورة مؤمنون	سورة سجدة	سورة طور	سورة عنكبوت	سورة حاثه	سورة معارج	سورة نبأ	سورة نازعات	سورة رعد
سورة شق	سورة روم	سورة عنكبوت	سورة مطففين	سورة نمل	سورة بقره	سورة لقا	سورة يونس	سورة احزاب
سورة ممتحنه	سورة ناس	سورة زلزال	سورة حي يود	سورة الحديد	سورة رعد	سورة رحمن	سورة رعد	سورة طلاق
سورة ينته	سورة عشر	سورة نور	سورة فتح	سورة صف	سورة محمد	سورة جبرات	سورة تحرير	سورة نفا
سورة صفت	سورة جمع	سورة فتح	سورة هايد	سورة توبه	سورة نصر			

اس مندرجہ بالا ترتیب سے تیس سال دو زوجت میں یہ قرآن مجید نازل ہوا یعنی تیس سال مکہ مکرمہ اور دس سال مبارکہ بعد ہجرت مدینہ منورہ میں وحی نازل ہوئی۔ اگرچہ بعض مفسرین نے اٹھارہ سال یا بیس سال نزول کی حدت لکھی ہے اسی آیت کی تفسیر میں مگر یہ حدت غلط ہے احادیث مبارکہ سے تیس سال صحیح فقہیہ کی حدت ثابت ہے۔

ن آیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ نقلی عبادات میں سب سے بہتر اور بڑی عبادت قرآن مجید کی تلاوت ہے۔

گئے ہیں۔ یہ نامہ اِنْ لَّیْزِقْ ذُو الْوُحُوشِ قَبِیْمٌ اور اَوْ اَنْ یَّکُنْ عَلَیْکُمْ فِتْنٌ سے حاصل ہوا۔ بشریکہ
 مسلمان رنگ تلاوت کے نام آداب طریقوں اور قرآن مجید کی ضروری باتوں کا خیال رکھیں۔ ان ضروریات
 کی پابندی سے دینی اخروی نافر سے اور شراب لیکن پابندی کو نظر انداز کر دینے سے دینی نفع نہ ہو
 اخروی عذاب کا اندیشہ ہے علم سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ قرآن مجید کی تعلیم کو، پڑھنے سے علم دین
 سے حاصل کی جائے تاکہ وہ علم تجوید کے مطابق پڑھے دن سے حروف کی صحیح ادائیگی سکھاتا ہو تعلیم دے
 جید علماء کو کرم علم حجر کے امام ہونے ہیں اگر ایسا استاد دستیاب نہ ہو سکے تو کسی اچھے مضبوط قاری سے
 قرآن مجید پڑھا جائے اور پوری محنت و شوق سے غلطیاں ختم کرنی چاہئیں اس میں کسی کو شرم نہیں کرنی
 چاہئے۔ فقط قرآن مجید پڑھنا سون و دنیا کی ذلت کا باعث ہے۔ اساتذہ کو چاہئے کہ اولاً حروف پڑھنے کی
 مشق کر اسے نامکرا۔ اصدا۔ ج۔ ح۔ ہ۔ ق۔ ک۔ ض۔ کی ادائیگی بہت محنت سے شاگردوں کو پڑھائے تاکہ ہر
 حرف طبعہ طبعہ مخرج اور آواز سے اصل عرب کی مثل ادا ہو سکے۔ حرف غ میں وہابی وگ اپنی جہالت اور ضد
 کی بنا پر سخت غلطی کرتے اور کس حرف کو اردو جیسے میں پڑھاتے ہیں ان کی دیکھی دیکھی بعض قاری بھی مہجذ
 طریق اختیار کر لیتے ہیں حالانکہ عربی لہجہ اس کے خلاف ہے۔ اہل عرب غن کو دل کے آواز میں پڑھ کر کے پڑھتے
 ہیں کتب بہان کو گول کر کے۔ اس کے پسے دلائل بحائے فتاویٰ الطحطاوی جلیاقل میں مطالعہ فرمائیے۔ مگر یہ تلاوت
 کرتے وقت پچھتہ جیوں کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے جن میں کچھ کام قرآن میں پکھو و جب اہل کچھ مستحب علماء کرام
 نے ان کے لیے عربی الفاظ وضع فرمائے ہیں ہر مسلمان کو یہ الفاظ یاد رکھنے اور درجہ قرآن پر عمل کرنا ضروری ہے۔
 ع۔ توقیر۔ یعنی ہر مسلمان پرفرض ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت یا وضو پاک لباس نہایت ادب مشروع خصوصاً بقاء
 پاک جگہ جہاں کسی جائزہ کی تصویر نہ ہو۔ بطوریکہ کہ دہرائی تلاوت کرتے یہ توقیر فرض ہے بات بالکل نہ
 کرے۔ اگرچہ اگر کسی نے پڑھا جائے تو دوبارہ اَلْحُوْذُ بِاللّٰہِ یَسُوْہُ اللّٰہِ سے شروع کرے اور آگے پڑھے۔ بعض
 جاہل بیرون اور فیسٹ غلطیوں نے جائداد تو موجودہ دور میں ویڈیو کیمرہ کی تصویروں کو محض شراوت تقریر یا اثر کہنا
 شروع کر دیا ہے یہ سب جہنم کا راستہ ہے دنیا کی مایشیوں میں پکڑ کر کب تک رسول پاک سے مقابلہ
 کریں گے۔ ع۔ تحریک۔ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ نہایت اطمینان سے ٹھیک ٹھیک لفظ پورا بنا کر زیر و برفند
 کا خیال کے تلاوت کرے ع۔ تحمیں۔ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ تلاوت کرتے وقت ہر حرف پورا اور ادب
 صاف منہ سے ادا کرے اگرچہ تیز پڑھے ع۔ تحریک۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ حروف و نطقوں کو ہموار کر کے
 پڑھے ع۔ تحمیں۔ ہر مسلمان کو مستحب ہے کہ قرأت تنوید کے مطابق عربی لہجہ اور طریقے سے تلاوت کرے اور
 سیکھنے کی کوشش کرے ع۔ تجوید۔ قرآن مجید کے تمام نطقوں و حروف کو ہموار کر کے مخرج کے مطابق صفات کے

ساتھ ادا کرنا چاہیے۔ یہ کوشش کرنا بہتر ہے۔ اس تاک کو چاہیے کہ ہر چھوٹے بڑے شاک کو اس طریقے سے
قرآن مجید پڑھنا شروع کرے۔ بعض چیزیں وہ جس پر تلاوت میں حرام یا مکروہ تحریمی ہیں۔ ایسی غلطیوں
سے ہر مسلمان کو بچنا چاہیے ان کے لیے بھی علماء کرام نے تقریباً چودہ عربی الفاظ وضع فرمائے ہیں۔ ان لفظوں کو
حفظ کرنا ہر مسلمان کو ضروری ہے۔ **۱۔ تحرید** تلاوت کے وقت ہاگ اور نذر بازی کرنا حرام ہے یعنی مڑبڑوں
کی طرح کسی اور چیز نگاہ کرنا۔ **۲۔ جھیل** اس طرح جلد بازی سے تلاوت کرنا کہ صحیح طریقہ زیرِ نذر
شد۔ **۳۔ خمر** وغیرہ حلف پر سے ادا نہ ہوں تو زکوٰۃ لفظ نکلیں۔ یہ بھی حرام ہے۔ **۴۔ کفہیں** جان بوجھ
کر غلطی ادا کرنے پڑنا۔ یہ بھی حرام ہے۔ **۵۔ جہیز** عربی لفظوں کو جھکا دے کہ کڑ تلاوت کرنا۔ یہ
بھی حرام ہے۔ **۶۔ ترجمہ**۔ جہیز کے بغیر لفظوں کو نیچا نیچا کر پڑھنا بھی حرام ہے۔ **۷۔ عتقہ**۔ میں کو
ہمز کی طرح ہی کو کہ کی طرح۔ من کو ظر یا ذال یا ز کی طرح پڑھنا۔ ج کو ح کی طرح یہ مکروہ تحریمی ہے۔ اگر جان کر پڑھے
قراں ہے ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ **۸۔ مکروہ**۔ بلا وجہ اور بلا ضرورت۔ حلف کو ادا نہ کرنا اور
تشریب سے پڑھنا۔ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ **۹۔ تعویق**۔ بلا وجہ لفظوں کے درمیان وقف کرنا۔ اور عبارت کو توڑنا۔
چھوٹے چھوٹے سانس لینا۔ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ **۱۰۔ دبر**۔ پہلا لفظ پورا مکمل کئے بغیر دوسرا پڑھنا۔ مکروہ
تحریمی ہے۔ **۱۱۔ تنقیض** یا عراب و حرکات پورا ادا نہ کرنا۔ یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ خیال رہے کہ عربی میں
اعراب و حرکات بھی زبر، یثقل، حوت، اہم اور غوی ہیں کیونکہ یہ حرف کی شکل میں۔ ان ہی سے نال منوال
مجرب بنتے ہیں۔ **۱۲۔ تطویل**۔ حرکات اور نکلے کے زیادہ کیچنا۔ یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ **۱۳۔ مٹا**۔ مٹا
عربی لفظوں کو چپا کر پڑھنا۔ یہ بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ لیکن اگر جان کر یا گیا تو حرام ہے بلکہ جتنی بھی مکروہ
تحریمی و تنزیہی مالی غلطیوں میں اگر کوئی جان کر لے گا کہ وہ حرام ہے بلکہ حرام کا عیشہ ہے۔ اس لیے کہ یہ
گیا قرآن مجید سے مذاق ہے۔ تلاوت میں دشمنی منہوی چیز۔ قرآن مجید کے ایضاً روزِ بہت اعتقاد سے
یا کرے جو ان پرستی سے نکل کرنا چاہیے **۱۴۔ ط**۔ **۱۵۔ ط**۔ **۱۶۔ ط**۔ **۱۷۔ ط**۔ **۱۸۔ ط**۔ **۱۹۔ ط**۔ **۲۰۔ ط**۔
۲۱۔ وقف۔ یہ وقف کی تلاوت ہے وقف کی پندرہ میں اقل وقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم دوئم وقف ہر نزل
طیۃ السلام سہم وقف منزل۔ سہم وقف غفران عجم وقف حلالی ان تمام کی صورت **۲۲۔ جے** ششم وقف لازم
اس کی صورت ہے **۲۳۔ جے** **۲۴۔ جے** **۲۵۔ جے** **۲۶۔ جے** **۲۷۔ جے** **۲۸۔ جے** **۲۹۔ جے** **۳۰۔ جے** **۳۱۔ جے** **۳۲۔ جے** **۳۳۔ جے** **۳۴۔ جے** **۳۵۔ جے** **۳۶۔ جے** **۳۷۔ جے** **۳۸۔ جے** **۳۹۔ جے** **۴۰۔ جے** **۴۱۔ جے** **۴۲۔ جے** **۴۳۔ جے** **۴۴۔ جے** **۴۵۔ جے** **۴۶۔ جے** **۴۷۔ جے** **۴۸۔ جے** **۴۹۔ جے** **۵۰۔ جے** **۵۱۔ جے** **۵۲۔ جے** **۵۳۔ جے** **۵۴۔ جے** **۵۵۔ جے** **۵۶۔ جے** **۵۷۔ جے** **۵۸۔ جے** **۵۹۔ جے** **۶۰۔ جے** **۶۱۔ جے** **۶۲۔ جے** **۶۳۔ جے** **۶۴۔ جے** **۶۵۔ جے** **۶۶۔ جے** **۶۷۔ جے** **۶۸۔ جے** **۶۹۔ جے** **۷۰۔ جے** **۷۱۔ جے** **۷۲۔ جے** **۷۳۔ جے** **۷۴۔ جے** **۷۵۔ جے** **۷۶۔ جے** **۷۷۔ جے** **۷۸۔ جے** **۷۹۔ جے** **۸۰۔ جے** **۸۱۔ جے** **۸۲۔ جے** **۸۳۔ جے** **۸۴۔ جے** **۸۵۔ جے** **۸۶۔ جے** **۸۷۔ جے** **۸۸۔ جے** **۸۹۔ جے** **۹۰۔ جے** **۹۱۔ جے** **۹۲۔ جے** **۹۳۔ جے** **۹۴۔ جے** **۹۵۔ جے** **۹۶۔ جے** **۹۷۔ جے** **۹۸۔ جے** **۹۹۔ جے** **۱۰۰۔ جے**

کے نزدیک اور شوقِ دردِ مستقیم کے نزدیک۔ معانی کی ملامت، عاشق پر مع ہوئی ہے اور اندہ اس قدر
 عبادت میں ^ع۔ ہوتی ہے ^ع۔ یہ درجہ ہے اس بات کی کہ خوف کو زیادہ لہا نہیں کھا کر نہ رہتا تو لفظ
 کو بہتے دراز کر کے پڑھا جائے، قرآن مجید میں کل یا بیش بلکہ ہے ^ع۔ یہ ملامت پر رکوع کے اختتام کی
 ہے۔ تمام قرآن مجید میں ایک سو چودہ سو تیس ہیں۔ تیس کی پائے ہیں اس کو عربی میں جڑ کہتے ہیں۔ ہر بار سے
 کے چار حصے گئے گئے ہیں یہ حصے حرف کی گنتی کے حسب سے گئے گئے ہیں عربی میں اس حصوں کے نام
 ہیں۔ رُباع، نصف، ثلث، ثمنہ۔ ہر سیپائے میں پہلے لفظ اس پائے کا نام ہے یہ نام یاد کر کے چاہئیں۔
 محتاط کی تلاوت کے لیے پورے قرآن مجید کو سات دن کی مطابقت میں سات منزلوں پر تقسیم کر لیا
 ہے۔ پہلی منزل سورۃ فاتحہ سے شروع دوسری منزل ماندہ سورۃ ^ع سے شروع تیسری منزل یونس سورۃ
 منان سے شروع چوتھی منزل اسوی ^ع سے شروع پانچویں منزل شعراء ^ع سے شروع چھٹی منزل سورۃ
 الفصحت ^ع سے شروع ساتویں منزل سورۃ قمر ^ع سے شروع اسی ^ع پر ختم۔ قرآن مجید کے دوا
 عبادت کے اظہار پر اور آیت کے اختتام پر لکھے ہوتے ہیں۔ لیکن کچھ نشانیں عاشق پر صفات کے
 باہر باہر ہی لکھی ہوتی ہیں وہ کل چندہ ہیں۔ ^ع۔ ^ع۔ یہ اس بات کا شامہ ہے کہ تلاوت کا ایک رکوع
 ختم ہو گیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے با عثمان غنی یا فاروق اعظمؓ سے فرمایا کہ کھٹ میں اتنا
 قرآن مجید پڑھ کر رکوع فرمایا تھا۔ اوپر کا نبر سورۃ کے رکوع کہے نیچے کا نبر سیپائے کے رکوع کا کہیں کچھ کابر
 یہ بتاتا ہے کہ اس سابقہ رکوع میں اتنی آیتیں گزریں ^ع ربع ^ع نصف ^ع ثلث ^ع مع۔ معانی کی
 ہدایت ^ع وقف البقی ^ع وقف جبریل ^ع وقف منزل ^ع وقف غفران ^ع وقف اقلانی۔
^ع وقف لہزم ^ع مسجد۔ یہ نشانیں ہے کہ اندہ اسی سطر کی آیت پر کلمہ تلاوت واجب ہوگا۔ ^ع ہر
 صفحہ کے اوپر وائیں جانب پائے کا نام ذہب ہو تا ہے ^ع اور بائیں جانب سورۃ کا نام کبر لکھا ہوتا ہے۔ ^ع
 اور صفحہ کے نیچے منزل کا نبر لکھا ہوتا ہے۔ قرآن مجید پڑھنے کی رفتار میں ملانہ تجوید و قرع کے نزدیک
 تین قسم کی ہیں اقل ترنیل۔ یہ سب سے بہتر ہے اسی کا قرآن مجید میں کئی جگہ حکم فرمایا گیا ہے۔ جس طرح مصنفوں میں
 تھی اور ملانہ کرام پڑھتے ہیں دوسری تجوید و ربانی رفتار تیسری مدد بہت تیز پڑھنا جس طرح تلامذہ کی میں
 پڑھا جاتا ہے۔ اگر بہت اونچی طرح سے حرکت و تجوید کے ساتھ قرآن پڑھنا چاہتا ہو تو اس کو کثیفوں طرح
 پڑھنا جائز ہے لیکن اگر غلطی کا احتمال ہو یا سننے والے کو تھنوں تَعْلَمُونَ کے سوا کچھ سمجھ نہ سکے تو ایسے
 شخص کو در پڑھنا گناہ ہے لیکن در پڑھنے کی صحیح حالت میں بھی تمام رکوع کی پوری پابندی کرنا لازم ہے۔
 خواہ پڑھنے والا اتنی ہی حافظ عالم یا خیر عالم (عوام) بعض لوگ حد میں طریقی وقف مطلق کر دیا نہیں کرتے یہ

اور سننے والے پر واجب ہے، یہاں اہم کلمہ اس کے مضبوط دلائل ہوتے ہیں۔ دیکھئے۔ دوسرا قول یہ کہ تلاوت کے سبب سے سنت ہے۔ یہ دیگر فرقہ شاذ کا کلمہ ہے مگر دلائل صرف قیاسی ہیں اس لیے کمزور ہیں۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کا سبب یہی ہے۔ تلاوت کرنا اگرچہ خود سن کے مثلاً بہرہ پر واجب ہے، ہی بہتر پڑتا ہو۔ مثلاً منافی قریب بیٹھنا ہوا انسان عربی لفظوں میں نیت سے اور اس کو یہ پتہ ہو کہ قرآن مجید کے الفاظ پڑنا ہے مگر وہ متوجہ ہو کر نہ سنے سجدہ واجب ہو جائے گا لیکن پھر سے انسان پر واجب نہ ہوگا۔ مثلاً یہ کہ مقتدی ہو۔ تو اگرچہ نہ سنے مثلاً قبل عصر کی نماز ہو یا سجدہ کی نیت تلاوت کرنے کے بعد قرآن لاہو۔ اور آیت نہ سی ہو مگر نیت باندھتے ہی سجدہ واجب ہوگا اور اہم کے ساتھ سجدہ میں چلا جائے، سجدہ تلاوت بالکل اسی طرح نہایت احتیاط سے بالقرآنہ یا کسی سات اعتناء پر کرنا واجب ہے جس طرح نماز کے سجدے کے سبب سے میں بیوی کی انگلیاں کچر دے جا کر رکھے دو گھنٹے دو ہاتھ اور ناک اتھا یا کر زمین سے گھسے ایک بھی غلطی ہو گئی تو سجدہ ہوگا۔ اور بائبل یا دھنواں یا جگر پاک کبھی سمت سر کے کھڑے ہو کر سجدے میں جائے یا بیٹھ کر دفن یا بڑے مگر کھڑے ہو کر زیادہ بہتر ہے۔ سجدہ تلاوت اپنے دل کا شہادے دو قسم کا ہے۔ اول اداء حق۔ دوم اداء نوبت شیخ۔ اگر نماز میں سجدے کی نیت تلاوت کی تو فوراً سجدہ کرنا لازم ہے امام کو بھی مقتدی کو بھی اما اگر مغرب سے تو اس کو بھی نماز کے بعد قضا نہیں ہو سکتی بلکہ گناہگار ہوگا تو بسے معافی کی قوی نہیں ہے۔ اسی کو سجدہ عقل کہتے ہیں۔ نماز کے بعد تلاوت کی گئی تو سجدہ مومن ہے کچھ دیر غیر کر لی ادا جائے ہے۔ جب ادا کرے گا وہی ہوگا قضا نہ ہوگا۔ مسئلہ تلاوت قرآن میں سب سے بہتر نماز میں ہے قضا بھی پڑھا جائے تو داخل میں پڑھے اور خرائق کی حالت میں مقتدیوں کو خیال رکھنا لازم ہے بغیر تلوین یا شیعہ کے علم جماعت میں آیت سجدہ نماز کے بعد تلاوت نہ کرے مگر مقتدیوں کو مشقت نہ ہو۔ متغیر کو اختیار خوشنودی ہے۔ مسئلہ دیکھ کر پڑھنے کا ثواب نیا دہے حفظ تلاوت کرنے سے۔ مسئلہ اگر نماز میں سجدے کی نیت تلاوت کی تو سجدے میں عربی سے کسی چیز کو نہ مانا، دعا نہیں چلی، چھٹی چیز ہے نہ پتہ بلکہ خدا کے نام کی نیت تلاوت کے نتیجے کے بعد وہ وہی چیز نہ ہوگی بلکہ صرف عمل انتہائی صاف ہو دینی دعا نیز سجدے میں اگر تہ کی تلاوت نہ کرے تو خدا کی قسم والہ کو نہ دلی سجدے والے کو بدو سجدہ پڑ جائے گا بھی کم نہیں بلکہ حرام کرنے کا ہے کہ اگر سجدے سے عمل بدل جائے تو سجدہ۔ سجدوں کی تعداد دو طریقوں سے بڑھتی ہے یا نیت بدل جائے یا عمل بدل جائے۔ مثلاً ایک ہی آیت چار چار تلاوت کر جائے تو جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی بار سجدے کرنے واجب ہیں۔ لیکن اگر ایک نیت ایک ہی جگہ پڑھ کر دس دفعہ پڑھا ہے تب بھی سجدہ ایک واجب ہوگا۔ اور اگر ایک جگہ پڑھ کر تین مختلف سجدوں کی

آئیں تلاوت کرتے کرتے ہی سمجھ پڑیں گے۔ باقی مسائل کتب فقہ میں مطالعہ فرمائیے۔

قرآن مجید کے تمام سجدوں کی آیتیں۔ وہ جب سجدہ کے الفاظ آیت پڑھ اور سورۃ نزل اور عربی لفظ کا ترجمہ

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلَهُ يَسْجُدُ وَنَحْنُ
اور اسی اللہ کو سب فرشتے سجدہ کرتے ہیں۔
سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ نحل آیت ۴۹ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی وہ سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ نحل آیت ۴۹ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں وہ سب چیزیں
فِي الْأَرْضِ۔
جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
فِي الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
فِي الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
فِي الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
فِي الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

سجدہ عا ۱۱ سورت ۱۷ اعراف آیت ۲۰۷ متفقہ کئی
وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
فِي الْأَرْضِ۔
زمین میں ہیں۔

وہ جسے وہ قرآن سے روکتے ہیں اور زبانِ معصیٰ کی ملامت سے ان کا شرعاً اصرار اصرار سے ان کی دشمنی مدح
 کا ذکر کیا ہو چکا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قُلْ أَتُحْسِنُونَ۔ فرمادہ کہ اے
 کفار تم چاہو تو اس قرآن پر ایمان لاؤ اور یا چاہو تو ایمان نہ لاؤ۔ کیا کفر کی ملامت دی جا رہی ہے۔ کفر کی
 اہانت و دنیا پر مبنی پرچھوڑنا تو بہت بڑی بات ہے۔ چہرے میں ایسا کیوں فرمایا گیا۔؟ جواب۔ معترض نے
 آیت کا ترجمہ نہ اس لفظ کے خود بخود اعتراض کا کام کیا اور نہ یہاں اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں اس لیے
 کہ یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اسے پیاسے حسبِ آپ یعنی محنت پرانہ دم دل دے مائیں کا مظاہرہ کرتے جا
 رہے ہیں یہ بد بخت کفار اسے ہی شعرے میں اٹھتے پلے جا رہے ہیں یہ جانے اپنے آپ کو کیا سمجھ رہے
 ہیں۔ آپ کی نئی عید غلط نام لے رہے ہیں لہذا اسے پیاسے ہی لان سے فرمادہ کہ تم ایمان لاؤ یا نہ
 لاؤ تمہارے اس طریقے سے اس طرز سے اسلام تو ان اور دینِ معصیٰ پر اچھا برا کوئی فرق نہیں پڑ سکتا۔ یہ طرزِ ایمانی اہانت
 نہیں بلکہ حسرتِ قرینِ جہول ہے اور آیت کے ترجمہ میں چاہو کہ لفظ دونوں جگہ بڑھانا غلط ہے۔ لہذا قرآنی میں
 کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس کا ترجمہ چاہو کیا جا سکے۔ یہاں فرمایا گیا یَعْرِضُونَ۔ لَا تُقَاتِلْ
 جِسْمَ الْكَاذِبِ جیسے میں گرتے ہی ٹھونڈوں کے بل۔ یہ تو صبح نہیں ہے اس لیے کہ سجدے میں قیام تھے
 اندھا کلام میں پر لگایا جاتا ہے اور چہرے کے بل اگرا۔ یا جھکا جاتا ہے تو یہاں یا تو یہ فرمنا چاہیے تھا
 کہ چہرے کے بل ہوتے ہیں یا مجھے کے بل یا نگ کے بل۔ ٹھونڈی کا تو سجدے سے کوئی تعلق نہیں۔
 جواب۔ اس کا جواب چند طرح دیا گیا ہے اول یہ کہ یہاں لی عرب کے محاورے کو نہ نظر رکھا گیا۔ لی عرب
 چہرے یا مجھے کے بل کرنے کو قذق کے بل گنا ہی کہتے ہیں۔ اور مجھے کے بل کرنے کا لفظ بھی اردو میں ایک
 اصطلاحی محاورہ ہی ہے تو ایک اپنا اپنا محاورہ ہے مقصد سب کا وہی ایک ہے۔ دوم یہ کہ ذوق اس ہندی
 کام ہے جس کو اردو میں جیڑا کہا جاتا ہے اور دو سائے چہرے پر عیمل ہوتی ہے اس لیے اذقان کا ترجمہ جیڑا
 کے بل کہنا بھی درست ہے۔ سوم یہ کہ دائرہ ذوق شروع تھا توں سے آج تک ہمت عزت شان اور
 بڑائی کی نشان دہی گئی ہے جس طرح ہندوؤں میں موٹھ کہڑا نشان بنایا گیا۔ خرقا میں دائرہ کو نشانِ مظلوم و
 سرحدی قرار دیا گیا ہے۔ جیڑاں خزان کا مقصد یہ ہے کہ اپنی جڑائی سرحدی دشان و شوکت کے نشان کو ہتھ کے
 صندوق و حمل اہل میں مل جاتے ہوئے سجدے کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

وَقَرَأْنَا قُرْآنَهُ فَتَنَّاكَ عَلَى الْآثَارِ عَلَى مُكْثٍ وَتَرَنتَ نَزِيلًا قُلْ
 اَوْسُوا بِهٖ ذَلَّاتُ مَسَاوِیْہِ۔ اَلَا تَوْسُوْا۔ اِنِّیْۤ اِنِّیْۤ اَوْتُوْا لَیْلًا مِّنْ قَبْلِہِ عَلَیْہِمْ
 یَعْرِضُوْنَ لَا تُقَاتِلْہِمْ سُبْحَانَ۔ اھ اس قرآنِ اعظم کو ہم نے ہی بلا اس قرآنِ ہکا کہ ہم نے جسم انسانی کا کل انہماک

پر بتائی فرمایا کہ ظاہر پر قرآن کی شریعت باطن پر قرآن کریم کی طریقت دل پر معرفت و ماخ پر حقیقت کی
 تصویری تصویر آیتیں ناظر ہیں پس تو کہیں ناظر ہیں پھول ہیں خار کہیں جباریت کہیں تقدیرت تاکہ اسے
 محبوب، روح و نیا و انسانیت کے ماسوروں کو ان کی استعداد حصول کے مطابق آہستہ آہستہ زبان لیلیٰ سے
 عالم آسر لاپرواہیاں پر سرگرداں سے ہم نے اس قانون سحری کا کب کب لاہوتی کوہست ہی مناسب سے
 وجود کھنکھرتہ سیر پر بتائی کیا اسے محبوب روح تو عالم وجود کے نفوس مغرورہ کو سلسلے کے اسے مطلوب
 کی مہر وں اور درختوں و درختوں کے وجود راہ سلوک میں محدود ہیں بلکہ گاہ تو اس میں الہ کا کوئی مقام نہیں۔ تم
 شگورک درخورد کی دلوں کے چھلکے کھڑے ہو۔ تم کتب مقدس پر ایمان لاؤ ایمان لاؤ تم ہدایت کی راہ نہیں پا سکتے۔
 چٹک ماہ عشق و مستی کا سفر ان ہی محبوب و مقبول ہستیوں کا جہنم مقدس ہے جہاں کہ عالم بھائی بھلے سے ہی
 علم منہ و معطر خواندہ چکا ان کی نشانی رہے کہ ان پر جب بھی عالم بقا کی کتاب افوار ملاہات کی جائے تو
 سجدہ ہدیہ کر گرتے ہوئے اپنے وجود ذات کو مجر کی تناسلیں گرتے چلے جاتے ہیں ان کے وجود کا ہی عالم
 بھائی اختیار ہے کیوں کہ ان کا جسم محبوب بارگاہ ہو گیا ہے، جاری اس کتاب ہدایت پر انہی جیسے کہ بارگاہ اعلیٰ
 سے ایمان لائے ہیں۔ وَتَقُولُ لَوْ أَنَّ رَبَّنَا لَمَنَّانٌ وَعَذَرْنَا أَنْ نَلْقَىٰ أَعْيُنًا وَمَنْعَرَفَاتٌ لَّنَا وَتَقَالِي يَكُونُ
 وَتَرِيدُ لَهُمْ تَشْهُوَاتٌ۔ یہی ملاوید مانیرہ وجود نواریہ اپنی فنا و مجر و عبادی مکرر کی اکثر کر کہتے ہوئے ہر حقیقت
 معانی کی معرفت حاصل کر رہے ہوتے کہتے ہیں کہ ہر محبوب سے پاک ہے، ہمارا پروردگار عالم چٹک سس
 کے تمام اتنی ہدیہ معرفت و حقیقت کے دوسے اولیا صفا کے ساتھ پتھر پر پورے کئے ہوئے ہیں۔ اور
 عشق و معرفت۔ نوراً استعداد و توفیق مطالعت کے خرقوں کے پورے ان کے وجود و اہان و طبر مطلوب پر
 چٹکے ہوئے ہیں یہی دو مسودین قطری و جلی ہیں جو ہمیشہ ہر حال و کیف میں عشق و فراق میں انگہ و جدیت کے
 آنسوؤں سے دھرتے رہتے ہیں اور محبوب روح کی ملاہات سہانی قربت۔ عیسیٰ کی خوشبو میں ان کے محبوب معنہ
 کو نور و خوشبیر سے اور زیادہ معطر و معطر کرتی ہیں جس کی لذت و مانیرہ کے دل کے مشرعب و ماخ کے مشرعب
 کا وہ تیلہ کرتی ہیں (محالہ نہیں کہ محالہ نہیں کہ انسان میں سب تعالیٰ جل شہدائے تمام مخلوق کی
 صفات پیدا کی ہیں۔ سونا، کھانا، پینا اور جلا بہ جان و دل کی ملاہات میں۔ لڑکا لڑکا نما پر نیا و زندوں کی ملاہات
 میں۔ خیاری، مخدئی شرارت کرنا اور پھیلاؤ شیطانی کی ملاہات میں۔ جلاہات۔ ریاضت، تقویٰ فرستہ
 کی ملاہات میں۔ مابری انگہری۔ برعاشت ذہنی کی ملاہات ہے عطا و سخا آسمان کی ملاہات ہے اور دینا
 پکھانا مسودین کی ملاہات ہے خود معرفت حاصل کرنا چاہہاں بندوں کی ملاہات ہے اہل ہر ہلکا پہاڑوں کی ملاہات
 ہے۔ مسودین ملاہات کی ملاہات ہے۔ ان مجموعہ حضرات اور انسانی مختلف حالات کیفیات کی

بنیاد پر شاہد ہی تمہاری ہے۔ وَفَرَّقْنَا قُرُونَهُمْ ۝۶۰

قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيَّٰمًا

فراہد کہ اللہ کا نام لے کر دعا مانگو یا رحمن کہہ کر جس طرح بھی تم مسئلہ اللہ کہہ کر پکادو یا رحمن کہہ کر جو کہہ کر

تَدْعُوْا فَلَہٗ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی وَلَا تَجْمَعُوْا

دعا مانگو پس اس کے بہت پاکیزہ و قد معنی نام ہیں۔ اور نہ جمع کر پکادو سب اسی کے اپنے نام ہیں۔ اور اپنی نساہ نہ

بِصَلَاتِکَ وَلَا تَخَافُ بِہَا وَابْتَغِ بَیْنَ

پڑھو اپنی نما میں اور نہ بہت آہستہ پڑھو غلام ہیں۔ اور سلاش کرتے رہو بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ اور ان دونوں کے بیچ

ذٰلِکَ سَبِيْلًا ۝۱۱ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ

اس کے وہمان راستہ۔ اور فراہد کہ سب ہمیں اس اللہ کی مدح میں جس نے اپنے میں راستہ چاہا۔ اور یوں کہو سب غیبی اللہ کو جس نے اپنے لیے

یَتَّخِذُ وَلَدًا اَوْ لَمْ یَكُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ فِی

سچے اولاد نہ بناتی اور پوری کائنات، ملک میں نہیں کسی کوئی بہتہ اختیار نہ فرمایا اور بلاشبہ ہی۔ میں کوئی اس میں نہ

الْمَلِكُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدَّلِّ

شریک نہیں اور نہ اس کو کبھی کمزوری ہو جو کسی مددگار کی ضرورت پڑے اور

شریک نہیں اور کمزوری سے کوئی اسس کا عملی نہیں اور

وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا ۝۱۱

تم اسی اللہ کی تکبیر میں بڑھتے رہو ہر دم تکبیر

اس کی بڑائی بڑھانے کو تکبیر کہو

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق ایشیلا تعلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کا آیت آیت کے مختلف ناموں میں مختلف تعلق

عبادت ملایا فرمائے گا ذکر ہوا اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کے مختلف ناموں سے مختلف دما میں مانگتے

کا ذکر حکم فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں مسلمانوں کے سجدوں اور خشوع کا ذکر فرمایا گیا تھا

اب ان آیت پاک میں خشوع کو باقی رکھنے کا طریقہ بتایا سکھایا جا رہا ہے کہ **وَلَا تُخْفِزْ**

تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ایمان والوں کے مایہ ناز سجدہ کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں مسلمانوں

کو زمانی و قلی ایسی عبادت و عبادت الہی کرنے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے جس سے سات کے کلمات کی ترویج ہوتی

پہلی جلتے گیا کہ دینی عبادت کے بعد قلی عبادت کا ذکر ہے۔

مذہب اسلام مختلف حضرت مابین مروجہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ایک ذات

عابدہ کبیر میں آگاہ کہ کلمات علی اللہ علیہ وسلم سے بہت دروازہ سجدہ فرمایا اور اپنے

اس سجدے میں کچھ بلند آواز سے کہی یا اللہ کا ذکر فرماتے کہی یا ربی کا۔ جب آپ سجدے سے فارغ

ہوئے تو اوپر چل کر اس کے ساتھیوں سے اعتراض کیا کہ یہ کچھ بے جا ہے کہ ہم کو تو زیادہ معبودوں کو سجدہ کرنے

سے منع کر کے ہیں یہ خود مجھ سے میں دو معبودوں کا نام لیتے ہیں کہی اللہ کو کہتے ہیں کہی ربی کو کہتے

یہ سات آخری آیتیں داخل ہوئیں لہذا آیت علیہ السلام آیت ۱۱۔ **وَلِلّٰهِ دُشُوْلَةٌ اَعْلَمُ بِالْمَقْصُوْبِ** اس سورۃ اسراء

کے تمام شان نزول۔ خواص ابن عباس اور کاتب النزول امام جلالی القری سہیل سے نقل کئے گئے ہیں نہ سب

نزول و تعدل آیت راجعہ آیت کے مطابق ہیں۔ اسی مطابقت سے بیان کئے گئے ہیں۔

تفسیر نحوی

قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ وَادْعُوا الرَّحْمٰنَ یَا عَاثِرُكُمْ اَفَلَا تَحْسَبُوْنَ تَعْبَهُمْ
 بِمِثْلٍ نِّفَ وَلَا تَخَافُ وَابْتَغِ بَیْرَتَ ذٰلِكَ سَبِیْلًا۔ قُلْ۔ فعل ماضی معرب
 وادعوا معربا معیشت ضمیرا مل مرجع وبعید پاک علی شریکوں سلم۔ فعل بافاعل جملہ فعلیہ انشائیہ قلی ہوا۔ اذکوا۔
 باب تفرک امر ماضی جمع مکثر انتم منیر جمع پر مشید خطاب ہے اقامت سب مسلمانوں کو اور جواب نقد
 معترضین کو دیا جا رہا ہے وغیرہ بنا ہے یعنی بلکہ انہیں نادمانا پڑنا یہاں پہلے معنی بھی ہو سکتے ہیں اور
 آخری معنی مانگا بھی۔ اشر اسم مفتوح مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول علیہ ہوا آخر حرف معلق۔ انشائیہ۔
 اذکوا۔ وغیرہ شقی ہے امر جمع مذکر حاضر تم منیر مترسی کا کہ بل الف لام نداء معرب کا۔ وحقن۔ اسم
 مفعول مضافی نام ہے اشر کہ اس کے اشتقاق میں یاد قول میں علی یہ عربی لفظ ہے جاہد ہے اسی پہلے مل مرہ
 اس لفظ سے مشتق اس اور واقف نہ تھے اور قرآن مجید کے خلاف یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے لیے مروج نہ تھا۔
 یہ قطعاً عربی اسم جاہد ہے گویا عرب اس کی نسبت ابی اشر سے اس اشر کا نام ہوئے سے واقف نہ تھے اگرچہ
 معنی سے واقف تھے اسی لیے ابجدی وغیرہ معترض ہوئے عربی لفظ ہے اسم مشتق ہے نہ کہ جاہد۔
 رقم سے بنا ہے الف فون نامہ انان ہے گرچہ کہ علم نہیں بلکہ وصف ہے اس لیے غیر معروف نہیں اسم معرب
 حکم معروف بحکم ہے علیہ لفظ عربی ہے شوق مبالغہ ہے الف فون مبالغہ کہے۔ بروزیں شعبان۔ شعبان۔
 ونگان۔ اسی لیے اسکا شنیہ جمع سے ہے بقاعدہ نحوہ کی بھی غلطی مبالغہ کا جمع شنیہ نہیں ہوتا اگرچہ صفت شنیہ
 برائے مالذ ہو۔ عرب میں اشر کے نام کے لیے یہ لفظ رائج نہ تھا۔ لبتہ اشتقاق وعلان جانتے تھے۔ یہ
 لفظ یہاں مفعول بہ ہے بحالت نحوہ ہے اذکوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول برا سب معلق
 مل کر مفعول اول ہوا۔ انا اسم شرط یا عربی شرط۔ مامول زائد۔ اسم شرط ہے انا کے بعد یہ دوسرا عرب شرط
 تاکیدی شرط کے لیے ہے اب دونوں بزرگ ایک ہو کر معنایں ہیں معنایں الیہ پر مشید کا۔ انا کی تخریج عربی ہے
 معنایں ایسے کہ حق میں نائی یہاں۔ استغین پر مشید ہے کرہ ہے دونوں ناموں کے ساتھ جس سے بھی۔ انا نے
 جرم کا مل دیا نہ تو کو اس لیے اس کی ذنب عربی گئی دراصل ہے نہ توئیں۔ یہ مغلطہ متفق ہے۔ اور انا۔
 مفعول بھی ہے۔ کیونکہ مفعول بہ مقم ہے اسی نہ تو کا۔ نحو میں عرب یہ ہی دو واحد لفظ ہے جو یک وقت
 یک ہی چیز کا مال بھی ہے مفعول بھی۔ انتم میں منیر مترسی ہے۔ یہ فعل فاعل مفعول یہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 ف۔ جزائریہ۔ یاد نداء گویا عبادت علیہ جملہ شرط کی جزا پر مشید فعل نحوہ ہے لام جائزہ میسر کہ راجح
 اللہ تعالیٰ مدد مجرم مشتق ہے بنا ہے پر مشید کا الف لام جمدی استعارہ۔ جمع کثر ہے غم کی و تہا یا سوتے متیر
 ہے یعنی نام لو کہ ہے الف لام یعنی ہادی غنی۔ اسم تملیل فوٹس اس کا مذکر معرب انشائیہ ہے شقی سے بنا ہے

یعنی نہایت پاکیزہ خوبصورت۔ شاندار ہوتا۔ صاحب وصف۔ لائق توصیف اسم باسمی ہوتا۔ صفت ہے
 انسان کی یہ مرکب تو مبینی نہ ملے پر مشیدہ شاربٹ کا وہ خط اسیر ہو کر جوا۔ انیما۔ شرط و جزا مل کر مکمل ہوا۔ واؤ امر جملہ
 لا تنفخ بآب نعر کا نفع کا فعل نہیں معرفت واحدہ کے ماضی آنت مستقر ماضی ہے مرجع قاسم پاک علی اللہ علیہ السلام
 مگر مغلوب بنایا اس سبب مغلوب کو ہے کیونکہ یہ بنی تلافی ہے کہ خطائی تفسیری نہیا کر لیں چونکہ معصوم ہوتے
 ہیں اس لیے ان کو انہی تفسیری و جملہ باتوں کی نہیں ہوتی یہ جلدہ تعبیر کی حکایت اسم مفرد ماضی معصوم آخر میں
 ت صمد یہ ہے یعنی اندر اسے قرنت اور تکیوں تیسع و تحید و سلام خری۔ چونکہ یہی اکثریت تھا ہے اس
 لیے کل بول کر تم۔ مراد دیا گیا ہے تجزہ ججز سے شوق ہے یعنی حضرت سے زیادہ اونچا بولنا یا پرستنا جو جیفہ
 کے مشابہ ہو جائے۔ ج۔ صغیر ظاہر کا مرجع ذائب پاک علی علیہ السلام و سلم مراد قیامت مسلمان ہیں بخدا آتے کہ
 ماضی مجوز عشق ہے لا تجزہ کا سب مل کر جملہ طبع ہو گیا۔ واؤ ابتدا کلام۔ لا تنفخ بآب نعر کا فعل بھی
 واحدہ مکرر ماضی کا معصوم کما آتے ہے شفقت سے بنا ہے ترجمہ ہے جنت بہت بڑا۔ سب ہارہ تعبیر کی
 عن امنیہ واحدہ قرنت اس مرتبہ ہے صلا یہ جملہ مجوز ہیں ہے لا تنفخ بآب نعر کا جملہ طبع ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ ابتدا
 نتیجہ۔ باب افعال کا امر ماضی معرفت واحدہ ماضی۔ آنت پر مشیدہ اس کا فاعل ہے ہم امر تلافی سب کے لیے
 اس کا معصوم ہے انیما۔ لفظ سے بنا ہے میں تلاش کرنا پسند کرنا۔ فیہ اسم ظرف مکانی معصوم ملکی ہے
 ایضاً اسم شائدہ بعد اس کا مشابہ پورا سابق کلام ودفن بھی پر مشیدہ اسم ماضی معصوم براہر بنی فاعل
 ماضی ظرف ہے نتیجہ کا سب مل کر جملہ غیر انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ و قیل النعند و قیل لہ فی سہو یسعد
 و کذا و قیل یکن لہ شرب یکن فی الملک و سہ یکن لہ قری فی الدن و کذا و کذا۔
 واؤ ابتدا یہ مل کر باب نعر قول ہوت وادی سے بنا ہے میں کی کائنات اس کا فاعل پر مشیدہ مرجع ذائب پاک
 علی علیہ السلام الف لام استعاری یعنی قلم۔ ہر قلم کی۔ ہر لک کی۔ ہر چیز کی۔ حمد۔ اسم مفرد ماضی تعریف
 اچھائی انصافیت۔ مراد ہے وہ ذاتی اچھائی جو شعوی ہو۔ اس لیے اصلاً ما صرف اللہ تعالیٰ کی حمد ہی سکتی ہے
 بحالہ فتح جملہ ہے۔ لام جان کیفیت کا اللہ محمد۔ معرفت انفی اسم موصوف۔ کم نتیجہ باب افعال کا فعل
 مستقبل معنایہ معنی ماضی نفی جملہ فاعل کے جان بوجہ کر کے ذکر ہو جائے معصوم انشائیہ۔ آتہ جملہ افعا
 سے بنا ہے۔ یعنی لیتا۔ بناتا۔ پکڑتا۔ اعلیٰ کرنا۔ پسند کرنا یہاں مراد اعلیٰ کرنا ہے۔ خود مستقر اس کا فاعل مرجع
 اللہ تعالیٰ اللہ اسم مفرد ماضی اولاد پیر۔ رشا مغرب ہے ماضی ہے تم شہد کا یہ سب مل کر جملہ طبع ہو کر
 معصوم طبع ہوا۔ واؤ ماضی تم یکن فعل جائز معنایہ مستقبل نفی جملہ نام جلدہ تعبیر کی کا ضمیر مجزہ تفسیر ماضی
 قرنت اسم صفت مشیدہ یعنی صفیہ و درہ مقابل براہر تہہ حالاً۔ شرت معصوم ماضی سے بنا ہے مرقع ہے فاعل

ہے۔ بنی جادہ غریب کھانی کے لیے الف لام، سفر بنی شلف اسم مفرد جادہ بمعنی مسکنات حکومت طائفہ۔
 جادہ مجروح مشفق دوم ہے۔ تم کین اپنے غافل اور دونوں متعلقوں سے مل کر عبد لغیر جادہ خبر ہو کر معطف طیف
 داؤ مائل۔ تم کین کین نامہ معاند فعلی جہد لم بمعنی مائل اور مجروح مشفق اولی۔ ذاتی اسم مفرد جادہ مائل معند جادہ مائل
 اشتقاق بھی ہوتی ہے معنی مددگار۔ والی وراثت بحال بعد فتح ہے غافل ہے۔ بنی جادہ الف لام جہد فارسی۔ غلی نام
 مفرد جادہ معند مائتہ۔ بمعنی جہاد کی کڑی خواہ یہ جادہ کی وجہ سے ہو یا بڑا ہے کی وجہ سے یا اپنی سرکشی۔ غریب۔
 نہاست کی وجہ سے رسوائی یعنی بنی کی کڑی ہو۔ جو کڑی غیر کی طرف سے آئے اس کو ال کہتے ہیں نشانہ ہر
 تہرہ داؤد الا مائلے۔ یہ جادہ مشفق دوم ہے۔ تم کین فعل اپنے غافل ذاتی اور دونوں متعلقوں سے مل کر جادہ
 معند تائید ہو کر معطف ہوا سب مطف مل کر جادہ ہوا موصول جادہ ہو کر عبد قرین ہو گیا داؤ مائلہ کثر۔ باب
 تفصیل کا امر ماضی معنوی انصاف پوشیدہ کا مرجع ذاب پاک علی شرطہ وسلم۔ اس کا معنی سب بکیر کثر سے بنا
 ہے معند متعذری ہے داؤد لازم ہے ترجمہ ہے بڑائی بیان کرنا حقیقت بڑا ہونا۔ بکیر اسم معند معنوی مطلق ہے
 کثر کا اس لیے منصوب ہے یہ جو ظہیر ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

خدا کیسے اپنے پیارے محبوب۔ اسے ملکہ معنی مجاہدوں میں نہ پڑو ایک ہی ذات و وحدہ لا شریک سپا
 مجبور ہے جس کی ہمدانہ مناسبت کی وجہ سے رشاد نام میں تو قدرت کی طرف کہ اس کے ہر نام میں اس کی شان
 کی جھلک ہے خود یا اللہ کہہ کر اس کو کچھ اس سے دماغیں التجائیں خدایں کہہ کر یہی علم خالق ہے اسم اعظم
 ہے اور تمام صفات کیلئے جامع ہے۔ لغت۔ بنو لوث تخریر تبدل تعبیر تخریر۔ تفسیر جامعیت۔ کائنات
 ہدایت خدائے ہر لحاظ سے یہ لفظ آتنا عجیب رہے کہ جسے جسے مغربی توحیدین۔ مطلق۔ غرضی ملما۔
 غفلت۔ حیرت اندہ حیرت اندہ حیرت اندہ ہی میرانی نہیں کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی تخریر کرنا کسی نے
 کہا اللہ سے بنا ہے معنی سکون و سمانہ کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی عقل کم ہو جانا کسی نے کہا یہ
 اللہ سے بنا ہے معنی بلند ہونا یہ اسم رازی کا قول ہے اللہ کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی عقل کم ہو جانا۔
 کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی راقب کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی عطا کرنا۔ اگر یہ سب
 اپنے احواز سے ہی ہے حقیقت کی کو غیر ترس۔ آنکہ خبر غرض تخریر باز نہ آئے۔ سزا کو مشق ہی کہا جاسکتا ہے
 نہ جادہ معنی نہ بھی نہ جبرانی نہ یونانی نہ سریانی نہ تووانی نہ ہندی نہ چندی جس دماغ نے بھی جس طرح کی چھان میں
 کی عقل دھارے کی کو شش شش شروع کی دیسی میریں انصاف و مدفن ہو کر رو گیا بلکہ اس بے عقل قدرت کو چاہو تو

اور شرعی قانون کی بنیاد پر اکثر حکیم حاکم پولیس فرج وغیرہ کو چکنا چکی جانتے ہیں کیونکہ مباحثہ نہیں بلکہ اطاعت ضرورت ہے دوسرے یہ کہ قلۃً منّا عتقنہ یعنی اس ذات کے فضل کے پیشتر نام عتق نہیں۔ یعنی مصلحت کا یہ میں واقعہ حقیقت ہے مثل میں اور اسم باستانی ہیں۔ چنانچہ تنازعہ نام تو وہ ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان انسانوں کو صادر ایک ہزار دیالی حقوق کو ایک ہزار سمودی حقوق کو ایک ہزار جنگلی حقوق کو ایک ہزار ہوائی حقوق کو پیر زنی حقارت کو راستے ہی ہر آسمان کو ہزار ہزار آسمان الہیہ کا عطیہ ملا۔ اور ہر فرد اپنے ہی جسم کے ساتھ مباحثہ الہیہ و فرد و انجاس مشغول ہے اور سب نام پاک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہی تمام حقوق کو دے کیونکہ آپ ہی ابتداء و آفرینش سے سب حقوق کے ہی بنائے گئے اس لیے آپ کی باطنی بعثت جلالت آدم علیہ السلام سے پہلے کی گئی کہ رہنائی پہنچے ہی ضروری تھی۔ اس کا کوئی حق کی قید سے اس لیے عزیزین و حقیر فرمایا کہ وہ دنیا والوں نے اللہ تعالیٰ کے خود ساختہ نام ہی بہت سے رکھ دیے ہیں وہ سب غیر حق ہیں کیونکہ یہ معنی لایعنی اور بارگاہ قیامندی میں ناقابل قبول اُن ناموں سے اگر کوئی شخص دماغ مانگے تو دماغ انھیں جلنے لگی اور مواد الاکثر بگاڑنا پسندیدہ۔ پس اگر قبول نہ کرے پریشور۔ جنہوں کے جملہ انجیروں نے گاؤں آتش پرستوں نے چلکا۔ سورج پرستوں نے بکری اپنے اپنے پاس سے بنالیے اور کہتے ہیں کہ یہ جسے محمد یعنی اللہ کے لیے نام ہیں۔ اسماء معنی صرف وہ نام ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے نکلے ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوق کو بتائے سکھائے سمجھائے اُن ہی ناموں کے لیے سے اُن کی بدلاؤ میں نذر۔ دماغ مباحثہ۔ قرنت۔ التجار و غریب و فرنگ ہر طرح کی ماضی کے آداب ہیں کہ لا یجہز بحدیث و لا تخایث اور پیچ کر بولوا اپنی نازیبا دعائیں یا کلمات و تعبیرات میں تاکہ نہ تم کو مشقت پڑے نہ خضوع حضور میں فرق آئے نہ تمہارا قدر بخور جو اور نہ منکر یہ کہ کسی طرح کا اعتراض یا مذاق کا مرقعہ مرقعہ ملے نہ کوئی بیمار تمہاری وجہ سے غلی میں آئے۔ لیکن نہ ہی بہت آہستہ مقتدیوں کو بھی سنائی نہ دوسے اور قہری دعائیں شامل نہ ہو سکیں کہ بروقت آئیں نہ کہہ سکیں نہ تلاوت سن سکیں نہ ٹیگہری رہائی کی تلازمی غلط۔ دعائیں حق تلفی ہوتی رہے۔ آخری آہستہ آواز مت رکھو۔ کیونکہ امام فاضل جو تاپے مقتدیہ کو بوسے حقوق نماز دے پر۔ غیری نمازوں میں تلاوت کا سننا۔ اور دعا کے مفہوم کو سمجھنا۔ الفاظ کو سننا اور آئیں کہہ کر تائید دعائیں شامل ہونا مقتدیوں کا حق حمیت ہے اور ایسا ہونا چاہیے کہ۔ وابتغوا فیہ فیہ سبیل اللہ وہ وہ وہ توں قسم کی آواز ٹیک افراد و تقریط کو چھوڑ کر۔ دریاں آواز کا طریقہ اختیار کرو جو بہت ہی بُرے طریقہ نماز و خوش کن غرض امامجو۔ یہ یمنوں سے بھی نہیں اور امر شعوی حکم اور تلاوت نہیں بلکہ مباحثہ ہر امام اور مسلمان کے لیے ایک اہر کی قانون کی شیشہ رکھنا ہے۔ جس میں بھی جہنمی نمازوں مقرب۔ مشائخ و کرام

مخلوط۔ قرئت اور دوائیں شامی میں اور یہ کمزور ہوئی ہے کہ اس پر سے قافروں پر عمل کنا ہر طرح لازم و
 مفید ہے باعث ثواب نہ کہ آگاہ۔ اسے پیار سے ہی جس ثابت واحد وحد کی اتنی صفات ہوں اور ہر
 صفت کے اسے نام ہوں وہی لائق حمد ستائش ہے۔ لہذا ذکر۔ اور آب اپنے ہی دہن مالک
 زبان پاک سے فرلایے گئے۔ کہ اَلْعَبْدُ یَقُولُ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَکُوْثُ یَقِيْنٌ وَ لَدَّ اَوْ تَوْبِیْکُنْ لَہٗ شَرِیْکٌ فِیْ سُلْطٰنِ
 وَ تَوْبِیْکُنْ ذٰلِیْکَ مِنَ الذِّلِّ وَ کَیْنٌ اَکْثَرُ فَرَادِیْکَ تَمَامِ تَعْرِیْفِیْ اِیْہَا یٰاِیُّ شَانِیْیِیْ حَقِّیْ مَہَا زِیْ وَ کِیْ تَکْرِیْ عَزَّ
 تَعَالٰی۔ ستحقائی بہر ہی۔ غلطی۔ سب کی سر بل جھٹکے لیے، میں خواہ قات سے نسبت ہوا صفات
 سے اچھڑ صفات سے لفظ غلط کہنے میں اشد الذیہ ہے کہ حد بھی صرف وہ ہے جس کا طریقہ آئناہ کائنات
 بنی محرم علی شریک و سلم فرمائیں سکھائیں سمجھائیں کہ یہ حد ہے یا جس طریقے سے محبوب ہی خود فرمائیں
 درجہ عہد قبول ہے۔ اس کو چھوڑ کر جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے وہ حد نہ بنے گا بلکہ گستاخی ہوگا۔ شلا ان
 کو آپ کہہ دینا یا جسے کہہ دینا چاہو کہ یہ وہ نفسانی نے کیا یا علی کم الشرح نہ کہ رب کہہ دینا جیسا کہ
 تکرار کی مشیہ اور دافض نے کیا اور اسی کا اس کی اچھائی و عہد سمجھا حالانکہ سب عقیدہ ہی گستاخی و کفر ہے
 اس سبب نہ تو حق نے کسی کو مقبلی بھی نہ جلیا یعنی منہ بولا جیسا کہ دینا ہوتا تو نامکن و محال اور بہت دور کہ
 بلست ہے یہ عقیدہ ہر طرح سے گستاخی اور کفر ہے اس لیے کہ ہم ہی شرک عظیم ہے۔ سب حقانی برہیز کا
 مالک اس کے ملک و ملک میں کوئی بھی شریک نہیں اور اویشایا بیٹی ملکیت میں شریک اور وارث ہوتے
 ہیں تو میں دین کی بنیاد ہی شرک ہوا میں جو آپ کی طرح ہو سکتی ہے۔ یہ اعزاز تو صرف اسلام کی ہی حاصل ہے
 کہ ہر طرح سے اس کی حد سکھائی جو متقا و حقا شرک سے پاک ہمہ صفت موصوف۔ عہد شان کا مظہر و نشان
 عظمت کا مظہر و صفات اس کا مظہر اور اس انقاب کا مظہر اور القاب حکومت و عظمت کا مظہر اور عظمت
 ملکیت کا مظہر اور حکیت دوام کا مظہر اور عہد مظہر۔ توت توحید کا مظہر اسی لیے ارشاد ہوا وَ تَوْبِیْکُنْ لَہٗ
 شَرِیْکٌ فِیْ سُلْطٰنِ۔ اس کی بدو شابت اس کی حکومت تانہ کثیر میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی لیے جو دین
 بہت چرخی کا حکم دے وہ بھی عہد ہی حقانی نہیں کر سکتا۔ ایک فن فرما کر سائے خط و دخول کی غلط محمول کی نشاندہی
 فرمادی فقط وہی حد حد ہے جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے حاصل ہوا اور وہ محدب ہی ہے کہ
 تَوْبِیْکُنْ لَہٗ شَرِیْکٌ وَ لَدَّ اَوْ تَوْبِیْکُنْ لَہٗ شَرِیْکٌ۔ ”گوئی اس کا پتھر نہیں کوئی اس کا شریک نہیں اور جب امر تقاضے
 ہر شی کا خالق تو خالق ہر شی کا مالک اور مالک کی لولہ و نہیں ہی سکتی کیونکہ اولاد و میت ملکیت کے خلاف ہے
 جب اولاد نہیں تو وارث نہیں جب وارث نہیں تو شریک نہیں۔ یہی حد یہی ہے کہ اس ذات سبحان کی
 کوئی اولاد نہیں جو وارث کہل سکے اور کوئی شریک نہیں جو عہد ہی جاسکے تو سب طاقتیں اسی کی ہرگز لہذا

اس کو کسی مدعا کی ضرورت نہیں جو کہ وہی کا انتظار کرے اور اپنی حسرت پیش کرنے کا منتظر ہو۔ یہ ہے وہ حمد جو جبریل علیہ السلام نے اقوام عالم کے سامنے پیش کی۔ نیز اس حقیقت سے کہ ان انکار کر سکا ہے کہ اگر عوالم الہی دیکھیں ہواہر سخی حقیقی حمد کیسے ہو تو اعلیٰ پرینک کو دیکھتے ہو اور نصیب مصطفیٰ و کیسے ہو تو قرآن مجید نہ مٹے ہو حمد کی جزا یا قسمیں تو جیسے کیفیتیں اور طریقہ ادا ہیں مگر سب سے زیادہ مفہم جامع مانع ہے و کثیرہ و تنجیداً۔ اسے سائے نبی کریم میں کو عوالم الہی سکھانے سنانے واسطے مجہوب۔ حمد کی خبر و ہواہر تنکیر کامل و ہواہر خود اشک کی بڑائی و ہواہر اس طرح تنکیر فرمانا جس طرح ہم نے سکھایا ادب تعالیٰ کی کبریائی اس شان سے بیان فرماؤ کہ قرائم میں غار نماز میں بکراٹھتے بیٹھے سفر حضرت بکراٹھتے دامن میں بیان کردہ آیتاات سائے چھانوں متاعوں کی ترنگ جلتے کہ اس طرح سب کی حمد کی جاتی ہے۔ یہ وہ حمد ہے وہ شائبہ جس میں کوئی بھی شامل نہیں ہو سکتا نہ ذاتی نہ عطائی نہ پندار پرایا۔ تنکیر کی شان صرف موتی تعالیٰ ہی کے لیے ہے دنیا میں باد شائبہ و ذرات امارت حاکمیت و ملکیت کا قصب تو کسی غیر کو بھی مل جاتا ہے اور دیا جاسکتا ہے مگر شان کبریائی اور سب سے بڑا ہونے کا دعویدار کوئی نہیں یہ حمد بھی ہے تنزیہ بھی ہے جلال کا متقاضی بھی نسبت و سب کو ظاہر کرنے والا بھی عجب زندہ تنکیر الہیہ کا درد کیا ہے تو دل کی گہرائیوں میں کائنات مخلوق کے بحر کا حقیقی احساس ہوتا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے مسلمانوں کو چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ یہاں فائدہ ۱۔ اللہ تعالیٰ کو صرف ان ناموں سے پکارتا چاہیے جو قرآن مجید یا حدیث پاک میں بیان فرمائے گئے و نام ہر صفت کا معنی و مظہر ہے غیر مسلط کے اگرچہ کہ وہ خود ساختہ نام کسی دعیادہ و کراہی میں نہیں لینا چاہیے یہ جو بعض جاہل عیاشی زدہ سلطان اکثر اعلیٰ گاؤں اداہی گاؤں کہتے رہتے ہیں شرفاً کہ وہ ہے اچھا نہیں ہے۔ سی طرح جو نام بندہ دلوں و قیروں نے جلتے و بے معنی ہیں خود ہندوؤں کو بھی آسکر کا معنی معلوم نہیں۔ پر ہجور نام۔ پر مشور۔ نہ کسی صفت سے اس کا معنی ظاہر لہذا الالغی ہیں و دوسرا فائدہ یہ کہ ان میں مخلوق پیشداران کی ضروریات و حاجتیں پیشدار اور حاجتیں پوری فرماتے و لا شکی کثافت صرف اللہ تعالیٰ اس لیے سب کریم کی صفات پیشدار اور ان صفات کے نام پیشدار تاکہ ہر حاجت میں محتاج بندہ اپنے اللہ کو اسی نام سے یاد فرماو کہ اسے یاد کیا ہے جس میں حاجت کا اظہار ہو۔ اسی لیے علماء کرام قبول ربوبت دعا کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ بھی فرماتے ہیں کہ دعا کے مطابق اسم الہی دیکھا جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ مسلمانوں جنہوں جو ان پڑھوں عزتوں بچوں کو اللہ تعالیٰ کے نام کہ از کم شانور سے تو ضرور ہی یاد ہونے چاہئیں نہ فائدہ اسماء الحسنیٰ کو بھی فرماتے اور قبل از کلمات سے حاصل ہوا۔ صرف یاد مالین رنگ فرماتے یہ مسلمان کے

نام کے مدد کے برابر مدد و لایم اللہ تعالیٰ کا دونوں مددوں کے برابر کر دیا جائے تو وہ اس نام و کلام اعظم ہے جس کے مدد سے ہر ایک شے مل جی رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ بشر فیکہ کنوی اختیار کیا جائے۔ جس بزرگ فراتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام بھی بیشمار ہیں اس لیے کہ رب تعالیٰ تمام مخلوق کا مطلق نعمت و نفع اور نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے تائیم نعمت میں اس لیے آپ کے دس کے بجگہ ہی بہت ہیں بلکہ آپ کے صفاتی نام بہت ہیں اسی لیے تمام مخلوق سے پہلے آپ کو ہی بنا دیا گیا اتنے نام کی اس ہی دلیل کو عطا نہ ہوئے طیب العقولہ و الشام۔ میسر فائزہ۔ منوریت سے زیادہ بلند آواز کی تلاوت تکبیرات و مائود عطا تقریر کرنا برابر ہے۔ نہ نہ سے اس طرح دور درگیا جائے کہ جیسے دعا کرنے کے مشابہ ہوا نہ لاؤ سپیکر وغیرہ کیونکہ منہ کے اندر سے پائے آپ کو تکلیف ہے اللہ لاؤ سپیکر وغیرہ سے دونوں کو دور رکھ کے لوگوں کو تکلیف ہے اور غافل کر دینا کہ وہ غافل نہ بنے۔ غفلت سے حاصل ہوا کہ یہ کہ اس آیت میں ہر قسم کے جبری ممانعت ہے تاؤ مسئلہ صحیح یہ ہے تاؤ سپیکر مسجد میں نماز کے لیے نہ لگایا جائے اور منوریت کے لیے کبھی کبھار کے جائیں لیکن اگر کبھی کبھار کے لگائے گئے ہوں جیسے عربین شریفین کی مسجد یا برطانیہ کی مسجد میں منزل نہ مسجد کی تو پھر تباہی بچھ دی میں بعد منوریت لگنا صحت ہے منوریت سے بڑھنے دیا ہے۔

ان آیتوں سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دلائل شریعت اسلامیہ میں عبادت ہے اس لیے وہاں صرف اللہ تعالیٰ ہی کے کسی بھی نام سے مانگی جائے وہاں کسی نبی ولی پر فقیر بزرگ کا نام لینا منع ہے اسی لیے نماز کی نیت میں بھی اللہ کے علاوہ کسی کا نام لینا منع ہے خاص کر جو بعض لوگ سنتوں میں متابع رسول اللہ کہتے ہیں قطعاً غلط ہے۔ بہار شریعت یا بحر الرائق نے اس کو جائز لکھا ہے وہ غلطی پر ہیں احادیث میں کسی صحابی تابعی وغیرہ سے عبادت نہیں نہ ہی اللہ کے نام سے۔ چنانچہ کتاب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق ہے وہ تو قرآن و نقل اور احادیث میں ہی ہے۔ چھوٹے شخصیں کو تاؤ کہہ کر گناہ ہے۔ ہاں البتہ وسیعہ کے طریقے سے بظاہر ظاہر یا جو سیلہ ظاہر یا کھن ظاہر کہتا جائے یہ مسخر قہر و دغوی کی آیت سے مستنبط ہو۔ یہ نقطہ دما کا حکم ہے۔ لیکن کسی سے کہہ لگنا یہ سمجھ کر کہ اللہ نے اسے دینے والا بنا دیا ہے تو یہ طلب انبیاء و رسل سے بالکل جائز ہے چنانچہ کلام نے طلب اس دعا میں جو طرح فرماتے ہیں۔ و صراحتاً مسئلہ۔ نماز و تعمیر قرآن یعنی جہل تکبیر فرض ہے۔ کیونکہ نماز کے طریقہ و ادائے کے بعد کبوتر تکبیر فرمایا گیا جس سے نماز کے بعد کہنے کا طریقہ ظاہر ہوا کہ کبیر نام ہے امر کے شولہ معنی میں پیدا اور معنی اعلیٰ معنی لہزم و فریفتہ میں۔

باقی مقرر نمازی ہیں۔ جو ضرورتاً اللہ کی نوبت سے مشغول ہوتے ہیں۔ بغیر نوبت اور عرصے کے حقیقی معنی ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یہاں کثرت کے اصل معنی یوں فرضیت مراد ہے۔ فائز کی ابتدا کی وجہ سے تحریر کا مبالغہ ہوئی۔ جس سے اشتباہ ہوا کہ تکبیر تحریر فرض ہے۔ یہ اشتباہ کثرت کے مراد اشارۃً انفس سے ثابت ہے۔

حیث شکر مسئلہ چونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ پر محکم عدولی پر قادر ہی نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کلمہ ہی نہیں اس لیے۔ تہی و جہلی انبیاء کرام کو نہیں ہوتی۔ لا تحفہ۔ یا اس جیسی جتنی بھی ممانعتیں اور نبی کے سینے پر کلام مجید میں مذکور ہیں وہ ظاہر اگرچہ واحد مذکر حاضر ہونے کے وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب معلوم ہوتا ہے مگر حقیقتاً وہ ممانعت ناقیامت مسافروں کو ہے اور یہی قانون کے لیے ہے نہ کہ شخص کے لیے واحد کا میث صرف اس لیے استعمال کیا جاتا ہے تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کو اس طرح کے سکھائیں۔ کیونکہ اللہ کا قانون انبیاء کرام کے قول و فعل و عملی طریقے کا نام ہے۔ بغیر انبیاء کرام اور تعلیم نبوت کے بغیر اللہ کا قانون جاری ہو سکتا ہی نہیں۔ یہ مسئلہ لا تحفہ کی نبی سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا ہند اعتراف کے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ اہلسنت کہتے ہیں کہ ہر غیر و شرک خالق اللہ تعالیٰ ہے اسس عقیدے سے ظلم اور فتنہ کا خالق بھی اور اس اہل بیت میں ہے کہ اس کے سامنے سے کسی کو بکھرو تو کیا یا ظالم یا ناقص بھی کہی کہہ سکتے ہیں (معنی) جواب۔ بزرگ نہیں۔ کیونکہ ظالم ظلم کے خالق کو نہیں کہتے اور ناقص خلق کے خالق کو نہیں کہتے بکہ خالق کا نام ظالم ہے اور خالق خلق کا نام خالق ہے بلکہ خالق خالق ظالم اور خالق خلق ہے نہ کہ خالق ظلم و فتنہ وغیرہ وغیرہ کیا تبدیلی سب کی عقلوں نے خالق اور خالق کو فرق نہ کیا۔ خالق ظلم و فتنہ تو بدعت ہے۔ ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کو یا خالق ظلم یا خالق خلق بکہ یا خالق کہہ کر کیا جاسکتا ہے مگر ادب و احترام کے خلاف ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ کو خالق سے سلطان خالق ابلیس خالق گھبراہٹا کر کہتا ہے۔ حالانکہ بات یہی ہے۔ اسی لیے خدایا تو یہاں تک فراتے ہیں کہ کسب تعالیٰ کو اس نام سے بھی نہ بکھرو جو ظالم انسانوں کے لیے پکارت ہے ہر اگرچہ وہ لوگوں کے لیے اچھے اور اوصاف دانے ہی ہوں۔ مثلاً اللہ میاں۔ اللہ بلو شاہ۔ اللہ صاحب حضرت صاحب۔ یا بھی غالب یا بھی حاضر کا میث اللہ کے لیے مذکور ہے اور یہی ہے اور وہاں یہ طریقہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ قرآن مجید میں یہاں کہیں بھی مذکور ہے وہاں کسی نعمت کا تذکرہ ہے یعنی کسی نعمت کو مذکور و حمد و علت تالیٰ گئی مثلاً۔ مَا أَكْفَدُنَا لَكَ رَبِّكَ الْفَتْنَيْنِ یہاں یہی بیت اللہ پر قدس کو علت بنایا گیا۔ مَا أَكْفَدُنَا لَكَ رَبِّكَ ذَهَبًا حَزُونًا۔ یہاں غم مذکور ہے پر حمد کا اَلْكَفَدُ لَكَ رَبِّكَ لَمْ يَكُنْ ہمارے دینے پر حمد کا اَلْكَفَدُ لَكَ رَبِّكَ لَمْ يَكُنْ حَقَّقَ الشَّقَوَاتِ لَكَ رَبِّكَ زَيْنًا مَّا سَأَلَ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ رَبِّكَ ذَهَبًا حَزُونًا۔

یہاں فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْ کَافِرٍ مُّجْرِمٍ وَ لَسْتُ اِیَّاهُ - یعنی اولاد نہ ہوئے پر محمد شریک نہ ہونے پر محمد ولی نہ ہونے پر محمد - اس کی کیا وجہ ہے یہاں محمد کو ن تمام با نعمت سے کیوں نہیں چڑھا؟ جواب - یہاں بھی محمد کو نعمت سے چڑھا ہے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی بیوی بچہ اولاد - والی وراثت یا شریک نہیں - اس میں مخلوق کا خاندان ہے اگر بیوی بچے اور خاندان ہو تو اعزاء گھرانہ کا شریک گناہ کا شریک قید بن چکا ہوتا وہ ان کی کتنی کشتی حکمت و مہربانیاں ہوتیں اور ہر قسم بندہ دل کے لیے کیا بچتا - اگر کوئی شریک حکمت ہوتا تو وہ دینے میں رکاوٹ بنتا اور تم کو اس کے سامنے بھی دفن کر دیتا پھر بھی اس پر اثر ہوتا یا نہ ہوتا مگر تم مجھ کو ملتا جان سے جانتے ہو اگر اس کو کھڑی یا نہ ملتا ہوتا تو بھی مصیبت تہلہ دی آجائی کہ کھڑی و ضعیف عطاء رزق میں دیری یا رکاوٹ بنتی اگر کوئی اس کے بڑھاپے یا کمزوری میں مددگار اور سہارے والا ولی ہوتا تو بھی تم کو کچھ فائدہ نہ تھا کہ وہ ولی وراثت اس کو سنہالے یا تم کو رزق دیتا پھر تم اسے کافر و ظالم بد نصیبو - اس وقت جن جھڑکی ہر پریشان میں فائدہ تہلے سے ہیں مگر پھر بھی اس کا شریک اولاد ماننے پر رضہ جہالت سے لٹے ہوئے ہو - **یَسْأَلُ الْعِزَّازُ** - یہاں فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْ کَافِرٍ مُّجْرِمٍ وَ لَسْتُ اِیَّاهُ - اس کا کوئی ولی نہیں - لیکن وہ ساری آیت میں فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْ کَافِرٍ مُّجْرِمٍ وَ لَسْتُ اِیَّاهُ - یہ تضاد بیان کیوں ہے - (آریہ ہند) جواب - اس کا جواب قرآن پاک میں ہی دے دیا گیا کہ فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْ کَافِرٍ مُّجْرِمٍ وَ لَسْتُ اِیَّاهُ - یعنی اس کے لیے اسے مددگار کی ضرورت نہیں جو کمزوری و حق کے لیے سہارے کے طور پر ہوتا ہے - لہذا دونوں آیتیں اپنی اپنی جگہ درمست ہیں اس آیت میں اولی وراثت سے مراد لوگوں کے لیے مددگار اللہ کے مقرر کردہ اور یہاں نفی ہے اللہ کی مدد کو نہ والے ولی کی نفی جو حلقے کا ساتھی یہ عالی القادرات ہے - اس کی مثال ایسی سمجھیں جیسے بادشاہ کہتا ہے کہ مجھے افسران ہمارے حکم - تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہمارے وہ لازم جو اسے لوگوں کے افسر تہلے سے ملے مددگار ہیں جیسے سکون و دور سے کبابی و ہنرمند طلباء کے کہتا ہے کہ ہمارے اساتذہ تو مقدمہ ہر تہا ہے کہ اسے پڑھنے کے لیے مجھے اہل داخل ہونے و دوشاگرد و رہنماد مقرر کردہ ہمارے ہیں - اس کو تہلے سے ہیں - **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْ کَافِرٍ مُّجْرِمٍ وَ لَسْتُ اِیَّاهُ** - اس آیت کی تفسیر میں مندرجہ لفظی کہ تو کوئی کے مقرر کردہ الفاظ سے اللہ تعالیٰ کا نام نہیں رکھنا چاہیے نہ اسے نام سے اللہ کو پکارنا چاہیے بلکہ صرف قرآن و حدیث کے نام ہی اللہ تعالیٰ کے نام ہیں لہذا جس طرح انگریزوں نے گاؤں ہندوں نے جھگڑا نام نہ کر لیا - فارسیوں نے خدا - اور فلاندہ - اور پروردگار نام نہ کر لیا - تو گاؤں اور جھگڑا کتنا درست نہیں اس طرح پروردگار اور خدا کتنا ہی درست نہیں ہونا چاہیے - چوہب - لفظ خدا اور پروردگار - یہ طبعیہ کوئی نام نہیں - بلکہ ترجمہ

ہے دنیا کو تاکہ لفظ ملک کا ترجمہ ہے قوا۔ وندواں۔ اور لفظ رب کا ترجمہ ہے پروردگار یہ ایسا ہی ہے جسے ہم اردو میں کہیں ایشیا پاتے والا ہے۔ یا اسے پاتے والے تو جس طرح کسی میں نام کا ترجمہ کے دماغ کی اس کو لکھنا جائز اسی طرح اشرقیانی کہ خدا تعالیٰ ہی پروردگار کہنا جائز ہے بخلاف گاؤں بھگوان کے کہ تو یہ لفظ کسی نام کا ترجمہ میں نہ ان کا پتہ کسی کوئی معنی مقصود ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانہ

قُلْ دَعُوا مَا كَانَتْ دَعْوَةُ الْغُلُوفِ ۖ اِيَّاكَ نَدْعُو فَهَلْ رَسَيْتَ الْخُفَىٰ وَلَا تَجْهَرُ ۚ اِنَّا بَعْدَ حَيْثُ وَلَا تَعْلَافَتْ بِمَا وَابْتِغَاءُ ذِيكَ سَيَلًا قَرَابِي كَيْسَ خَوَابِ مَعْرِفَتِ كَيْسَ الْمَلِكِ خُودِ مَعْرِفَتِ خَوَابِشِ الْوَلَدِ دَالِ بَعْدِ كَيْسَ كَرِخَابِ قَدَمَتِ كِي دُوبِي پادیاں ہیں اسم شہداء اسم الرحمن وہ معرفت سے ہے تو یہ صفات سے ہے وہ معنی ہے تو یہ معرفت وہ شریعت کی دو دو جہادی مخلوق ہے تو یہ معرفت کے رافت و راحت کا ہم ہم ہے وہ جلال ہے یہ جلال ہے وہ فنا کی وادی یہ بقا کا توفہ۔ وہ عشق کی آگ یہ محبت و شفقت کا گواہ و اسم عظمیٰ صفت عظمیٰ وہ آسمان معرفت میں سستائے چمکنے والا یہ زمیں میں معجز میں پھول کھلانے والا۔ اذ۔ ما طر حضا عقیل لکھے جس کے صاحب سر لڑکر قابل اختیار بنا دیا کر یا اس کی مشقت کو سہ لویا اس کی محبت کر یا اس کی ریاضت کو سہ لویا اس کی جہاد کیا اس کا کھلے لویا اس کا رزق۔ یا اس کا قرب لے لویا اس کا قرب وہ بعد ہے یہ قریب ہے وہ۔ قُتْنَا نَفَا۔ کہ وہ معرفت سے ہے یہ نَحْنُ الْغُلُوفِ کی جامع صفت ہے اس کے خدیوے اپنے ظاہر کی گنگی کھرچ ڈالو اور اس سے باطن میں معرفت کا شمع پانی جھرو۔ ان دونوں کے باطن میں ماسواں کے صحن بھرے ہیں جن کے کھٹا کھٹا کھٹا ہیں اور سب ہی دینے والے ہیں۔ قرآن عشق الہی کے مستلوی ہے کریم سے خوب مانگو۔ مگر وَلَا تَجْهَرُ نہ دیا کہ نہ کھلا دینے غور۔ نہ شکل سے نہ جہاد و ریاضت سے نہ محبت و دوستار سے نہ نہ دیا کہ معرفت بن نہ مقرر عالم و اعظ و تَعْلَافَتْ۔ اہل نہایت حق کی کو کرم ظاہر میں طعون و ملامتی ہو جاؤ۔ بلکہ حیات ناسرقتی کی کشمکش کو ایسے درمیانے سستے پر چلاؤ کہ جہادیت جہانی و ملی کا کوئی فرمن چھپا نہ ہے اور کوئی نفی جہادیت ریاضت ظاہر نہ ہوئے پائے۔ سو دیا کلام قرآن ہے جس کو جو شخص غرضوں کو چھپائے وہ مردود ہے اور جو شخص کو کھلے وہ مقرر نہ ہے کیونکہ دونوں کو برپا کر کے دلائل ہے وَقُلْ اَعْتَدُوا لِلَّذِي لَمْ يَحْنُ وَلَا اَوْ لَمْ يَحْنُ لَعَنَ شَرَّ لَيْكُ فِي الْمَلَكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَعَنَ وَ لَمْ يَكُنْ لَعَنَ وَ لَمْ يَكُنْ لَعَنَ۔ اس میں خود کی عمو کے واسطے محمد اپنی زبان جاہ سے فرماؤ کہ وہی اشر علی شائے مدی جہاد کا چھپا ہے کہ اگر کہ قریش و قریش کا جو بندہ بھی اشر تعالیٰ کی جس شان کو بھی بیان کرے وہ حمد ہی ہے یا ہوا چھائی خوبی بندے سے خود بخود ظاہر ہووے عجب ہی تعالیٰ ہی ہے اس میں نہیں ہے سب تھیر کر لکھی بیانی میں نہیری نہ والی نہ ملک نہ شریک

۱۔ اگر کوئی پیغمبر یا نبی گندہاں ہو یا تو کسی زبان ہو اور عزیزاۓ ہو جائے درست نہ ہوتی ہو تو کسی کا قدر پر یہ پوری صحت مشک عرق گلاب اور عطران یا بام مجہوری زرد و سفید رنگ کی دوا بت بنا کر کھڑی کے قلم سے ایک بار کھنکھارے جس کو کسی جگہ کے کوئی یا نکلے کے پانی سے گھول کر وہی پانی ایکیش دن صبح تھوڑا سا میں چھپ پانی پیچھے کر چکے اوروں کو تو اسی طرح پانی اور برتن میں پڑا ہے اس کیسوی دن وہ کا قدر جلا کر اس کی نظم بھی پیچھے کو چٹا دے یہ صحت رکھنے والا جتنا مشقی زیادہ چھوگا اتنا ہی اثر جلدی ہوگا ۲۔ اگر کوئی شخص دشمنوں ماسوں میں مھرا ہو تو وہ اس صحت پاک کو تو تو اپنے مرشد یا کسی عامل رنگ سے کھوا کر عرق گلاب یا خشک اور عطران یا زرد و رنگ سے کھوا کر اپنے پاس رکھتے۔ بشریکہ تو تو رکھنے والا عیادت اور تو تو رکھنے والا جتنا شہر صرف نقل کر نہ دے دست نہیں عامل آدمی بلو منو بعد نماز ظہر یا بوقت تہجد رکھتے انشاء اللہ تعالیٰ ماسوں کی زبان بندی ہوگی۔ اس کے گلہ مند سمجھا اب جگہ کے حلف پوری صحت کے ۱۱۱ آیت کے ہر حرف کے اعداد ۲۸۹۱۳۔ میں ہر قسم کے تو تو رکھنے کے لیے شائع کلام یہ شرط فرماتے ہیں کہ کا قدر بالکل ملو اور سفید پھل کی کھیر بھی پیٹنے دینی ہو۔

تو تو کا نام چمچ اور نقشہ ہے

۴۸۹

سورۃ اسرئی کے پڑھنے اور تلاوت کی فضیلتیں :

۹۶۴۵	۹۶۵۹	۹۶۵۶	۹۶۵۳
۹۶۵۴	۹۶۵۲	۹۶۴۶	۹۶۵۸
۹۶۵۱	۹۶۵۳	۹۶۶۱	۹۶۴۷
۹۶۶۰	۹۶۴۸	۹۶۵۰	۹۶۵۵

سورۃ اسرئی یعنی معراج شریف کی صحت کی مدد ایک مرتبہ اور صوبہ ادب ادب پڑھنے کی بہت فضیلتیں اور شہادت و تجویز منقول ہیں۔ چنانچہ عیادت کی مشہور و معتبر کتاب تاریخ الطوائف اور شمع شہباز رنہ میں ایک روایت منقول ہے کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو صبح عقیقہ سے والا ایک مشقی سلمان روزانہ ایک دفعہ اس صحت کی تلاوت کرے گا بغیر جی ثواب تو اس کو قبر میں جنت کی جبین سہانی مدد شہید پل مراد سے گزرنے کے لیے سواری مثل براق اور جنت میں جنت کا قنطار یعنی مال شیر دیا جائے گا۔ جس کی حقیقت کو اندر رسول ہی بہتر جانتے ہیں ۲۔ اگر قیدی غازی روزانہ دس مرتبہ کسی نازک کے بعد بلو منو جیٹو کر بغیر ثواب تلاوت کرے چالیس دن تک تو انشاء اللہ تعالیٰ باعزت بری اوروں رہا ہوا نقل آخر و سورۃ شریف غرضی گیارہ دفعہ پڑھے اگر پیسے رہا ہو جائے تب بھی گھر گر چلے پورا کرے

یا حدیث یا اسم پاک کی اجازت دینا ایسا ہی ہے جیسے ان پاک چیزوں کو گندگی میں پھینک دینا (معاذ اللہ)
 ہاں سنت معیت میں کسی اسم یا لقب کا مدعی قیود بنا کر دے سکے ہیں اس پر کوئی حرف لکھنا جائز
 نہیں غرض کہ اللہ رسول کی چیزوں کی معنی بھی تعظیم و توثیر کی جائے آتنا ہی اچھا ہے تاکہ فاطمہ خوادہ حاصل
 ہو انشاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کے نام سے اپنے نام لکھ کر برکاتے جائیں تو اسم اعظم بے تلپ ہے اور اگر نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم پاک سے مدد راہ لیں گے جائیں تو ہر شخص کا اسم و صفت بنتا ہے۔

۱. اللہ عزوجل	۲. رحیم	۳. رحیم	۴. رحیم	۵. رحیم	۶. رحیم	۷. رحیم	۸. رحیم
۹۸	۹۸	۹۸	۹۸	۹۸	۹۸	۹۸	۹۸
۹. عزیر	۱۰. عزیر	۱۱. عزیر	۱۲. عزیر	۱۳. عزیر	۱۴. عزیر	۱۵. عزیر	۱۶. عزیر
۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴
۱۷. عزیر	۱۸. عزیر	۱۹. عزیر	۲۰. عزیر	۲۱. عزیر	۲۲. عزیر	۲۳. عزیر	۲۴. عزیر
۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴	۹۴
۲۵. عزیر	۲۶. عزیر	۲۷. عزیر	۲۸. عزیر	۲۹. عزیر	۳۰. عزیر	۳۱. عزیر	۳۲. عزیر
۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶
۳۳. عزیر	۳۴. عزیر	۳۵. عزیر	۳۶. عزیر	۳۷. عزیر	۳۸. عزیر	۳۹. عزیر	۴۰. عزیر
۵۵	۵۵	۵۵	۵۵	۵۵	۵۵	۵۵	۵۵
۴۱. عزیر	۴۲. عزیر	۴۳. عزیر	۴۴. عزیر	۴۵. عزیر	۴۶. عزیر	۴۷. عزیر	۴۸. عزیر
۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۲
۴۹. عزیر	۵۰. عزیر	۵۱. عزیر	۵۲. عزیر	۵۳. عزیر	۵۴. عزیر	۵۵. عزیر	۵۶. عزیر
۶۸	۶۸	۶۸	۶۸	۶۸	۶۸	۶۸	۶۸
۵۷. عزیر	۵۸. عزیر	۵۹. عزیر	۶۰. عزیر	۶۱. عزیر	۶۲. عزیر	۶۳. عزیر	۶۴. عزیر
۵۷	۵۷	۵۷	۵۷	۵۷	۵۷	۵۷	۵۷
۶۵. عزیر	۶۶. عزیر	۶۷. عزیر	۶۸. عزیر	۶۹. عزیر	۷۰. عزیر	۷۱. عزیر	۷۲. عزیر
۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳
۷۳. عزیر	۷۴. عزیر	۷۵. عزیر	۷۶. عزیر	۷۷. عزیر	۷۸. عزیر	۷۹. عزیر	۸۰. عزیر
۵	۵	۵	۵	۵	۵	۵	۵

۱۱ ویا ۳۷	۱۲ وحد ۹ جلد	۱۳ بر ۲۰۲	۱۴ مؤخر ۸۳۶	۱۵ نوپ ۳۰۵	۱۶ ذوالن ۸۰	۱۷ والاگرم ۲۹۹	۱۸ رب ۲۰۲
۱۹ مقسط ۲۰۹	۲۰ جامع ۱۰۳	۲۱ غنی ۱۰۶۰	۲۲ بدیع ۸۶	۲۳ دی ۳۰	۲۴ حید ۶۵	۲۵ کبر ۲۳۲	۲۶ هوجل ۲۰۲
۲۷ رله ۳۶	۲۸ فیک ۹۱	۲۹ اکبر ۲۲۳	۳۰ فیض ۱۰۰	۳۱ جودیت ۳۰	۳۲ دفع ۶۵	۳۳ دلی ۶۲	۳۴ دم جن ۵۰
۳۵ شانی ۳۹	۳۶ عظیم ۸۸	۳۷ حنا ۰۹	۳۸ صا ۱۲	۳۹ سریع ۳۳۰	۴۰ ستوح ۷۶	۴۱ قدر جیل ۳۰	۴۲ نسبت لاسب ۷۰
۴۳ حافظ ۹۸۹	۴۴ شتر ۰۹	۴۵ صاع ۶	۴۶ ثابت ۹۳	۴۷ صیر ۰۲	۴۸ دم ۱۳۱	۴۹ حق ۸۳۰	۵۰ سطان ۵۰
۵۱ شاهد ۳۱۰	۵۲ اعلى ۱۱۰	۵۳ وحید ۳۰	۵۴ عالم ۱۴۱	۵۵ حاکم ۶۹	۵۶ معین ۱۷۰	۵۷ محمود ۹۸	۵۸ کف حق ۱۰۰
۵۹ کسر حق الله ۹۲	۶۰ انشد حق الله ۵۳	۶۱ حامد حق الله ۵۰	۶۲ محمود حق الله ۹۸	۶۳ وسم حق الله ۳۰	۶۴ فاطم حق الله ۵۰	۶۵ فاطم حق الله ۵۰	۶۶ فاطم حق الله ۵۰
۶۷ ح طری حق الله ۵۰۹	۶۸ عا حق الله ۵۰	۶۹ دا حق الله ۵۰	۷۰ سر حق الله ۵۰	۷۱ رشید حق الله ۵۰	۷۲ رشید حق الله ۵۰	۷۳ رشید حق الله ۵۰	۷۴ رشید حق الله ۵۰
۷۵ هدی حق الله ۱۰	۷۶ مهد حق الله ۵۰	۷۷ رسول حق الله ۵۰	۷۸ رحیم حق الله ۵۰	۷۹ هد حق الله ۵۰	۸۰ یس حق الله ۵۰	۸۱ مزین حق الله ۵۰	۸۲ مزین حق الله ۵۰
۸۳ شعیب حق الله ۴۲۰	۸۴ غیل حق الله ۵۰	۸۵ صعب حق الله ۵۰	۸۶ کلیم حق الله ۵۰	۸۷ مصطفی حق الله ۵۰	۸۸ مرگنی حق الله ۵۰	۸۹ جنتی حق الله ۵۰	۹۰ خاتمی حق الله ۵۰
۹۱ ناصر حق الله ۵۰	۹۲ ناصر حق الله ۵۰	۹۳ ناصر حق الله ۵۰	۹۴ ناصر حق الله ۵۰	۹۵ ناصر حق الله ۵۰	۹۶ ناصر حق الله ۵۰	۹۷ ناصر حق الله ۵۰	۹۸ ناصر حق الله ۵۰
۹۹ حجة حق الله ۵۰	۱۰۰ برحق حق الله ۵۰	۱۰۱ برحق حق الله ۵۰	۱۰۲ برحق حق الله ۵۰	۱۰۳ برحق حق الله ۵۰	۱۰۴ برحق حق الله ۵۰	۱۰۵ برحق حق الله ۵۰	۱۰۶ برحق حق الله ۵۰
۱۰۷ صادق حق الله ۵۰	۱۰۸ صادق حق الله ۵۰	۱۰۹ صادق حق الله ۵۰	۱۱۰ صادق حق الله ۵۰	۱۱۱ صادق حق الله ۵۰	۱۱۲ صادق حق الله ۵۰	۱۱۳ صادق حق الله ۵۰	۱۱۴ صادق حق الله ۵۰

عَنْ شَكَرٍ عَنِ الْوَحْدِ عَنْ غَفْوٍ عَنْ حَكِيمٍ عَنْ سَمِيعٍ عَنْ عَزِيزٍ عَنْ نَحْوِ
 عَنْ قَبُولٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ غَفْوٍ عَنْ دِيٍّ عَنْ عَفِيٍّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ قَبِيضٍ عَنْ سَمِيعٍ
 عَنْ خَبِيرٍ عَنْ دَوْفَلٍ [سورة عن كهرمان] عَنْ زَكَاةٍ عَنْ شَهِيدٍ عَنْ عَقْلٍ وَكَيْلٍ
 سورة عن نَسَاءٍ عَنْ زَيْنَبٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ قَبِيضٍ عَنْ قَبِيضٍ عَنْ عَفْوٍ
 سورة عن نَسَاءٍ عَنْ عَلَامٍ [سورة عن لسان] عَنْ دَاوُدَ عَنْ قَابِضٍ عَنْ قَاهِرٍ
 عَنْ نَظِيمٍ عَنْ غَفْوٍ [سورة عن زغال] عَنْ عَمَلَسَوٍ عَنْ نَعْمٍ لَصِيٍّ عَنْ مَدِينٍ
 عَنْ بَرٍّ [سورة عن هود] عَنْ حَكَمٍ عَنْ حَفِيفٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ قَوِيٍّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ
 وَدُودٍ عَنْ نَعَالٍ [سورة عن سمع] عَنْ نَسْتَانٍ [سورة عن الرعد] عَنْ فَاشُو
 عَنْ دَاوُدَ الْغَيْبِ عَنْ الْكَبِيرِ عَنْ لَتَمٍ عَنْ خَابِرٍ [سورة عن برهم] عَنْ دَوْ نَسَامٍ
 سورة عن نَجْمٍ عَنْ عَلَقٍ [سورة عن نخل] عَنْ رُؤُفٍ [سورة عن كهف] عَنْ
 ذُو زَمْعَةٍ [سورة عن ظه] عَنْ غَفَارٍ [سورة عن زهير] عَنْ رَحْمٍ [سورة عن الحشر]
 عَنْ لُحَى [سورة عن مومنون] عَنْ أَحْسَنٍ عَنْ عَدِيٍّ [سورة عن نور] عَنْ مَبِينٍ
 عَنْ نَوْرِ [سورة عن الروم] عَنْ قُتَيْبٍ [سورة عن احزاب] عَنْ عَقْبَةِ مُبْدِيٍّ [سورة عن ناصر]
 عَنْ شُكُورٍ [سورة عن الرعد] عَنْ قَهْرٍ عَنْ غَفَارٍ [سورة عن لقمان] عَنْ عَافِيٍّ
 عَنْ قَابِلٍ عَنْ شَدِيدٍ عَنْ ذُو نَطُولٍ عَنْ رَفِيعٍ [سورة عن حم سجدہ] عَنْ ذُو مَغْفِرَةٍ
 عَنْ ذُو عَقَابٍ [سورة عن لار حيتا] عَنْ رَزَاقٍ عَنْ ذُو الْقَوَّةِ عَنْ تَتِيٍّ [سورة عن العنبر]
 عَنْ بَرٍّ [سورة عن الصبح] عَنْ شَدِيدٍ عَنْ قَوِيٍّ عَنْ دَاوُدَ [سورة عن قمر] عَنْ مَقْتَدِرٍ
 عَنْ صَيْدٍ [سورة عن رهن] عَنْ دَوْلَالٍ وَالْإِكْرَامِ [سورة عن عديد] عَنْ وَزْنٍ عَنْ
 آخِرَةَ عَنْ هَرَجٍ عَنْ هَبِيبٍ [سورة عن الحشر] عَنْ فَيْكٍ عَنْ قَدُوسٍ عَنْ سَدَمٍ عَنْ مَوْمِنٍ
 عَنْ مَكِينٍ عَنْ حَبْرٍ عَنْ مَكْتَبَةٍ عَنْ هَبِيبٍ عَنْ مَعْمُودٍ [سورة عن القاري] عَنْ شُكُورٍ
 سورة عن انْفَارٍ عَنْ كَرِيمٍ [سورة عن الروم] عَنْ ذُو لُغْشٍ [سورة عن خلق ندم]
 عَنْ كَرَمٍ سورة عن لَاحِظٍ عَنْ أَحَدٍ عَنْ الْقَمَدِ

اَدَاكَ يَأْتِ حُضُورًا أَفَدَّشَ كَيْفَ مَضَى عَلَى أَحْيَدٍ يَحْتَسِبُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَهْلُكَ وَهَلْ نَمَّ
 مَارَ كَجَوْدَانٍ يَحْيَدُ كِي تَحْلُفُ سُوْنُوْنَ أَيْتُوْدُ مَشِي كَلْفُ فَوْشِي فَيْش -

سورة عن بَقَرَةٍ - عَنْ رَسُولٍ آيَتِ عَنْ - عَنْ بَشِيرٍ عَنْ نَزِيرٍ عَنْ شَهِيدٍ عَنْ عَمْرٍ

سورة آل عمران	عَلَّمَ نَبِيَّكَ مَصْرُوقٌ عَدُوَّ حَقٍّ عَلَّاهُ شَيْءٌ عَدُوَّ نَعْمَتِ اللَّهِ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ
سورة آل نساء	عَلَّمَ عَسَىٰ بَرْدًا اِسْوَدَ عَدُوَّ مَثَرَةٍ عَدُوَّ نَوْرٍ عَدُوَّ وَرَقٍ
سورة آل عمران	عَلَّمَ اَوَّلَ [سورة آل عمران] عَدُوَّ اَخِي عَدُوَّ صَاحِبِ [سورة آل عمران]
عَدُوَّ غَيْرِهِ عَدُوَّ خَرِيصٍ عَدُوَّ زَوْنٍ عَدُوَّ رَجَبٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ شَاهِدٍ	
سورة آل اسراء	عَلَّمَ جِدْوً عَدُوَّ مَبْشَرٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ طَلْعِ [سورة آل نساء]
عَدُوَّ رَحْمَةِ الْعَلَمِينَ [سورة آل عمران] عَدُوَّ فِرْقَانِ [سورة آل عمران] عَدُوَّ غَيْبِ [سورة آل عمران] عَدُوَّ اَخِي [سورة آل عمران]	
عَدُوَّ حَنِيفٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ وَلِيِّ عَدُوَّ خَاصَّةٍ عَدُوَّ رُغْبِ عَدُوَّ سِرِّجٍ عَدُوَّ مَبْشَرٍ	
سورة آل عمران	عَدُوَّ يَسٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ اَبَسٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ مَنَازِلِ [سورة آل عمران] عَدُوَّ عَسْرَتِ
سورة آل عمران	عَدُوَّ كَلَمَتِ [سورة آل عمران] عَدُوَّ حَمْدِ [سورة آل عمران] عَدُوَّ مَرْقَلٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ مَرْقَلٍ [سورة آل عمران] عَدُوَّ مَرْقَلٍ
سورة آل عمران	عَدُوَّ عَدُوَّ وَلَيْسَ [سورة آل عمران] عَدُوَّ يَتَمَّ

سورۃ کہت شریف کا معنی قدیم و در رکوع کا معنی مضمون۔ تعد و سرورند و عطا و شان نزل۔

ی سورۃ پاک کام ہاں کہ سورۃ کہف ہے۔ اس سورۃ کے اس میں تمام واقعات میں سے بڑا کبھی اور
 اصحاب کہف کہ ہے اس میں دوسرا واقعہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہ السلام و بیسویں کی عظیم الشان
 طاقات کہ ہے اس میں تیسرا اور واقعہ حضرت اذوالقرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہے۔ یہ سورۃ مبارکہ میں دو بیان
 قرآن مجید واقع ہے اور الفاظ قرآن پاک کے حسب سے اس میں ایک لفظ اَلَيْسَ تَلْفُتْ آیت عطا میں ہاں کل
 نصف پر ہے اور حسب شبہ ہاں کل قرآن مجید کا حدیثی حرف ہے۔ اس سورۃ کے یہ میں بڑے واقعات و عجایب
 کا یہ میں بنیادی اور مفیدی چیزوں کو پیش فرما رہے ہیں۔ پہلا واقعہ اصحاب کہف میں شریعت پاک کے مسائل
 میں دوسرا واقعہ حضرت خضر و حضرت موسیٰ علیہما السلام۔ میں۔ طریقت اور شریعت کے مسائل میں۔ تیسرا واقعہ۔
 حضرت اذوالقرنی میں۔ دنیا کو چلنے اور اسلامی طرز سلطنت رعایہ پر ہدی حل باخلاف تصور و سبب و
 بربریت کے پر سے اصل و خرابی سے ہمیں نیز اس عجیب واقعات سے اس طرف بھی شاہد فرمایا جاتا ہے کہ
 مسلمانوں کے لیے پہلے شریعت ہے پھر طریقت اور چودہاں کو اسلامی طریقت پر بنانا اور چلنا ہے۔ اہل عیانت و کفایت
 انسانیت کی فہم سے کہ معنی ہی میں ہی چیزوں پر مشتمل ہے گویا یہ سورۃ پاک درسی زندگی کا نمونہ ہے۔ اور
 اس میں ایک اصطلاح زندگی کے تمام قواعد میں ہے۔ یہ صحت مبارکہ کہ قرآن و حدیث کے حساب سے ثابت ہے
 ہے اور قرآن و حدیث کے اعتبار سے امر حق ہے یہ صحت بھرت سے پہلے نازل ہوئی اس لیے یہ صحت کی
 ہے۔ اس سورۃ کا نازل ہونے کے فیضان میں ہاں اس کے حروف چہ جز میں حروف تہجی ہیں۔ اور الفاظ و کلمات

ایک ہزار پانچ سو تیس ہیں۔ اس کی آیتیں ایک سو تیس ہیں۔ اور اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اور ہر رکوع کا مختصر عنوان اس طرح ہے کہ پیسے رکوع میں۔ ابتدا و کلام میں عطا عبادی تعالیٰ عے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جدید سے قرون بعد کی شہنشاہ کی کوئی کی نہی یا غیر وہ کہ نہیں۔ یہ قہر ہے اہل ایمان کو اگر جس کی بدولت پہنچا ہے۔ یہ وہ اندلی کو ان کے بعد خیر ہے اور انیت کے عطا عبادی سے یہ وہ سب آفت کا خوف دیا گیا ہے۔ دنیا کی زیست ساز و مدلل آل عطا و سب کھانہ کی آزمائش ہے اس امتحان باطنی آیت عطا ہے آیت عطا تک اصحاب کھنک کا ذکر ہے۔ رکوع عطا میں۔ اصحاب کھنک کی شان تھوڑی۔ واقعہ اور تھوڑے پاس مسجد بنانے کا ذکر اور اصحاب کھنک کے کئے کا ذکر ہے۔ رکوع عطا میں اصحاب کھنک کے غار میں ٹھہرنے کی قصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک یا پہلے سو کرہنے کی قصہ کا بیان رکوع عطا میں آیت عطا سے آگے عذوبت قرنی کریم کا ذکر قرنی بعد کو کرئی بدل نہیں سکتا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو صبر کرنے کی تلقین۔ صابر کریم کے ساتھ رہنے کا ذکر۔ ذیوی مال و دولت اور دنیا مالوں سے بے نیسی کا ذکر۔ توفیق الہی نہ مٹنے والے یہ قسمت بد قسمت لوگوں کا ذکر، اہل دوزخ کے غلابوں کا ذکر، اہل جنت کے غلابوں کا ذکر۔

رکوع عطا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صبر و نصرت والسنے والی کہانی۔ ایک امیر مغربہ دولت مند اور اپنے حکومت و دولت پر اثر نہ آنے والا مشرک و کافر۔ دوسرا عرب نیک شفیق نیک سیرت صابر شاکر عباد و نہ پہنچا کر اسے جسے سمجھانے والی۔ اور دونوں کے آخری و ذیوی اپنے سے انجام کا ذکر۔ اللہ تعالیٰ کی مصلحت کا ایک زبردست نمونہ۔ رکوع عطا میں حیات ذیوی کی مثال۔ حکمت حکیمان کے بعد نسبت نبی دنیا کی مثال حدوت خداوند صوب چند وہ ذیوی زیست ہیں اور آخر سب کو فنا ہے۔ بقاء الہی صرف مقبولی باہر گو و مدلل احسان کے اعمال صالحہ کو ہے۔ قیامت و ہجرین اور اعمال ناموں کا ذکر رکوع عطا میں حضرت آدم حیرت انگیز کے بعد طائر کا ذکر اور ایس کا انکار اس کی وجہ یہ کہ وہ جنات اور ندی خلق میں سے ہے۔ خداوند انسانوں کو حکم ہے کہ ایس مشیط طین اور زمینی لوگوں کو دوسرے نہ بناؤ۔ قیامت میں انکار اپنے ٹھکانے اور گواہ کرنے والوں کو پھر اس کے محمد و جواب نہ دیں گے۔ رکوع عطا میں ہے کہ قرآنی بعد میں ہر قسم کی مثالیں سے کہ سمجھا گیا ہے کہ انکار صحن ضلع جہات سے نہیں آتے۔ ہدایت کے آنے کے بعد بھی کوئی طرف جاتے ہیں۔ انسان جھوٹا الوبے۔ سب انبیاء کریم علیہم السلام ہجرت و ہجرین کر آئے۔ کفار کو کو مٹانا یہ ہے۔ کلام الہی انبیاء کریم علیہم السلام مذاق اور گستاخی کہتے ہیں۔ کفار سے وہ گزر کرنے کا ذکر۔ مذہب انسانی سے بڑی بڑی بستیوں کا گھبراہٹ رکوع عطا میں حضرت موسیٰ اور آپ کے غلام جو ان حضرت یوشع کا ذکر۔ حضرت خضر علیہ السلام کا واقعہ طاعت آیت عطا تا آیت عطا۔ مکمل دو رکوع عطا ہے۔

دکوع میں حضرت ذوالقرنین کو ذکر ناریت میں۔ ناریت میں۔ جہنم کئی رکے سے بہان غازی سے
بوسے ناقص اور بیکار مل والوں کو ذکر۔ کفار کے سبب۔ مثال پرانویں۔ جنت اہل ایمان کے لیے بہان غازی
اگر ساتے سمدا اور دیا سبائی بن جائیں تب بھی رب تعالیٰ کے کلمات کہنے نہیں جاسکتے۔ قراؤں سے
پہلے سے محبوب تھی کہہ کلمات انسانیت تاقیامت کو کریمی تم سب کی مثل بشر ہوں۔ جو میں ترقہ کی تکی
صفت بشریت موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے ملنے کی خواہش کہنے والوں کو قرب بلایاں کے حصول کے لیے
اپنے اعمال بدست دیا حیات مجاہدات و انکسارات کو نہ اور شرک کفر فحش سے قربہ کی نفرت کہنے کی
محققین و نصیحت۔ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ الَّذِي يَنْزِلُ فِيهِ الْحَقُّ وَالْحَقُّ يَنْزِلُ فِيهِ الْحَقُّ وَالْحَقُّ يَنْزِلُ فِيهِ الْحَقُّ
آیتوں سورہ میں منہ جہنم کتب سے استفادہ کیلئے۔

علا تفسیر کبیر الامری میں تفسیر غازی میں ہارک میں ابی کثیر میں ابن عباس میں روح المعانی۔
میں روح البیان میں مظہری میں تفسیر نفع القدر امام شوکانی میں تفسیر محمد الدین ابن عربی میں اعراس الیہیں۔
میں طریقی اعرافان میں کنز الایمان میں بخاری میں مسلم میں ابوداؤد میں ترمذی میں نسائی۔
میں ابن ماجہ میں حرکات شرح مشکوٰۃ میں مرات شرح مشکوٰۃ میں ہادیہ اذلیں آخرین میں دی شری
میں قتادی نفع القدر میں بحر الرائق میں لکات التفسیر میں شرح جامی میں کافیر میں قراؤں نوار۔
میں ترویج و الترویج۔ چند معلومات تفسیر۔ قرآن مجید کے کل رکوع ۵۴۔ کل انا چھائی ہزار پندرہ سو
کل کلمات کا تعداد وہاں کہیں ہزار ہشت سو بیس۔ کل تیری تیرہ ہزار دو سو بیس۔ کل تیری تیرہ ہزار
پانچ سو سی۔ کل پیش۔ نمبر ہزار نو سو چار۔ نقطے۔ ایک ہزار ستر سو چھتر۔ مد۔ ایک ہزار اسی رک
شد۔ ہزار سو کون کی۔ اذل سہ کی ہم حد شریف ایک سو تیرہ۔ ایک ہم اللہ شریف۔ ایک مد۔ قرآن مجید
میں کل کتب کا تعداد ۲۸۸۲۔ ب۔ ۱۱۳۸۔ ت۔ ۱۲۹۹۔ ث۔ ۱۲۔ ق۔ ۱۲۹۹۔ ر۔ ۱۲۹۹۔ ز۔ ۱۵۹۔
ک۔ تعداد۔ ۳۲۴۳۔ ح۔ ۹۴۳۔ ج۔ ۲۲۱۴۔ د۔ ۵۴۲۔ ذ۔ ۱۲۹۹۔ ر۔ ۱۲۹۹۔ ز۔ ۱۵۹۔
س۔ ۵۸۹۱۔ ص۔ ۲۲۵۳۔ ح۔ ۲۰۱۳۔ ق۔ ۱۲۰۵۔ ط۔ ۱۲۹۹۔ ظ۔ ۸۲۲۔ ع۔ ۹۲۳۰۔
ح۔ ۳۳۰۸۔ ف۔ ۸۲۹۹۔ ق۔ ۶۸۱۳۔ گ۔ ۹۵۲۲۔ ل۔ ۳۴۲۲۔ م۔ ۲۶۵۳۵۔ ن۔ ۲۵۶۰۔
و۔ ۲۵۵۳۴۔ ہ۔ ۱۹۰۰۔ ی۔ ۳۴۲۰۔ ج۔ ۳۵۵۔ ی۔ ۲۵۹۱۹۔ یہ سب عربی تفسیر
کی تعداد ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بخشنے والا رحم فرما نیوالا ہے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ

ہر شے فقط اس کے لیے ہے جس نے اپنے بندے پر

سب خوبیاں اتار کر جس نے اپنے بندے پر کتاب

الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝۱ قَيِّمًا

کتاب اٹکی اور نہ بنایا اس کے لیے کوئی الجھاؤ۔ مدد بیان کرنے والی

تاری اور ان میں اصلاً کبھی نہ رکھی۔ مدد والی کتاب

لَيُنْذِرَ بِأَسَاسٍ شَدِيدًا ۝۲ لِمَنْ لَدُنْهُ وَ

تا کہ ڈرنے والی کتاب سخت مہبتوں سے اپنے ڈرے والے سے اور

کہ اللہ کے سخت عذاب سے ڈرائے اور ایمان والوں کو جو

يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

خوشخبری دے گا ان مومنوں کو جو نیک کام کرتے ہیں

نیک کام کریں بشارت دے گا ان کے لیے اچھا ثواب ہے

الصَّالِحِينَ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝۳

کہ ان کے لیے بہت ہی اچھا اجر ہے

جس میں بیشک میری گئی۔ اور ان کو ڈرانے جو

مَا كَثِيرٌ فِيهِ اَبَدًا ۝ وَيُنذِرَ الَّذِينَ

اس امر میں ہمیشہ رہیں گے۔ اور خوف دلانے اُن کافروں کو کہتے ہیں کہ اٹھنے پنا کوئی بچہ بنایا۔ اس بارے میں

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۝ مَا لَهُمْ بِهِ

جنہوں نے کہا کہ اللہ نے اپنی اولاد بنائی ہے۔ نہیں ہے اُن کو اس سے "وہ بچہ" ہم کہتے ہیں "اُن کے باپ دادا

مِنْ عِلْمٍ وَلَا يَذَّابِلَهُمْ كِبَرُتُ كَلِمَةٍ

برے عقیدے کو کلمہ اور اُن کے باپ دادوں کو کتنی سنت بات ہے کتنا بڑا بول ہے کہ اُن کے

تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَقُولُوْنَ اِلَّا

جو "وہ اپنے منہوں سے نکال دیتے ہیں۔ نہیں بولتے "مگر نکلتا ہے۔ "بڑا جھوٹ کہہ

كَذِبًا ۝

بڑا جھوٹ

ہے میں

تعلق

ان آیت کو کہ پہلی آیت پاک ہے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی سورہ کی ابتدا بھی تسبیح الہی اور عبدیت مصطفائی سے ہوئی تھی اور انتہا بھی حمد و عبدیت سے ہوئی تھی۔ اس سورہ کونف کی ابتدا عبدیت مصطفائی اور عبد الہی سے ہوئی اور اس کی انتہا بشریت مصطفائی اور عبدانیت الہی سے ہوئی اس لیے اس سورہ نوری کے بعد سورہ کہن

ہنا یت من سب ہے۔ تاکہ پتہ لگے کہ ایمان دو ہی چیزوں کا نام ہے۔ عا قرعہ ۲۰ حدیث اور علی کے دو
 ہی استے میں عا قریب الہی کی معراج اور حدیث مسلمان کے غایت غیوت۔ دو شتر تعلق۔ پہلی سورہ میں
 معراج کا ذکر ہوا جو اس لحاظ سے بہت ہی عجیب تر تھا کہ ایک رات کی سیر میں اٹھائے سال گز گئے اور
 جس پر گزرتے اس کو سب معلوم لیکن جنہوں نے سنا وہ بالکل بے خبر بے عقل ہوئے کی وجہ سے مکر ہو گئے
 اب اس سورہ کہت ہیں اصحاب کہف کا وہ حیرت انگیز واقعہ بیان ہوا کہ ایک دن کی چند میں تین تین سال
 گزر گئے اور جن پر گزرتے ان کو کچھ خبر نہ ہوئی لیکن جنہوں نے سنا ان کو قوت کا پورا عالم ہو گیا اور پھر یہود
 نصاریٰ کے تدریج والوں نے اور بنی ہارےج میں تحریر و مشہور کر دیا۔ مگر یہ معراج سے جب یہ واقعہ
 ان لوگوں کی تائیدی سند کو ساتھ معراج کی حقیقت بھی تسلیم کر لی پڑی۔ لڑکیا کہ پہلی سورت میں معراج
 برتنے کا دعویٰ تھا اس سورہ میں معراج کا شمار دین پیش کی گئی۔ لہذا اس سورہ امری کے بعد اس سورہ کہت کا
 ہونا ہندس مناسب ہے۔ پیشتر تعلق۔ پہلی سورہ میں بھی آیت ملا سجدہ اکرم کا ذکر ہوا اور اس
 سورہ کہت میں بھی گردہاں سورہ امری میں خلعت آدم علیہ السلام کا بیان ہوا کہ ایلین کے خود کہا کہ یہ آدم
 سے بنے ہیں اور اس سورہ کہت میں خلعت ایلین کو پتہ لگا کہ رب نے فرمایا یہ جن ہے اور اند سے بنا ہے
 جس میں اس سجدہ کی جلالت کا اشد مدعا ہے کہ تم میں جو ہے نادیر میں تکبر ہے اور کانن فطرت ہے کہ
 جو عاجز ہے اس کو ہندی و شان غشی جاتی ہے جو بڑے بنے اس کو گرایا جاتا ہے اور عاجز بنی کا غرور و ک
 اس کو چٹکارا جاتا ہے۔ پھر تعلق۔ پہلی سورہ انسانی میں کفار کی ایمان سے دھڑکی کی ایک وجہ بیان ہوئی
 کہ زیادہ کام کا پنے جوا بشر سمجھتے ہے اب اس سورہ کہت میں کفار کے ایمان نہ لانے کی دوسری وجہ
 بیان ہوئی ہے کہ ان کا پرانہ طریقہ اور باپ دادوں کی رسم ہے۔ پانچواں تعلق۔ پہلی سورت میں
 بھی عزت کے مدعا سے ذکر تھا اور اس سورہ میں بھی گھوڑاں فرمایا گیا تھا کہ ہمارا مدعا سب کو ایک جگہ
 لپیٹ کر لے گا۔ یعنی کرے۔ اور یہاں فرمایا دنا۔ یعنی تیرے مدعا علیہ جدا اور کچھیں کرے۔ گیا کہ
 سورہ امری میں میدان حشر کے اندر آنے کی آفری حالت کا ذکر ہوا اور اس سورہ کہت میں میدان حشر کی طرف
 آنے کی پہلی حالت کا ذکر ہے۔ پھر تعلق۔ پہلی سورہ میں حضرت موسیٰ کو توبت دینے کا ذکر ہوا جس کے
 متعلق یہودیوں کا لگن تھا کہ توبت میں تمام علوم ہیں اس کے ہوتے ہوئے کسی اور کتاب نہ ہو۔ نیکل اور
 قرآن مجید وغیرہ کی حضرت نہیں اب اس سورہ میں حضرت موسیٰ و خضر اللہ تعالیٰ کے دونوں علیہ السلام کا ذکر
 اور واقعہ بیان ہوا ہے۔ یہودیوں کا باطل گمان تو کہ کثمت فرمایا ہوا ہے کہ توبت اور حضرت موسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے پس تمام علوم میں ہیں بلکہ ہر اعلیٰ علم ایسے ہی حضرت موسیٰ کو دے دیئے گئے مدد

اُنہی اسم رسول ذکر اُنہی باب افعال کا ماضی مطلق معروف نحو منیر کے شیعہ اس کا فاعل مرجع امر تعالیٰ
 علی۔ باب متغایہ غید اسم مفرد جلد جہاد سے گزر۔ ۵۔ ضمیر واحد مذکر غائب کس مرجع انشیر مرکب اضافی مجوز
 پر کہ متعلق ہے اُنہی کا۔ الف لام جہد فعلی کتاب اسم مفعول بھی کتاب سماعت فقہ ہے مفعول ہے اسے
 اُنہی کے یہ سب کی وجہ غیلہ پر کہ مطلق ملے ہوا۔ واو عاطفہ۔ تم یقیناً فعل مستقبل بھی ماضی تہی جہد غلہ۔
 نحو۔ منیر کے شیعہ اس کا فاعل مرجع انشیر لام چلتے معنی فی۔ ۶۔ ضمیر مجرور کس مرجع کتاب ہے۔ حوۃ۔
 اسم نکرہ جادو بمعنی طوطو۔ غرابی۔ مستقیم کا بدل اس کی دو لغتیں ہیں مثلاً رواج میں کے کسرے معنی
 بالنی بھی عقلی میلو جس کو عبرت سے دیکھا جاتا ہے مثلاً غوغا میں کے فتح سے معنی ظاہری۔ جہانی
 مجبور جس کی کھکھی بے لعل سے دیکھا جاتا ہے۔ سماعت فتح ہے بوجہ مفعول ہے۔ یقیناً صفت مشبہ فاعل
 یا قلم سے بنا ہے معنی حد شت کیا۔ سیدھا کار کا۔ کٹر کرنا۔ صحت کا ترجمہ ہوا بہت درست کہنے والا
 حال ہے لڑکی منیر کا یقیناً۔ لام تعلیلہ اس میں ان ناصر و شیعہ ہوتا ہے سیدہ فعل مضارع معروف
 باب افعال نحو۔ منیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے سیدہ کس مرجع ہے کتاب۔ یقیناً کس موصوفہ ہے اُنہی کا معنی
 ڈرنا۔ آئندہ کسی آنے والے طالب وغیرہ سے ٹوٹ کا معنی ہے موجودہ چیز سے ٹٹنا بنا سنا۔ اسم
 مفرد جہد نکرہ معرب ہے بمعنی اٹکل۔ تکلیف مصیبت۔ یہاں مراد ہے طلب الہی۔ شہیدنا۔ صحت مشبہ
 بمعنی یہی صحت صحت ہے ہانسی کی۔ یہ مرکب تو معنی مفعول ہے ہے۔ بن حرف براہین اور کلام کے
 سے لڑاظم مفرد جہد نکرہ بمعنی قریب۔ ۷۔ ضمیر واحد غائب کس مرجع انشیر۔ یہ مرکب اضافی بن سے مجوز ہو
 کہ متعلق ہے فوجہ ڈا پر شیعہ کا موجود اسم مفعول اپنے نحو پوشیدہ نائب فاعل اور متعلق سے لڑ کر صفت
 دوم ہے ہانسی کی۔ ایک قول میں بن لڑا متعلق ہے یقیناً کا۔ یہ سب کی وجہ غیلہ پر کہ مطلق ملے ہوا
 و۔ واو عاطفہ۔ باب تغیل کا مضارع معروف اس کا موصوفہ ہے پوشیدہ پشو یا پشیرا بشر سے ہونا ہے
 بمعنی شرفی و دنیا سنانا۔ الیومین۔ الف لام استغاثی۔ مؤمنین میں مذکر سماعت فتح ہے موصوف ہے
 الذین کا۔ الذین اسم موصول یہ مابعد تمام جماعت صبر سے لڑ کر صفت ہے مؤمنین کی۔ یقیناً فعل مضارع
 مفعول جمع غائب قتل سے بنا ہے بمعنی اعتناء ظاہری سے کام کرنا۔ انظروا۔ الف لام مہدی
 فاعل صائب قاتل کی جیسے ٹوٹ سالم ہے بمعنی اچھا کام نکلیں۔ سماعت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے ہے
 یقیناً کان۔ حرف مجبہ باض لایا جانے فتح کاظم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور۔ یہ مجرور متعلق ہے پوشیدہ
 نوجواں اسم مفعول کا۔ سب جہاد امیر ہرگز نبراش۔ انبرا اسم جہاد نکرہ معرب بمعنی ہلا مراد ہے جنت موصوف
 ہے۔ حنا۔ اسم فاعل موصوفہ بمعنی چٹا۔ خوبصورت۔ قابضہ۔ یہ صفت ہے اجزا کی مرکب تو معنی

اُن کو کہہ رہے۔ مابکثین۔ اسم نال جمع مذکر کثرت سے بنا ہے بمعنی نصیر نامہ لشکر کثرت۔ یعنی جادہ غفر
 وہ نصیر کو مرغی افزا۔ آید۔ اسم ظرف بابہ محو صوب ظرف ہے اور مشتق ہے مابکثین کا۔ یہ سب بل اولہ
 اسمیہ ہو کر حال سے مخرج کا۔ وَیَسِّرُ الذِّقْنَ قَالُوا تَحَدَّیْ لَنَا وَلَدًا۔ مَا لَہُمْ بِہِ مِنْ عَلْمٍ وَلَا زَبَدٍ
 کَبُرَتْ کَلِمَۃُ تَخَوُّعٍ مِنْ اَنْوَاعِہُمْ اِنْ یَقُوْلُوْنَ اَلَا کَذٰبًا وَاَوْھاف۔ عطف ہے
 بالعدہ عبادت کا ماقبل لیسندہ پر ریشدہ۔ باب افعال متعدی منصوب ہے عطف تابعی کی وجہ سے لایقین
 اسم ووصول جمع مذکر ناکذا۔ فعل ماضی صیغہ جمع مذکر غائب۔ مخرج۔ نصیر اس میں پرشیدہ قابل ہے اُس کا
 مخرج لایقین ہے۔ سب بل کر جملہ فعل ہو کر قول ہوا۔ اشد۔ باب افعال کا ماضی معنی ثابت معقول صیغہ
 واحد مذکر غائب اس کا معنی تھا ہے۔ اشد سے بنا ہے بمعنی جانا۔ لیتا۔ پکڑنا۔ یہاں سب معنی
 مناسب میں اشد۔ اسم اعظم نام ہے ثابت باری تعالیٰ کا۔ بحالت دفعہ قابل ہے۔ وَاَلَا۔ اسم مفعول
 منصوب ہے۔ بمعنی پکڑنا۔ اور اس کی جمع ہے۔ مفعول یہ ہے۔ یہ سب جملہ فعل ہو کر مفعول ہوا۔ قول
 مفعول کر جملہ قلیل ہو گیا۔ مضافہ مشبہ بلیس۔ لام جملہ قلیلہ کا۔ مخرج نصیر کو مرغی لایقین ہے۔ یہ جادہ غفر مشتق ہے
 ثبوت پرشیدہ کا۔ بہ سب جملہ قلیلہ کی۔ ہ۔ نصیر کا مخرج وَاَلَا ہے یا استحفاظہ بلیس بھی ہے اور قول ہی۔ یہ
 جادہ غفر مشتق دوم ہے۔ ابن جادہ تجعیر بمعنی کوئی۔ کہ مخرجی۔ معنی۔ اسم مفعول کا جادہ غفر جادہ غفر مشتق سوم
 ہے ثبوت غل پرشیدہ کا۔ سب بل کر جملہ فعل منفرد ہو گیا۔ وَاَوْھاف۔ عطف ہے ابجد کا ماقبل مخرج پر
 لامشیتہ بلیس۔ نام۔ جادہ قلیلہ بمعنی مفعول پر بنا ہے۔ آیاء جمع کثرت سے اس کا واحد آیت ہے۔ بمعنی باپ
 داد سے۔ جمع۔ نصیر معنی یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر اسی ثبوت پرشیدہ سے مشتق رقم پر عطف ہو کر۔
 ایک قول میں یا ثبوت پرشیدہ ہے یہی معنی ہے وہ جملہ فعل ہو کر خبر لامشیتہ بلیس کی۔ اور یہاں جملہ خبر ہے
 تائیدیہ کی۔ دونوں جملہ علم پرشیدہ ہے وعلیٰ اسمیہ مدہ ہے۔ یہ سب اپنے اپنے جملے بن گئے کثرت۔
 باب اکرم کا ماضی ہے کہ سے بنا ہے بمعنی جانا ہوا۔ سمعہ ہونا۔ اس میں پرشیدہ معنی نصیر قابل ہے فیز ہے
 اس سے مراد ہے قول کثرت۔ اسم مفعول کثرت وصحت کی بحالت نصب ہے کیونکہ تیز ہے۔ پچھلے
 جی پرشیدہ کا اور معروف ہے اگلی عبادت کا۔ مخرج۔ معادع معروف ظرف۔ جی اس میں مسرہ اس کا
 قابل ہے اس کا مخرج کثرت ہے۔ معنی ہلکا۔ ابتدائہ۔ اَوْھاف اسم جمع کثرت منصرف اس کا واحد ہے قوۃ۔ در مل تھا
 رقم عقل کی بنا پر ہم کو داد سے ہلکا اور قلیل کے لیے آخر میں ہلکا ہی معنی ہے مخرج نصیر جمع غائب اس کا
 معنی الہ مخرج ہے لایقین یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر مشتق ہے مخرج کا یہ سب جملہ فعل ہو کر صفت بنی
 کثرت کی کثرت غل سب سے ن کر مکی ہو رہا ان نہ یقوون۔ معادع معروف جمع غائب مذکر قول سے مشتق ہے

اور غفری سنائے کہ میں دلی کو جو ایمان کے ساتھ ساتھ دین دنیا کے اچھے باخلاق آدمی کو راعی
 بھی کرے۔ اس بدلت کو غفری کر اَنّ لَعُو۔ بیشک اُن کے لیے عینین و جبل اجمہ ہے اُن کے لیے
 کے لیے اُنہ ما کین یزیدو اس اپنے اجر میں ہمیشہ ہی بہتے دانے ہیں اپنے اعمال کے بدلے
 یہ حق کی عید سب کے لیے نعمت ہے۔ یہ کرم علی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی اس طرح کہ اس نے کلام کے
 خدیجے اُسرار۔ احکام۔ توحید۔ تنبیہ۔ صفات جلال و اکرام۔ احوال ملائکہ۔ اخبار نبی اکرم عطا فرمایا۔
 تفسیر اقدس۔ عالم عقلی۔ عالم طوی۔ عالم آخرت کا حق دینا سے عالم روحانیت کا ارتباط عالم جہانیت سے
 کتب لاہوت حق اکمل عالم حکمت۔ سیر جہوت صفات الہیک علم علم اسی فرق سے حاصل ہوئے
 یہ فرق کلام انسانی کے لیے بھی نعمت ہے اس لیے کلامی کے لیے شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔
 معرفت۔ جہاد۔ ثواب۔ مذہب۔ گناہ بچی۔ عقاب۔ عتاب و عذر۔ تکلیف و ترغیب۔
 عبرت۔ نصرت خوف۔ خشیت۔ نقص و ثلیمات کا ہم سب بندوں کو پتہ لگا۔ اس لیے تمام پر اس
 اشک حمد و ثنا واجب ہے۔ حمد۔ درج۔ تعریف۔ ثنائیں یہ فرق ہے۔ مقامی اعتباری فعل پرا تھا کہنا
 حمد ہے جو حمد ذاتی اعتباری فعل صرف رب تعالیٰ کا ہے اس لیے تمام حمدیں صرف اسی کی ہیں۔ عطا فی فعل
 پر تعریف کرنا حمد۔ کچھ نعمت کی عطا پرا تھا کہنا ثناء ہے۔ کسی کی پہچان کو بنا تعریف ہے۔ وَیُؤْتِ
 الْغِنٰی قَالُوْا الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَکَدَّ۔ مَا لَہُمْ بِمِنْ یُّطِیْعُوْکَ لَا یَا بَاقُوْہُ کِبْرٌ وَلَکُمۡ تَحْزِیْنٌ
 مِنْ اٰوْاھِمْوْنَ یَّخُوْفُوْنَ اِذَا کُفِّرَ بَا۔ اور یہ قرآن مجید ان سخت ترین کاموں کو نرمی خود پر
 عقاب شدید سے دُعا خوف دلائل ہے جنہوں نے اپنے قول عہد سے منک مذہب سحر و سحر پر
 یہ کہنا شروع کر دیا کہ اللہ اولاد پر پادشاہی پیدا کر لی۔ حالانکہ یہ عقیدہ آئی بڑی جہالت ہے کہ نہیں ہے اُن
 کاموں میں ان کے لیے اس عقیدے اس قول میں تھا بھی حلیت و اس کی طرح ان کے اُن باپ دادوں
 آیا و اجداد بھی علم سے کوئی تعلق نہیں جنہوں نے یہ کفر و عقیدہ بنایا تھا۔ خیال ہے کہ یہ عقیدے پہلے پہل
 لڑش بہرہ دہی سے جوٹا عیسائی بن کر بنایا۔ جیسی علیہ السلام کے متعلق نہ سبوح کہ اللہ کا کوٹا بنایا گیا پھر یہودیوں
 لڑش کے مقابل حضرت عیسیٰ کو بیٹا کہا۔ پھر کفر کہ نے نہتوں کا اشک کی عینان بہن شروع کیا۔
 دلائل تفسیر کبیر۔ علامن۔ مظلومین یہ عقیدہ سب سے زیادہ بڑا کفر شرک اس لیے ہے کہ اولاد کی حرکت و نہت
 سب سے زیادہ مضبوط ہوتی ہے اور اولاد والا سب سے زیادہ بڑا اور کفر ہر تہ ہے۔ اولاد دانے کو
 پختا ملاوٹ کی عطا کی خیال ضرور ہوتا ہے اور اولاد پر عبور کا سہارا رہتا ہے۔ دوسری حرکتیں ختم کی جا سکتی
 ہیں مگر اولاد کی حرکت اور طاقت کو باپ ختم نہیں کر سکتا۔ یہاں باپ مجبور تر رہتا ہے۔ اسی لیے کبریت کفر

سب سے زیادہ بڑا شرک ہوگا یہ عقیدہ ایسی بات کے اعتقاد سے ہے جو ممکن ہے کہ اس کو جوہن بنائے۔
 ہے۔ یہ اقوال جو انہوں نے بولے ہیں صرف جھوٹ ہی ہیں۔ سچائی کا ذوق بھی نہیں ہے ہر وہ چیز جو حقیقت
 کے خلاف ہو واقع کے مطابق نہ ہو۔ اس کو کذب اور جھوٹ کہا جاتا ہے۔ اگرچہ بولنے والا اپنے پاس
 قول کو واقع کے مطابق ہی سمجھتا ہو۔ اور اگر بولنے والا بھی اس کو واقع اور حقیقت کے خلاف سمجھتا ہو تو
 وہ کذب الکبر ہے۔ یہی مہیاں مراد ہے یعنی اہل عقل کفار کی عقلیں اپنے باطن میں اس کو جھوٹ ہی سمجھتی ہیں
 ان آیت کی سب سے چند فائدہ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے بند میں اور تمام مخلوق میں بند ہے۔ مگر
 فرق یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بند مطلق ہیں اور باقی تمام بند مقید ہیں۔ بند مطلق کسی کا
 محتاج نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ لیکن بند مقید بند مطلق کا محتاج ہو سکتا ہے یہ فائدہ غیروہ فرمائے
 سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ بند مطلق جب حقیقی ہوتا ہے اور بند مقید جب کمال میں کہ مجسمیت کے مقام پر
 قائم ہو جاتا ہے۔ مجسم کو کسی غیر کا محتاج نہیں چھوڑا جاتا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر بند کے لیے جنت میں داخل ہونا
 کرنا چاہیے گا نہ نکلا جائے گا۔ یہاں اسی دہلے کا ذکر ہے۔ بغیر جہاد کے داخل ہونے کے بھر نکلا ہوگا۔
 تیسرے حضرت آدم کا دلائل اور شب معراج میں آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دخل۔ تیسرا فائدہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کا نازل فرمونا۔ رب تعالیٰ کی شانیں مکمل ہیں اس لیے یہ نزول رب تعالیٰ کے
 معرفت کی بڑی نشانی ہے۔ یہ فائدہ۔ بیواؤں کی کے تعالیٰ جیسے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ قرآن مجید
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عظیم نعمت ہے اور اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کہ وہ اس قرآن مجید کو تائید
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مجھو بنایا گیا۔ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور تمام شانیں ثابت ہوئی
 ہیں۔ یہ فائدہ علی غیبیہ و انبکتاب قرآن سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے صرف احادیث کو دیکھنا ضروری شرط
 ہے۔ لہذا وہی قرآن اور فقہ قابل قبول ہے جو احادیث کے منشاء کے مطابق ہو۔ اس وجہ سے اللہ عظیم کا
 فخر ہی اسلام کی حقیت ہے کیونکہ امام عظیم کے تمام مسائل اور قواعد فقہ احادیث کے مطابق ہیں۔ دیگر
 فقہ کے پیروں سے مسائل ذاتی ہیں یا پر مبنی ہیں جن پر عمل کرنا منشاء احادیث کے خلاف بنتا ہے۔ یہ مسئلہ
 انزل مافی عنہ و لہ سے مشط ہو۔ دوسرا مسئلہ۔ سب سے بڑا کفر اور شرک اللہ کے لیے
 اولاد کا عقیدہ بنانا ہے۔ اور سب کفروں کی بنیاد یہ مسئلہ تھا لَوْ اَتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا لَّكَفَرْنَا

لنگ کرنے سے مشغول ہو۔ میسر مسئلہ۔ کسی بات کے جھوٹا ہونے کے لیے یہ شرط نہیں کہ ہونے والا بھی اپنے حقیقہ کے اپنے خیال و گمان میں اس کو جھوٹا ہی سمجھے۔ بلکہ اس کا عقیدہ اس قول کی سچائی پر گناہی پختہ کیوں نہ جا ہو مگر جو حقیقت واقعی کے خلاف ہو وہ کذب اور جھوٹ ہے یہ مسئلہ رد گئی نہ کرنے سے مشغول ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض کے جوابات دیے۔

پیشوا اعتراض۔ جب مراجع میں بدی تعالیٰ نے اپنے محبوب کو اور بلایا تو فرمایا
 جَعَلْنَا الْقُرْآنَ عِمْدًا لِّمَنْ يَّهْتَدِي وَنُذْرًا لِّمَنْ يَّكَفِّرْ عَمَّا كَانَتْ تَعْمَلُ
 جواب۔ لفظ نبھان قدرت کے عظیم شکر کا یہ نعت پر توجہ دلانے کے لیے دیا جاتا ہے اور لفظ الحمد شکر
 کرنے کے لیے دیا جاتا ہے تو چونکہ مراجع پر حیران کن تعجب ہونا چاہیے اس لیے جَعَلْنَا قرآن کا لفظ
 قرآن عید جیسی نعمت کا نزول ہونا اور پھر قرآن عید ہونا کہہ کر شکر لے کر واجب کرنے والا ہے اس لیے
 یہاں فخر ادا ہوا۔ نیز مقام تسبیح میں آئے اور مقام الحمد منشی ہے اس لیے پہلے نبھان فرمایا پھر
 الحمد شان و کلمات مصطفیٰ کا پڑھا بعد مراجع لاکھائی ہزار آخری درجہ نزول قرآن ہے کہ اس کے مراجع سے
 شروع ہو کر نزول تک بلندی درجات ہے اس لیے وہاں پہلی آیت جَعَلْنَا الْقُرْآنَ عِمْدًا فرمایا اور یہاں پہلی
 آیت الحمد یٰٰقُتُّوْا اَللّٰہَ وہاں شان عظمت سے تعارف اور یہاں شان عطا سے تعارف۔
 دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پیچھے غوغا کی نفی کی گئی پھر قیم ہونے کو ثابت کیا گیا۔ حالانکہ وجود
 پیچھے ہوتا ہے پھر اس کے تعارض کی نفی کی جاسکتی ہے؟ جواب۔ آپ کا یہ تا حد موت فاسات کے
 لیے ہے۔ لیکن یہاں صفات کا بیان ہے غوغا کی عظمت سے ہے اور قیم ہونا بھی اس لیے آپ
 کی بیان کردہ ترتیب مقرر نہیں۔ اور غوغا کی نفی پہلے اور قیم کا ثبات بعد میں کرنے کے لیے یہ ہے کہ غوغا
 کا تعین قرآن کریم کی اپنی ذات سے ہے۔ در قمرہ و طہ فیہ کو درست کرنے سے ہے۔ اس لیے اپنے کمال
 کا ذکر پیچھے ہونا ضروری ہے کہ جو خود کمال ہو گا وہی دوسرے کو کمال کر سکتا ہے۔ میسر اعتراض۔ اس کی
 کیا وجہ ہے کہ قرآن عید کے اندر یعنی فہم کرنے کا کہہ پیچھے فرمایا اور بشارت کا ذکر بعد میں ہوا۔

جواب۔ اس لیے کہ ہمارے میں تکلیف اور غم سے بچانا ہے اور بشارت میں نعمت کی عطا ہے۔
 اور مصیبتوں سے بچانا پہلے ہی ہونا چاہیے تاکہ نعمتوں کی وسیع لذت آئے چار کو تو پیشی چیز میں کڑی
 لگتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ الحمد عَمَّا كَانَتْ تَعْمَلُ کے بعد عَمَّا كَانَتْ تَعْمَلُ کیوں فرمایا گیا۔؟۔
 جواب۔ چونکہ بندوں کے کم ہونے میں ایمانی عبادت و اعمال صاف نظر کرنا اس لیے ذکر ہونے

قبر بیاگے۔ بندہ آئینہ مصحفی ہے اُس میں نظارہ اقامت حق کا ہے اہل نقوس نے شیت سمجھ کر اورد دیکھ کر
وہ شہر بھی نے نفس کی نگاہ پر فراموشی اور غفلت سے غرق ہو کر صوفی وہ ہی ہو سکتا ہے جس کی
روح خیالات نفس اور عقیدہ شیطانیہ کی آکاشوں سے پاک ہو۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کو قرب بارگاہ میں
صوفی قول کی بشارت ہے۔ صوفی دہے جو نہ خود کسی چیز کا ملک بنے اور نہ اُس کی ملکیت کا کوئی اور
دعوئے ہو۔ اسے بندہ رُخِ قلب کو مخالفت حق کی کدورت سے پاک کر دے۔ اہل ہوا دنیا و مافیہا
وہ دیکھ کر اولادیت کا دھوٹے کُتھ کتھے ہیں۔ مگر صوفی وہ ہے جو آسمانِ زمین میں کسی غیر اللہ کو دیکھتے ہی
نہیں۔ وائے دُور شوکر علم۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ

ترجمہ کہیں تم ہلکے نہ ہو جی جان کو ان کے کرکڑوں کی بن پر
تر کہیں تم جی جان پر کھیل پاؤ گے ان کے پچھے

إِنْ لَمْ يَوْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسْفًا ①

مگر وہ نہ ایمان لائیں اس وحی کے افسانہ پر۔ غم میں
مگر وہ اس بات پر ایمان نہ لائیں۔ غم سے۔

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا

بھک بتایا ہم نے زمین کی تمام چیزوں کو زمین کی زینت
بھک ہم نے زمین کا سنگھار کیا جو کچھ اُس پر ہے

لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ② وَإِنَّا

ماکر ہم آزمائیں اُن کو کہ کون ہے زیادہ اچھا عمل میں اور بھک
کہ ہمیں آزمائیں اُن میں کس کے کام بہتر ہیں اور بھک

لَجَا عِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُتًا ۝

ہم یقیناً کر دیتے ہوں کہ ان تمام باد چہرہ کو جو اس زمین تک پہنچ رہے ہیں ایک دن بھر تک جو کچھ اس پر ہے ایک دن ہم سے پت پر میدان کو چھوڑیں گے

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ

کیا تم نے سوچا کہ اسی واقعہ اصحاب کھف اور قیم کہہ کر چھوڑ دیں گے

كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ

یہاں تک پہنچا۔ تو خدا باد کو اُن وقت کو جب وہ پتلی چھوڑ دیں گے

إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ

ہم نے خدا کی طرف سے کہا کہ اہل کھف سے ہمیں دے دو

رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝

رحمت اور ہمارے لئے راستہ دے دو

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ

تو ہم نے اُن کے کانوں پر گہری پتھر کے ٹکڑے لگا دیے

سِنِّیْنَ عَدَدًا ۱۱

گنتی کے سینکڑوں سال

کئی برس سمیٹا

تعلق ابن عربیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے کفار سے خطاب فرماتے ہوئے اپنی حمد۔

قرآن مجید کی شان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ جبریت و محبوبیت، بیانِ قربانی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفر و کفریت میں رب تعالیٰ نے، اپنے پیار سے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرماتے ہوئے کفار مکہ کی کفر و کفریت و ذلالت کا ذکر فرمایا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اُدھر آسمان کی طرف سے قرآن مجید نازل فرماتے ہوئے کا ذکر ہوا جو باطنی ایمان اور روح کی تربیت ہے۔ بہانِ آیت میں نیچے زمین کی طرف سے رفق نکلتے ہیں اور اُن سے پیدا فرماتے ہیں کہ اگر وہ کافر ہیں تو ہماری تربیت ہے گویا کہ پہلے عشقِ والدین کی سمجھ کا زیور اُن پر اترا تب عقل والوں کی سمجھ کا زیور بندے کا ذکر ہوا نیز شرا تعلق۔ پچھلی آیت میں، نعمت کی بے زندگی اور عیشہ غصہ کرنے کا ذکر ہوا جس کو کفار اپنے کم عقل نفسانی تعصب کی بنا پر نہ سمجھتے تھے اس لیے ان آیت میں غار میں ہزاروں سال، مصعب کعبہ کے غصہ کرنے کا ذکر ہے جس کو تدریجی عقائد کی بنا پر مجھوں، نہا پڑے سب سے تاکہ ثابت ہو کہ یہ واقعہ معزوی قبر و مشرک کی بے زندگی کی ادنیٰ ایسی تشبیہ و دلیل ہے۔

شانِ نزول۔ امام ابن جریر نے جو سطر ابن اسحاق حضرت عبداللہ بن عباس سے نقل فرمایا کہ ایک وفد چند یہودی راجعاً چند یہودی مکہ کے ساتھ مل کر ہر گاہ و رست میں حاضر ہوئے یہ کہتے ہوئے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دو مین ایسے سوال کریں گے کہ وہ مذہب ہم جائز لگے (معاذ اللہ)۔ اور اگر یہ سوال کیا کہ روح کسے کہتے ہیں۔ اس پر سورۃ سمریٰ کی آیت تری تھیں جس میں فرمایا گیا تھا کہ روح کی حقیقت تو ہم علم و گ نہیں سمجھ سکتے یہودی تو خاموش ہو کر پہلے گئے مگر کفار مکہ نے چاہا کہ کچھ اور سوال کئے جائیں تو انہوں ایک وفد یہودیہ مذہب کی طرف بھیجا تاکہ اسے مشکل سوالات پر چھوڑیں جن کا جواب بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بن پڑے۔ یہ یہودیوں نے ان کو دو سوال بتائے ایک یہ کہ چھوڑا مصعب کعبہ کون اور کسے تھے دوم یہ کہ دو اقرین کون تھے ان کو واقعہ کس طرح ہے۔ اگر نبی ہوں گے تو بتا دیں گے وہ نہیں۔ کفار مکہ نے یہ دونوں سوال پاگاہ و افسوس میں اُگر کئے یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بتاؤ گا مگر

انشاء اللہ کہنا یاد رہے اس سے پہلے دن تک وہی سنائی نہ آپ کو تائے کی اجازت ملی۔ کفار کا روز
آئے کہ جو آپ دو گزنی کریم بخار وہی کی وجہ سے نہ بتاتے اور خاموش رہتے کفار کو گت ہی کا مرقہ بنا۔
کبھی کہتے جانتے ہی نہ غریب اور جاہل ظالموں کو اپنے پاس اٹھایا یا کہ اور وہی کے بندہ ہونے کی وجہ
سے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گت پریشانی دیکھ کر کہتے کہ ہم ایسے شخص پر ایمان نہیں مانیں گے۔ کبھی کہتے کہ
ہر مہر دین کچا پس آپ سے زیادہ علم ہے انہوں نے ہی یہ سوال ہم کو بتائے جنہوں نے آپ کو پریشان
کر دیا ہے۔ تب ان قلم بالوں کا جواب دینے کے لیے یہ پوری سہہ دیکھ کر بدل ہوئی جس میں اقل و اکثر
وہ دلفنے قائل کے سوال پر میں اور میرا مدعیانی واقعہ حضرت موسیٰ و خضر کا کہے جو ان کی کم علمی اور غور و
سی معصومیت پر مغرور ہونے کی حالت و دولت کو قائل کے لیے نازل ہو۔ کہ اسے اصحاب کتب و لغت
کے واقعہ پر جو کہ نبوت کا مقام لینے والو تم تو حضرت موسیٰ و خضر کے واقعہ کو نہیں جانتے۔ (روح المعانی
خزائن۔ بیان کذاب العقول شیعہ) اگرچہ یہ سہہ ایک دم سب نازل ہوئی اس لیے اس کا شہرہ بڑا
صرف یہ ایک ہی ہے۔

تفسیر موسیٰ فَصَلَّ بِاَنْفِكَ فَصَلَّ عَلَى آتٍ وَهِيَ اَنْ تَدْعُوهُمْ اِيْضًا اَلْهَوِيْثَ اَسْفَ .
اَنَا جَعَلْتُ مَا عَلٰى اَرْضِيْنَ رِيْثًا لِّهٰ اِيْضًا لَوْ هُوَ اَيْضًا اَحْسَنُ عَمَلًا .

ف حرف استفہار فعل ترقی ہے یا حرف مشبہ بالفعل یعنی یہی ہے شفقت کے یہو استہ
کے لیے ہے۔ لفظ ضمیر واحد حاضر اسم ہے فعل کا۔ اس کا ترجمہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ باطن۔ باب
فتح کا اسم فاعل شخص ہے مشتق ہے یعنی غم میں مبتلا ہونا یا کرنا۔ اپنے آپ کو گھٹنا۔ رنج میں فوت پہنانا۔
ہا کہتے کہ غریب ہونا۔ چونکہ اسم فاعل کے پیچھے ضمیروں سے آزاد اور مطلق ہوتے ہیں اس لیے جیسے
کہ دو ساری اس کا فاعل ہوتا ہے چنانچہ یہاں کلام غلطی ہے اس لیے یہاں آفت ضمیر ہے شیعہ و س
کو فاعل ہے جس کا ترجمہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نفس اسم مفرد جاد یا اسم تکیہ ذاتی معارف ہے ان معارف
ایہ مرتب انسانی معقول رہے باطن کا۔ نمل جلا و قیامت کے معنی ہیں۔ آثار میں کھڑے ہو کر کبھی نظر ان قدر
یا مطلقاً حاس۔ مجازاً حالت و کیفیت کو بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ حالت اس کی کیفیت جواز ذاتی رفعت
کی نشانی ہوتی ہے آثار جن مرتب انسانی مجرد حقیقت ہے باطن کا۔ بان۔ شرطیہ۔ لم نہ ہو۔ فضل نفی جہد ہم معنی
میں مطلق لب، خال سے ہے ایاں صمد ہے بھی اسلام قبول کتاب بارہ علی کے معنی ہیں۔ حد۔ اسم
شارہ تہی۔ حرف ضمیر غیری فزیت صفت مشہدہ سے مشتق ہے بھی نیا ہوتا۔ منقولی مطلق میں
بات مراد ہے۔ شرطیت میں حرف ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات بدل کر حدیث کہا جاتا ہے۔ لیکن یہاں

مراد سلام کی تمام آیتیں یعنی قانون ہے یہ مشدائد ہے خدا کا یہ دوزخ ہو کہ مقتضی میں نہ ہو مگر اس کے
د: بعد خلیہ ہو کر خرا تو خیر ہے اسفا۔ ماحول معصہ جابجائی انفس کو کہتے ہیں یہ بحالت نصب ہے
کیونکہ با شیخ کا مفعول فیہ وہ سب جلد اسیر اختیار ہو کر جہاں مقدم ہوئی خود جزئی کر جلد شرط ہو کر جزا
کے تقدم نے حکم قائم دیا انا۔ حاصل ان تائبے۔ ناخیر جمع متکلم اسم ہے ان کا۔ جفتا فعل ماضی مطلق
جمع متکلم باب فتح جعلنا جفتا سے مشتق ہے یعنی بنانا۔ نا۔ موصول۔ علی جائزہ فوقیت کا۔ الا ان یعنی
تمام زمین یہ جادہ ہو کر معلق ہے موجودا۔ پرستیدہ کہ وہ جلد اسیر ہو کر جلد ہوا موصول بدل کر مفعول بادل
ہے۔ نیزہ اسم مفعول جادہ۔ تائیدت کی ترجمہ ہے خوبصورتی۔ نیستت میں قسمی ہوتی ہے۔

۱۔ نیستت نفسی جیسے علم اور اپنے مقصد کے نیستت۔ فی جیسے اپنے اعمال کردار اور طاقت و قوت
عز نیستت خارجی۔ جیسے خوبصورتی کی یہاں مراد ہے۔ بحالت نصب مفعول یہ دم ہے۔ ہم حبان
نفع کا۔ خا۔ ضمیر مجروح اس کا مرجم ہے ازنی بدل ہو کر معلق ہے جفتا کا وہ سب جلد خلیہ ہو کر مطلق ہوا
لنیلو۔ لام مسوہ قلیل بنو میثم جمع متکلم من عندی مستقبل قابل مخاطب بدل ہی تالی۔ بنو کے مشتق
ہے یعنی آزمائنا امکان لینا۔ مخم ضمیر منصوب موصول ہے اس کا مرجم علم انسان۔ انی۔ امر تکبیری
مضات ہے مخم ضمیر مضات ایہ مرکب منافی ہوتا ہے۔ احسن۔ تم لتفیل واحد دیگر میثم ہے۔ علما۔

اس مفعول جادہ یعنی اعمال مراد ہے یکساں یعنی آخرت کے لحاظ سے اپنے کام منصوب کیونکہ تمیز ہے یہ
یہ نیزہ نیزہ خبر ہوتا ہے۔ دوزخ ل کر جلد اسیر ہو کر مفعول فیہ ہے بنو کا۔ ایک قول میں ہے مخم ضمیر کا
ایک قول میں سب سے بنو کا۔ وَأَنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا۔ اَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَافُورِ
وَالَّذِينَ كَانُوا يُخَيَّرُوا مِنَ الْقَحْطِ قَالُوا أَتَيْنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً قَوْلَهُ
لَنَأْمُرُنَّكَ تَلْمِزُنَا وَتَرْسُدَ۔ واؤمر جہاں حرف تحقیق نا ضمیر جمع متکلم ان کا اسم ہے۔ نام کے
مفعول برائے تاکر جابلون اسم قابل جمع ذکر جنس سے بدلے۔ یہ مشترک ہو تلبہ پھر معنی میں مل جانا
مل پھیر دینا۔ مل بدل دینا مل ایجاد کرنا۔ مل جرم دینا مل تبدیلی کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے
نام موصول علی جائزہ اپنے استقلال معنی میں ہے۔ خا۔ ضمیر کا مرجم ازنی ہے یہ جادہ مجبور پوشیدہ ثابت کے
مشتق ہو کر وہ اسیر ہو کر جلد ہوا نا کا۔ موصول بدل ل کر مفعول بادل ہوا جابلون کا۔ بعینہ اسم جادہ معنی
صاف و طالع معنی۔ ساکو۔ حاکم۔ یہ موصوف ہے۔ جُرُز اسم مفعول جادہ یعنی خبر موصول۔ یہ صفت ہے معینہ
کی یہ مرکب تو صیغہ جابلون کا مفعول دوم ہے۔ وہ سب ل کر جلد اسیر ہو کر ان کی خبر ہو گئی اتم حرف سوال یعنی
کیونکہ میں پر یہ سوال ایجاد ہی ہے یا انکری ہے بعض نے کہا یہ قرری ہے مگر کفر نے انکری

ماہر ہے جنسیت۔ اسنی ہے باب جنسیت کا جنسیت سے شوق ہے معنی گمان یا خیال کرنا۔ یا معنی ہونا۔
 آنٹ منیر کے شہدہ اس کا نامل ہے مرجع مالم انسان ہے۔ ان۔ حرف تحقیق انصاف جمع ہے صاحب
 کی معنی۔ والا۔ ساتھی۔ ملک۔ یہاں پیلے معنی میں ہے۔ مضاعف ہے۔ الف لام حمزہ خارجی۔ کہف۔
 اسم مفرد یا بمعنی نادر و نادر و ماطر الف لام حمزہ رتقم۔ اس میں نحووں کے تین قول ہیں۔ علیہ صفت مشبہ
 ہے رتقم سے۔ بنابہ معنی مرقوم میں لکھا ہوا۔ گندی ہوئی کھائی کہہ کر کہا جاتا ہے مراد ہے پتھر۔ مری یا
 محال پر کسی ہوئی حالت مگر یہ بڑے سے۔ بنابہ معنی علامت یا سنی کا گڑگاہ۔ وادی۔ جگل۔ مگی۔ مرکب
 سنی میں ہوتی ہیں اس لیے یہی سنی کو رتقم کہا جاتا ہے مگر یہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ہے۔ لیکن
 ترجیح دوسرے قول کو ہے۔ مطوف ہے سب مطوف مل کر مضاعف الیہ صاف یہ مرکب اضافی اسم ان
 ہے۔ کاؤ نامل ناقصہ ماضی مطلق جمع غائب مفر منیر کے شہدہ اس کا اسم ہے مرجع اصحاب کہف
 میں جمعینا سیرت مضاعف منیر جمع متکلم مضاعف الیہ کامر جمع بدلے تھیں یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق
 ہے کاؤ کا فہم۔ ماضی مضاعف منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کاؤ کی یہ سب جملہ فیلہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی ان
 کہ وہ جملہ سید ہو کر مفعول پر ہے جنسیت کہ۔ اذا۔ ظرف ماضی آوی باب فزب کا ماضی واحد غائب الف لام
 حمزہ خبر جمع کشر ہے اس کا واحد فشی ہے معنی یوں رگ نامل ہے آوی کا ابالی الکفبت متعلق ہے آوی
 یہ جملہ فیلہ شروع ہے۔ ف جراثیم کاؤ نامل جمع ماضی سے بنابہ معنی بائیں کرنا۔ بولنا۔ کہنا۔ غرض کرنا۔ غرض
 ضیوہ شہدہ اس کا نامل دونوں مل کر جملہ فیلہ ہو کر قلم ہوا۔ رتقم۔ مرکب اضافی منادی ہے معنی اس کے
 اب حرف ندایا۔ پوشیدہ قائم مقام نذر خود معنی ہم دما مانگتے ہیں اپنے دل سے نداؤ منادی جملہ جملہ
 ہو گیا۔ آت باب افعال کامر حاضر واحد۔ نا۔ منیر جمع متکلم اس کا مفعول پر۔ من۔ علامۃ ابتداء کے لیے معنی طرف
 تون۔ اسم ظرف تقریبی کھائی معنی پاس۔ مضاعف ہے۔ منیر اس کا مضاعف الیہ مرجع ہندہ تھالی۔ رتقم۔ اسم
 مفرد نونۃ ثانی معنی۔ علی نعمت مایہ چیزۃ انعام۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول پر ہے مت کو یہ سب
 جملہ فیلہ ہو کر مطوف الیہ ہوا۔ وادی۔ ماطر فیت۔ باب تھیل کامر حاضر اس کا مضاعف ہے۔ ثانیہ۔ حیث
 لعین مرقوم سے بنابہ معنی تھیل کرنا۔ لنا لام جارۃ طاعت کا یا نفع کا معنی ہمارے لیے ہادی واد سے
 یہ جملہ مجرور متعلق اول ہے حیث کامر بنیغیر۔ آخر۔ اسم جارہ معنی۔ و۔ معاطہ مایہ حالت مکیفیت
 مضاعف ہے نا۔ منیر جمع متکلم مضاعف الیہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم۔ رتقم۔ حامل مصدر معنی
 بدایت۔ توفیق۔ یہ مفعول پر ہے یعنی کا یہ سب مل کر جملہ فیلہ ہو کر مطوف اور سب مطوف مل کر
 بحساب ندایہ دونوں مل کر مفعول ہوا۔ قل مفعول لک ہوا۔ خرو۔ جزا مل کر جملہ فیلہ ہو کر ظرف ہوا جنسیت

کادہ جلد ہو کر مفلج ہو۔ تہا علی ذی غیظ فی لکھنؤ میں مقدّمہ و تعقیبہ قرینا، باب حزب
کا اسی جیج متکم حضرت سے بنائے پڑ معنی شکر ہے۔ دارنا۔ بیان کا لڑنا۔ کھانا۔ چھکنا۔ جہا۔
میں اسی آخری آیت معنی مناسب میں۔ حضرت نے چھکنا ترجمہ اختیار فرما کر اُس کی تین طرح تفسیر فرمادی۔
۱۔ حزب کا لغوی ترجمہ۔ مذ کیفیت حزب مذ معقید حزب۔ کیونکہ چھکنا سدا کے لیے حزب ہے
اور یہی مقدمہ کلام الہی ہے اگر اس کو الہی ترجمہ کہا جائے تو یہ مانا ہوگا۔ یہ اُمت شاہدات میں سے
ہے جس نے دنیا کا ترہ اسی ترجمہ کی بناء پر کہ کر نکاح دنیا کا غفلت میں نہیں ہے۔ علی حبہ
فرقت کے لیے۔ آؤں جمع مکتوبہ آؤں معنی کان۔ مکتوبہ کو جمع اصحاب کہن۔ یہ حزب جس سے
پاک حقیقی اول ہے قرینا کافی باہر طرف مائل کے لیے۔ اللہ یہ ہمدی کہن ہم جاہد یعنی خدائیت میں
یعنی جاہد۔ سبب۔ اسم جمع سالم نکاح کا واسطہ ہے سن یعنی سال مفتوح ہے طرف ہے یا مغلول غیر
ہے۔ تقد اسم جاہد یعنی چند۔ گشت۔ تہا کو۔ نکاحات نسب سے کیونکہ تمیز ہے بینہ کی۔ حزب مناسب
سے کی کہ جلد غیر ہوگی۔

تفسیر عالمانہ

تَقْلَعْتُ يَاقُوتَةً فَفَشَّتْ عَلَى آتَابِهَا إِذْ هِيَ إِذْ تَنْزُوهٌ نُوحِيْدًا خُذِيْتَ أَسْفَلَ اِنَّا
جَعَلْنَاهَا عَلَى لَازِئٍ نَّازِيَةٍ لَّوْ اِنْشَبَلُوْهُ لَفِيْ سَجْدٍ اَحْسَنُ عَسَلًا۔
ترکیا سے پیاسے محبوب تم پر ہے آپ کو ان مندی جاہل کفار کے ایمان نہ سن میں خوشی میں غمزدہ رہو
کہ جنگ یا کمزور اور محض لوگ اگر محض اپنی کہ عقیدوں میں دباؤ کی وجہ سے قرآن مجید سے ان عقول پر
یہ نیک ماستہ تو آپ کیوں انفس کر کے ہر فرس کرنا۔ کہیں غم انفس میں صلکان ہو رہے ہو۔ دیت
تو ہر اہل حق ہی خواہش کرتے ہیں کہ اہل دنیا و حق پر جانیں تاکہ سب کے عقول معطر اور بوجہ مناسبت
معاشرہ پاکیزہ ہو جائے۔ لیکن انبیاء و کرم غافل طور پر قلب و جگر کی گہرائیوں سے یہ قرار کتھے ہیں کہ جب
بلی باطن میں باہر سلطنت اور طریق نجات سے غمزدہ و فساد کو تہہ نہ رہنے رخ مڑ جاتے ہیں تو منتہا کے بن
جانتے ہیں کہ ان کے عقول پر غم دائرہ اللہ قوم کی یہ تو قریب سے کتنے دُکھ پہنچتے ہیں خاص کر اتنا کہ انہیں
ملی اللہ ملکہ و سلم جو رحمتہ عالم میں۔ تو ان کو خرق مذمت برتا کر ہوا شمت ہی نہیں کر سکتے۔ چرا کے سجد سے
قیام میں پاؤں کے ذمہ صبح کی دعا میں وہ جلوت کسا سو۔ مفتی مفتی کی لڑائی سب کو یہی غم و اندوہ
کے نشے ہیں۔ فرمایا میری جہاں سے کہ اسے یہاں سے نبی ان کو عوج کھیل کر باوجود ہر طرح کا سختی سے
سختی شکر کفر بلکہ امر کے لیے اولاد ماننے کی بدترین پستی کی کے باوجود دنیا کی ہر طرح سے زیلت حاصل کر
رہا یہ کوئی کی کی خوشحالی کی علامت میں ملکہ شکر نہیں پر جو کہ جی جی سے اس میں سے لکھنا ہوا میں

یزیت اور زمین و مینہ و ہوا پر آگ و آتش و سب نباتات و حیوانات و اجسام - نہایت
سزا چاندی جو اہمیت معائنہ - شریعت کی پہلی طرفت کی لذتیں - ملکہ و دنیا کا وجود - اس سے بنایا
گیا ہے تاکہ ہم آزمائش کریں اور لوگوں پر ظاہر کریں کہ ان میں کون سب سے زیادہ خوبصورت اور اپنے
نیکو عمل کا ثمر ہے جملہ عمل کے عقول فہم بناتا ہے عبادت میں شوق و محبت اور سرعت دکھاتا ہے
اور محامد سے پہلے دوسرے کی تاجات ہمت دکھاتا ہے - کیونکہ دین کے لیے ترک لذت و آرام -
گھر بار و دریا ہمت ہی شوق عمل ہے - باقی رہیں یہ دنیا کی یزیت و دولت - تو سب مدنی قابل فنا
ہیں - وَ اَنَّا لَجَاعِلُوْنَ مَا عَلَيْنَا صَعِيْدًا اَجْرًا - اَمَّا حَسْبُنَا اَنْ اَصْحَابَ الْكُفْرِ وَالْمُنَافِقِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ
نَجْبًا - یہ عیب دنیا جس میں مشغول ہو کر قابل انسان آفت برباد کر بیٹھتا ہے اور اصل اللہ کو اپنے خلاف
سمجھ کر ان کا دشمن بن جاتا ہے اس فوری رنگ و رو کا اپنا حال یہ ہے کہ بیشک اللہ ہم بہت جلدی
کے تمام حسن و ادا و خیرین چٹان باغ و بہار محسن و مہربان کو خشک و کھلیں کو خشک و بخر چیل میدان بنا دیں گے
وہاں ہی باقی طرح کے تخریب قیامت سب کچھ ختم کر دیا جائے گا اس طرح کہ ہر مہم بہار کے بعد غزال
آگ دہیں گی یا کبھی جو علاقہ سرسبز باغوں سے ڈھکھڑاتا تھا بدلی کر دیگستان بن کر رہ گیا یا اس طرح کہ
ہزاروں ہمت رشتاں قرعہ و دوسرے میں پھٹی پڑی ہیں - اسے دنیا میں پہنچنے سے نا قابل انسان و
دنیا کے بے اللہ رسول کو چھوڑنے والے بد نصیب - کیا تو نے یہ گن کر لیا کہ بیشک اصحاب کفر اور ان
کی بستی و تہذیب کا واقعہ ہی جس نقطہ ہماری نشانیوں میں عجیب تحریریں - جس اس کی عجیب و غریب اڑکھ
سمجھ لیا - آسمان و زمین - شمس و قمر - آب و ہوا - ہمارے غزل موت و حیات کیا یہ سب ہماری قدرت کا
عجیب سے عجیب تر نشانیاں نہیں ہیں یہ واقعہ قہر گوئی کی دلچسپی کے لیے تو نہیں سنایا جاتا یہ تو دہر دہر
کے لیے عبرت کا بڑا سلسلہ ہے عا قریش کتنے نبی میرا اللہ سے اصحاب کفر کا واقعہ تو پوچھا مگر
یہ خود نہ کیا کس طرح پسوں میں چند اللہ والوں نے اپنے اللہ کے لیے بہت بڑی شکر کفر سے پہنچنے کے
لیے گھر بار آرام و آسائش اور سب یزیت دنیا سے منہ موڑ لی مگر تم نے مروج مصطفیٰ کا انکار کیا کہ جملہ
کس طرح ہو سکتا ہے کہ اللہ و اسان یک راست میں گزر جائیں - لیکن یہاں میں سوساں گزر گئے اور سونے
اور پانچ ہفتہ کی زندگی کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
اللہ کے عجیب و غریب جلال و کرامت کی اس کی قدر تو لگا کر اس کی قدر کرنا چاہیے جو حق سوا اللہ و اللہ کی قدرت
مکذبت و نفیست نام کرنے کے لیے نہ کر سکتا ہے نہ لگا کر اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
کیا کیڑا شے لیا مٹ یہ واقعہ جس کو تم بہت دلچسپی اور افسانہ گوئی کے رنگ میں سننا چاہتے ہو یہ

حیرت کا وہ عالم ہے اُن لوگوں نے اپنی زندگی و منزلہ البیہ میں مصروف کر دی اور خالق دنیا سے بے رنجی کی
 تکریم و اہل دنیا کے لیے اللہ کو چھوٹے چھوٹے دین کے لیے تَنّ تَنّ دھن عزّت آبرو کی قسبان پانی دینی
 اصل اللہ کا مقصد عبادت ہے یہ دین تو اعلانِ کلمہ ہے کہ جو اللہ کے لیے اپنی دنیا بھاء و ربوہ کو دیتا
 ہے بدی قحالی اس کو غار و صحرائی بھی محفوظ رکھتا ہے۔ خدا عشقِ ایانی اور عقلِ عرفانی کے کاروں سے سزا
 اِذَا دَوَّى لِقَشِيَّةً اِنِّى الْكَهْفُ فَقَالُوْا رَبَّنَا اِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحِمَةً وَّهِيَ لَنَا مِنْ خَيْرٍ تَارِكًا لِّلْغَيْرِ
 عَلٰى اِذَا نَحْنُ فِي الْكَهْفِ سَيِّئِينَ عَدُوًّا۔ جب ایک سرکش ظالم زمین پر رشک و کفر کا فساد مچانے
 والے بادشاہ کا چاہا ایمان پیرا کہ نہادی چند جوانوں نے اپنے شہر کے قہری پہاڑ کے ایک جڑے کا لہجہ پائش
 خد کی طرف تو تہمانی پریشانی گھبراہٹ کی حالت میں سب پہاڑوں کو توڑ کر کہہ کر انش و نبوی سے مندرجہ
 کر اللہ ہی سے فریاد و التجا کہتے ہوئے سب نے اپنی دعائیں ہدایت و جہد و انکسار سے عرف کیا کہ اسے
 ہمارے رب کریم عطا فرما تو ہم کو باطل ہی اپنے قریب اپنی بارگاہِ مندرجہ سے رحمت والی باریک معرفت
 صبر و رزق۔ امن۔ مغفرت۔ نادمہ مضبوط پناہ اور تیکر فرما ہمارے لیے۔ ہمارے تمام معاملات۔ دین
 دنیا۔ زندگی۔ مصحف۔ قبر حشر۔ ابتدا۔ انتہا۔ حقیقی۔ آخرت میں دشت و ماریت کی روشنی۔ توان کی مخلصانہ
 دعا قبول فرماتے ہوئے ہم نے اس کو گہری نیند سلسلے کے لیے ان کے کانوں پر خاموشی کے پردے ڈال
 دیئے تاکہ وہ کوئی آواز نہ سُن سکیں۔ صرف ایک دو سال نہیں بلکہ اتنے سال جو قصاص میں سینکڑوں میں
 اہل لغت کے نزدیک رقم کے چار سو کئے گئے ہیں اُن اصحابِ کف کے شہر کا نام تھا اُن پردے
 علاقے کا نام تھا اُن پہاڑ کا نام تھا اُن غار کا نام تھا اُن رقیع یعنی مرقوم سکے کو کڑی یا پتھر یا سلوہ
 کی تختی تھی جس پر اُن اصحاب کے نام اور مختصر حالات لکھے تھے کہ یہ شہر چھوڑ کر بھگدڑی نگر میں گئے۔
 کہف اُس پہاڑی کہو کہتے ہیں جو بہت بڑی قابلِ رہائش جگہ ہوا اور لفظِ غار میں چھوٹے پہاڑی
 سارا کہتے ہیں جن میں فقط ایک ڈکڑا ہی بیٹھ سکیں۔

فائدے اُن آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری تبلیغِ فرادی اور نفع داری سے
 زیادہ محبت و شفقت سے تبلیغ فرمائی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہندوں پر عظیم ترین ہیرانِ صوفیوں
 کی جان و مال، ایمان کے پختہ غیر خواہ ہیں یہ نادمہ لَعَلَّكَ بِاِحْسَانٍ۔ فرامانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔
 بدی قحالی سب سے زیادہ کم و میرانی فرمانے والا ہے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ کہ کوئی بھی
 کسی پر اتنی شفقت نہیں کر سکتا کہ اپنے حبیب کا بر لکھیں ہے۔ یہ فائدہ بھی لَعَلَّكَ بِاِحْسَانٍ۔ کی پوری

آیت فرمانے سے حاصل ہوا۔ بیشک قائمہ۔ کرامت اولیاء اللہ برحق ہیں۔ بلکہ سونے کی حالت میں بھی اٹھایا کر مت بچتا ہے۔ انصاف کہف جہاں وہ بنی اسرائیل میں اس کا ستے عمر سے بلکہ اب تک سہارا بنایا۔ ان کی کرامت ہے نیز اولیاء اللہ کے جسم کو مٹی نہیں کھا سکتی یہ قائمہ **فَقَضَرْنَا عَنْهُ** اذ انھوہ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مشط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب تعالیٰ نے کوئی چیز بھی بیکار پیدا نہیں فرمائی اگر وہ چیز بری ہو۔ مگر اس کا پیدا کرنا برا نہیں۔ یہ مسئلہ ماعلیٰ لاذہب (۱) سے مشط ہوا لہذا کسی چیز کو برا کہنا گناہ ہے۔ **دوسرا مسئلہ۔** مسلمان مرد و عورت کو زیست اختیار کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ زیست تھا۔ جسے مشط ہوا کہ جب تعالیٰ نے دنیا کی اس غیا کو زیست فرمایا۔ ہاں البتہ زیست میں خلیفہ ضروری ہے کہ وہ کی زیست جدا گانہ۔ عورت کی جدا گانہ اسی طرح پیٹنے اور چھنے کی زیست جدا گانہ برتنے کی جدا گانہ۔ ان میں آٹ پھیر کا معلوم ہے۔ مرد کی زیست عورت کے نہ عورت کی مرد۔ اسی طرح سونے چاندی کے برتن حرام اصلو سے ہیں کا زیست حرام۔ **تیسرا مسئلہ۔** ہر مومن مرد و عورت پر اپنی اپنی نیت سے دوسری سے فرض ہے کہ وہ حرام و حلال کی تحقیق کرے۔ یہ مسئلہ **يُفَضِّلُ أَحْسَنَ عَقْلًا** فرمانے سے مشط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو کچھ زمین پر ہے وہ زیست ہے۔ تو کیا سانپ بکھرے کاغذ شیطان وغیرہ سب زیست ہیں۔ اور زیست تو انہی کو کہی ہے تو یہ کیا سب اچھا چیزیں ہیں۔ کہ یہ چند جواب۔ **محلہ** نے زیست کی تعریف نہ جانی اس لیے یہ اعتراض کیا۔ زیست کی تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے کچھ دوسرے کو کسی طرح کا فائدہ پہنچے وہ زیست ہے۔ اس لحاظ سے سانپ بکھڑا ہر طرح کا فائدہ ہے۔ جن کی بہت سے ڈاکٹر و دیکھنیاسی وغیرہ تجربہ کار لوگ خوب سمجھتے ہیں۔ اسی طرح مسلمان کی بہت سی چیزیں گندہ کی وجہ سے حرام ہیں اور بہت سے ثواب شیطان کی وجہ سے مسلمان کو مل جاتے ہیں۔ اس کی تفصیل بہت لمبی ہے نیز شان کھسک بھی اٹھا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **يُفَضِّلُ أَحْسَنَ عَقْلًا**۔ مگر ہم آزمائش کریں کہ کن اچھے عمل کو تسلیم اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بندے کے عمل سے پہلے اللہ کو پتہ نہیں ہوتا کہ بندے نے کیا کیا ہے کیونکہ امتحان اسی معلومات کے لیے کیا جاتا ہے (معتزلی اور مائتہ المراتب) جواب۔ خیال ہے کہ اگر کشتہ زمانے میں ایک فرقہ معتزلی پیدا ہوا تھا ان کے دیگر بہت سے باطل نظریوں کے علاوہ یہ عقیدہ بھی تھا کہ عقود شوب تعالیٰ

اے نثار و بھروسہ حیات و تنزل کا مشاہدہ کرنے والے کیا تو نے تصور جمعی سے یہ گمان کر لیا کہ وہ
 کہیں بدل کے سابقین - مرفوون - مرقون - مجنون - معشون - متفون - متفون - متفون - متفون
 سے زیادہ عجیب و غریب کن نشانوں میں سے ہیں۔ جب سے فریوانان اُصحابِ رُوح - عقل - تدبیر
 شہرہ ص - قوتِ تدبیر - ہر باطنی - بقاء و لا اثر نے غلامی میں پناہ پکڑی ہے تو سب اُقل و اذلت
 سے ہی ہر گاہ غافلِ تعالیٰ میں عرض کیا ہے ہمارے اُغائبِ قالب کے چمک و مون و معارفِ ہم کہ اپنے
 حُجُب سے اسما و عینی کی خزاں رحمت اور عیارِ فردوس سے ملے لیے ہمارے مقامات میں عالمِ جلوت کی
 مفارقت اور عالمِ سفیر سے علیحدگی تاکہ کمالِ نعمت پیشا ہو جائے اور رشد و ہدایت کی استقامت سکون
 طریقت میں جنابِ تہی کی توجہ انہماکِ مدبر و علیہ تک حاصل ہو اسے خالقِ دینِ جہانی و آسمانی
 روحانی ہم تجھ سے طلب کرتے ہیں۔ تعالیٰ بدنی اور اُکلتِ کمال اسبابِ توفیق ترہم نے عالمِ ناسوتی
 کی طرف سے ان کو غلبتِ عقل و نفس میں گہری اور معرفت کی ریشمی نیند غار بدنی میں سلا دیا۔ ادا ان کے کاذب
 میں پکی صورتِ سرہی کے پردے سے فحش و عیسے تاکہ دنیا کی طرف سے کوئی بد آواز ان کو جگمگائے نہ بلکہ
 جتنے سالوں تک جب تک کہ ہمارے بدنی کی تدبیر اور دنیا کی فحش نفس خفا کی فادی تلاش میں نہیں پہنچتا۔
 جو لوگ دعوتِ حق کے تہی میں ان کو دلیل بق بھی پیش کرنی چاہتے وہ دلیل بقا مشدّد مصطفیٰ کی پابندی
 ہے۔ یہی جو لوگ تکبرِ فریضہ کی کچھکے ہیں وہ شہرِ انوس کے گروہ میں کیونکہ شریعتِ بندے کا صل ہے
 اور وارثِ مخلوقِ دی و مظلومِ نصیب اپنی کامِ راہ معرفت کی حقیقت ہے۔ لہذا شریعت کا ثبوت و اوجہ
 طریقتِ محال ہے۔ طالبانِ منزلِ عشق کے کانوں پر جب تک کہ ماسویٰ اللہ سے دور کی کاہرہ مذاجلے اس
 وقت تک اُن کے قدم وادیِ شوق میں حائل نہیں رہ سکتے۔

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ

پس ہم نے انہیں بھیجا کہ ہم دیکھیں دو گروہوں میں کون ان کے

أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۖ نَحْنُ نَقْصُّ

ہمارے میں کون اس کو زیادہ صبح لگتے ہیں جتنی مدت وہ سمٹے ہیں بیان کرتے ہیں ہم
لہجہ کی سنت زیادہ ٹھیک بتاتا ہے ہم ان کا ٹھیک ٹھیک

عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ

آپ کے سامنے ان کا سچا واقعہ پیش دہندہ بیان تھے۔ جو
حال نہیں سہاں وہ کچھ بیان تھے کہ اپنے

أَمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَهُمْ هُدًى ۖ وَ

اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کے لیے ہدایت کی روشنی زیادہ کر دی۔ اور
رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کو ہدایت بڑھائی۔

رَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا

ہم سے ان کے دلوں پر مضبوطی باندھی۔ جب کھڑے ہوئے تو بولے
ہم نے ان کی دھڑلے بندھاں جب کھڑے ہو کر بولے کہ

رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَدْعُوْا

ہمارا رب تو وہی ہے جو اپنے دلائل آسمان زمین کو ہرگز نہیں جانتا
ہمارا رب وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے ہم کسی کے سوا کسی کو معبود نہ مانجے

مِنْ دُونِهِ ۚ اِلٰهًا لَّقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا ۖ

کریں گے اس کے سوا کسی معبود کی حمد تو ہم یہود بکواس کہنے والے ثابت ہو گئے
نہ ہوں گے ایسا ہو تو مزہ ہم نے اسے گدی ہوئی بات کہی

هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

یہ ہے ہماری نادان قوم جنہوں نے بنائے اس اللہ کے مقابل دوسرے بنادئی مبدوع
یہ جو ہماری قوم ہے اس نے اللہ کے سوا خدا بنا رکھے ہیں

لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطٰنٍ بَيِّنٍ

کیوں نہیں لاتے یہ اپنے کفر پر موقیعہ پر کوئی کھلی دلیل
کیوں نہیں لاتے کھ پر کوئی روشنی سند۔

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللَّهِ

پس کون ظلم کرنے والا ہے اس سے جو نے افتراء اللہ پر جوئے ہیں
تو اس سے جوہ کر ظالم کون جو اللہ پر

كَذِبًا ۝۱۵

مذہب کا باندھا

محدث باہر سے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ ظاہر فرمایا
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے ایمان لانے سے کتنی محنت ہے اور کفار کے کفر سے کتنی تکلیف ہے
اب ان آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی محنت کے چند مسلمانوں کا ذکر ہے کہ ان کو اپنے ایمان
سے کتنی محنت تھی جس کی بنا پر وہ سب کو چھوڑ چھوڑ کر ایمان کو بھیا کر لے آئے۔ وہ کفر تعلق۔ پہلی
آیت میں زمین کی نعمتوں اور نعمت والی استیفاء کا ذکر ہوا کہ وہ سب انسانوں کی آزمائش کے لیے ہیں۔
اب ان آیت میں چند ایمان اہلک کا ذکر ہوا ہے جو ہر طرح کی آزمائش میں بھیجے تا بہت قدم بہت اور کمال

کے پیدائش کے بن گئے۔ میسر تعلق۔ پہلی آیت میں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ صاحب کہف کو یہ بات
سالوا چاہئے۔ اب ان آیات میں صاحب کہف کے جاننے کو ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر سوری

یا افعال خبر کی توفیق۔ بحالیت نصب ہے مفعول یہ ہے نزد کا۔ یا اس کا عکس ہے کہ یہ مفعول خبر ہے اور مخبر
ضمیر مفعول یہ یعنی نیا کیا کہہ گئے۔ اس میں باریت کیا ان کو باریت میں۔ نزد نا پر یا جملہ ہو کر محذوف ہوا۔ انھوں پر
وہ سب عطف مل کر صفت ہوتی ہے فقیر کہ یہ مرکب تو معنی ان کی خبر ہوتی وہ جملہ اسیر ہو کر بنا مخبر کی صفت
ہے۔ یا مشبہ ہی جملہ اسیر ہو کر محکم ہو گیا۔ وَرَبُّنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ذَا قُوَّةٍ اَقْبَلُوْا رَبَّنَا بِسُوءِ مَا كُنْتُمْ
مِنْ نُّوْعُوْمِنَ دُوْنَمَا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَعَطٌ۔ اؤسر جہد ربنا باب نصر کا معنی مطلق جمع متکلم محال ہے
اللہ تعالیٰ ہے ربنا کے مشق ہے۔ ترجمہ ہے گھبراہٹ۔ دُعا کرنا۔ یا اللہ تعالیٰ۔ متحرک چیز کو ساکن کی یہاں
پہلے معنی میں ہے علی ما۔ یہ فرست کا۔ ثوب۔ جمع کثیر مغزوف ہے محبت کی مراد ہے دل جم غمیر صفت
ایہ مرجع ہے اصحاب کہف۔ یہ مرکب۔ معانی مجرور ہو کر متعلق ہے ربنا کا۔ اؤ۔ کے واسطے میں اؤ قول
ہی۔ ایک ایک طرف نہانی کے یہ ہے مابعد کی تلم عبادت ربنا کا ظرف ہے ترجمہ ہے جب اس
کو ترجیح ہے۔ دوم یہ کہ یہ ظرف مطلق ہے اسے مابعد سب جدت ربنا کا سبب ترجمہ ہے کیونکہ۔ اؤ
میں شرط کے معنی ہمیشہ ہوتے ہیں۔ تا مزا باب نصر کا معنی مطلق فہم سے نائب معنی کہنے اچھا۔ اس میں
پوشیدہ ضمیر مخبر اس کا فاعل ہے مرجع اصحاب کہف۔ یہ سب جملہ فقیر ہو کر شرع ہوئی ک جوا میر۔ تا مزا
فعل ماضی جمع۔ غم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل۔ یہ جملہ فقیر قول ہو۔ رب۔ اسم ہالذہ صفت نام ہے بنا۔ ضمیر
جمع متکلم اس کا متعلق ایہ مرجع اصحاب کہف۔ یہ مرکب محالی مبتدا ہے۔ رب۔ صفت اشتراک
لفظ نام۔ مستقراتی معنی تمام سلوات جمع نوٹ سامہ اس کی داد ہے نہاد یعنی قلم سامان و اذ ملاحظہ نام
مستقراتی۔ ان میں اسم نوٹ مطلق تاہ نوٹ مقدس ہے اس کی تفسیر اربعہ ہوتی ہے بحالت کسب ہے کیونکہ
محطوف ہے سب عطف مل کر صفت ایسے نہ کہ یہ مرکب ان کی خبر ہے ربنا مبتدا کی دونوں مل
کر جملہ اسیر ہو کر موصوف ہو گیا۔ لَنْ نَذْخُوْا بِكُم مِّنْ عَذَابِنَا حَتّٰى تَعْلَمُوْا حَتّٰى تَعْلَمُوْا حَتّٰى تَعْلَمُوْا حَتّٰى تَعْلَمُوْا
ہے اس کا مرجع اصحاب کہف ہے ذوق ہے ناہے فوری معنی ہے پکارنا عبادت کرنا۔ میں حرف مبسر
نام ہے یعنی ابتدا کے لیے نہیں ہے صرف مل کے لیے ہے ذوق اسم مفرد جامد۔ بہت معنی میں مشرک
ہے۔ یہاں ملاحظہ ہو۔ ضمیر مجرور شامل اس کا مرجع ہے ربنا یہ مرکب معانی مجرور ہو کر متعلق بنی نذخا کا
الہا۔ اسم مفرد مکذوب جامد بھلا یا یہ اسم مشق ہے جاننے کے لیے معنی بہت ہی حیران کرنے والا عاجز
دینے والا عاجز کرنے والا معد ثلاثی کے تفسیر ہے اذ یا اؤ۔ سے بنا ہے منقول عربی میں مجبور کہ کہا جاتا ہے
اؤ اصحابت نصب ہے کیونکہ مفعول۔ بہ ہے ان نذخا کا یہ جملہ فقیر ہو کر صفت ہوتی اور ربنا پر جملہ موصوف
مرکب تو معنی مقولہ ازل ہوا۔ نقد تعلق۔ لیم کے طریقہ۔ قد تعلق۔ اسی قریب جمع متکلم فاعل اصحاب کہف فعل ناقص

جملہ فیہ ہو کر شرط مقدم ہوئی۔ اذّا۔ اہم ظرف ہے یا صنف ظرف ہے بمعنی بنی شرطیہ۔ شلطا۔ اسم حاصل صعد
 منافع شلٹی ہے بمعنی بے عقل ہونا۔ کم عقل ہونا۔ ثالث ہمت یا پیسہ وہ کام کرنا۔ بحالت نصب ہے
 کیونکہ مغول بہرے قندہار شہیدہ کا یہ جملہ فیہ قرار ہو کر جزا ہوئی شرط وجزا بل کر مقولہ دوم ہوا۔ ہذا
 قَوْمًا تَحَدَّوْا مِنْ دُونِهِمْ اَلِهَةً ثَوَالِفًا ثَوَاتٍ عَلَيْنِمْ يَسْتَلْبِطُوْنَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَسَبِّحْ
 اَفْرَی عَلٰی ظَنِّكَ اِنَّ عَمَلًا لِّمَنِ امَّرَ مَعَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبِّحْ اَفْرَی عَلٰی ظَنِّكَ اِنَّ عَمَلًا لِّمَنِ امَّرَ مَعَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 ہے قَوْمٌ معصاف نا۔ منیر متکثر معصاف الیہ یہ مرکب معانی موصوف ہے اَحَدٌ ذ۔ باب افتعال کا معانی مطلق
 صیغہ جمع مذکر غائب آفٹ سے بنا ہے اس کا معنی اشتغال ہے بمعنی بٹلانا۔ پستہ ذکرنا۔ قید کرنا۔ اس
 میں ضم منیر ستر ہے اس کا نال مرجع قوما۔ معنی زائدہ ہے فوہا۔ اسم مفرد جہاد بمعنی رسوا۔ حالہ مقبل۔
 اَلِیۡتۡ۔ امر جمع مکرر منفرب ہے اس کا واحد ہے اَلِی۔ بحالت نصب ہے اَحَدٌ ذ کا مغول بہرے یہ
 سب جملہ فیہ ہو کر صفت ہوا قوما کا۔ مرکب تو بمعنی مولا و مبتدا کی خبر جملہ اسیم ہو کر مقولہ سوم ہوا۔ قَوْلَ
 حَرْف سوالی اقرری اور معالی کے لیے ہے۔ قَوْلَ باب غریب کا معنی رہا بمعنی حال صیغہ جمع مذکر غائب مخم ستر
 اس کا وہ مل ہے۔ اَلِی۔ محض و ناقص زائدہ بمعنی اَنَا۔ لَانَا۔ یہاں مولا لانا ہے مقبلی ہے علی جائزہ وقت
 مطالبی تاریکی کے لیے جم منیر مع نفی معنی اپنے۔ ب جان قیدیہ کا۔ سَلْبُی۔ اسم مفرد ماضی بمعنی بہمت
 مضبوط یہاں مولا ہے چم کی مضبوط دین یا موصوف ہے۔ یَتَبَن۔ اسم حاصل صعد تیرہ ہے ظاہر مکمل ہوئی۔
 صفت ہے مرکب تو بمعنی مجرہ ہو کر متعلق ہے یَتَوَن کا۔ یہ سب ل کر جملہ فیہ ہو کر مقولہ چہم ہوا
 ابتداء یہ سیمہ گول ہے بیتہ لوط ہے۔ مَن۔ اسم موصول مذکر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ اَفْلَحَ۔ اسم تفضیل
 مذکر غلط سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ ہر حال میں متقدی ہوئے جَن۔ معنی جائزہ زائدہ ہے یا بحضیت کا۔
 مَن۔ اسم موصول۔ اَفْرَی۔ باب افتعال کا معانی مطلق واجب ذکرہ مو۔ منیر یہ شہیدہ اس کا نال ہے جس کا یہ شیخ
 نہیں ہے۔ علی جائزہ بمعنی اَن اِتہانیر۔ اتیر۔ مجرہ متعلق ہے فترتی کا کثیا۔ اسم مبالغہ کثرت سے بنا ہے
 بمعنی بہت سخت جھوٹ۔ بحالت نصب ہے مغول بہرے اَفْرَی کا یہ سب جملہ فیہ ہو کر مکمل ہوا
 مَن کا۔ موصول صلی ل کر مجرہ متعلق ہے اَفْلَحَ کا۔ وجملہ سیمہ ہو کر یہ مل ہوا فترتی کا یہ موصول صلی ل کر مقولہ
 پنجم ہوا۔ ثالثا اپنے سب مقولوں سے علی کر جملہ کلا یہ قولہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَفْسِیرُ الْمَدَانِہ
 تَفْعَلُ بَعَثًا لَّهُمْ لِنَفْعِهِمْ اَفْ اَلْیَوْمَ یُنْفِیْ بِمَا لَیْسُوْا اَمَدٌ
 یَرْتَفِعُوْنَ فَعَلُ نَفْعٌ عَلَیْكَ نِمَا فَعَلُ بِحَقِّ اَلْیَوْمَ یُنْفِیْ فَعَلُ
 یَرْتَفِعُوْنَ وَ یَرْتَفِعُوْنَ فَعَلُ ب۔ پھر خدا کر ہو اگر اُنکی مازفت گہری غفلت کی نہ

[illegible]

کا خطروں میں کو رہا۔ وَرَبُّنَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ اور سخت مضبوطی کی دھار اس پر جمی ہوئی ہے اُن کے دلوں پر اسی غلام اور عظیم رب جلالت کی تحریرت کے بحر سے اور بہا سے اِذَا قَامُوا فَقَدْ تُوذِنُا رَبُّ الْمَوْتِ اَنْ تَزُوْجُوْا لَنْ نُّدْعُوْا مِنْ دُوْنِہٖ اِلٰہَ لَقَدْ نُنَاسِیْہٗ اِذَا شَعَعْتُ حُوْلًا یُّ قَوْمًا اَعْمَدُوْا مِنْ دُوْنِہٖ اِلٰہَ لَوْ لَا یَذُوْنُ عِبَادُہُمْ یَسْتَفِیْہِمْ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْ عَلٰی الشَّیْءِ کَذِیْبًا

جب اُس وقت کے چار عالم سرکش فدائی نے ان بہا سے پیٹے مخلص و لبر بندوں کو پکڑا کر اپنے دبیر شاہی میں بلوایا اور ان سے اس خاتمہ کے کہا کہ تم ان بتوں کو سجدہ کرو انی بتوں پر جانور کی قسم پانی دو۔ اور اگر نہیں کرتے تو تم کو کھائے گا۔ یہ سن کر وہ سب کمال رعب اور بہادری سے کھڑے ہو گئے۔ اور پھر بھرے دربار میں جہاں چاندول طرف جودول کی نگلی گواہیں کھینچی کھڑی تھیں۔ کئی دل ریمان کی۔ نہیں نیچے پڑی تھیں۔ ہر دل پر جلالت شاہی کا رعب پیش تھا۔ اتحاد ماحول پر محبت و بہادری میں مستقام پھیلا ہوا تھا کسی کو سفاہش و لب کشائی کی مجال نہ تھی ایسے سال میں عشق الہی کے ستاروں کی آواز بلند ہو گئی ہے سب کی ترجمانی و نماندی کرتے ہوئے ان میں سب سے بڑے ساتھی شہیدانے کہ اسے دعویٰ کفر و شرک دینے والے بادشاہ اور اپنی شاہی قوت کے جوہر پر معلوم غریب جیتے حق پرستوں کا خون پہلنے والے جا بظلال ہم کبھی بھی تیری حکومت شرک کو تھوڑا نہیں کر سکے کیونکہ ہمارا رب غائب ملک و راجہ و حرم و کرم مہبود و امین ہے۔ یہاں نہ ہے۔ جو ان تمام بڑے عظیم آسمانوں کا رب ہے اور تمام دوسرے تیروں کو درمستک کی ہر چیز کو پالنے والا ہے۔ کبھی بھی یہاں نہیں ہو سکا کہ ہم اپنے اُس پرستے رب کے آستانے کو چھوڑیں۔

جس کے حق میں شے مرنا ہو جس کا نام ہے ہم زلم جگر

اُس پر سب کی ملامت اُن شہان اللہ شہان اللہ

اسے بادشاہ تو بیشک ہم کو قتل کر دے یا اپنے خالاند و سوز کے مقابل روئی میں پست کر گائیں جو اسے۔ اَنْ تَدْعُوْا ہم ہرگز ہرگز اپنے اُس رب کے مقابل کسی باطل جھوٹے بناؤی مہبود کو نہیں پوچھ سکتے نہ اُس کو مہبود کہہ کر پکار سکتے ہیں۔ نہ اپنے سے مہبود کے آستانہ قدس کو چھو کر کسی بت۔ مورتی مندر سے فریاد و التماس کئے ہم سب یہ کہتے ہیں کہ کبھی ایسا نہ کہیں گے اس سے کہ ہم یقین ہے کہ بدیشک گر فردہ اقل میں ہم نے اپنے منہ سے اس قسم کا کفر و تکبر نہ نکالا تو یقیناً ہم بہت ہی غلط۔ لغو۔ بیہودہ پر تہذیبی کی یہ وہ کوئی اور جھوٹ کہ اس کرنے والے ہوں گے۔ اہل مصلحت سے جو ترجمہ شیطانی کیا ہے اُس کا رد و تردید بہت ہی آسان ہے۔ ہاں جھوٹ کہ اس نے یا وہ کوئی اسے بادشاہ تیری بار دھار قتل و غارت کی تو تم کو بالکل ذل و براہ پر ہوا و پریشانی نہیں ہم تو اپنی قوم کی گری و کفر و فساد شرک سازی سے حیران و پریشان ہیں

کہ یہ جہادی بیوقوف قوم جنہوں نے اُس خالق مالک ارباب و سما کے مقابل کئے بہت زحیم ساسے
جھوٹے معبود اپنے انھوں سے بنا دیئے۔ اگر ان میں نہ بھی اپنے بد عقیدے کفریہ دین کے لیے بچائی
ہے تو کھیل جلدی سے یہ مضبوط کھلی کھلی دلیل پیش نہیں کر دیتے۔ لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ یہ جھوٹے اور باطل
دین والے ہیں اور جھوٹے لوگوں کے پاس دلیل کہاں ہو سکتی ہے ہنڈیاد رکھو کہ کائنات میں اس سے زیادہ
بڑا قایم کوئی نہیں ہو سکتا بچا اپنے خالق مالک اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور غلط بات افتری بنائے۔ اس لیے
کہ ایسا علم تو انکی بچپن میں کو تہا کر کے والا اور جہنم میں ڈرانے والا ہے۔

اصحاب کہف کے حالات کیفیات و حسب نسب

دیئے تو حضرت نوح علیہ السلام کی طرف سے ایک کفریہ عقیدہ غلط کیا اور طوطے سے انبیاء و کرم علیہم السلام
کو پریشان کرنے سستے ان کے مقصد بدعت کرنا کام کرنے کی جگہ ہدایت خود انبیاء علیہم السلام کو بھیج دینے کی
بھی کوششیں اور کوشش کی گئیں۔ مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آپ کے دین آپ کی کتاب مقدس نبی رحمت
کے ساتھ قاپنے پرانے دشمنوں نے دشمنی اور مخالفت کی انتہا کر دی زمین پر موجود کی میں یہودیوں قبیلوں
نے اُن کو سستایا۔ اور مجبور چند حواریوں کے کوئی بھی ایمان نہ لایا۔ لیکن یہ نصیب آسمانی کے بعد بھی دشمنی میں سے
دینا بزرگ برکت سے دین بھی کرانے کی کوشش کی مگر حضرت مسیح کی یہ خصوصیت تھی کہ انہیں ہر ترسیت میں
بدگمانی سے نکلنے کا ہر ذریعہ ملتا تھا۔ ہر گز مذہبی یا دنیا کی قدر نہ ہوئی بلکہ انہیں ہر ذریعہ سے نکلنے کا ہر ذریعہ
تبعی نبی و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دین کا کرنا ان کے دہے جگہ سے کھڑی ہوئی ہے۔ ہر ذریعہ میں انہیں ہر ذریعہ سے نکلنے کا ہر ذریعہ
کیا کہ مسیح علیہ السلام کے بچے دین کو بیخ و بن سے اکھاڑ دیا۔ اسہ دشمنی چھری کے کہ مسیح کی تمام تعبیر کو کاہتا چلائی۔
سب سے بڑی اور بدنامی اس لئے یہ حرکت کی کہ تبلیغ کے جس دوا داز سے کہ حضرت مسیح نے بار بار بڑی سختی سے
بند کیا تھا۔ اور غیر اکر کم کو دینا مسیح میں مائل ہونے سے اپنے اپنی مخالفتی شدت کلام کے ذریعہ کہ میں صرف
بنی اسرائیل کی پیروی کو بچانے کے لیے آیا ہوں۔ لہذا تھا۔ عدا اکی بندہ دندے کو پلوں نے صرف کھول دی
نہیں بلکہ توڑ دیا جس کو نتیجہ یہ نکلا کہ آج دنیا میں غیر قوم قراپنے آپ کو عیسائی کہتی ہیں مگر مسیح کی اپنی قوم
بنی اسرائیل ایک بھی عیسائی نہیں بلکہ عیسائیت سے ان کو نفرت ہے۔ پلوں کی یہ سازش کا یہاں ہوئی وہ
یہی چاہتا تھا کہ کوئی اسرائیلی عیسائی نہ بنے۔ اور پلوں نے خود کو عیسائیت کا بعد و بنا کہ غیر قوموں کو جو
دین مسیح دیا وہ بچے دین مسیح سے بالکل جدا نہ ہے۔ اور حضرت مسیح کی تعلیم سے بالکل مخالف۔
عدا پلوں نے ختمہ بند کرنا آج کوئی عیسائی فقہ نہیں کرتا۔ پلوں کی ہی سازش تبلیغ سے شریعت

کو جسٹس کی بنیاد سے لعنت کہو یا لیں۔ ایک یسوع مسیح کو اپنے کو پیش بنایا گیا جو سر سر پہ سے بڑ
کفر و فخر کے ہٹ گنبد کا مسئلہ بنایا گیا۔ اور آسمان پر زندہ یسوع کو بلاوجہ مصلوب مان یا گیا پر یسوع
کی یہ سب کچھ کلامیاب ہمیں آج موجودہ عیسائیت کی بے عمل زندگی پر چوں گزروں اسے نفرت گاہوں
سختی فحاشی بدکلمی پر دیوہی اسی سلاخ کا نتیجہ ہے آج کا عیسائی بظاہر یسوع مسیح کا مجدد اور جنت
لے جانے والا ہے مگر حقیقت میں مخالف ہندو شمن۔ تختہ کرنے والا۔ جلاہد کھل کی محنت اور بھائی ہے کہ
ایک دوتے پینے پھٹے چھاتے۔ "ایڈورڈ ایٹلی" لکھا شہقنہنی۔ کہ تے ڈرتے ڈراتے ہمے ہونے انسان کو
پکڑ پکڑ کر جبراً آسمان پر چڑھایا جائے اور پھر کو کنا شروع کر دیا جائے کہ یہ اپنی خوشی سے مصیبہ پر ما
ہے اور سب گناہ گاروں کا گنبد بن جائے۔ اس طرح کو پکڑ کر کسی کو بھی سولی دی جا سکتی ہے۔ یہ وہ سلاخ
تھیں جن کے ذریعے یسوع نے باطنی طور پر دین مسیح کو تباہ و برباد کر دیا۔ آج نہ کہیں سپا سیتی نظر آئے نہ
کہیں بچاؤ دین سیتی۔ یہاں تک ہی نہیں بلکہ یسوع اور اس کی پوری ٹیم نے اپنی بھولی خباثت کے ذریعے
دین مسیح اسرائیل سے نکال کر غیر قوموں کو اس طرح کا دین دیا اور جو پہنے غی اسرائیل تھے ان کو کھیلوں کے
مشربک بست پرست بادشاہوں کے ذریعے سامنے کر دیا یا اقلی عام۔ یہی پھر انصاف کہہ سکتا ہے ان کی قوم
بنی اسرائیل سے ہوا۔ چنانچہ قوم قہاق کو دینا یسوع اور اس کے پیروں کو دینا یسوع اور اس کے پیروں کو دینا
ہے انگریزی میں اس کو بگڑ کر ڈیمس لکھا ہے۔ ملازمہ وادہ فرمات کہیں قرآن فروعیت و فکر کشی سے
بس کا اقلیہ مقدس اس ملازمہ کے اسرائیل اور غیر اسرائیلی عیسائیوں کو زندہ گی یا عیسائی مذہب سے ختم کرنا
تھا۔ دینا یسوع کی حکومت دہی ملازمہ نے غلطہ عیسوی میں قائم ہوئی۔ انا انسان کو بھڑکایا۔ و مختلف تناسیرو
اگرچہ اسے خطرناک حالات میں دین مسیح کے پیچھے پیچھے بکریاں رہنے کے امکانات نہ تھے مگر قدرت
نے حق کا ایک عجیبہ ہی حوالہ بنایا ہے یہ کہ کئی بیابانوں میں لگتے ہیں۔ مخالفت کے طوفانوں میں پینا
ہے اور دشمنی کے شعلوں میں پھلتا پھولتا ہے۔ اور چھر بن پانی بھی قرعہ ہوتا ہے مگر چھایا نہیں کرتا۔ حضرت
یسوع نے اپنے چند تلامذہ کے سینوں میں تو محمد رسالت کی جو شمع روشن فرمادی تھی وہ ان کے آسمان
پر روشنی بھانے کے بعد بھی روشن رہی ہر کسی کے جگر سببہ اد کے طوفانوں کو بھانے سکے اور
یہ روشنی ان کے عالم و اطراف علاقہ میں جھلکتی ہی چلی گئی جس سے ہر مل کو تشریف ہوئی اور حروف پر ملازمہ
دن میں عظیم مسیح میں فوج۔ فوج کی کہ صانیت قبول کرتے ہیں اور ہر جہاں جہاں جھلکے بنگلہ موج۔ موج
نیفا کو تار مار۔ اور ہر زبان کی عقلیں ہمیں قراؤن سے قتل و نہایت کا تار مارے ہو ملتا۔ ہوتے ہوتے سن فوج
عیسوی میں دینا یسوع نے دین مسیح کے خلاف سر اٹھایا اور عقلیں مومنین عاجز بن مادی رہیں کو تکرار

معاذ کے لیے لشکر بھیجا۔ اگرچہ پہلے دہلی بادشاہوں نے بھی اہل ایمان کو جو دہلی شمار دیکھ سچا ہے۔ مگر یہ ہندو دہلی بادشاہ تھا جس نے دشمنی کی انتہا کر دی اور دین و سیاست کو ریخ و دن سے الگ کر دیا۔ یہ سال میں دو مرتبہ اپنے لیے کھک کا دورہ کرتا اس کا ملک شام فلسطین اور روم کے دوسرے شہروں پر پھیلا ہوا تھا۔ اس دورہ کے کا دہلی مقصد یہی ہوتا کہ لوگوں کو مسیحیت سے متبرک کر اکر بت پرست بنایا جائے۔ اس مقصد کے لیے اس نے مختلف شہروں میں بڑے چھوٹے مندر بنادینے تھے اور ان میں مختلف نمک دہلی دیوتا نامت مورتیں رکھوا دی تھیں ہر شہر کے تمام اہل ایمان چھوٹے بڑے جوان بڑے عورت و مرد میسائوں کو پکڑا کر بلاتا اور دکھائی شرمیں تھیں یا بتوں کو سجدہ کروان پر قسبانیاں کا خون بہا اور پناہ دین چھوڑ کر بت پرست بن جاتا۔ اور یہاں قید و بند بلکہ قتل و چاکت کے لیے تیار ہو جاتا۔ اسی تحریک میں ہزاروں قتل و قید ہوئے سیکڑوں مہاجر ہوئے۔ اسی بادشاہ کے ملاقہ و سعادت میں سرحد عرب سے تقریباً ستر میل دور ملک روم کی سرحد کے اندر دیکھو عرب کے کشتے پر ایک بہت بڑی بندرگاہ تھی اس شہر کا نام پہلے آنتونسس تھی پھر پکڑ کر آفیشس ہو اس شہر میں ہی دقناؤس نے ملک کا سب سے بڑا مندر بنوایا تھا۔ جس میں ایک مورتی رکھی جس کا نام دیکھایا یا دہلی تھا۔ بعض نے لکھا ہے کہ آنتونسس دیوتا بھی یہی رکھا گیا۔ اس پر قربانی چڑھا سے مندر نے پیش کئے جاتے جب دقناؤس اس شہر میں آیا تو حسب دستور سب میسائیوں کو بلایا۔ یہ شہر میں اسرائیل میسائیوں کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اور بہت پختہ قسم کے مذہبی لوگ تھے ان کو دقناؤس کی تہ نگریہ حرکتوں شرک سازیوں مخالفین کے قتل و غارت کو پر تھا۔ مگر سب سے اہم انداز سے مہر و محبت کی دعا میں مانگتے تھے۔ یہاں تک کہ یہ بدظنوں پر بھان پڑی کہ مکر و دھوکہ جو گئے کہ قید کیے گئے۔ فاجراؤں کو قسم قسم کی باتیں دے کر قتل کیا گیا۔ ان ہی گرفتار رہ کر لاسے جانے والوں میں کچھ نوجوان جو اسرائیلی شاہی عاملوں کی اطاعت میں تھے۔ یکے بعد دیگرے ان کو بھی پکڑ کر بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا بادشاہ نے ان سے بھی یہی کہا کہ یا تم اہل بتوں کو سجدہ کرو ان کے سامنے جان کر قربانی پیش کرو اور ان کو ہمیشہ کے لیے اپنا مہر و سمجھو۔

سیاست کا دین چھوڑ دو یہاں تک کہ قتل کر دیا جائے گا یہ سب بہت جلد خوبصورت محبت مند کو قبول لے گئے۔ اور چھوٹے سینے والے تھے اور اس کے ساتھ بت تھی تھے انہوں نے بت پرستی سے جو بے وفائی کی کہ ان کے چہرے کو کھنڈن کی خوبصورت جوانی کی مورتی پر تھی کہ بت پرستی کی تہ نگریہ حرکتوں شرک سازیوں مخالفین کے قتل و غارت کو پر تھا۔ مگر سب سے اہم انداز سے مہر و محبت کی دعا میں مانگتے تھے۔ یہاں تک کہ یہ بدظنوں پر بھان پڑی کہ مکر و دھوکہ جو گئے کہ قید کیے گئے۔ فاجراؤں کو قسم قسم کی باتیں دے کر قتل کیا گیا۔ ان ہی گرفتار رہ کر لاسے جانے والوں میں کچھ نوجوان جو اسرائیلی شاہی عاملوں کی اطاعت میں تھے۔ یکے بعد دیگرے ان کو بھی پکڑ کر بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا بادشاہ نے ان سے بھی یہی کہا کہ یا تم اہل بتوں کو سجدہ کرو ان کے سامنے جان کر قربانی پیش کرو اور ان کو ہمیشہ کے لیے اپنا مہر و سمجھو۔

جیسا کہ ہوا کرتا ہے وہی سبکے تئیں کے پاس جمع کرادی۔ جب غار میں پہنچے عصر سے مغرب تک ای
 عبادت و ذکر اور اہل میں مشغول رہے جب ذکر الہی سے ذرا سکون ملا تو لیٹ گئے اور بیٹھے رہی
 سب کو زندہ لگئی۔ دوسرے دن بادشاہ نے دربار لگایا تو ان کے بارے میں اہل دربار سے پوچھا اور پوچھ کر
 لے گئے کئی لوگ کو جیسا مگر سائے شہر میں دھونے چلائے مارے کے باوجود کہیں سڑا نہ مل۔
 داندین کو پوچھ کر پوچھا کہ جہاں تمہارے بیٹے کہاں میں وہ تم کو قتل کر دیا جیسے کہ سب نے کہا کہ اسے بادشاہ
 ہر تو پیسے ہی پناہ دیں پھر کچھ دیر پر آپکے ہیں کہ ہم اپنے بیٹوں کو چھپا کر بچانا چاہتے تھے تو ہر جس
 مرتد کیوں ہوتے۔ اسی دوران کسی نے قہری کی کل میں نے ان کو پہناؤ کی طرف جاتے دیکھا ہے ان کے ساتھ
 ایک کتا بھی تھا بادشاہ اپنے سب و باریوں کے ساتھ گھوڑوں پر بیٹھ کر لڑا اُس غار کے پاس پہنچا دیکھا
 کہ سب سو رہے ہیں بادشاہ کو ہرست غصہ آیا اور حکم دیا کہ اچھا ان کو اسی طرح سونے دو اور ناکارہ کشتہ
 مضبوط پتھروں کی دیوار سے بند کر دو مستیروں نے فوراً پتھروں کی دیوار بنا دی بادشاہ نے کہا کہ اب یہ غار
 میں ہی مرنے لگیں گی یہی ان کی قبر ہے۔ اس کے بعد سب واپس چلے گئے اہل دربار میں وہ آدمی غصہ مومن تھے
 انہوں نے ایک بسور کی تختی پر اصحاب کھف کی تعداد نام حسب نسب و شہر سے لکھنے کا وجہ دیا تو اس
 کا علم اور مذہب پر جا بڑا رویتہ اور اصحاب کھف کا غار میں چھپنا ان کا غار دیوار سے بند کیا جانا
 پورا واقعہ تفصیل سے لکھ کر محل شاہی کے خزانے میں چھپا دیا۔ تقریباً ایک سال بعد دیکھا تو اس سن عیسوی
 ایک شہزادوں میں صرف میں سال حکومت کر کے مر گیا۔ یہی باطل کا مختصر انجما ہے جسے فرمایا گیا۔ بساطی جلتہ
 و ظہیق غلبہ۔ باطل کا شور مہرتاب ہے۔ اور حق کا زور ہوتا ہے۔ صرف تین سالہ حکومت میں تقریباً
 اسی ہزار جانوں کو قتل کیا پھر زانو پر زانو گرے رہے بادشاہ جس دن قتل ہوئے۔ یہاں تک کہ تین سو
 سال گزر گئے۔ جن دوران میں نے اصحاب کھف کے حالات لکھ کر شاہی خزانے میں رکھے ان میں ایک کا
 نام ہمدوس تھا اور ایک کا نام دناں تھا۔ بعد میں کبھی بادشاہ نے اپنے خزانے سے اس تختی کی نقل کروا کر
 اس پہاڑ پر غار کے قریب گودھائی میں پہاڑ کا نام بنھوئس تھا جو بگڑ کر مغھوس اور مغھوس بھی لکھا گیا ہے
 نئی عیسوی پانچ سو شش دہم پر موسائی یا ملی حکومت قائم ہوئی۔ مومن بادشاہ کا نام ہمدوس ایک
 قون میں تھوڑے دن تھا۔ اس وقت کچھ ہی سال قبل عیسائی تھے اور کچھ بیت پرست مکیہ کی قیامت بادشاہ
 اہل درود تھا اپنی کا فریاد کے کفر پر پریشان رہتا تھا کہ کاش سب مومن ہی جانیں۔ رتوں کو درود کر اپنے
 شہر سے دن بھر مرنے لگا کہ مومن کوئی اپنی قسمت سے ایسی نشانی دکھا جس سے ان مکیہ کی قیامت کا
 خیال چھوٹ جائے۔ اس وقت ملک کا طالع بد میں شہر فوس تھا اور معلوم نہیں نسبت سے

[illegible]

ملکہ شہر کے پاس سے چلو۔ بلاشبہ لوگ جھل جھول رہے تھے، دیکھتے دیکھتے مذاق اڑاتے اور حیران ہوتے تھے کہ حالت میں لے گئے۔ ماں دھوا کر تھے جن کا نام انیسویں صدیوں تھا۔ ان دونوں افسران شہر نے لوگوں کی ساری باتیں سنیں تو تیلیف سے متوجہ ہو کر کہا کہ اسے فوجیان تو ہم سے کچھ مدت چھ ماہ جھوٹ بیانی نہ کرنا بلکہ جو معاملہ ہے وہ بالکل صاف پرچہ ملے۔ حضرت تیلیف نے فرمایا کہ یہ لوگ تو ہرگز پاگل سمجھ سکتے ہیں جن میں خود میرا بیٹا بھی ہے کہ ایک مدت ہی تو گزری ہے جب وہ قیامی بادشاہ نے ہم کو کہا کہ قیام بتا دو تو کرو اور عیسائی نام سب چھوڑ دیا تم قتل کر دینے جاؤ گے اور پھر خود ہی اس نے ہمیں سچنے کے لیے ایک دن کی جھوٹ دی اور ہم سب بھگت کا ٹھکانہ تھی فخر بھلوس میں چھپ گئے تھے میں ایک ساتھی اور اس کا بیٹا ہم کو اور مل گیا۔ ہم سب نے پہلے۔ فخر میں چھپ کر جھوٹ کی پیر سو گئے اور جمع ہم انھار کر جاگے ہرگز پاگوں نے کھانا لینے کے لیے بھیجا ہے وہ میرا انتظار کر رہے ہیں ظلمت میں ہمارا گھر ہے اور یہ نام بھائے والدین ہے۔ دیکھا ہے ہم میں جو کہ ہم یہاں سے لے کر گئے تھے تب جوں میں دھوا کر شہر اور لوگوں کی جدی نہ سب کی باتیں دیکھ کر سٹھ ماہوں میں سے میری عقل کو گم کر دیا ہے۔ باتیں سنی کر سب لوگ انتہائی حیرت زدہ ہو کر ایک دوسرے کو دیکھنے اور کہنے لگے کہ دیکھا میں نام کا بادشاہ تو ہم نے کبھی سنا ہی نہیں اور نہ ہی تھا اسے والدین کے نام کا کوئی آدمی نہیں ہے۔ البتہ تمہارے خداداد گھر کا نقشہ جو تم نے بھیجا وہ ٹھیک ہے۔ وہ دن انہوں نے کہا کہ لوگوں کو معلوم ہوتا ہے اس جوان کی مصیبت میں سب تھائی ہے ہم کو اپنی قسمت کی کوئی نشانی دکھائی ہے۔ چلو سب بادشاہ کو سب کچھ بتائیں اور اس جوان کو بھی سے چلو۔ پھر سب لوگ معاً افسران اور تیلیف اور بادشاہی میں وہاں پہنچے وہاں ہر بادشاہ و ہندو کس نے یہی داستان سنی اور حیرت زدہ ہو کر سر نہج ہو گیا۔ اپنے عہد پر بددلیوں سے پرچھا کر تم بتاؤ یہ کیا معاملہ ہے تو ناخوش خزانہ وہ سلطنت کی تختی سے آئے جس پر کہا تھا کہ ظالم مال ظالم ناسنے میں یہاں دیکھو اس کی حکومت تھوڑی اور اس کے ظلم سے جان و ایمان بچا کر چند نوجوان ملکہ جہن میں چھپ گئے تھے جو کہ وہ روزہ دیکھو اس نے پتھروں سے بند کر دیا تھا۔ ان عمارتوں کے نام یہ تھے جنہیں ایک تیلیف بھی تھا۔ بادشاہ نے ان کو کم کر سیدہ کیا جس نے قیامت کے ثبوت میں ایک دھوا دھل معاملہ فرمائی ساتھ شہر میں اس بات کا نشانہ چھوڑا ہر شخص تیلیف کو دیکھنے کے لیے دڑا چلا آتا۔ پھر بادشاہ سب کو لے کر غار پر پہنچا۔ جب باقی ساتھیوں نے ایک جگہ غفر کرانی طرف دوسرے آتے دیکھا تو گھبرا گئے اور جیسے کہ خیدہ دیکھنا تو اس کے پیلوں نے تیلیف کو پکڑ لیا ہے اور اس کے بتانے پر مذہب ہم کو یہ شکر بکڑنے آیا ہے۔ سب نے ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر کہا کہ یہ لعاب تہا سے تھان اور جان

کے تھان کا وقت ہے۔ ایمان بچانا اور قتل ہونے سے ڈرنا یہ کہہ کر سب ڈرنا ہی کرنے لگ گئے یہاں تک کہ ٹھکرا اور بادشاہ سمیت سب لوگ خار کے پاس پہنچ گئے سب واقعہ سنایا تو وہ بھی سب حیرن ہو گئے سب نے بادشاہ سے معافہ معافہ کیا اور دوائیں دیں اور ان کے سب سے بڑے تختیانی نے فریاد کیا اب ہم کو کہا ہے اسی حال میں رہتے دو۔ جس رب کریم نے ہم کو تیس سال باصطافہ تندرستی قائم و سلامت رکھا وہ ہی پروردگار عالم جانا آئمہ بھی کفیل و کمر سازانہ محافظ ہے اب ہم تمہارے ساتھ بھری زندگی نہیں گزاریں گے۔ بادشاہ اور کچھ خاص درباری اور افسران خار کے اندر بھی ان کے ساتھ گئے اور حرم و حرمہ و غار والوں نے ان سے کہا کہ اب آپ ہم سے کوئی تعلق نہ رکھیں اور ہم خدایں رہتے ہیں آپ اسی طرح پھر فارک زندگی میں حرج آپ کے کہنے کے مطابق پیٹنے بند تھا۔ پھر سب لوگ باہر نکل آئے اور اسی وقت وہی پتھروں سے مضبوط دیوار بنا کر خار کا منہ بند کر دیا۔ ایک قول ہے کہ جب وہ لوگ خار کے اندر پہنچے تو اسی وقت سب کے سامنے تہ قلع نے ان پر دو بانہ زندہ قائم فرودی اور سب ہی جگہ بیٹ کر سو گئے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ نو تہلات سونے کے بنائے جائیں۔ وائیں میں ان کے اجسام کو رکھ جائے لہذا چند دنوں میں سونے کے نو بکس بنوائے گئے اور ان میں ہر بکسے رکھائی۔ قویہ مصعب کہف بادشاہ کو خوب میں ملے اور فرمایا کہ اسے بادشاہ ہم کو سونے کے بکس میں بند کھو ہم سونے چاندی میں پیدا نہیں ہوئے ہیں اسی مٹی میں لیٹنا چاہتے ہیں۔ تب بادشاہ نے مکاری کے نو بکس بنوائے اور ان میں ان کے جسم کو بند کر کے سونے کے بکس، ٹھوٹھوٹھے۔ گریہ سب باتیں غلط ہیں نہ سونے کے بنوائے گئے نہ مکاری کے بلکہ وہ اسی وقت سب سے جدا ہو کر خار کے اندر میرے میں چلے گئے تھے اور وہاں ہی وقت ان پر حسب سابق زندہ غالب ہو گئی تھی۔ بادشاہ کے حکم سے لوگوں نے اسی وقت دیوار چھ دی تھی یہ بادشاہ چونکہ پہنچے ایمان دلا اور بادشاہ و دشمن ضعیف تھا اس لیے اس نے کہا کہ یہ واقعہ اور مصعب کہف کا ہجوم ہمارے لیے قدرت الہی کا عجیب کرشمہ اور قدرت ایمانی کی نصبت ہے اور مکاری کی قیامت کے لیے شہوت قیامت پر ایک شہادہ معقولہ دلیل ہے۔ باس میں حیرت انگیز واقعہ کو دیکھ کر کوئی عقل و خیرہ دارا تو ہرگز قیامت کا نیکو نہیں کر سکا کرتی جاہل و بخت باطلہ ہی ضد و عناد سے قیامت کا انکار کرے گا۔ ٹھوٹھوٹھا سا نظارہ متذکر کرنے سے بات دماغ میں بناتی ہے کہ جب حقانی تین حشر تک سلا کا بھی تندرستی ممکن و ظہر پانا شفت کے ساتھ لگا سکتا ہے اور بغیر کچھ کھائے پئے زندہ رہ سکتا ہے وہ قیامت میں ہی اٹھا سکتا ہے۔ اس لیے اسی نصیب الہیہ اور نشان قدرت الہیہ تعالیٰ کی یادگار مٹانی چاہیے۔ اور اس جگہ یادگار کے لیے یہ کوئی عمارت بنانی چاہئے تاکہ

یاد تازہ رہے۔ اسی بات کو سب خوش ہوئے اور اپنے اپنے شوق سے میں کسی نے کہا یہاں کوئی میکمل بنا دیا جائے کسی نے کہا یہاں کوئی ہزار بنا دیا جائے کسی نے کہا مضمون کسی نے کہا گنبد۔ لیکن نیک اور شفیق بزرگ لوگوں نے کہا کہ یہاں مسجد بنائی جائے۔ یہ مشورہ بادشاہ کو بھی پسند آیا۔ اور وہاں مسجد بنادی گئی۔ مسجد بنانے والا مہاراجا جس نے پہلے یہاں مسجد کا مشورہ دیا اس کا نام خیرم تھا۔ اور بادشاہ کے حکم سے وہاں غلہ کے دو دانے پرودہ حق پناہیت مغبوطی سے جڑی۔ چرنیک بزرگ لوگوں کو بلوایا۔ اور عیسا سب نے ق کرکشی سال تک وہاں بھی ظاہر ہونے کے دن کی تاریخوں کے مطابق ہر سال ہر سر مناد اور عبادت اور شکر باری تعالیٰ کے لیے جمع ہوتے ملے جاتے اپنے رب کریم کے حضور نمازیں مسجد اور ہر طرح سے شکر کرتے۔ بعض بزرگ فرطتے ہیں کہ اب بھی اصحاب کہف کی اس مسجد میں عرس خاص تھا نیاز منائی جاتی ہے اور اب سب گمان مٹاتے ہیں۔ اس نیک دل بادشاہ کی حکومت اس علاقہ پر تقریباً کچھ سال رہی تھی۔ پندرہویں سال تک جس کا وہاں میں کھانا کھاتے تھے۔ یہی اللہ تعالیٰ العزیز العزیز و قہار اصحاب کہف کے منہ جذیلہ اور میں کچھ تاریخ کی اختلاف پائے جاتے ہیں۔ اصحاب کہف کی تعداد اس اختلاف کو کر خود قرآن مجید میں بھی بتایا کہ یہ یہود و نصاریٰ اور کفار تاریخ و ان گنت میں اختلاف کرتے ہیں مگر عادیث و روایات کے روشنی میں سب صحیح تعداد ظاہر ہو چکی ہے۔ وہ یہی ہم نے لکھی ہے۔ کہ کتنی مدت بعد سو کر جاگے تھے۔ ایک قول میں ایک سو سال بعد ایک قول میں دو سو سال بعد ایک قول میں دویسہ صدی بعد قرآن مجید میں شمسی اعتبار سے تین سو سال گزری۔ مگر اسے تین سو سال۔ اختلاف کہنے والے مفسرین نے قرآن مجید کے اس ارشاد کیا ہی تعالیٰ کی خبر نہیں مانتا بلکہ کھلی آیت کے خلاف اقول میں شمار کیا ہے کہ یہ کچھ لوگوں کا قول اور اراکہ ہے کہ تین سو سال سے پہلے اور دُرُودُ اُتِنَعَا۔ کو مدت میں دوسرا قول سمجھا۔ یعنی کسی نے کہا شاید پانچ سو سال سوئے۔ اور کسی نے سو سال اذنیہ بڑھا دیئے کہ تین سو سال سوئے۔ و تَحَدَّثُوا کی تفسیر کو اختلافی لوگوں کا طرف چھوڑا۔ مگر یہ تفسیر غلط ہے اور اکثر کافران ہے کہ سب تعالیٰ نے خود کھت بیان فرمائی ہے۔ جیسا کہ ہم بھی ان آیت کی تفسیر بیان کریں گے۔

انشاء اللہ تعالیٰ ع۔ یہ اختلاف کو کون سے غلطی میں یہ واقعہ پیش کیا روم میں یا فلسطین یا شام میں۔ صحیح یہ ہے کہ روم میں یہ شہر ہے مگر شام کی سرحد کے قریب ع۔ اختلاف یہ کہ تین سو سال بعد سو کر اٹھ کر جب دوبارہ لیٹے تو پھر ان پر نیند ڈال گئی یا بیہوشی یا موت۔ ہماری تحقیق کے مطابق ان پر بیہوشی کی نیند ڈالی گئی ہے۔ دراب تک بلکہ تا قیامت ہی طرح اصحاب کہف بھی اور ان کا گناہ بھی بیہوشی جیسی نیند میں پڑے ہوئے ہیں۔ وہ اپنی مرضی سے اٹھ سکتے ہیں۔ ان کو کوئی جگا سکتا ہے یا انہیں

آج کا شامت علیٰ اللہ وسلم نے اپنی بخت کے دھان واپل غار میں تشریف لیا کہ غالباً سفر معراج کی شب
انصواب کھپ کر گنجل کر رہا کہ یہاں آفت مسلمہ میں داخل فرمایا تھا۔ پھر آخری بار وہ نزول فیلی علیہ السلام
کے وقت بائیں گے در حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ ہوں گے پھر ان کی وفات ہوگی اور کافی دن
زندہ کران کی اوصاف کے لئے طبی موت واقع ہوگی۔ یہ تھے مفسرین۔ روایان۔ محدثین کے صحیح
صحیح اقول جن کو جہنم ایک جگہ جمع کروا دیا ہے۔

فائدہ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ انصواب کھپ پہنچے اور مسیح علیہ السلام دین پرستے اور اس وقت دین سے
مفسوخ نہ ہوا تھا۔ اور جب تک کوئی دین بارگاہ الہی سے مفسوخ نہ ہو اس وقت تک سب تعالیٰ کی ساری
فتنیں برکتیں رحمتیں وادائیں اس دین کے سامنے والوں پر نازل ہوتی رہتی ہیں۔ اور نیز اس وقت
تک اس دین کو اختیار کرنا مقبولیت بارگاہ الہی ہونے کا اعلیٰ دلیل ہے اور یہ کہ اسلام سے پہلے کسی
دین نے کسی پہلے یا اس کی شریعت کو مفسوخ نہیں کیا آدم علیہ السلام سے لے کر یہی علیہ السلام تک سب
دین بدستور قائم رہے جو شخص جس دین کو چاہتا اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کا پیارا دین کر صاحب ہدایت ہوتا
تھا۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایک ایک وقت اور ایک ایک زمانہ میں کئی کئی
نبیاء کرام اپنے اپنے ملاحق اپنی اپنی قوم میں مبعوث ہوتے تھے لیکن دین اسلام کے آنے سے باقی
سب پچھلے دین مفسوخ ہو گئے۔ اب جو بھی اپنے آپ کو عیسائی یا۔ یہودی یا۔ صابئی وغیرہ
بنائے گا وہ مردود بارگاہ و مردود صلیت ہو گا یہ فائدہ آئمنا یدعیو ذیہ فی نفسہم ھذی ۶ قرآن سے
حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ صرف پچھلے دین پرستہ کر شان دلی اختیار تھی مومن اور مابہ و زائد انصواب
کرامات برکتیں جو دنیا و آخرت میں ہوتی تھیں ان کے لئے تشریف فرما تھے لیکن اب کھپ کر مسیح علیہ السلام نے
حاصل ہو کر کلامت کا لہجہ اپنی بدایت تک اب و نہایت ہے۔ انصواب کھپ سے مندرج ذیل کرامت کا عہد ہوا۔ تین سو سال
سوتے رہنا اور اتنی دیر زندہ کے باوجود صحت و تندرستی برقرار رہنا عہد اتنی مدت نہ کہ کھپا نہ پرا۔
عہد اتنی مدت نہیں کی مٹی پر ہم پرستے رہے بلکہ پرستے گئے شریعت کے ہر اہم کو کو نقصان پہنچا۔
عہد بال اور ناخن تو کچھ جسے مگر عمر نہ تھی عہد جوانی برقرار رہی عہد سونچ کا بچکر لکھ و صاحب نہ تھی
عہد جہاڑوں و تیرہ بار شمشیر سی۔ و ہر شرف سے بری ہوگی مگر غلے کے انھیں پانی کا لیک قطر بھی نہ آیا بارگاہ
خدا و مے کھپ سے جس سے دشمنی اور ہوا بر آ رہی ہے عہد غار کی طرف جاتے ہوئے راستے میں
کئے کا کام نہ کہ میں نہ بھوکوں گا۔ تیمسرا فائدہ۔ دنیوی زندگی میں محبت کا بہت اثر ہوتا ہے اور

یہ الہی ذکر و عبادت۔ یا محنت تقویٰ عبادت سے مدد سے میں بخت قدرت۔ طاعت۔ بے خوفی۔ دیرپی بخت۔ اطمینان خوشی اور صحت مند و سچی پیدا ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف گناہوں سے بزدلی۔ کمزوری خوف و غم نکر۔ یہ اطمینانی اور قسم قسم کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں یہ غامہ۔ زندقہ و غدائی کے بعد و تربط علیٰ غلو و جہد و توفیقاً (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔

جن آیات پاک سے چند فقہی مسائل منبسط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن اپنٹا مسئلہ۔ ولی اللہ سے کرامت کا صادر ہونا یا الہود ہونا بحت ہے اس کا حکم کراہ اور معزنی ہے۔ یہ مسئلہ شیعہ بقشتاھو (۱۷) فرمانے سے منبسط ہوا۔ خیال ہے کہ کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ کرامت ولی اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہوتی ہے جب ضرورت پڑے تو اللہ تعالیٰ سے اجازت لے کر ولی اللہ خود ہی اس کرامت کو ظاہر کر سکتا ہے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ خود اپنی قدرتوں کو بندے پر ظہر فرمائے۔ اصحاب کبف کا دلیری سے حکام ہونا۔ اور اپنے گنتے سے بات کرنی اور گنتے کی بات سمجھنی یہ پہلی قسم کی کرامت ہے۔ اور باقی منہ جہد الاکرامت و دوسری قسم کی میں۔ کافر سے کسی قسم کی کرامت ظاہر نہیں ہو سکتی البتہ خجندہ سے جلدو۔ ٹوٹنے دکھا سکا جس کو اصطلاح شریعت میں استدراج کہا جاتا ہے۔ مگر استدراج خود دکھا سکتا ہے۔ کافر کے وجود سے خود بخود کو صادر نہیں ہو سکتا۔ دو مسئلہ۔ کسی بھی غیر بشر کی عبادت کرنا کسی نوعیت کیفیت طرز اور طریقے کی تعارض مرام ہے۔ اور کہنے والا فوراً کافر مدہد ہو جاتا ہے۔ لیکن غیر اللہ کو نہ جاننے ہے اس کا ثبوت بہت سی آیت و احادیث میں موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ فی ندوۃ الہین و دینیم (۱۸) سے منبسط ہوا اگر نہ مہساں فی ندوۃ الہین کا معنی ہے جلالت کرنا۔ خیال رہے کہ کسی کو معبود سمجھ کر بیکان عبادت ہے اور چڑکے۔ عبادت غیر اللہ کفر ہے البتہ کسی انسان یا بتوں کو معبود سمجھ کر بیکان کفر ہوگا۔ ویسے حاجت و ضرورت کے موقع پر اللہ کا انعام یافتہ بندہ سمجھ کر بیکان۔ اس سے مالکنا یا کل جائز ہے۔ یہ تیسرا مسئلہ۔ ہر دنیا میں تقیہ کرنا برا و حرام سمجھا جاتا ہے۔ اللہ کو بھی تقیہ اور کھفرب و حوکہ دے کر بچنا۔ ناپسند ہے خصوصاً جب کہ اس کے تقیہ بھی جھوٹ فریب سے دوسروں پر بھی برا اثر پڑے اور دوسروں کے ایمان خراب ہوئے کا دلیل ہے۔ یہ مسئلہ نقاؤا تربٹا (۱۹) سے منبسط ہوا اگر دیکھو توئی محبت اللہ قتل و غفلت دیکھو کہ بھی اصحاب کبف نے کس دیر سے اپنے سینے و دل کا برطا اظہار کیا اور کافر و شاہ کی جبر سے دربار میں مکذیب کر کے ذلت کی۔ اور رب تعالیٰ سنو اس عمل کی شان و قہر و عذاب کی۔ اگر تقیہ اچھا ہوتا تو اصحاب کبف تقیہ کر کے جان بچا لیتے۔

اعترافات

یہاں چند اعتراف کئے جا سکتے ہیں۔

پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا **لِنَعْلَمَ آتَىٰ نَجْوَانِهِمْ** یعنی اللہ فرماتا ہے کہ تاکہ ہم جان لیں کہ کون کون کونہ صبحِ منت بیان کرتا ہے۔ تو کیا اندر پہنچے نہیں جانتا؟ جواب۔ اس کے عین جواب میں **لِنَعْلَمَ** فعل، **نَجْوَانِهِمْ** مثنیٰ میں ہے اور **لِنَعْلَمَ** یعنی امتحانِ معنی کی بے غلطی کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ ماسبِ علم کی رحمت، شرق۔ لکن اور سمجھداری کے لیے ہوتا ہے **لِنَعْلَمَ** علیٰ و قسم کا ہوتا ہے پہلا علم صوفیاتی جو عمل سے پہنچتا ہے وہ ہم مشاہدہ فعل ہو جانے کے بعد ہوتا ہے یہاں **لِنَعْلَمَ** سے مراد مشاہدہ مراد ہے کہ عملِ حقیقی صوفیاتی۔ **لِنَعْلَمَ** کا معنی جانتا نہیں بلکہ جانتا ہے۔ یعنی کہ ہر بتائیں دوسروں کو علم دیں۔ یہ دونوں جواب اپنی اپنی جگہ درست ہیں اور عراضِ ختم کر دیتے ہیں۔ **دوئم اعتراف**۔ یہاں فرمایا **لِنَعْلَمَ** چاہیے تھا کہ فرمایا جا سکتا **لِنَعْلَمَ** یعنی ہم جسے جان لیا۔ **ثالث** کہ معنی ہوتا ہے سمجھا۔ **مصاب** کہف کو سمجھا کر کہیں نہیں کیا تھا۔ جواب۔ **ثالث** کہ قرآن ہے اپنے کام کے لیے کسی کو تیار کرنا اور تیار کر کے کسی جگہ بھیجا کرنا وہ جگہ دور ہو یا قریب ہو یا گھر ہی ہی ہو۔ یہی معنی میں انبیاء کی مشقت ہے اور اسی معنی میں اہلِ قہود کی ہمدانِ عشر کی طرف مشقت کی کہ انبیاء و کلامِ حق ان الہی کی تبلیغ و ترسیل کے لیے تیار کئے جاتے ہیں اور اہلِ قہود کو عشر کے مصائب و کتب کے لیے اٹھایا تیار کیا جاتے گا اور دونوں ہی صوبہ تقاضا کی طرف سے فرض و ملازمین کئے۔ یہی طرح **مصاب** کہف کو بتائی مشقت و تیار کیا جاتے کے لیے اٹھایا جگہ اور قہود و قہود میں سمجھا گیا۔ **عید** بظاہر تیار کو کھانا لانے کے لیے ساتھیوں نے بھیجا تھا۔ گردہ کا تو کہہ بھی ہو سب کھانا لانا چھینا چھینا دھرے کا دھرا کر دیا۔ لیکن اندر تقاضا کا لاشعور منشور ہی پورا ہوا **لِنَعْلَمَ** یعنی فرمایا میں درست ہو انہم صرف بلانے کا یہی پتہ دے گا بلکہ جاننے کے مقصد کا بھی پتہ ملے گا۔ یہی فرق ہے غلطی اور **ثالث** میں۔

تفسیر صوفیانہ

ثُمَّ نَعْلَمَ لِنَعْلَمَ آتَىٰ النُّجْوَانِ نَفْسِي لِمَا يَسْتَوْفُوا أَمَدًا عَمَّا نَقُصُّ
عَلَيْكَ نَبَاهُهُ يَأْتِي أَنَّهُمْ نَفْسِي أَمَّا يَرْتَبِعُونَ وَزِدْنَهُمْ هُدًى
وَرَحْمَةً عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَئِنْ كُنَّا مِنَّا
مَعِينِينَ دست گشیں تعین و بسط کے کئے ہی انقلاب کئے اور لطائفِ انور کی مہر و نور کو دے کر میں کئے
 تو سرگرم گئے پھر کمالِ انسانیت کے بعد پتہ کیا جس نے ان مصائب و فتنہ کو نشانِ قسمت بنا کر۔
 ہر صاحبِ فہم کے اپنے عہدِ ہر کوئی ہم کو حق و باطل و شر و حق میں کس گمراہ و نفع و مصلحت و مصلحت

بُئسَ کومقابس فہم سے صحیح معلوم کرتے ہیں کہ اسے تلبس مسود ہم ہی اہلبائت عربی سے تھو پر مختلف فراتے ہیں روح و تلبس غیر و شعور کی خبری حق عرفانی اور صداقت مصافی کے ساتھ۔ ایک یہ حواس باطنی اپنے خالق تعالیٰ پر علم یقین کا شوق نہیں۔ استدلال ذہین سے ایمان لے آئے کہ علم یقین کے بھر چڑھتے یقین کی بہاریت ہم نے ان کے یہ اندیشہ فرمادی جس سے توفیق مشاہدہ اندیشہ ہو گئی اور مجاہدیت نسک پر صبر کرنے کے لیے شجاعت ایمانی سے ان کے تلبس کو انتہائی مضبوط کیا تاکہ منزل تلبس کے سفر میں محاربت شیطانی اور مخالفت نفس پر پوری مہمت و جرأت دکھاسکیں اور مخالفت جمہوریت جبریت کے مقابلہ میں جب وہ ان تمام قوت روحانیہ کے مقام عرفانی پر باطل معنوں کے سامنے قیام میں نکلے تو گنگے تو پکارا تلبس دہی دھندہ لا شریعت ہے جو سہان آلودہ زمین اسرار کا تلبس ہے۔ شریعت حقیقت کا گردہ جس میں ان کا ہوا، اس ایسا ہی متعلق ہے جیسا روح و جسم کا۔ جب تک تلبس زندہ ہے وہاں متعلق ہی جب روح شریعت جبر طریقت سے نکل گئی تو تلبس مردہ ہو گیا جس سے ان نذرانوں دُور ہو گئے لَقَدْ تَلَّوْا دَا شَطَطًا ۝ هُوَ لَا يَخْشَى فِئْرَةَ النَّاسِ ۝ فَاَخْبَدُوا النَّاسَ ۝ وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ۝ وَابْنُ دَاوُودَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۝ يَتَعَبُ ۝ فَنَنْتَ ۝ اَفَلَا تَعْلَمُونَ ۝ اَنْتَ اَعْلَى ۝ اَللّٰهُ كَذِبًا ۝ ہم غلام روح کی قوس بھی بھی ہرگز خواہشات کی جھولی معبودیت اور منہم جہانی کو نہیں پوچھیں گے یہ بات۔ انہوں نے شہداء انہی نامور کے سامنے کمال جرئت سے کہی البتہ اگر کیسے بات بھی اقوال باطنی سے کہی تو یقیناً اس وقت ہم دل کی طاقت والی صحت مر جائیں گے۔ یہ ہمارے قواء ظاہری اور باطنی کل اکھرو وغیرہ اور اعتقاد باطنی نفس عقل ذہنیہ جنہوں نے دنیا کو سب خواہشات نرود و مملوب اور غفلان مراد کو اپنا دل پسند خواہ ہی معیوب بنا لیا۔ کہیں نہیں بڑھائی یا دلیل الٰہی پیش کرتے ان کے وجود محال پر۔ وہی ناسوق ہیں اس سے زیادہ کو ن حکمت واللہ جو فرما دے عقیدہ تکلیف کی تاثیر و جدوجہد انفرادی اور جمعیٹ لگائے اپنے پریم و کریم معبود حقیقی قابل اتالی پر اسے بندے تیرے اعمال کی محنت ہی وقت تک ہے جب تک کہ شہر حریت میں غریب، غلام، شریعت کے، صحاب کعبہ جہو گر ہیں اور جب تک شریعت، طریقت، شریعت، حقیقت، حقائق، رہا ہشت۔ مجاہدیت کے ساتھ آپس میں موجود متعلق ہیں اور تیرا نفس کے بارہ نمود، نفس، طاقت کے لشکر و ہاتھوس شہر عقلیات میں موجود ہیں۔ جنگ و جدال ظلم و مظلوم، ظالم و مظلوم، جابر و مجبور، آشکارا میں درجہ۔ عقوف شریعت کے بغیر منافقت ہے قرن مجید میں رفق وادی حق ہے کہ جو لوگ ہماری کعبہ عشق میں جہد و جد کرتے ہیں نہیں ہم اپنی رہنموز دیکھیں گے۔ کسی مجاہد و رحم کا نام کعبہ شریعت ہے اور جہادیت اس غار علی میں برہمانی ہوتی ہے وہی

فلانیت ہے۔ شریعت کا ماحول مسداکام ظہر کی تعلیم ہے اور حقیقت کا قد صراحوال بالحق ہے۔ اپنے
اور جاری و فوری کتابے شریعت متشوہرہم کا اختیار ہے۔ اور حقیقت زندقہ و حقدی کا
غلطیہ ہوتا ہے اس سے بندے کو کسی بھی نل کو فوری کی بنیاد پر نہیں باعث کی بنیاد پر اختیار کرنا چاہیے
کیونکہ تلاش لواندین، عمام اور دنیا پرست، صرف جوتے ہیں، لیکن جواز فعل علماء کے لیے اور بدین
صوفیا کے لیے ہے۔

ماشقان را چہ کار با تحقیق
ہر کہا نام او مست قسما نیم
(نحی الدین ابن عربی)

وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا

اور اب جب کہ تم متعدد پورپی گئے ہو (تصویر اپنی کے سبب اُن کے جھوٹے مجرورین میں کی وہ عمارت پر نظر آئے)
اور جب تم اُن سے اور جو کچھ وہ اُن کے سوا پر پڑے رہیں سب سے الگ

اللَّهُ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ

شکے سواستہ چلے گی پہاڑ کی بڑی غار میں پناہ پڑھتے ہیں۔ یقیناً کامل کو کہہ چکا ہے کہ تمہارے لیے تمہارا رب
جو جاؤ غار میں پناہ و تمہارا رب تمہارے لیے اپنی رحمت میٹھا دے گا

مَنْ تَرَحُّمَتِهِ وَيَهْتِي لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ

وہی ہر دم سے اللہ تبارک و تعالیٰ سے گاتھا ہے یہی تمہارے سب معاملات
اللہ تمہارے کام میں آسانی کے سامان

مَرْفَقًا ١٩ وَكَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ

میں نے فرمایا۔ - اے تم دیکھو گے، سورج کو وہاں کہ جب طلوع ہوا تو
 اسی سے سورج کو دیکھو گے کہ جب طلوع ہوا تو

تَزَوَّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ

بھگ گیا خدا سائیچے ان کے غار سے دائیں والی جانب اور
قرآن کے غار سے داہنی طرف بنکے ہاتھ ہے اور

إِذَا عَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ

جب بھی ٹھٹھنے لگا تو ان سے خدا سارستہ ہٹ گیا شمال والی جانب
جب ڈوبتا ہے قرآن سے بائیں طرف کھڑا ہوتا ہے

وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكِ مِنْ آيَاتِ

علائکہ وہ غار کے آگلی میں پڑے سمجھتے ہیں وہ اللہ کی بڑی نظائیں قسمت
علائکہ وہ اس غار کے کھلے میدان میں ہیں ۔ اللہ کی نشانیوں میں

اللَّهُ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبُهِدَ اللَّهُ فَبُهِدَ اللَّهُ وَمَنْ

سے ہی جس کو ہدایت عطا فرماتا ہے اللہ ۔ پس وہی ہدایت والا ہے اور جس کو
نہ ہدایت عطا فرماتا ہے وہ گمراہ ہے اور

يُضِلُّ فَلَئِنْ تَجَدَّلْتُمْ وَلِيًّا مُرْشِدًا ۝

گمراہ کرتا ہے تو تم ہرگز اس کے لیے کوئی مددگار مانجھنا نہ پاؤ گے
گمراہ کرے تو ہرگز اس کا کوئی حمایتی راہ دکھانے والا نہ پاؤ گے

تعلق ان آیت ہائیکہ کا پہلی آیت ہائیکہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں ذرا تفصیل سے اسباب کف کا ذکر کیا گیا اور آخری دو فقرے پہلے
ذکر ہوا حدیث سمجھانے کے لیے اب ان آیتوں میں اس تفصیل کا بقیہ ذکر کیا جا رہا ہے۔

دوسرا اعلق۔ پہلی آیت میں سب کلمہ غنم غنم سے ان لغتوں کا ذکر فرمایا جس کی بنا پر اصحاب کہن میں ایمانی قوت جزب پیدا ہو گئی تھی اب ان آیت میں اس خداوند پیدا خود قوت و دلیری سے اپنے ایمان اور جان کی حفاظت کرنے اور خود کو بچانے کے لیے ہدایت یافتہ طریقے پر عمل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے۔ ہمیشہ اعلق۔ پہلی آیت میں اصحاب کہن کا اپنا ایمان بجا کر اور دلیل سے تبلیغ فرما کر عمل جہاد کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سب تعالیٰ کان کی جان و جسم کو غار میں تاقیاست بچانے سے مستزاد کھنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

وَإِذْ أَعَزَّتْ رَحْمَتُكَ وَكَانَ يُعَذِّبُكَ إِنَّ اللَّهَ ذَا إِلَهٍ الْكُفُوفِ يُنْشِرُ لَكَ ذَمًّا مِّنْهُمْ
وَكَفَرْتَهُمْ وَبَقِيَ الْكُفُوفُ مِنْهُمْ مَرْفُوعًا وَأَوَّلُ رُجُلٍ إِذَا رُشِرَ لَهَا رِجْلُهَا كَيْفَ أَعَزَّتْ رَحْمَتُكَ
باب: اعلق ہامنی مطلق جمع مذکر غائب غزل سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اعلق اعلق یعنی وہ بھڑا اسی
ہے ہے عز زیل و مضمراتے شیطان اور کس فرتے کا نام جو سب سے پہلے خدا میں بھڑی کے نلنے میں
اسلام سے ہٹا اس کی کچھ تاریخی و مشکل تفصیل ہمارے قادی اعطایا جلد سوم بھی غیر مطبوعہ زیر تصنیف
میں دیکھئے۔ قادیانی منصوبہ بندی کو عربی میں عزل کہا جاتا ہے عز کی داؤد جبل غلی کے لیے ہے واصل تھا
اَعَزَّتْ رَحْمَتُكَ غم مضمر مشد سے فعل کو جوڑنے کے لیے واؤ لگادی گئی و دہ تعلق اور برہر ہوتا۔ غم مضمر کا مروج
کتابہ جلا قمر میں یہ جملہ تفسیر ہو کر مصطفیٰ علیہ ہوا۔ واؤ۔ حلفہ بنا۔ موصولہ۔ یُنْشِرُ ذَمًّا۔ فعل مضارع باب لغز
نیز ہے بنا ہے اس کا صرف ایک ہی معنی ہے عبادت کرنا۔ غم مضمر مستزاد مل ہے جس کا مروج ہے
مُتَّكِئًا رَاحٍ اِسْتَأْذَنُوهُ یعنی رُحَا۔ علاوہ۔ جڑ ہے ایش کے بڑا۔ معزٰی اور ملکی اعانت ہے۔ اللہ مشقی
مخالف اللہ ہے دونوں مل کر مغول یہ ہونے یُنْشِرُ ذَمًّا کا ایک قول میں اَلْأَعَزُّ شَيْءٌ بَلْ كَيْفَ مَتَّقِلٌ ایک قول میں متعلق
ہے۔ نیز ایک قول میں نام موصول نہیں بلکہ نافر ہے و یہ جملہ علیحدہ معترضہ ہے۔ وہ ایک قول میں ماضیہ
ہے مگر آسان اور نیا نہ صحیح پہلی ترکیب ہے فشاء کلام اسی طرف ماضیہ۔ یُنْشِرُ ذَمًّا۔ جملہ فیلہ ہو کر
ہوا و ناکا موصول جملہ کی معلق ہے غم پر سب معلق مغول بہ ہے وہ سب جملہ فیلہ ہو کر مشرط
ہوئی۔ ف۔ جزائہ آقا باب اعلق کا امر حاضر معروف جمع مذکر اُذْنِ۔ سے بنا ہے یعنی چھپ کر نہاد
پکڑنا تھکانہ بنانا۔ اس کا مصدر ہے اَوَّلُ۔ لام گھڑی کو جہز سے بدل دیا گیا۔ آؤ۔ واصل آؤ لڑا تھا
نی پر منہ تھیل تھا تو باقی کر دیا و ساکن جمع ہونے کو پہلے ساکن کی کوڑا دیا۔ بن جائہ انتہا کے لیے
الف لام عدی کہف اسم مغزوبہ یعنی خدا کی جس سے کٹوت یہ مجرور متعلق ہے فاؤ لہا یہ جملہ فیلہ متضامیر
ہو کر جہاز ہے۔ شرط وجہ کی جملہ شرطیہ ہو گئی۔ یُنْشِرُ ذَمًّا۔ باب لغز کا فعل مندرست لغز سے نلے ہیں۔

۱۔ پھیلائے وسیع کرنا۔ پھیلائے ڈھلائے ہر دینا۔ یہاں پہلے معنی لڑو میں۔ لقم ہارنے
 نفع کا کم نہیں جو متصل متعلق فاعل کا۔ نفع مضارع کم نہیں محال الیہ مرکب اتانی فاعل ہے فاعل متعلق
 بن تعظیم۔ زعمت اسم مفرد جامد ت مضارع ہے۔ عامل مصدر یعنی نفع مضارع ہے ۹
 نہیں فاعل مکر غائب مرجع ہے اللہ تعالیٰ نہیں نفی ہے معنی اپنی یہ مرکب اتانی مجرور متعلق ہے فاعل متعلق
 کو جملہ فاعل ہو کر مفعول علیہ ہوا اذا فاعلہ نہیں۔ باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مکر غائب
 متعلق سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے۔ تفعیۃ۔ اور تفعیۃ۔ در تفعیۃ۔ معنی آسانی پرست دکانا۔
 ما ہنیا کرنا۔ جانا چاہی۔ اور فاعل مضارع متعجب اسم مجرور میں فاذا کی ف جملہ فاعل کی
 وجہ سے تمام جملت فاذا کا مفعول ہے۔ لقم۔ جملہ مجرور متعلق ہے یعنی کما بن۔ جاتہ ابدہ ایہ معنی
 طرف سے یا تعظیم یعنی کچھ یا طرفہ یعنی نی۔ امر۔ اسم مفرد جامد ملحق جمع ہے یعنی کوئی بھی چیز۔ یا
 یعنی معاملات و موقوفات مضارع ہے کم نہیں مطلق ماضی مرجع نفی یعنی آسمان کہت یہ یہاں
 تمام ماضی متاخر کا مرجع ہی ہے یہ مرکب اتانی مجرور ہو کر متعلق ماضی ہے۔ زعمت۔ اسم مصدر ماضی
 و غن سے ہے۔ یعنی۔ زعمی۔ آسانی سے نفع حاصل کرنا۔ اس کا میں ماضی میں ملحق ماضی متاخر
 ہے ماضی متاخر ماضی ماضی ہے کہ جو مفعول یہ ہے یعنی کہ یہ سب مل کر آخری مفعول نہیں
 ہوا تاہم۔ اور زعمی لقم۔ اذا خلفت زعمی عن کفوفہم فی ذل العین و ذل العین و ذل العین و ذل العین
 العین و ذل العین و ذل العین۔ قرنی باب جمع کا مضارع یعنی مستقبل صیغہ واحد ماضی متاخر سے نہ ہے
 ترجمہ ہے دیکھنا آفت نہیں اس میں پرستیدہ اس کلمہ زعمی کی کیم ملی اللہ علیہ وسلم۔ انش۔ اسم مفرد جامد
 ماضی متاخر اس کی تفسیر ہے کہینہ مراد ہے آسانی سورہ اس کی جمع کثرت ہے مخوف و حسب کثرت
 میں کہینہ کہا جاتا ہے بحاکمیت نصب ہے مفعول ہے قرنی کا۔ اذا۔ ظرف اتانی کے لیے۔ خلفت
 باب فتح کا ماضی ماضی۔ حتی پرستیدہ نہیں اس کا فاعل مرجع حسن ہے یہ جملہ فاعل ہو کر شرط ہوئی۔
 تذا و باب تفاعل کا مضارع صیغہ واحد ماضی غائب۔ تذا و خلفت وادی سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے
 نزدیک و طاقت کرنا۔ آسنے سے آسنے ہونا۔ سینے سے سینہ ملانا۔ مگر جب اس کے بعد غن ہوتہ
 آجائے تو معنی ہوتا ہے سینہ ملنا۔ اذا تفاعل کی دو طرفہ تفسیر ہوتی ہے اور ایک کا ماضی متاخر
 مراد ہوتا ہے۔ یہاں یہی معنی اس کی کہ مکر باہ غن ہے۔ یہ حرف جو تفاعل وال کے لیے ہے یعنی کسی
 چیز کا کسی چیز سے وہ ہونا نال و ختم ہونا۔ کہف مضارع۔ کہف وہ پہاڑی بلند جو چھٹی یا بلند ہو
 اس میں۔ انش۔ کچھ چلنے کے اور کچھ طرح کی ہو۔ جمع نہیں مضارع الیہ مرکب اتانی مجرور ہو کر متعلق

ہے تِزَادَر کا۔ تِزَادَر دراصل تِزَادَر ہے۔ ایک سٹ مصدیرہ تحفیف کے لیے گرا دی گئی۔ ذات
 اسم مجزومہ مؤنث جس کی تصغیر نہ ہو سکے وہ کبترہ ہوتا ہے ترجمہ ہے والا۔ ظرف۔ جانب۔ اس
 کی جمع ہے ذات اس کا مکرر ہے تِزَادَر۔ چونکہ شمس مؤنث لفظ ہے اس لیے ذات مؤنث ہے
 معنایں ہیں الف ہم۔ جی یعنی کٹوٹی۔ تِزَادَر اسم جاید یعنی داہنی مسیدہ جی۔ برکت والا۔ اچھائی والا
 وہ سستی والا۔ مضبوطی والا۔ یہ سہ ہے تِزَادَر مضبوطی کی وجہ سے یسین کہا جاتا ہے یہاں مراد ہے یہ سہ
 ہاتھ والی اور داہنی جانب۔ معنایں ہیں یہ مرکب اضافی ظرف مکانی ہے تِزَادَر کا وہ جملہ فعلیہ ہر
 کمریزا ہوا غلغٹ کا۔ شرود و جاتیل کہ معطف ملے ہو۔ داؤ ماعظہ اذ اشرفیہ نظریہ۔ غریب۔ باب اشتر
 کا وہی مطلق واحد مؤنث۔ غریب سے بنا ہے یعنی چھینا اسی سے ہے غریب آدمی مسافر کہ اس
 کی حالت بھی پرستیدہ ہوتی ہے جی نمیر مستتر اس کا نال مل ہے جس کا مرجع شمس ہے۔ سب جملہ فعلیہ
 ہو کر مشرور ہوئی۔ تفریق۔ باب غریب مضارع ثبت جی نمیر مؤنث اس کا نال مل مرجع شمس ہے۔ تفریق
 سے بنا ہے مرہ سے راستہ بدلنا۔ راستہ کا نال۔ احوال کو تفریق ای لیے کہتے ہیں کہ اس سے مال دولت
 کٹ جاتی ہے۔ طامات و دوستی بھی کٹ جاتی ہے۔ نتیجہ کو مقرر اس کی کاٹنے کے معنی میں کہتے ہیں غم
 نمیر مضروب متعلق کمر جمع اصحاب کہف مطلق بہے ترجمہ ہے کہ سورج ان کو کات کر نکل جاتا ہے
 اور وہ محاد سے میں کہتے ہیں کہ تِزَادَر۔ راستہ مؤنث ذات معنایں ہیں الف لام اسی قہال اسم جاید واحد ہے
 اس کی جمع شاذل۔ شذ۔ شذ۔ ترجمہ ہے ہاں جانب معنایں ہیں یہ مرکب ظرف ہے
 تفریق کا۔ داؤ۔ مالہ غم نمیر مبتدائی حرف جر ظرف مکانی کے لیے تِزَادَر اسم جاید مؤنث لفظی یعنی۔
 دا کھلی جگہ۔ آٹھن۔ صحن۔ موصوف ہے جن جگہ بیانہ نمیر مجزومہ تخیل مرجع ہے کہف۔ جلد مجزومہ
 متعلق ہے مجزومہ پرستیدہ کہ وہ جلد اسمیہ ہو کر صفت تِزَادَر کی یہ مرکب و صیغی مجزومہ جلد مجزومہ متعلق ہے
 نالگون۔ پرستیدہ کہ وہ جلد اسمیہ ہو کر خبر ہے غم مبتدائی۔ یہ مبتدائی خبر اسمیہ ہو کر حال ہے تفریق کہ
 جلد شرلیہ ہو کر مطلق ہے غلغٹ کا سب مطلق کی ظرف ہوا تفریق کا۔ اور وہ جلد نمیر ہو کر مطلق ہوا
 ذالک من تیت اللہ من تیت اللہ تھو المھتد ومن تھسب فعت تھد کہ و لیتا تھر شید۔
 فواست اسم شدہ برہ کے لیے اس کا شادالہ ماقبل اصحاب کہف کا لہذا واقعہ یہ مبتدایہ۔ بن۔
 بعضیت کا تیت جمع ہے تیت کی یعنی نشانی۔ معنایں ہیں التبر۔ معنایں ہیں یہ مرکب اضافی
 مجزومہ ہو کر تِزَادَر۔ یا تِزَادَر تاتہ کا متعلق ہے وہ جلد ہو کر ذالک کی خبر ہے۔ مبتدائی خبر کی کہ جلد اسمیہ ہو کر
 مکمل ہوا۔ غم۔ موصی شرلیہ۔ تِزَادَر باب غریب کا مضارع ثبت معرف اسم من سے جزم دیا جاتا ہے

عبادت کے تفسیری ترجمے بھی چند طرح ہوتے ہیں۔ **عَلَّوْا عَنَّا قَوْلَهُ** اور جب تم علیحدہ ہو گئے ہو
 اُن کلمات اور اُن باتوں سے جن کو یہ لوگ پر جتے ہیں، اللہ کو یہ جتنے کے علاوہ۔ اس تفسیری ترجمے میں نام اور
 اور **عَلَّوْا عَنَّا قَوْلَهُ** اور اسٹا لغو ہے یعنی نہ کر گئی پر جتے میں اور بتوں کو بھی۔
 اور جب علیحدہ ہو گئے اُن کلمات سے اللہ کی عبادت کرنے سے اللہ کے غیر کی۔ اس
 صریح میں نام علیحدہ ہے اور **عَلَّوْا عَنَّا قَوْلَهُ** کے لیے ہے یعنی بتوں کی عبادت کرتے ہیں اللہ کی
 عبادت بالکل نہیں کرتے۔ اس تفسیری ترجمہ اس طرح ہے کہ اور جب تم علیحدہ ہو گئے ہو اُن کلمات
 سے تو اُن سپاؤں کے کسی غلام میں پناہ پکڑو چھپ جاؤ۔ اور اپنے اللہ کی رضا کے لیے۔ وہی پاک
 کی حفاظت کے لیے کسی کی قوم۔ رشتے برادری وطن ملک کی پرہیزگار کرو۔ بس وہی رات صبح شام اپنی
 گونا گونا گوت کھانے پینے اور زندگی کے ہر لمحے میں اپنے مذہب کی پرہیزگار کرو۔ پھیلا گے گویا
 سے وسیع تر فرما دے گا تمہارے لیے تمہارا رب تعالیٰ پائے والا کر شاہنشاہوں کے خلیفے تم کو ہم سب
 کو مدد کی طرف کو یہ دشن فرمائے والا پھر رحمت کو۔ یہاں وسیع فرمے گا تمہارے لیے تمہارا رب تعالیٰ
 کو اپنی رحمت سے اور تمہارا رب تعالیٰ سہولتوں کے لیے تمہارے تمام امور اور مصلحت میں
 ایسی عیاں آسانیاں کرے گا کہ کوئی پریشانی ابھی اور غم خوف نہ ہو گا اور زندگی گورنے کو بہتر بھی
 دے دے گا۔ اس تفسیر میں **عَلَّوْا عَنَّا قَوْلَهُ** کا لفظ علیحدہ ہوا معترض ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اے ایمان
 ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ ہمیں عبادت کرتے تھے یہ اصحاب کہف ہمارے اللہ کی **وَتَرَى الْقَوْمَ**
إِذَا طَلَعَتْ شُرُورُ رُحْنٍ كُفُّوا عَنْ ذَاتِ الْقِيَمِ **وَإِذَا غَرَّتْ نَفَرٌ صُفْرُ ذَاتِ الرِّشَالِ** **وَهُمْ فِي مَجْمُوعَةٍ**
مُتَّعَةٍ **مِنْ تَحْتِ الْعِلْمِ** اور اسے جب کہیں آپ کا اُن اصحاب کہف کے پاس
 غلامیں جلا ہو گا تو آپ دیکھیں گے سوئے ہوئے کہ جب وہ طلوع ہوا تو ان کے خد سے نیچے ہاتھ پیر کر لیا جاتا
 ہے سیدھی اور اپنی والی جانب سے اور جب غروب ہونے کی طرف سے سوئے ہوئے جلا تو بھی ان سے
 راستہ کاٹ دیتا ہے اور کترا کر نکل جاتا ہے۔ انہیں سمت والی طرف سے علامتہ خد کی بناوٹ خد
 کے منہ اور دھانے کے عقبہ سے کوئی رکاوٹ کوئی آڑ کوئی بندش نہیں وہ سب کے سب اس خد
 کے بالکل کھلے کشادہ آگن میں پڑے ہوئے ہیں۔ اور سوئے ہوئے بھی سرور لگا کا ہی ہے۔ مگر سوئے
 کا ایک دم میں خد کے منہ پر آگینے کو جو جانا اور غروب والی راستے میں ایک دم وہاں سا دہنی ہو جانا اس
 وقت سے ہی اللہ کی عظیم کریمہ نفاذ میں جب سے یہ اصحاب کہف غلامی آئے۔ مفسرین نے
 اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ سوئے کی یہ رفتار اور اس طرح خد کے کھلے منہ سے پھینکا گیا ہو ہے۔

لیکن اس اختلافی قول کو بیان کرنے سے پہلے یہ بتانا ضروری ہے کہ آخر کیا بات ہے کہ قرآن مجید کی آیت میں کیوں اختلاف ڈالیا گیا۔ یہی آیت نہیں بلکہ پورے فقہاء اصحاب کہف میں شدید اختلاف بلکہ پورے قرآن کریم کی تمام آیت میں اور احادیث و روایات میں ایسا ہمارے مفسرین و مفسرین شارحین نے اختلافات مسائل کی ہر مد کو دی ہے۔ جہاں قرآن مجید کی احادیث میں یہی الفاظ مشترک شامل ہوں وہاں نظری و فکری اختلاف ہو جاتا تو کچھ یوں نہیں البتہ جو آیت باطل و اسخ و خلاف ہیں وہاں ان مفسرین کا وہ حاد و حد اختلاف کر جاتا جیسا کہ ہے اور آئندہ کے سامنے مسئلہ غیری کی پیش کرنا اور غیر ملانہ کر زبان درازی کرنے کا سو قد و نہا ہے۔ اور پھر بعض اقوال تو ایسے جملانہ ہیں کہ ان کو تفسیر کہتے نقل کرتے شرعاً ہی ہے اور اس کے باوجود سب تفاسیر میں آج تک نقل ہوتے چلے جا رہے۔ میرے مطالعہ کے مطابق ان اختلافات کی منہ جہ قریب پانچ وجہ ہیں۔

۱۔ یہ کہ جن کو رب تعالیٰ نے عقل سلیم عطا فرمائی ہے وہ ظہورِ نبوت اور گہرے تدبیر سے مدد پرست و خیر خواہ نبوی و سیاست کلام کے مطابق تفسیر کرتے ہیں اور دوسری پہلی اور منشا ہاہی کے مطابق تفسیر کرتے ہیں۔ ۲۔ کچھ لوگ اپنے غلط مذہب اور عقیدگی کو پھیلانے کے لیے قرآن کریم کی آیتوں کو اپنے عقلی سے توڑ کر تفسیر بنادیتے ہیں اور اپنی بد عقیدگی کو غم نہیں کرتے غالباً ایسے ہی لوگوں کے لیے کہا گیا ہے کہ خود جس سے نہیں تفسیر بدل دیتے ہیں۔ ۳۔ کچھ لوگ اپنی ملی نام و نرو کے لیے انہی مسیحی یا عیسائی کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں یہی یہ تفسیر قدیمیت قرآن ہے۔ ۴۔ کچھ لوگ نادانی کم عقلی کے باوجود مفسر قرآن ہی بیٹھتے ہیں۔ ۵۔ کچھ لوگوں نے اپنی مائے کی تفسیر قرآن کلام سے دیا یہ وہ نادانان اور گمراہیاں ہیں جو سزا دہی ہیں۔ ۶۔ اللہ ہی سچ تو فریق عطا فرمائے تو ان گمراہی سے بچ سکتا ہے۔ **وَمَنْ يَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ**۔ ۷۔ **وَمَنْ يَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ فَيَقْبَلْهُ**۔ ۸۔ وہ خوش نصیب انسان ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے علم و فکر عقل و تدبیر فہم شعور ایمان و ایمان و ایمان اور انکس عاجزی و محنت مشق و معرفت کی تہی اور پوری توفیق و ہدایت عطا فرمائی ہے۔ ۹۔ ہر وہی ہدایت والا ہے اور ہر فعل قول مل تحریک تقریر تعریف تالیف تفسیر اللہ تعالیٰ کی آیت کو صحیح سمجھنے والا ہے اور یہی خواہ کہ کتب قتالی کے مکمل کہاں اپنی قسمت کی نشانیاں ظاہر فرمائیں۔ ۱۰۔ ہدایت والے ہی اصحاب کہف کی طرح ایمان و یقین کی سیلہ می دریا چلتے ہیں اور وہ عالم یہ نصیب جس کو اللہ عقل و علم و فکر و شعور و تدبیر و تفکر کی روشنی سے گزار کر دے تو اسے یہاں ہی آپ سات چہاں میں نہ کیے کہیں بھی شریعت کا وہ دھارہ لی اور وہ عاجزیت و عقل کا رہا تو فریق کا مرشد پانچے سمجھ رہے ہو تحریک و تقریر۔ ۱۱۔ قلم و زبان میں نشی و قیاس و سس اور اس کی قرا کے بھگتے ہی پھر رہے گئے۔ اسی لیے تو فریق کی بنا پر کسی نے کھاکہ

چونکہ فلک کا منہ جانب شمال ہے اس لیے دھوپ اندہ غار میں نہیں جاتی مگر کسی نے کہا کہ چونکہ جانب جنوب ہے اس لیے دھوپ غار میں نہیں جاتی (تفسیر صیغی) کسی نے کہا کہ فلک کا دھانہ قطب شمالی کی طرف ہے اس لیے دھوپ اندہ نہیں جاتی اور اس سمت بنائے الشمس کے ساتھ ساتھ طلوع ہوتے ہیں جن میں چار کو نہایت کہا جاتا ہے اور تین سترہوں کو فرض کہا جاتا ہے یعنی ایک شل کی لمبائی کی شمالی انکسار پر مگر ان میں کوئی بھی اشک کی نشانی کدورت ماننے کو تیار نہیں۔ دیگر مردوخان مفسرین تو رکنا پر ملامت بیٹھاوی جیسے عقلمند مفسر بھی اس پر یہود ہانت پرانا اٹھائے اور سترہوں کے پکڑ میں دیا بیٹھے کہ خود اپنا موقف ہی بھول گئے ان اشک کے ندوں نے صاف الفاظ پر بھی غور نہ کیا۔ جب کہ قرنی الشمس اور ترو اور تفرقش۔ ذات یمن۔ ذات شمال۔ اور فی فجوجا قنہ۔ کی عظیم وضاحت کے علاوہ صاف ارشاد ہے کہ ذالک من آیت اللہ اے کائنات والو یہ تاقیامت فلک کے منہ کی سمت پر پہنچ کر سورج کا ایک دم اور دھڑک ہو جانا باری تعالیٰ کی آیت قدرت میں سے ہیں کسی نے کہا کہ شہاب کہف غار کے اندھیروں میں غائب ہیں دور کیوں اندھ تک۔ ایک آنادوخیان مفسر صاحب کو جوش آیا تو کلمہ لگے کہ ردقہ کے معنی قرین سنا اور سہ سے بھولے۔ مگر صاحب کہف مرے پر سے مل گیا کہ ہر مرتبہ قرآنی حیرت کی علامت ہی کہی ہے خود اپنی عقل ماری جلے۔ اور پھر انانیت یہ کہ جو بھی شہاب سے یہی کہتا ہے کہ پہلے سب مفسر غلط ہیں بس میری تفسیر ہی صحیح ہے۔ یہاں تک کہ من تعبدوا اللہ فھو لھتد۔ وہی ہدایت والا ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمے اور جس کو وہ گمراہ فرما دے اس کا کجیہ و دستار مالہاد باس اس کا ظاہری باطنی علاج شد نہیں ہو سکتا۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کی بدگلوہ میں مادیات اللہ کی ہمت شکن ہے باری تعالیٰ اپنے دربار کی خاطر اپنا نظام قانونی تبدیل فرمادیتا ہے یہ فائدہ ترو و عن کھیفہ (۱۸) فرمانے سے حاصل ہوا۔
 ۲۔ دوسرا فائدہ۔ کائنات اول زمین پر جاری ہوتی رہی اور آسمانوں پر بھی۔ جب کہ جلوہ و خیر و صرف زمین پر مل سکتے ہیں یہ فائدہ قرنی الشمس فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سورج دھوپ اندہ صبر۔ اجالا سب ہی اللہ کی نعمتیں ہیں اور اپنے اپنے وقت اللہ اپنی اپنی جگہ سب ہی منیم ہیں۔ ۴۔ صاحب کہف کی زندگی۔ انہرام۔ ہاں۔ پچانے کے لیے رب تعالیٰ نے سورج کو حکم دے دیا کہ بچ کر ذات الغفل اور ذات الیمین نکل جائے فلک کے اندہ اپنی دھوپ نہ جائے دس حضرت عباس فرماتے ہیں کہ اگر دھوپ اندہ مل جاتی تو ہم میں جاتے اور اگر ہوا اندہ مل جاتی تو ہم زمین کی نمی سے لگ جاتے اور اگر ٹھنڈی دھوپ مل جاتی تو

انہاں چھٹ جاتے۔ اور انصاف کہف بالکل آسمان کے سامنے لیٹے ہوئے ہیں یہ غافلہ و فی فجور و غفلہ اور من آیت اللہ۔ قرآن اور دواؤ عالیہ سے حامل ہوا۔ اس غار کی بنادٹ اس طرح ہے کہ اس کا بڑا دروازہ جانب شمال سے اور دھڑ آتے جانے کا ہے اسی کو چھروں کی دیوار سے جدا کیا گیا ہے۔ غار بہت بڑا ہے اس میں اس طرح آگن بھی لگ گیا ہے کہ جگہ اور جانب چست سے کھلی ہوئی ہے لیکن قدرت الہی سے شدت آگ آتی ہے نہ دھوپ گر ہو اور دھنسی نہ پڑتی آتی ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زمین بالکل ساکت و جاہد ہے ایک مقام پر رکھی ہوئی ہے نہ پہاڑ نہ پہاڑی ہے نہ گھوٹی ہے۔ چاند سورج اور ستارے چلتے پھرتے سیدہ ہیں۔ نیز تزلزلہ اور غیر مستحکم کی پوری آیت سے مستنبط ہوا۔ باری تعالیٰ کے ارشاد معصوم سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ سورج چرخہ اور چرخ ہر پاسے نہ کہ زمین۔ اس طرح کی وضاحتی۔ اشارتی اور اقتضائی آیت قرآن مجید میں چودہ جگہ ارشاد ہوئی ہیں جن کے معنی ظلال سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین ساکن ہے۔ لہذا سائنس دان اور موجودہ چند و بزمی دہائی حضرت کا یہ عقیدہ غلط اور کفران مجید کے خلاف ہے کہ معاذ اللہ استغفر اللہ۔ زمین پھرتی پڑھ گاتی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دن بچانے کے لیے کافراہ ظالم جابر بادشاہ کی مخالفت بلکہ بغاوت کی اصل مخالفت بھی کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ قرآن اکثر لفظوں سے مستنبط ہوا کہ باری تعالیٰ تمہاں صلیب کہف کے اس طرح شاہی حکم مخالفت کی کیا تھا یہاں قرآنی کیونکہ یہ سب دین و ایمان کے لیے تھا۔ گیا جس کی ہر رحمت اور دلائل ہوں اس کے صلیب سے حکومت کی مخالفت کر سکتا ہے اس بغاوت و مخالفت سے کہ لازم نہیں آئے گا اور یہ قدم اولیٰ انصاف۔ کی مخالفت کے خلاف شرعاً نہ ہوگا۔ تیسرا مسئلہ۔ اسلام میں رہبانیت حرم ہے لیکن حرف جہاد کے لیے مسلمان پھر باطل پھروں اور کربد تجارت سے منع مؤلف منع ہے۔ ہاں البتہ دین بچانے کے لیے ترک دنیا کر کے جنگلات یا پہاڑی غاروں کی طرف ہجرت کرنا بالکل جائز ہے۔ دیکھو اصحاب کہف نے دین کو یک ظلم و جابر سے بچانے کے لیے رہبانیت پسند نہ ہوئی۔ قرآن مجید نے اس غم کی شان اچھاں تا قیامت ظاہر کی نیز نہ تو ائی تکلف سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند امور میں کہے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں غار کا دھڑ فی فجور و غفلہ یعنی احمق کہ کھلی جگہ میں لیٹے ہوئے ہیں اور کلاسیک اور دوسری آیت سے ثابت ہے کہ بارشہ و قیاس سے بھی غار کا دروازہ بند کر دیا تھا جس سے

وہ نکل بیس کتے تھے اور انیت سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ دوسرے مومن بادشاہ ہندو دس نے بھی بھیج کر دے دی مدد نہ پہنچ کر ان کی دلدادہ سے بند کر دیا تھا اور وہاں سبہ جنوادی تھی قرعہ مقابلت کس طرح ہو۔ جواب اس کا جواب ہم نے تفسیر میں دے دیا ہے کہ جو پتھروں سے بند کیا گیا وہ حوا زانے سطح زمین کا طرف تھا۔ اور غنیمت سے مراد اور پھرت کا بڑا سوراخ ہے۔ جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ وہ بنات انش کے بالمقابل ہے۔ باداں سے نکل نکلا تو اس کی کبھی نوبت ہی نہ آئی۔ بہر حال اعتراض غلط ہے۔ مقابلت موجود ہے۔ دو اعتراض مزید یہاں فرمایا گیا کہ جس کو اللہ کرنا کرے تم اس کے بے کوئی مرشد نہیں پاؤ گے تو لازم آتا کہ جس کو سب تعالیٰ ہدایت دے اس کے لیے مرشد میں عاجز نہ ہو جب سب تعالیٰ نے ہدایت عطا فرمادی تو ہر مرشد کی کفر و کذب ہے جواب مرشد مثل چراغ ہے اگر کسی چیز کی تلاش ہو جائے چراغ کے ذریعے یا کسی ذریعے سے اور میرے مدد مل جائے تو مجھ سے کسی کو کیسے چراغ کی ہر وقت ضرورت ہے ہدایت و راستہ ہے جس کو نہ ملتا ہندوں کو ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے ہر راستہ اپنے پیارے بندوں کو دے دیا تھا ورنہ کیا اب اس پر ٹھیک ٹھیک درستی طریقے سے ثابت قدم چلنا ہندو کا کام ہے اور چلانا اللہ چلنے کا طریقہ جانتا سمجھتا مرشد کا کام۔ لہذا ہر مذہب اپنے اپنے ہندوں کو بھی مرشد کی عزت دے ہے۔ جس کے پاس دولت ہوتی ہے اس کی محافطہ کی شہادت سے ضرورت ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اولیٰ نفسی تدریکہ صاحب مصلحت جب تم نفس امارتہ اس کی قوتوں سے چلے ہو ہی ہو گئے ہو اور غریب مدد کی ان مصلحت خواہشوں سے بھی جان کی رابی نفوس اندہ خالق و مالک سے منہ منکر کر چھوٹی جیون سے کہتے ہیں۔ تو ہر سب تم سب سے مشق الہی کے مت تو ہما نیت لو کے بڑے گہرے غلامی غلبہ مزہ کی بنا پر لو۔ آلات بدیہ کے استعمال سے علم و اعمال کی تکمیل کے لیے اور دنیا و مافیہا کی ہر چیز سے منہ موڑ کر باوجود نیاز میں غلبہ مردہ جان و لاغر ہو کر گرد و حرکت نفسانہ طاعت جہیت اور خلعت سب تو رک کر دو ترک کر دے گا پھیلا دے گا تہا سے تہا رہت جیل اپنی رحمت سے علم و معرفت کی حیات حقیقہ اور تیار کر دے گا تہا سے تہا رہت وینوی اور کہ تہا رہت فنا کی شریعت سے اور دینی مصلحت کو انوار تجلیات کے طوطے سے ہلکے لذت پاؤ تو مشاہدات کی مدد نفع حاصل کہ تم کلمات کا اور اپنے ہونے سے خردی شہادت کے فنا کی رفعت و نصرت پاؤ یہی سچا کیمیائی ہے لیکن ناموں کی عقل میں مشغول رہنے آپ کو درست دیکھنا درست شکل ہے اور درست سمجھنا درست ڈاکٹب اور حوکا کھانا ہے۔ آفات دنیا سے

بیکہ وہی سنا ہے میں نے صحیحہ امتزال کیا۔ وَتَرَى النَّفْسَ إِذَا احْتَدَتْ تَرَدَّدَ عَنْ كَلْبِهِمْ ذَاتَ الْبُحْبُوحِ
وَإِذَا غَرِبَتْ تَغْرِبُ شُهُودَاتِ الشَّمَالِ وَهُوَ فِي كَلْبِهِمْ وَنَهْ - ذَالِقٌ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ -
اسے دواوی غلبہ کو طے کرنے والے مسافر مخلص جب کہیں سعادت کے ظہور کی غیبتوں کو دیکھے تو
آفتابِ روح کو مردِ لسان میں تسلیم جاتی ہے وہ ہٹتا اور جہہ بدر کی طرف مائل ہوتے ہیں اس کے
اور جب منجبرِ اعلا میں غروب ہوتا ہو تو احوالِ ابرہہ سے عالمِ تقدیر کی جانب جھکتا ہوگا۔ حالانکہ ہنگام
مخلص فضائل و مناقب اور ظاہر و باطن کے میدانِ حقیقت کے کشادہ مکمل میں جلوہ دینا ہے۔
اور جب غمیں روحِ جلیبِ جہانی میں غروب ہونے لگے اور ظاہرِ شمال میں چھپنے لگے تو تینبات و
شرود سے ہٹ جاگے اس لیے کہ ماسکِ ماہرِ شوق جب تک کہ وہ مقامِ تکلیف تک نہ پہنچے اس پر
حکایتِ نفسِ میری و شمال سے غائب رہتی ہیں۔ غمیں روحانی کا کش فتنہ بدنی سے مائل اور طبع و مزاج سے
خالی تعالیٰ کی حکیم آریجِ قدس میں سے ہیں۔ یہی وہ مقامِ مقبرست ہے جب بندہ مرید سے خراجِ جانا
ہے۔ بدعلی سے بہتر ہے کہ گہری نیند سو جائے اور بڑی محنتوں سے بچنے کے لیے تہائی کے خاندہ ہستی
سماںِ لطیف سے بہتر ہے کہ قہرِ بنا علی اَذْ یُحُو کا مصداق بن جائے۔ مَنْ یَقْدِرْ لَہُ فُتُو
الْجُہْدِ وَهَنْ یُعْطِلْ فَمَنْ یُجَدِّدْ لَہُ وَیَا تَرْتِیْہُ یُوقِیْ تَعَالٰی ہٰی جی بندہ خوش نصیب کو مقامِ شہادہ کے وصل
کی ہزیت عطا فرمائے تو اس نلی میں وہی ہدایتِ تکلیف و مالہ سے اور جس بد نصیب کو انوارِ ذات سے حجاب
میرا کئے اور دواوی حیرت میں گمراہ کر کے اسے غلبہ مخلص اس کے لیے کسی بھی لطیفہ معرفت کے نگار
منزل لاہوتی اور قربِ حقیقتِ احوال کا شہدہ و تائید پائے گا۔ گلو کی تیر و نشانیاں علی برنی کا چہرہ
سمجھنا۔ نقش و نگار کو تفریق اور تہذیب کرنا خیال کرنا۔ غرض و طبع کو حکمت سمجھنا۔ شریعت کو پیکار
فہم کرنا۔ اور دین سے بے پروا ہونا۔ احکامِ الہی کی حیثیت نہ ہونا۔ غفلت و شہوات پر فخر کرنا۔
دلِ سمٹ ہونا عقل و دنیا میں تیر ہونا۔ ہدایت کو کہے کہ کہتے چلے جائے۔ ہر گزہ اگر ملے ڈھونڈنا۔
دش کا ختم ہو جانا۔ (از کلمۃ الدین عربی و کتاب تصوف)

وَتَحْسِبُهُمْ اٰیْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ

اور تم گمان کرو گے ان کو کہ جاگ رہے ہیں مگر وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو بدلتے ہیں

اور تم انہیں جاگتا سمجھو اور وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کی

ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَالْوَصِيدُ لَوِ اطَّلَعْتَ

دائیں فان کوٹ اور بائیں والی کوٹ اور ان کا کتا

واہنی بائیں کوٹیں بستے ہیں اور ن ص ک

بِأَسْطِ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ

پھیلائے وار ہے اپنے بازو دونوں کے قریب اگر تم لوگ ان کے

بہنی کلاٹیاں پھیلائے ہوئے ہے خدا کی چو کوٹ پر اسے سننے والے اگر تو انہیں

عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فَارًا وَكَمَلْتَ

قریب حادہ تر گھبرا کر اٹھ پاؤں ان سے بھاگ اور البتہ پہنچنے تک بھر جاؤ

بھاگ کر دیکھ تو ان سے پیشہ پیسہ کر بھاگے اور

مِنْهُمْ رُعْبًا ۱۸

تم انہی سے سخت دھب میں

ان سے جست میں بھر جائے

تعلق ۱۸ آیت پاک کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

آیت میں ان کو زمین نگاہوں سے پہچانے کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں برے اور

گمراہ اور بُری صحبتوں میں پیشہ کر برے بن جانے والے انسان کا ذکر ہوا ہے ایسے بد صحبت لوگوں کا کوئی

بد و گمراہ والی و مرشد نہیں ہوتا۔ سب ان آیت میں اپنے گمراہ کے ساتھ رہنے والے اور جتنی صحبت کا

نفع اٹھائے اسے جان دوں اور جو لوگوں کا ذکر ہوا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ سب تعالیٰ کو چھوڑ دینے

والے گمراہ لوگوں سے تو جائز و زیادہ چلتے ہیں جو ایک لوگوں کے ذریعے فائدے اٹھاتے ہیں۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں انھیں کہنے کی پیروی انگشت اور بہت محبت و ایمان والی نرم پیشہ باتوں کا ذکر

جو اس آیت میں اُن کی نسبت تک تخصیص اور تعداد موجب کا ذکر ہے۔

تفسیر نعیمی

وَحَسْبُكُمْ آيَاتُهَا وَهَرَقُوهُ وَقَلْبُهُمْ كَذَاتُ الْيَمِينِ وَذَاتُ الشِّمَانِ
 وَكَلْبُهُمْ يَاسِطٌ ذِرَاعَاهُ يَأْتِيهِمْ وَأَوْسَرُ عَلَيْهِمْ حَسْبُكُمْ حَسْبُكُمْ حَسْبُكُمْ
 یعنی مستقبل واحد مذکر حاضر حَسْبُ سے بنا ہے بمعنی خیال کرنا۔ اگلے کرنا۔ متغدی ہند مفعول جو اپنے غیر
 غائب مفعول پر اقل ہے اس کا مرجع اصحاب کہف اُنست حفرہ کی مسعودہ ناں ہے حَسْبُ کا محسوس کا
 مرجع عام مخالف انسان جو وہاں بتایا مسٹ ملے۔ یعنی فلاں اقول نے اس کا مرجع ہی کریم علی امیر
 علیہ وسلم کو سمجھا گیا یہ غلط ہے۔ اتفاقاً۔ جمع کثیر منفرب جملہ ہے اس کا واحد نقطہ ہے باطن کا مہر
 بروقتی نقل صفت بشر نقطہ سے مشتق ہے بمعنی خوب پاروش و حواس جگنے والا۔ سرنے کے بعد انھیں
 کھڑے والا۔ واو حالیہ سابق نفی کے لیے بنا ہے غم منیر بتا مرجع ہے اصحاب کہف رُفُوذ جمع کثیر
 ہے راقیہ کی رُفُوذ سے بنا ہے بمعنی گہری نیند سنا۔ یہ بتا کی غیر ہے یہ جملہ سیدہ ہو کر عالم ہے حَسْبُ
 میں غم مفعول یہ کہ اتفاقاً مفعول دوہم ہے جملہ غیر ہو گیا۔ واو منیر جملہ نقلت باب تعقل کا معارف عرف
 جمع متعقل علی منحنی منیر و شیعہ اس کا مرجع اکثر اقول اس کا معنی ہے تعقبت نقلت سے بنا ہے بمعنی
 اَدْنَا ہْدَ لَتَ ذَاتِ اسم کثیر فرت ہے اس کا مذکر ذب سے ذات کی جمع ذوات اور ذوک جمع ذوات
 ہے بمعنی وہی ترجمہ ہے میں وان شمال طلی جانب بکوٹ۔ سمت۔ طرف۔ معارف ہے۔ ایف رہ
 ایسی بمعنی آتشی یقین یقین بن ہے بمعنی دائیں معارف والی ہے کرب انانی معارف علیہ واو ملاحظہ ذوات
 الشمال معارف دونوں مل کر طرف ہوا تعقبت کا وہ جملہ غیر ہو کر نقل ہوا۔ واو منیر جملہ کتب سم منیر جملہ
 بمعنی اُنست غم منیر کا مرجع اصحاب کہف دونوں معارف و معارف الیہ بتا بسط باب نصر کا اسم فاعل
 واحد مذکر بسط سے مشتق ہے بمعنی پھٹانا۔ پھیلانا۔ قضائی متغیر ہے ذوات کا کثرت تثنیہ معارف نے
 گواہی ذوات سے مشتق ہے ذوات حاصل معنی ہے بروقتی خیالی تثنی کہیں تک باجمہ۔ کلائی۔ ذوات کا
 معنی ہے گز اور گز سے پڑنا۔ چوک مرئی میں کلائی کے برابر ذوات کا گز ہوتا ہے اور اکثر اُنست عرب کثیر
 کو کلائی سے ہی ناپتے تھے اصحاب بھی عرب و جمہ ہند پاک کے بہت علاقوں میں ہاتھ کی کلائی سے
 ہی ناپا جاتا ہے اس لیے کلائی کا نام ذوات رکھ دیا گیا۔ ہر شخص کی کلائی اس کی ستر انگلی کے برابر ہوتی ہے۔
 ہمارے فروہ جاز سے آہا۔ جسے مرو کی سنجابہ انگلی ایک ستر کے برابر ہوتی ہے۔ ہمارا گز شولہ انگلی
 یعنی شولہ گز کے برابر ہوتا ہے۔ اور میر محمدہ انگلی (اتحادہ گز کے برابر ہوتا ہے۔ کلائی تو کہیں سے کہیں
 تک ہوتی ہے گز ذوات کہیں سے حیاتی انگلی کے پوسے اور آخری کٹ سے تک ہوتی ہے۔ بعض نے کہ کہہ دینی

انہی کے سر گرہ ہوتی ہے۔ والدہ اعلیٰ۔ ۲۔ ضمیر معانف الیہ مرتضیٰ ہے کہ کفیت یہ مرکب انسانی مفولہم ہے یا بسط کا۔ باب بیانہ یعنی اعلیٰ یا یعنی فی ظرفہ مکانہ۔ وضیدہ۔ اسم مفعول جالہ یعنی جو کھٹ۔ درہیزم یہاں مراد ہے فلک آخری کنوہ فار کا منہ۔ وقت سے مناسبت۔ یعنی بد کرنا۔ حد بندی کرنا۔ جو کھٹ کو وسیع کر کے کہا جاتا کہ وہ گھر یا کمرے کی حد بندی کرتی ہے۔ یہ جلد مجروحہ یعنی ہے یا بسط کا۔ وہ سب جلد سیر ہو کر خیر ہوئی مبتدا کی دونوں کی کسر جلد سیر ہو کر مکمل ہوا۔ لَو اَطْلَعْتَ عَلَیْہِمْ لَوَ اَکَلْتُمْ زُرْعَتَہُمْ وَ لَکُنْتُمْ بِکُمْ رُحَمَآءَ۔ فَرَضَ شَرْطَہُ اَلْکُفُوفَ۔ باب انتقال کا ماضی مطلق۔ اَنْتَ پرستیدہ ضمیر ہی کا فاعل مرد ہے ماضی وہاں جانے والا انسان۔ اس کا مصدر ہے اَفْلَحَ۔ وصال ہے۔ اَفْلَحَ۔ باب کی کف کو دنیا یافت کمر طے کے ہم خرج ہونے کی وجہ سے۔ فَلَاحٌ سے مناسبت۔ مجروحہ دونوں کو مشتق وہ ظم کے ایک کو یا۔ جرم ہے۔ مذ ظہر کرنا۔ چہ۔ کلاماً۔ واقف ہونا۔ علی جازہ۔ فَرَضَ وقت کا جرم کا مرجع اصحاب کہت یہ جاد مجروحہ متعلق ہے اَفْلَحْتَ کا یہ جلد غلبہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کئے۔ خبر کے لیے۔ وَاَنْتَ۔ باب تغیل کا ماضی مطلق صید واحد مذکر حاضر وقت سے مناسبت ہے کوئی کا فوری ترجمہ ہے۔ مد کرنا سیدے اگر باب تغیل میں اگر ترجمہ ہوا منہ پھر لینا۔ بن۔ یعنی غن۔ غن مجروحہ۔ جاد مجروحہ کی متعلق ہے وَاَنْتَ کا۔ فَرَأَا مَصْدَرٌ مَعْنٰی فَعَالٍ ہے وَاَنْتَ کے فاعل کا ترجمہ ہے بھل گئے کہے۔ فَرَزَ معنا مفعول ثلاثی سے بنا ہے یہ جلد غلبہ ہو کر مطلق صید ہوا وَاَوْ اَفْلَحَ۔ لام کئے۔ جوازہ۔ ماضیت۔ باب فَعَّح کا ماضی مطلق جھول صید واحد مذکر غزاة سے مناسبت ہے جاد سے مناسبت۔ بن۔ یعنی بن۔ غن۔ مجروحہ دونوں کی متعلق ہے ماضیت کا۔ رُحَمَآءَ۔ فاعل ماضی ہے یعنی دہشت تک یہ تیسرے ماضیت کے نائب فاعل اَنْتَ پرستیدہ کی یا مفول فیہ ہے یا مفول یہ دم ہے ماضیت کا۔ اور مفول اَنْتَ نائب فاعل ہے۔ یہ جلد غلبہ ہو کر مطلق ہوا سب مطلق مل کر ہوا۔ شرط و جزا کی جلد شرط ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے

الرشیدی - اور اسے تاقیامت آنے والی نسلوں اور موجودہ انسانوں میں سے ان اُنیت اور واقعات اصحاب کہت کر سننے والے اگر کو کسی ان کے فلک پہنچ جائے اور پہاڑ پر چڑھ کر کسی طرح اوپر سے جھانک کر ان کو دیکھے تو ذرا یہ خیال کرے گا کہ وہ جاگ رہے ہیں کیونکہ نہ دیکھے گا کہ انھیں کھلی میں سانپیں چل رہی ہیں۔ بمعنی نہ کہا کہ چل بھی چھپتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ انتہائی گہری غندہ سبب ہیں۔ اہل اُخت کے نزدیک نوعم اور ذقہ میں فرق یہ ہے کہ نوعم مار ہے اجڑا ہوا انتہائی۔ دریائی۔ تھوڑی۔ بہت کچی۔ کچی غندہ کو۔ لیکن نفع غنت گہری غندہ کہتے ہیں جو

بیہوشی یا مدعو شعی یا مستحضر خدا کی مثل ہوتی ہے جس نیند سے کوئی شہید غل بھی نہیں اٹھا سکتا۔ یہ کھٹوں
 بعد وہ پوری ہوتی ہے۔ بلکہ ایسی نیند میں انسان خود کو کھٹ بھی نہیں بدل سکتا اس لیے وَقَلْبُهُ مُدْمِنٌ اور ہم
 پر صدمہ گرا۔ کہہ لیں کہ وہ امیں والی جانب اور بائیں والی جانب پوری کھٹ بدل کر لیتے ہیں۔ یہ اس طرح
 کہ ہری قتالی کے قہمت کے ساتھ ان کو اڈل بدل فرماتے ہیں یا کوئی فرستہ یہ یوں ہی انجام دیتا ہے
 یا عام سونے والوں کی طرح خود ہی کھٹ بیٹے ہیں۔ اور کھٹ بدلنا اسی لیے ہے تاکہ سونے والے
 زندہ انسان کا قلب صحت ان پر جاری رہے مدد کا مدد و قہم لیں کو اہ۔ ان کے جسموں پر سونے کو بغیر
 کھٹ بھی مٹی اور موسمی جیہٹوں سے محفوظ رکھنے پر مکمل قادر مطلق ہے۔ بعض چمٹائے رُفود کا معنی
 صحت کی ہے حالانکہ کسی عربی لغت میں یہ معنی نہیں کہتے ہر لغت و تفسیر میں رُفود کا ترجمہ روم ہی لکھا
 ہے۔ ایک جاہل انسان نے کھٹ بدلنے کا مطلب یہ کیا ہے کہ ان کے مُردہ جسموں کو ہوا اور دھڑ
 کرتی ہے مگر یہ سب چھلانے بائیں ہیں سب سچا مطلب کا کلام سمجھا۔ وہ بالکل سونے والوں کی طرح کھٹ
 بدلنے جاتے ہیں۔ جب عزت پر پڑتی ہے۔ کسی رعایت میں کھٹ بدلنے کی دن تیرہ مقرر نہیں
 بتائی گئی مگر مقرر اپنی طرف سے ہر کسی دلیل کے چند قیل نقل کرتے ہیں۔ اے ہر سال میں دو دفعہ
 چار ماہ بعد سے ایک سال میں ایک ہی دفعہ چار ماہ شہد کے دن مگر یہ کھٹ تین سال بعد ہوتی ہے
 مگر چوتھا قیل ہے کہ نو سال بعد ہوتی ہے۔ وَقَلْبُهُ مُدْمِنٌ ذَرِيعَةٌ وَافِيَةٌ اور ان کو کٹا۔ کٹوں کی طرح
 اپنے گلی مانگیں کھائیاں پھیلانے غار کے صحنے کے قریب بیٹھا سہا ہے۔ مفسرین فرماتے
 ہیں کہ اس کی بھی حائیں بائیں شہری شہری کھٹیں ہوتی ہیں جیسے اسی وقت جب اصحاب کھٹ کی بد
 جاتی ہیں۔ یہ سب یا ان کا اپنا اسکاد ہی تھا یا کسی مومن پر یا اسے کا تھا یا دھرونی کا جب اس کا مالک جموت
 اصحاب کھٹ کے ساتھ ہو یا اپنے ایمان کی خاطر تو مالک کی وجہ سے کئی بھی ساتھ مل چکا سب نے
 لکھ پتھر مار کر جھگٹا چاہا اور ب کی قہمت سے کہنے نے کلام کیا اور کہا کہ مجھ کو نیک جس دن سے
 مہبت ہے میں تمہاری حفاظت کروں گا تمہیں دکھ تکلیف نہ دوں گا نہ جھوٹوں گا۔ تب انہوں
 نے اس کو ساتھ لے لیا۔ بعض نے کہا یہ جنگل کا خیر تھا مگر اس کو کھٹ کہا گیا اس کی وفاداری کی وجہ
 سے یا محادثہ خیر کو کھٹ کہا گیا حالانکہ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر ابن اہلب کے لیے کہتے
 کے معنی کی بد و منافق تو اس کو خیر نے پھاڑا کھایا تھا۔ (از تفسیر کبیر رازی) کہنے کے پانچ تمام تفسیر میں مشہور
 ہیں اے قطیر اے زبان اے نفوذ اے قوی اے صبا نہ کہنے کا رنگ پڑا۔ کالا۔ اور سفید دھنچکا کا ہے
 روایت ہے کہ چار بار جنت میں جائیں گے۔ اے اصحاب کھٹ کہنا اے صالح نیکبہ است سلام کی نافر۔

مَ بَعَامِ کَا گِرس۔ جسے آقا کا شہادت ملی، اللہ علیہ وسلم کا بڑا بی۔ لَوَاطَعَتْ عَلَیْہِہُ کَوْیْتٌ مَبْلُوطٌ قِوَرٌ
اَوَسَتْ بَعْمُہُمْ رُفِیًّا۔ اگر تو کسی ایسی پر ظاہر ہو کر ان کو ایک نظر دیکھو تو ان سے ڈر کر دور بھاگے اور باوجود
بڑے طاقتور بہادر ہونے کے تیرا دل گڑھ سینہ ان کے خلاف دلہری رعب سے بھر جائے یا
ان کی سب سے تک شکل کے رعب سے کہ بے بال بڑے بڑے ناخن کھلی اور گھورتی محسوس ہوتی انکھیں
کھلار کا ہلکا اہ صیر۔ ان چیزوں نے ماحول کو پردہ شست بنا دیا ہے مگر پہلا قول درست کیر دلچسپ
کہ مہشت ہے۔

ایں آیت کی جس سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ حیاء، دیوری، ایچی بری محنت یہ سب اثر ہوتا ہے اچھی سنگت کا
اور بری صحبت کا نقصان ضرر ہوتا ہے دیکھو اصحاب کہف کی صحبت کی وجہ سے پناہک پیدا کئے
کو کتنا شرف حاصل ہوا کہ ہر ایک ہار میں تاقیامت اولیا و ائمہ کا ساتھ اور اخلاقیات کثافت اصحاب کہف
پر جاری ہیں وہی کشتہ۔ قرآن مجید میں ذکر کیا۔ جنت میں بیٹھیں گی کہ بائیں نصیب ہو گئی۔ یہ نہ دیکھو
فرانے اس کی تقریری واقع سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو انسان مومن مجلس مشقی ہو جاتا ہے
اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو ایسا رعب ملتا ہوتا ہے کہ جس کا مقابلہ کوئی انسان نہیں کر سکتا بلکہ سب
دور سے جھٹ جراتات اس سے ڈستے سیدھاری کرتے ہیں

تہم گرون از حکم اور سچ کر گردن نہ میزد حکم تو نہ (حضرت مدنی)

ایں آیت پاک سے چند سے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ تشکیک عقائد کی ضرورت کے لیے کتنا کھانا پانا جائز ہے
بشریکہ مسلمان اپنے جسم، لباس، گھر، جگہ۔ بستر کو خاص اختیار دے کہ کسی پر کسی کی
جائز ضرورت شوقیہ کتنا دھن گندہ ہے یہ سند دیکھو۔ کی تقریر سے مستنبط ہوا کہ اصحاب کہف کے
پس تشکاک کے لیے کن پانا اہم اعتبار ان کے ساتھی مومن پرولہ کے پاس حفاظت کا گنا تھا اور ہ تعالیٰ
نے اس کا خصوصیت سے ذکر فرمایا۔ نیز ادا ریف میں صراحتاً بھی اس کا جواز ثابت ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ جہاں چیز سے متعلق کرم طار عظام اپنے مریدوں یا مسلمانوں کو منع فرمائیں اس سے
بہت چلتا و جب وہ نہ ہے۔ درنگناہ کے طارہ نقصان دہنے کا بھی دلیل ہے یہ مسند۔
نویس جہاں فیروز اور انہم رُفِیًّا۔ کہ اشعار النفس کی ممانعت سے مستنبط ہوا۔ روایت ہے کہ حضرت

امیر معاویہؓ نے جب روم فتح کیا اور شہر انطوس میں طرہوں میں قیام کیا تو صاحبِ کھٹ کو دیکھنے کے شوق میں پانچ آدمیوں کو غلامی طرف بھیجا جب کہ حضرت عبد اللہؓ میں جاس چلے۔ یہ آیت سن کر منع بھی فرمایا۔ جب وہ لوگ انہی غلام کے منہ کے پاس پہنچے ہی تھے ابھی اوپر سے جھانکنے ہی گئے تھے کہ ایک دم قدسی مسرت گرم ہوا ان کو وہیں جلا کر خاک سیاہ کر کے ہلاک کر دیا۔ جس سے غایت ہوا کہ یہ آیت دلائلِ دہان جاننے کی ممانعت فرمادی ہے۔

اعترافات یہی چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **لَا تَقْبَلُ لَهُمْ فِدَاً**۔ تم کمان کر دگے کر دی جاگے ہو۔ اس سوال یہ ہے کہ دیکھئے دلا کر دیوں گے کہ گے اگر جاگتے ہیں۔ کیا وہ بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا سہرے کو ع میں پڑے پڑے سو رہے ہیں؟۔ جواب۔ نہیں بلکہ لیٹے ہوئے ہیں کبھی مسجد سے کبھی دافیں کبھی بائیں کرکٹ سے۔ اور یہ لیٹنا تو **وَقَبِيلُهُمْ** سے ثابت ہو رہا ہے لیکن ان کے جاگنے کا دھوکہ لگنا اس لیے لگ سکتا ہے کہ ان کی آنکھیں پوری کھل کھلی ہوئی ہیں اور کھلی اس لیے ہوئی ہیں کہ اندھیرے کی گہری بندش میں کھڑے کھڑے کھل جاتی ہیں جس کا بہت دھڑکنا ہوتا ہے نیز فیکہ کا تعلق آنکھوں کے کھٹنے بند ہونے سے نہیں بلکہ وہ تو جتلیاں اندھیرہ جانے سے آتی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **بِأَنفُسِهِمْ** و مید کہ معنی نفی میں جو کھٹ ہے یا وہ دافہا لاکھ اس غلام کا دافہ لگا ہے نہ اس کی کوئی چوکھٹ ہے تو چھوڑ دیں فرمایا گیا۔ جواب۔ نفی و مید کہ نفی تو یہ تشریح ہم نے تفسیر نفی میں عرض کر دی ہے۔ یہاں و مید اپنے نفی ترجمے میں ہے۔ چوکھٹ اس کا اصطلاحی معنی تو ترجمہ ہے۔ وہ یہاں مراد نہیں۔ یہاں مراد ہے غلام کے اندر داعیِ اندر ہونے والے بڑے سے سونے کے قریب۔ (ان آیت کی تفسیر صوفیاد آیت عظمیٰ کے بعد ہے۔)

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ

اور اسی طرح ہم نے ان کو تاکہ پوچھیں وہ آپس میں

اور رہی ہم نے ان کو جھگڑا کر آپس میں ایک دوسرے سے احوال پوچھیں

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا

وہاں ایک کہنے والے نے کہا تم کتنے عرصے تم - کہو دو گے غیر سے ہم
ن میں ایک کہنے والا بدنام یہاں کتنی دور ہے کہو دو گے ایک

يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا

ایک پروردگار یا تمہارا دن - کہو ساتھی روئے تمہارا یہ زیادہ جانتے دار ہے کہ کتنا عرصہ تم میں یہ عرصہ تم
دن، ہر روز کے کہ دو سو کے روئے کہد رب عرب جانتا ہے جتنا تم غیر سے کہ اپنے میں

أَحَدَكُمْ يَوْمَ رِقِّكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ

اپنے میں سے کسی کو بھی اس عید کرنی چاہے کے ساتھ اپنے شہر کی طرف
ایک کو یہ چاندی کے کہ شہر میں بھیج

فَلْيَنْظُرْ آيَتَهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ

پس ہاتھ دالنے کو چاہیے کہ خود کرے ان دکانداروں میں کو بہت حد تک شہر ہے کھانے میں کہ توڑا
پھر وہ خود کرے کہ دکان کوں کی ناز یا نہ ستر ہے کہ تھکے سے یہ

بِرُزْقٍ مِنْهُ وَلِيَتَلَطَّفُ وَلَا يُشْعِرَنَّ

دی کھانا ان بیسوں سے کہ اسے یہ نہیں دے۔ اور نرمی اختیار کرے اور کہان صدقات
اس میں سے کھانے کو لائے اور ہرگز کسی کو تھکے

بِكُمْ أَحَدًا ۝

کسی کو نہ دے
لڑائی نہ دے

تعلق

پہلے ایک کلمہ کا پہلی آیت کیلئے سے چند حرف تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں اصحاب کعب کی گہری نیند کا ذکر صاحب یہاں ان کو بگھانے کا ذکر ہے اور بتایا گیا کہ ان کی دونوں حالتیں ہماری طرح سے تھیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ذکر ہوا کہ لوگوں کا قیامت ان کے ہاں سے ہی کیا لگن ہوتا ہے کہ وہ اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ جب وہ بگھانے والے خود اپنے تعلق اپنی حالت اور اپنے ہاں سے کیا لگن ہوا تھا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ایک بندوں کے قدرتی رعب اور غلامانہ سبب کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اللہ کے نیک بندوں کے غلامانہ سبب کا ذکر ہوا ہے۔

تفسیر کوی

وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَا هُمُورًا لِّسَاءَ لَوْ اَبَيْنَهُمْ قَالِ قَائِلُ وَتَنَّهُوْهُمْ كَمَا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ قَوْلًا
اَيَسْنَا يَوْمًا اَوْ يَغْضُ يَوْمًا قَالُوا اَرْمِكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَيْسَ لَكُمْ قَائِلُ وَتَنَّهُوْهُمْ كَمَا لَيْسَ لَكُمْ قَوْلًا
یور ہونے والا ہے، ائی، اُسے نیکو، اور سرچلنے والا ہے، اور لفظ اسم اشارہ بعد یہ پانچوں کا مجموعہ ہے
عزت حرف جر تفسیر عت ذل اشارہ یعنی اُس عت لام حرف جر لغو عت ذل غیر فعلی بل مرجم (لغو)
یہاں کذا لفظ میں ہمیشہ پہلے مذکر جنک اور ذوال بدل کر آتے ہیں باقی دو لغو ہوتے ہیں یہ سب مجموعہ
کاف جادہ سے جس پر ہر موقوف مقدم ہے تعلق کا یہ فعل ماضی باب فتح کا غامل خطاب اللہ تعالیٰ ہے
معم صیر کا معنی اصحاب کعب مفعول بہ ہے لغت سے بنا ہے لغوی ترجمہ کی کہ کہیں سے کہیں صیر
یہاں مراد نیند سے بگھانا اور بگھانے والا ہے جلد فیر ہر موقوف ہوا یستلثوا لام کے تعلیل یعنی تاکہ یا لام
ماقبہ کا ہے یعنی تہ یستلثوا باب تقدیر کا مفعول ثمت معرفت ثل سے مشتق ہے یعنی پرمنا
شمال کنا باب تفاعل میں رجب ہوا ایک دوسرے سے پرمنا۔ یعنی اسم ظرف مکانی جتنے ہے کبھی
مسکو کبھی مفتوح ہوتا ہوتا ہے فتنہ کا عرب شاذ ہوتا ہے۔ غم۔ غیر فتنی یعنی آپس میں یا اپنے درمیان
یہ معاف اصناف الہیہ ہے بحالت نصب ہے یا ظرف ہے یا مفعول فیر ہے یستلثوا کا وہ سب
جملہ فعلیہ ہر علت ہوتی تعلق کی وہ سب ہی کہ جملہ فعلیہ ہوں۔ قال نص واد مذکر۔ قال اسم فاعل
وادمذکر اس کا من یہ جملہ فعلیہ ہر حرف ہوا مفتوح جادہ مجرور قال کا متعلق ہے ان آیت میں نام جگہ غم سے
مراد اصحاب کعب ہیں لیکن اسم ظرف مقدر ان فی سوائے ہے یعنی کتنی فتنہ۔ یعنی ہولت سے غمزدہ
ہے۔ ظرف مقدم ہے۔ یستلثوا باب یسج کا ماضی مطلق جیسے مذکر کثرت سے بنا ہے یعنی غیر یا یہ جملہ فعلیہ
سوائے ہر مفعول ہوا تعلق کی قول مقدر بل کہ سوال ہوا۔ قالو فعل ماضی معترض میں پوشیدہ اس کا فاعل
یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہر حرف ہوا۔ یسنا فعل ماضی جمع حکم فاعل مبتدأ صاحب کعب یزنا۔ اسم مفعول تفسیر لانی

اس پر ترین حرمی ہے جو اعداد پرستید کے ہائے می آئی۔ یعنی پور ایک دن کماست نصب ہے کہ نہ
 یزنا اپنے اللہ سب ہدایت سے ال کر طرف ہے۔ اؤ۔ عاقلہ تردید یا اعتدالی یعنی اسم مفرد جاہ یعنی
 کچھ۔ حصہ۔ جز۔ کوئی۔ کلا۔ یہاں بھی کچھ ہے مفرد ہے عطف تابع کہ وہ سے معانف ہے یزنا
 معانف الہ مرکب انسانی معنوں ہوا سب عطف ال کر طرف انسانی ہوا لبتنا واحد فعیہ ہو کر مرکب ہو کر
 کا یہ قول مقررہ قولہ ہو کر خوب ہو اگر لبتنم کا سب مل کر حصہ ستفہامیہ ہوگا۔ قالوا۔ ضل جمع غم
 عنبر مستر کا مل فعل کامل جملہ فعیہ قول ہوا است سم معانی ہے است لعل۔ معانف ہے کہ عنبر معانف الہ
 یہ مرکب انسانی مبتدا ہوا۔ انعم اسم تفضیل واحد مکرر نظم سے بنا ہے۔ حق عنبر پر مشید اس کا اس ب جازہ
 تعریف کا اسمیر ہو کر مکرر ہو کر جملہ قولہ ہو گیا۔ ف عقیب زائد ہوا بتدیر یعنی اب۔ انعموا۔ باب فتح کا اسم ہوا
 معروف جمع مکرر حاضر غیض سے بنا ہے یعنی یہاں اس میں انعم پر مشید و عنبر اس کا فاعل ہے اؤ۔ اسم
 مفرد مدنی تکلیفی یعنی کسی کو۔ ایک کہ معانف ہے کہ عنبر مجرد تفضیل معانف الہ ہے عنبر یعنی ہے ترجمہ
 ہے اپنے میں سے ایک کہ مرکب انسانی معنوں بہ ہے ب جازہ یعنی منف۔ حق۔ اسم مفرد جاہ مدنی معنی
 ہے ایک کہ چیز ای معنی میں درخت کے جن کو مدنی کہا جاتا ہے اس کی جمع کشح سے قدق۔ مطلق میں
 ہر مدنی ہوئی پھن کر مٹائی ہوئی دھات سونا یا ندن وغیرہ کو مدنی کہیا جاتا ہے خواہ کو کر ایک کیا گیا ہو
 جیسے چاندی و دق یا کوکست کی کرنی۔ یہاں کوکست کا سکہ ہی مراد ہے۔ پیسے تالوں میں سولہ چاندی
 کے کتے بنائے جاتے تھے۔ اس سے یہاں ترجمہ ہوگا چاندی کے کتے۔ یہ معانف ہے کہ عنبر معانف الہ
 یہ مرکب انسانی مثالیہ مقدم خذہ اسم اشارہ قوی دوزوں کی کہ مجرد ہو کر متعلق اول ہے فاعلوا۔ ال جان
 تنائیہ لف لام ہمد غلامی۔ یزنیہ اسم مفرد جاہ یعنی چشمہ مذکر مخصوص کی کہ قوی بقی یہ چار جسد متعلق
 دوم ہے فاعلوا۔ کا۔ یہ جملہ فعیہ ہو کر معنوں میں ہوا۔ فینشتر یفا آت کی حد ما قلب یزنیہ جزئی قنہ۔
 ف۔ عاقلہ تعقیب یا عالیہ لیت نظر باب انظر کا امر فاعل معنوں میں پر مشید اس کا فاعل مرتب ہے
 اؤ۔ کؤ نظر سے بنا ہے یعنی آنکھ سے بھر دیکھا۔ آئی۔ اسم ساریہ عرب ہے معانف ہے عا عنبر
 کا مرتب یزنیہ ہے۔ مجرد تفضیل معانف الہ یہ مرکب انسانی مبتدا انکی سم تفضیل مکرر واحد کر کے بنا ہے
 یعنی مٹا سترا پاکیزہ اور مٹا بیتب ہوا۔ حق۔ عنبر میں مستر اس کا فاعل ہے مرتب ہے اؤ۔ فاعلانا
 اسم بالہ مدنی گانا۔ فاعلنا معنی خوب معنی طرح کل کی ہوئی غذا کہ نایاد شدہ کماست نصب ہے کہ نہ
 تمیز ہے تمیز غرض مستر۔ تمیز لکن فاعل ہوا انکی کا جملہ اسمیر ہو کر نایاد شدہ کماست نصب ہو کر
 کہ معنوں پر ہو فینشتر۔ یہ سب جملہ فعیہ ہو کر معنوں میں ہوا۔ ف عاقلہ تعقیب۔ یعنی اچھی طرح دیکھنے کے

بعد۔ ایک باب حضرت کا مرنے کا وقت اور اس سے پہلے کا زمانہ۔ یہاں معنی ہے کہ وہ اس
 معنی میں کہ۔ غیر منسوب متعلق فعل اور ایک باب جارتہ تسمیہ کی بڑی اسم مرقومہ جہاں معنی قطع شخص
 چیز مراد ہے حال کھانا یہ جارحہ متعلق ہے غیث کا۔ یعنی جارتہ بدلت و عوض کے معنی میں لاکھ ہے
 و غیر واحد مذکر باب مرجع مذکر یہ جارحہ و متعلق وہ ہے غیثات کا یہ سب جمع ضمیر ہو کر معطوف
 ہو اعلیٰ تنقیر کا وہ سب مطلق ہو افاقا یعنی کا وہ جملہ معطوف ہو کر مکمل ہوا۔ وَ لَیْسَتْ لَطْفٌ
 وَلَا یُجْعَلُ بِحُكْمٍ أَحَدٌ۔ واو۔ ماضی۔ خیال ہے کہ پہلے وہ جگہ ف تفسیر معنی واو
 ماضی آیا ماضی تفسیر غیثات اس سے کہ وہاں خود کہے کے لیے تفسیر اور محبت دونوں
 کی ضرورت تھی کہ خود کہے جاتے جاتے دیکھے جی ہر غیث سے۔ لیکن یہاں تفسیر کی ضرورت نہیں
 اس لیے واو ایل لطف۔ باب تفسیر کا مرنے کا وقت سے پہلے معنی ہر بات کرنا۔ نرمی اختیار
 کرنا مقدم ہے اپنے کام سے غرض رکھتے سیدھا جانے والی کئے۔ حالت کا بڑا نرمی سے نہ
 چیزوں کے بجاؤں کرنے میں جگہ اگر سے اس لفظ پر قرآن مجید نظر کیا فرمنا لطف ہوتا ہے نحو ضمیر
 اس میں پوشیدہ اس کا قائل ہے یہ جملہ ضمیر ہو کر معطوف ملے ہو۔ واو ماضی تفسیر کہ باب افعال کا
 فعل نہیں معروف بالزمانہ تسمیہ وہ مذکر غائب اس کا مصدر اشیاء یعنی بشتا انشاء سے بنا ہے معنی
 سمجھنا یا اسی سے ہے تصور یعنی ظاہر کرنا نحو۔ مستتر اس کا قائل ہے مرجع دی۔ قدم کہ۔ باب جارتہ معنی
 فی ظرفہ تسمیہ ہے اس سے کہ معنی مرجع غائب تفسیر کہف یہ جارحہ متعلق ہے و لَیْسَتْ لَطْفٌ کا
 اسم جہدی کہ غیر معنی یعنی کسی کو منسوب ہے کہ نہ مفعول ہے یہ ہے یہ جملہ ضمیر ہو کر معطوف ہوا سب مطلق
 مل کر جملہ ماضی ہو کر مکمل ہوا۔ دوسری ترکیب یہ جملہ ماضی علیہ آخدا کہم فعل الال یہ دونوں مل کر مفعول ہے یہ ہے
 فَاَبْتَسَوْا لَوْ اَنَّكُمْ عَلِمْتُمْ مَقَاتِلَ۔

تفسیر عالماتہ

وَكَاذِبٌ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ مَقَاتِلَهُمْ كَفَرْتُمْ ثُمَّ قَالُوا
 لَيْسَتْ بَيْنَنَا يَوْمًا، وَ بَعْضُ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ اعْلَمُ بَمَا كُنْتُمْ

اور اسے دنیا والوں میں طرح ہم نے اصحاب کہف پر اپنی خدمت برکت اور فضل سے پہلے دونوں میں بہت
 سے انعام کئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کی صحبت با برکت کے فیض سے ایمان عطا فرمایا۔
 مہ توفیق عبادت عطا فرمائی مہ جہان محبت۔ سمجھتی۔ طریقی عطا فرمائی مہ جہر یہ جو ان کی اپنی
 یاد اور دیکھ لہی سے روح کی پاکیزگی عطا فرمائی مہ جنت و قوت عطا فرمائی مہ ظالم و جاہل کا سد و دشمن
 بادشاہ کے سامنے کلمہ حق پڑھنے کی دہری عطا فرمائی مہ قابم بادشاہ سے جان۔ ایمان۔ عزت و ابر و پائی۔

پس مجھ کو تم اپنے میں سے کسی بھی خیر دہری کے واقف اور تجربہ کار شخص کو اپنے دل موجود چاندی کے کچھ درہم دے کر ای اپنے شہر غوسس کی طرف جس کو آج کل طرطن کہتے ہیں وہ شخص وہاں شہر میں پہنچ کر یہی باتوں کا ضرور غور خیال رکھے۔ پہلی بات یہ کہ کھانا خیر دہری سے پہلے پانی پرانی معدومیت کے مطابق یہ غور کرے کہ کوئی سا دکھانہ زیادہ پاکیزہ ہوئے کھانا بنانے پکانے میں یعنی ملال دوسرے ہوگی کسی رابطہ پرست کاغذ کو نہ دے گا کوئی کھانا یا جانور حرام نہ پکایا ہوا ہو جس سے کسی سے جہیز یا فعلاً یا پوری سے غضب کیا ہوا جانور یا خنزیر وغیرہ والا کھانا نہ ہو جس کا کھانے والا گندہ غلیظ ہے احتیاط نہ ہو جس کا مزید عوشہ بدوار الفتنہ روح و شب کو تلاک دینے والا ہو جس سے کسی حرام چیز کی ملاحظہ نہ ہو نہ تک پہنچ مصالح سب سے غیا ملال طریقے سے لے کر کھانے میں ڈال ہوں جس کا اگر ان تمام غریبوں کے ساتھ سستا بھی ہو تو بہت بہتر ہے مگر خوشی قسمت میں بہت زیادہ کھانا مل جائے اور ہم سب کو پورا ہو جائے۔ بہت زیادہ قیمتی کھانا خیر دہری کی ضرورت نہیں ہیں پاکیزگی کا بہت خیال رکھنا ہے اور ان تمام غریبوں کا حق کرنے کے لیے فقط ایک یہ چیز کی کافی ہے کہ وہ انداز کی یعنی غنیمت متفق شخص یا غنی ہو مگر غوسس قسم سے ایسا دکھانا اور ان غریبوں والا سستا کھانا نہیں نظر آجائے تو قلیاً تکمیر ہو جاتی ہے۔ چاہے کرم سب کے لیے یہ بنو خوراک غذا ان درمیں سے خیر دہری لے آئے۔ دوسری بات یہ کہ نہ لیتا لطف ہر کام۔ خیر دہری۔ اور آئے جانے میں بہت نرمی۔ جلدی۔ اور نرم رویہ رکھنا۔ کسی سے زیادہ پوچھ کر سوال جواب۔ بجا و جملے کے لیے محنت مباحش نہیں کرنا۔ ہر حال میں لطافت کو ضرور رکھنا ہے بہت کچھ کہ بات کرنی ہے اور مختصر بھی۔ غرض کہ ہر طرح اپنے کو چھپا کر بات کرنی ہے اور ہاں کر اس لیے بھی کہ کہتا ہے بل بے میں تم کو لوگ کچھ زیادہ ہی توجہ سے دیکھیں گے مگر تم سب سے آسانید سے بنانا۔ اگر لوگوں کی باتوں سے بادشاہ و قیادوس اور اس کی پوریس کا رویہ اور ہم سب کے لیے ان کا آئندہ لاشعور خود ہی چلتے چلتے معلوم ہو جائے تو ٹھیک ورنہ کسی سے خیر دہری نہ لے سکتی ہمت یہ خیال رکھنا کہ ولا یشترون پکڑو حد اور وہ جملے والا حق الامکان یہ جو کوشش کرے کہ کہتا ہے متفق کسی کو کچھ نہ بتائے اگرچہ ہر طرف ہماری تلاش کا شور مچا ہو۔ یہ تمہیں وہ تدریسی جو دوست ایمان کی پہنچ جسے کو پہلے نہ اور عشق الہی کی محنت کی حفاظت کرنے کے لیے ان بدگوئی نے غیا غریبوں کی فتنہ اور لیتا لطف میں بقتے اقبال ہم نے نقل کئے ہیں وہ مختلف تفاسیر کے بیان کردہ امکانات ہیں جن کو ہم نے کیا گویا ہے۔ فائدہ۔ ان آیت کریمہ سے چند نمونے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ دین و دنیا کے ہر معاملے میں لطافت اور نرم رویہ اللہ کی مرضی قسمت ہے۔

باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں کئی جگہ اس کا اہتمام سے ذکر فرمایا اور یہ ایسی مستحب عبادت ہے کہ ہر دین میں جاری اور پسندیدہ فائدہ دینے والے تعلق فرماتے سے حاصل ہوا بعض بزرگوں نے فرمایا کہ قرآن مجید میں دو چیزوں میں ملے شریعت اور علم طریقت۔ اور دینیت نطفہ کلفظ بالکل درمیان کسران میں ارتقا ہوا ہے اس سے اشارہ یہ ملتا ہے کہ احناف، اہل امانی اور شیعہ میں نبائی کا تعلق شریعت و طریقت انبیاء پر کیا گیا تھا وہ موعودیا۔ حوام وغیرہ سب سے ہے اور ہر مہمن کے لیے نرمی و لطافت اپنے اخلاق و عبادت معروہی اور لازم واجب ہیں۔ دو شرط فائدہ۔ ایمان و اسلام میں نام و نمود و بری چیز ہے۔ اپنی کسی چیز کا دکھلا دینا کسی منہ سے سناں کو چاہیے کہ جتنا ہو سکے اپنی شخصیت اور اپنی مہارت و ریاضت کو چھپائے ہاں البتہ شریعت کی فرضی عبادت کو ظاہر کر سکتا ہے بلکہ فرضی کاموں کے لیے غفلت کے خاندن سے نکل کر باہر میدان جنگلات اور سیستوں میں آنا ضروری ہے لیکن اس کے لیے کم سے کم وقت اور کم سے کم الجھن کے بغیر چاہئے ہو شرط ہے۔ یہ فائدہ۔ تائیداً آخر کفر و بدعت و بدعتوں کو ماننے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اپنے ساتھ دنیا کی مدت رکھنی چاہئے تو فتن علی اللہ کے خلاف نہیں لیکن زیادہ اور عرصہ سے بڑھ کر نہیں۔ صرف اتنی رکھ سکتا ہے جس کی اپنے افراد اور اپنے اوقات معروضیات کے حساب سے حاجت پڑ سکتی ہو۔ یہ فائدہ۔ پورا دین و فہم فرماتے سے حاصل ہوا۔

اس طرح کوئی ملتی اپنی اور توکل علی اللہ یا بھی ہر کیف توکل علی اللہ کے خلاف نہیں۔

الحکم القرآن سے چند فقہی مسائل مشتق ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ ہر دین ہر شریعت اور ہر مذہب پر قانون میں دینی و دنیاوی مسائل کے حل کرنے کے لیے اجتہاد کیا یا قیاس لگانا جائز ہے اگرچہ وہ اجتہاد و قیاس صحیح ہو جائے یا غلط ہے ہر حال ناجائز نہیں۔ ہاں البتہ ہر مہمتد کے لیے معروہ ہے کہ اپنے اجتہاد و قیاس کو ہماری اور لغتیں فیصد قرار دے بلکہ اصل حقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرے یہ مسئلہ قانوناً درست اور شاعر قانوناً درست ہے۔ مسئلہ۔ ہر مسلمان پر حرام اور گندی قذا و خوراک کے پیمانہ حلال پاک حینب قذا کو حاصل کرنا اور تلاش کرنا فرض ہے اگرچہ کتنے عرصے کا بھوکا پیاسا ہو عزم اور گندی خوراک میں ہرگز عذر ملتے نہ عرصہ و عرصہ یا خواہش کہے خود بھی بچے اور اپنے ساتھیوں کو بل بچوں مریدوں مقتدیوں کو بھی پچھائے۔ یہ مسئلہ اذکی حلال کے پورے ارشاد اور اس کے قلم تفسیری قرآن سے مشتق ہوا۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں جہاں قرآن اچھائی کے ساتھ بیان فرماتے گئے ہیں وہ کسی شخص کی نہ سے کہ ہوں سب وہ صحت کو عمل کرنے کے لیے مسئلہ جاری ہے۔ اسی طرح حق چیزوں اور

ہاتھوں کی قرآن پاک میں خدمت فرمائی جا رہی ہے غولہ کسی زمانے کا قصہ اور واقعہ جو اس مسلمان کو ان سے بچنے کی ہر ذرہ تلقین ہو رہی ہے۔ تفسیر مسطورہ دینی دنیوی ہر کام کی فلاح۔ بیہودہ اور صحیح درست ہونے کے لیے اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور اتحاد کے لیے ایک ام۔ ماہنا۔ رئیس قوم اور امیر مملکت کا ہونا شرط ہے اور تمام قوم کو اس کی اقتدا۔ تابع داری۔ اطاعت واجب و لازم ہے۔ باری تعالیٰ نے مجتہدین۔ فقہاء۔ علماء۔ مشائخ۔ صوفیاء۔ و پیران کرام کو اسی لیے پیدا فرمایا تاکہ اللہ رسول کے فرائض و حدیث پر عمل کرنے کے لیے عقیدہ و اطاعت مجتہدین و علماء و مشائخ کی جائے۔ یہ سطرہ قال قائل کی تفسیر کے منطبق ہوا۔

یہاں چند اعتراضات کئے جا سکتے ہیں۔

اعتراضات

۱۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا "لَسْنَا نُو"۔ یہ لام اول ابتدائے تحلیل ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ اصحاب کف کو یہ سدا وقہ یا کم از کم سرف کے بعد بقیہ نعمت کا عمل صرف اس لیے ہوا کہ آپس میں بے نیکی و حسد کے باعث میں تحقیق کرتے رہیں۔ حالانکہ یہ کوئی خاص مفید مقصد نظر نہیں آتا۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ قول متفقہ نہیں ہے کہ یہاں لام تحلیل ہی ہے بلکہ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ لام ماقبست ہے یعنی بعید سے کہے گئے اور ترجمہ اس میں ہے کہ ہم نے ان کو اٹھایا تب وہ یہ دیکھ کر کہ آپس میں پوچھنے لگے۔ لہذا انب و بیتیہ و لامعین نہیں پڑتا۔ اور یہاں لام تحلیل مانا ہے وہ بھی درست ہے۔ اور اصحاب کف کا پورا واقعہ یا یہ اٹھانا جگانا اگر اسی پوچھ گچھ کے لیے ہو تب بھی درست ہے کیونکہ یہ پوچھنا۔ اور پھر اتنی دراز وقت سوائے سب اشرفی قہقروں کی نشانی ہیں اور اصل سوال کی قہقروں کا جائزہ لینی پر لینی کرنا ان کی نیلانی کا باعث ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا "لَسْنَا نُو"۔ لَسْنَا نُو چاہیے تھا کہ فرمایا جانا و بعد گنم میں ہے کہ اقدہم ہے اور ناقدہم دوئی فضیلت ہے اور چون فضیلت کو بچنا ذکر ہو کہ۔ جواب۔ یہ غلط ہے کہ اقدہم صرف عدد ہے۔ بلکہ وہ ہر جگہ مشغل ہے دیکھ فرمایا گیا "لَسْنَا نُو"۔ لَسْنَا نُو فرمایا گیا میں صیغہ ہے۔ میں جو سے ایک یہ کہ عربی محاورہ سے میں اقدہم کے لیے مشغل ہوتا ہے اور مادہ خاص کے لیے یعنی کسی قوم کا ذکر ہو تو غرض کہ بول جاتا ہے یعنی تم میں سے مغیر میں یکساں لفظ اقدہم ہر شخص کے لیے ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ احد شخصیت کے لیے ہوتا ہے اور واحد شخصیت کے غیر و ترجمہ کے لیے اس طرح کہ اقدہم کا ترجمہ ہے ایک اور اقدہم کا ترجمہ ہے پہلا۔ سوم یہ کہ اقدہم نہ ہے اور واحد میں فردیت ہے۔ یعنی احد کا ترجمہ ہے کسی کو اور واحد کا ترجمہ کسی کو نہیں بلکہ واحد کا ترجمہ ہے ایک کو لہذا اقدہم نہ فرمایا بلکہ اقدہم ہے۔

تفسیر صوفیانہ

[illegible]

کو پرورش فرمائے والی ہماری مخلوق عیش و محبت کی بچا خدمت کو زیادہ جانتے مانا ہے اور وہی امن
 تعالیٰ اہل باطن کی کیفیت سے پر افاقہ ہے۔ مرنے والے میں جس عیش بصری کا تقویٰ بہرہ مند ہے۔
 غیب ہندی کی پراسنس۔ غیب اعظم ہندوئی کی حرکت دنیا۔ خواجہ چشتی امیری کی پلے کشی و غریب نشینی۔
 جہنشاہ نقشہ کا کوئل و مہر شاہ مہر و کشنیم دھر و قیام بل و شریعت کے ساتھ اصحاب کہف میں جن
 کی سلسلہ کی مخلوق میں۔ جب بندہ گریہ الہی اور درود مصطفائی میں اپنی دماغیں بھول جائے تو ب تعالیٰ اپنے
 قرب کی کرشمیں خود بخود تبدیل کر لیتا ہے۔ بسے بندہ مومن شہر انوس سے دور بھاگ کر کہہ ان کا بس لے
 ہے ان کی خدمت ہے اور ان کا رہائی مکان جنت خانہ خواجہ شمس ہے۔ لیکن غمغین کی خدمت ہے
 اس کو کھن ہے مکن قبر ہے۔ خیریت معرفت یہ ہے کہ ذات ہر فرد کا پرتہ ننگے نہ خیال آئے ورنہ ہر
 قوام کا چھوٹن نہ ہے۔ ذات ہونے تک دن خیریت سے گزرتے ہیں اور دن چوتے تک شب وصل
 خیریت سے ہو۔ درمیان الہیہ کو دن کا حساب یاد ہوتا ہے کہ الہی دنیا کی خیریت یہ ہے کہ پوری پریشانی
 نہ ہو مگر الہی معرفت کی خیریت یہ ہے کہ ان وقوف میں فن و تجرہ معانی نالواری کا عمدہ و ارتکاب نہ ہو اور
 اندر رسول کے ذکر سے زبان ترجمے نہ ہو۔ **يَا بَعْثُوا اَحَدَكُمْ بِمَا يَتَذَكَّرُ هُدًى وَاِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ اَيْفَ
 اُذْكِي طَعَامًا فَلْيَايْكُوْهُ يَوْمَ تَرْجَىٰ يَتَنَّهُ وَاَلَيْسَ لَطْفٌ وَّاَلَيْسَ لَّيْكُوْهُ اَحَدًا۔** اسے معرفت نکر کے
 ہوا یہ اس بستی رنگ و بو کے بنا رہا جاتا ہے اس اپنے میں سے صرف ایک فائزین علوم دین کو ان درجہ
 حقیقی اعمال کے ساتھ بھیجو چھوڑ دین فائزین معرفت نکر کسب اور نظر تدبیر سے دیکھے کہ کس کے پاس حقائق و حذیرہ
 علوم حقیقہ کے پچھلے کھانے اور شریعت ظاہری کے کچھ لذات و اسے علم میں پس پا دینے کو وہ لے رہے
 سب سالکان وادی عیش کے لیے معذب الہیہ کے رزق اس لیے کہ عیشیہ الہیانی نہ تربیت یافتہ ہیں اس کے
 بغیر کہ نہیں۔ اور پچھلے کے سافر طلب فائزین دولت و عفت۔ عقل و لغو باسجد و بخلاف سے تا معرفت
 پہنچا ہے اور اختیار ہمام میں لطیف ذہنی تربیتی۔ سیرت بیٹی حضائیل حیدہ کی ہر رائیوں کو مستحق کرے
 اور کمال جسمی اقبال شرمی کو ظاہر کرے۔ لیکن کہتے آسیرہ بحوال۔ دین و اعمال۔ کمال و صفات کمال الہی ظاہر
 محبوب ازل۔ عالم سفلیت کے رہائشی اور فکر طبیعت کو قطعاً نہ چلے۔ موقوف فرماتے ہیں کہ ہر قیام
 سنان میں قربت روحانہ باطنی اصحاب کہف میں وہ ان کی فکر بیرونی بے فائدہ ہے تو روحانہ عمل و اجتماع بہرہ
 اصحاب ہے قربت نفسانہ و فیض اہل باطن ہے اذکی طعماً عین ہے اذکی طعماً و حمضیاں و دروس میں۔
 علم نظری مذق ہے۔ و سوائے مشیہ طائرہ بلکم اعد ہے مردان الہی کی عبادت دیا نصف و دست لطف ہے۔
 تبارع بقیہ نبوی سے پہر با خلاف کی بھی مل گیا جیسے قربا بل ہے خود و کتا ہی چھا محسوس ہوتا ہو۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص کلام الہی کا حفظ نہیں کرے، عادی بظہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم نہیں اس کی عقیدہ درست نہیں بلکہ غلط و ناجائز ہے۔ دنیا میں سب سے کمزور وہ شخص ہے جو اپنی خوشوں کے ضبط و ترک پر محنت و ہمت نہ کرے تاہم سب سے زیادہ طاقتور وہ ہے جس کی خواہشات اس کے قابو میں ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی محنت کی نشانی و علامت یہ ہے کہ آقا کا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق کی محبت کی جگہ سے ہر محبت معشوق کی علامت یہ ہے کہ ان کی ہر چیز کا ادب احترام اہل ان کی سنتوں سے یہ نہ کہ ایک جلسہ سادہ ان کی نام پر ملے جلسے۔ اس راہ سے دوری معرفت سے دوری ہے۔

إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ

یشک وہ اگر غالب آجئے تم پر پتھر کر دیں گے تم کو یا

بھک اگر وہ تمہیں جان لیں گے تو تمہیں پتھر مار کر مار دیں گے یا

أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا

وہاں لائے تم کو اسی اپنے دین پر اور اگر تم کہیں بھی کامیاب نہ

اپنے دین میں پھر لیں گے اور ایسا ہوا تو تمہارا کبھی

إِذَا أَبَدًا ۝ وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ

رہو گئے۔ اور اسی طرح غصہ کر دیا ہم نے تم پر

بھلائے ہوئے۔ اور اسی طرح ہم نے ان کی اطلاع کر دی کہ

لَيَعْلَمُوْنَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّهُ

تاکہ سب جان لیں کہ یشک اللہ کا وعدہ اُٹلے گا اور یشک

لوگ جان لیں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامت

السَّاعَةِ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ

قیامت اس میں وہ بھرتک نہیں ہے۔ یار کھینچے اُس وقت کو جب نہ کھٹ کرتے تھے

میں کچھ شیعہ نہیں۔ جب وہ لگ ان کے معاملے میں باہم

بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمُ

ان کے بارے میں تو کچھ لوگوں نے کہا کرنی عمارت بنا ڈالو ان کے

بگڑنے لگے تو بولے ان کے غبار پر عمارت

بُنَيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمُ قَالَ الَّذِينَ

وہ داندے پر ان کا رب زیادہ جانتے بلا جہل ان کے اگلے صفحے کو۔ کہا ان لوگوں نے

بناؤ ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ وہ بولے جو

غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمُ

جو اپنے ارادے پر غالب رہے کہ البتہ ضرور ان کے پاس شاندار

اس کام میں غالب رہے تھے۔ قسم ہے کہ ہم تو ان پر

مُسْجِدًا ﴿١٦﴾

مسجد بنائیں گے

مسجد بنائیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھل آیت میں نیک بندوں کی ایک نشانی کا ذکر ہوا کہ وہ ہمیشہ ہر حالت میں اپنے اغلائی پیہر کو بچائے رکھتے ہیں۔ اسی ان آیتوں میں نیک بندوں کی دوسری نشانی کا ذکر ہوا کہ وہ اپنی عزت آبرو و دیمان کی حفاظت بھی ضروری فرض سمجھتے ہیں۔

میں سے ثابت ہوئی اعتراضات۔ یہاں چند اعتراض کے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اِنھوں
 میں اگر تم بادشاہ کے جیسے اپنا ایمان چھوڑ دینا بھی ہو گا فلاں داری نہیں پاسکو گے۔ جس سے ثابت ہوا کہ مجھری
 میں بھی کلمہ کفر میں سے نہ نکالنا چاہیے حالانکہ اہل بیت اور دیگر ائمہ میں جان بچانے کے لیے کفر بول دینا بظاہر ضرور
 دیا گیا ہے۔ یہ تعداد کون ہے؟ جواب اس کے ذکر جو اب دے گئے ہیں ایک یہ کہ یہ حکم شریعت اسلام میں ہے جسے
 اُردو میں یہ صورت دینی۔ اس کی یہ حدیث پاک میں ارشاد مقرر ہے کہ رُفِعَ عَنْ قُلُوبِ اُمَّتِي رُفْعُ يَدِي وَرُفْعُ
 سَیْفِي کی حالت کا کفر صاف کر دیا۔ غلط فہمی سے ثابت ہوا کہ پہلی فریضوں میں حکم نہ تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے
 کہ مجھری کی حالت یہ ہے کہ کلمہ کسی مومن کو پڑھ کر کلمہ کفر کے لیے پر مجبور کر دینا اور کفر کی کلمہ چھوڑ دی مومن آزاد ہو کر
 پھر توبہ مستعمل ہو سکے۔ لیکن صحابہ کف میں اس نے کافر کے لیے یہ روئے یہ کہ یہ کہہ سکتا ہے تم لوگ میرے
 دھنگے کلمہ کی خوف و ڈر سے کہیں کہے اور بھیجے کافر کہتے ہو۔ اور دونوں کام اضطراری حکم سے معذور ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَتِلُوْهُ قَتِيْدًا یعنی ہم نے ان کو آپ کو بھانپنے کے واسطے یہاں قتل فرما دیا۔ تو چونکہ
 قتل یہ کہہ کر ہی لازم ہے اس لیے یہاں بھی یہ کام حرام ہی ہوا اور اس میں سے بڑے کے طور پر ذکر فرمایا۔ ذکر اچھا
 کرتے ہیں پر ہذا اس سے مزارات کی سجاد کا بھانپنا مستحب ہوتا جواب یہاں قَتِلُوْهُ کے معنی ان کے کو قتل
 کیونکہ صحابہ کف کے آپ کو بھانپنا مانا ممکن ہے وہ خاص کے اندر سے ہیں یہ مسجد نبیانا باہر دروازہ کے پاس
 ہے پس علی معنی قتل کرنا پڑتا اور حدیث پاک میں قبول کے لیے لایا کہیں میں آیا۔ اگر کہیں میں تو وہ علی معنی ان کا
 پڑنا۔ کیونکہ علی کا اپنا معنی ہے باطل اور آپ اور قتل کے اصل اور کہہ کر ہی ہوتا ہے جب کو قتل پر جھٹ ڈال کر بتا
 ہاتھ ادا دیتے سے ثابت ہے کہ خدا کلمہ کی کلمہ کے جب بہت دنیا الہام کی توبہ میں ملتا ہے تو اسے موقوف علی
 اپنے معنی میں ہیں پھر تاہم ہلا مانا ہے جس ان کے کلمہ دیا تو ہی مقصد ہوتا ہے کہ ان کو قتل کر کے ہلا گیا ہوا عرض
 یہ وہ ہے اور جواز مستحب ہے

تفسیر صوفیانہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِرَحْمَتِہٖ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَنُفِیْہِمْ اَزْ اَیْمَانِہُمْ اَزْ اَیْمَانِہُمْ اَزْ اَیْمَانِہُمْ
 اَخْرَجْنَا عَنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ رِیْقًا مِّنْہُمْ
 رِیْقًا۔ درجہ شک اگر نفی بدینہ ایمان عقل و شعور پر غالب آگئے تو غلبہ غلبہ ثبوت کے پتروں سے اور غلبہ
 ثبوت کے مارے ہلا کر رکھ دینے اور اسے قلب توبہ کے احوال دیکھ کر ان کو قتل کر دینا یا بھانپنا میلان خواہشات جنہ
 وہم میں عبادت غریبات کے دن میں تم سب کو پھر دیکھو پھر دوبارہ بھیج دینا یا بھانپنا میلان خواہشات جنہ
 کامیاب نہیں ہو سکتے۔ اور جو حرام ہم اپنے دلوں کے قلب و فکر کو توبہ آفاقی دینوی سے دور کر کے اخلاقی
 طاعت کے غایہ و فکر میں بھیجی اور متناہی کی ستاری نیندھا کرتے ہیں اسی حرام کو میدان مجاہد میں جتنی دیکھ

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ

منسوب کہیں گے وہ تین ہیں ان کا چوتھا کتا ہے
اب کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا

وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ

اور کہیں گے پانچ ہیں ان میں چھٹا ان کا کتا ہے
اور کہیں گے کہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے

رَجُمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ

ایسا حصہ نہیں پہنچ رہے ہیں اور کہیں گے کہ سات ہیں اور
ایک اور کتا بات اور کہیں گے سات ہیں اور

ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ

ان میں سے آٹھواں کتا ہے تم فرماؤ میرا رب ہی آگے سمجھ دے گا
انہوں نے کہا کہ تم فرماؤ میرا رب ان کی کتنی ہے

مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ

بہیں جاننے والے ان اصحاب کو جو کہ ایک نواسہ ہی آپ پر بحث کریں
ان میں سے جانتے مگر حیرت سے قرآن کے بارے میں بحث نہ کرو

إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ

میں مگر اپنی گفتگو جو ظاہر ہو اور نہ پوچھنا تم ان کے بارے میں
نہی کی بحث جو ظاہر ہو بلکہ اور ان کے بارے میں کسی کتب

مِنْهُمْ أَحَدًا ۶۲ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ عِرَانِي

ان میں سے کوئی نہ اور ایسا بھی کہی نہ مرنے کو ہر کے پاس میں کہ یقین
ت کہ نہ پڑے اور ہر گز کسی بات کو نہ کہے کہ

فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۶۳ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ

نہ کہ کسی دن
میں عمل ہے کہ وہ کلام کرے کہ اللہ چاہے

إِذْ كُورَسَرَّ بِكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى

یاد کر دے اور اپنے رب کو جب تم کچھ بھول جاؤ اور نادم کہ قلوب پر کا
اپنے رب کی یاد کر جب تو بھول جاتے ہو تو کہہ کر قلوب پر

أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ

ایسا کہ جو کہ میرا رب درست بات مجھ سے جو زیادہ قریب ہو گا اسی تہا رہی جتنی سے
کہ میرا رب مجھے اسی سے نزدیک تر راستہ کی

هَذَا سَرَّ شَدًّا ۶۴

یہی حقیقت یہی

یاد رکھانے

تعلق

ان آیات میں کہ کورس سر بہانہ سے چند طرح تعلق ہے یہ پہلا تعلق پہلی آیت میں اصحاب
ان کے متعلقان لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا تھا جو ان کو دیکھنے والے نے دیکھا ان آیت میں اصحاب
کے تعلق ہی ان لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا ہے جو بعد میں پیدا ہوئے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت

میں بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کعبہ کے متعلق سب لوگوں کو بتا دیا اور کعبہ والوں کو غلام فرمادیا اس کی ایک نکتہ تھی۔ اب اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ جو مال نسوں سے ان اصحاب کو چھپا گیا ہے۔ اس میں دوسری حکمت کا ذکر ہے۔ تیسرا اسق۔ پہلا یہ کہ رب تعالیٰ کے اس علم کا ذکر ہوا جو اس وقت کے لوگوں نے انکار کیا تھا کہ ان کی حقیقت وہ ان کی آئندہ زندگی کا اندیشہ جانتا ہے اب اللہ تعالیٰ میں اللہ تعالیٰ کے اس علم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو اپنے حبیب کی زبانی بتایا گیا کہ ان کی اصل گنتی رب تعالیٰ جانتا ہے۔

تفسیر نحوی

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ قَرَرُوا عَلَىٰ الْكَلْبِ ثُمَّ يَخْلَعُونَ وَيَقُولُونَ كَذِبٌ لَّسْنَا فِيهِمْ كَلْبًا مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنَّا نَمْنَىٰ فِيهِمْ ثَلَاثَةً وَنَخْلَعُ وَثَلَاثَةٌ قَرَرُوا عَلَىٰ الْكَلْبِ ثُمَّ يَخْلَعُونَ۔ یہیں حرف تفریق، اس اور حرف تفسیر اور حرف تہجی بھی کہتے ہیں اس لیے کہ یہ کثرت مضارع پر داخل ہوتا ہے۔ اور نہ حال ہوتا ہے نہ ماضی بلکہ جز کی طرف اشارہ جاتا ہے اس لیے نام کا تفسیر مضارع سے حال کے متعلق کر کے مستقبل کے لیے مقرر کر دیتا ہے اس لیے نام کا ہوا تو سب کو کہ نہ حال حال چھوڑا اور تک جوتا ہے مستقبل کا نہ نہ بہت وسیع ہوتا ہے نیزہ حرف مستقبل کو قریب بتاتا ہے۔ یعنی قریب اس لیے نام کا تفریق ہی۔ یقولون۔ اب نعر کا مضارع ثابت صوف چھ غائب ہم ضمیر اس میں پرشیدہ ہم کامریتا نہ نہ نبوی عرب کے یہ دو مصدر نی ہیں۔ حاصل ہے یقولون کا یہ فعل فاعل ہو کر قول ہوا ثلثہ۔ اسم مفرد مذکر ہے کوثر لفظی ہے۔ مذکر محدود کے لیے آتا ہے ظان کیا اس صوب ہے۔ موصوف سے ماہدا یعنی تہجہ راجح اسم لال کے وزن پر اگر مفرد مذکر ہو گیا یعنی جو تھا اس کا وہ ہے۔ رب عرب صوف ظنن۔ یعنی چار۔ مضارع ہے تہجہ خارج کا ورت اصحاب کعبہ مضارع یہ رب اضافی تھا۔ سب اسم مفرد جا رہا یعنی کثرت۔ ہم ضمیر مضارع۔ رب اضافی خبر ہے جلد میر ہو کر صفت ہے شہدگی یہیں لے کہا۔ یہ نام میں حال و احوال ہیں۔ مگر یہ کہتا ہوں یہ غلط ہے اس لیے کہ ثلثہ سے پہلے ہم ضمیر جملہ کی پرشیدہ ہے۔ اور ثلثہ سب سے لے کر اس کی خبر ہے۔ حالہ حال یا قائل کا ہوتا ہے یا مفعول بہ کا۔ اور ان دونوں کے لیے حال شش کی کثرت ہے یا کہ ان کے مصدر مضارع ہو۔ ہم ضمیر یہ بات نہیں۔ یہ جملہ خبری کہ جلد میر ہو کر مکرر ہوا قول ہو۔ واو جملہ یقولون فعل یا قائل جملہ فاعل ہو کر قول ہو۔ خبر اسم حدیثی یا چھ ظان تہجہ اس کے لیے صوف آتا ہے موصوف ہے۔ سادہ ثلثہ کا مفرد مذکر ہے۔ حال مضارع۔ نا جملہ یا قائل ثلثہ کہہ کر تہجہ کیا۔ ان کو سادہ بنا دیا گیا۔ ایک قول میں ثلثہ عربی ہے اور ثلثہ حبشی نہیں کا لفظ ہے۔ مگر پہلا قول راجح ہے کہ ثلثہ کا مفرد مذکر یعنی سادہ کا بھی مستقبل نہ ہوا۔ محمد سے ثابت ہوا کہ سادہ یا سادہ سب سے ہی تفریق ہی چھنا مضارع ہے ہم مضافات اس پر رب اضافی تہجہ ہم۔ رب اضافی خبر ہے۔ جملہ میر ہو کر صفت ہوئی ثلثہ کی مرکب تو صفت خبر ہے۔ چہ شہد خبر تہجہ کہ وہ جلد میر ہو کر مفعول ہوا قول کا اور

[illegible]

یہ ضروری نہیں کہ ہمارے نزدیک جو ضروری اور غیر ضروری سے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی ضروری اور غیر ضروری ہو۔ تیسرا اعتراض یہاں تو قول نقل کئے گئے۔ رازہم فہم ثلث مائتہ فہم یہاں واو نہ کھینچی گئی۔ دہشتم ٹکڑ پہلی واو اور شہابی کی ایک یاد جو جواب۔ مگر میں نے اس کے جواب دینے میں مگر سب میں بہتر جواب ہے کہ اگر یہ علامہ سے روایات میں بخلاف کا وہ آخری مانگی ہے۔ میں طرہ میں غلطی آخری حد دے تو یہ کھینچاں پہلے بخلاف ہے اس لیے یہ واو ابتدائی ٹکڑیوں سے کا اٹھائی ہوئی ہے۔ دہری تعالیٰ کے نزدیک سات کا وہ بہت اہم و گرام ہے کہ سات مائتہ واو اولیٰ ٹکڑ کے کھینچنے سے سات غائب سات آٹھ سات جنت سات جہنم مائتہ کے سات آٹھ قرآن کریم سات شریعت سات قرعہ و غیرہ۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۱۷۴ کے بعد ہوگی۔ وقل۔ اللہ تعالیٰ

وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَ

اور سوئے۔ ہے وہ اپنے جیسے۔ ہزار میں تین سو سال اور

اور۔ وہ اپنے ہزار ہند سو برس میں سے

ازْدَادُوا تِسْعًا ۖ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ

ایک سو تیس سال زیادہ کئے۔ انہوں نے کہا ایک مائتہ تین ہزار و تیس سال اس کو سمجھتا کوئی نہ سمجھے اس کے

اور ہم فرماؤ اللہ خوب جانتا ہے وہ جنت ظہیر ہے اس کے ہے

غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ

پاس ہے آسمانوں اور زمین کے غیب اس کی شان علم کا ہے وہ دیکھنے والا اور سنی قوت کا ہے وہ سنے والا

آسمانوں اور زمین کے سب غیب وہ کیا ہی دیکھتا اور کیا ہی سنتا ہے

مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ دَلِيلٍ وَلَا يُشْرِكُ فِي

تسم ہے اس کی ان صاحب کن کہیں اس ذات و صفات شریک کے بغیر کوئی بلکہ وہ انہیں سب اور نہیں شریک فرماتا وہ

اس کے سوا ان کوئی دلی نہیں اور وہ اپنے حکم میں

حُكْمِهِ أَحَدًا ۝ وَآتِلْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ

اپنے فیوض میں کسی کو نہ پہنچا دے اور جو وحی آپ کی طرف وحی کی گئی ہے آپ کے

کسی کو بھی نہ پہنچا دے اور وحی کو جو تمہارے رب کی کتاب

کِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَنْ تَجِدَ

رب کی کتاب سے تاقیامت کوئی بھی اس کے حوالوں کو بدل نہیں سکتا اور اگر وہی اسکو جو ت

تجسس دی ہوئی اس کی باتوں کا کوئی بدلے والا نہیں اور ہرگز تم اس کے

مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝

اس کے بغیر کوئی بھی پہنچنے کی جگہ

سوا چاند نہ پاؤ گے

ان آیت کریمہ کی تفسیر سے چند غلط فہمیاں پیدا ہو سکتی ہیں۔ پہلی آیت میں اصحاب

کتابت کی تعداد کے متعلق لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں اصحاب کتابت کے عقلم

بجائے کا ذکر ہے جو پہلے بار سو کر اٹھنے اور فارسی میں اٹھنے پر ہوا اور اس سونے کی حدت بیان فرمائی جا رہی

ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں آیا تھا کہ ان کی جگہ گنتی نہ ہوتی تھی۔ اب یہ آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ

ان کی جگہ کی جگہ مت جیسے کہ تہذیبی تہذیب کا ہے نہ تعداد میں بحث مباحث مبادلہ مبادلہ سونے جانے کی

کی حدت کی بحث متاخر مکرر تفسیر تعلق پہلی آیتوں میں اصحاب کتابت کا ذکر فرمایا تھا۔ اب ان آیت

میں اس قدر کے مقصد سے اسی میں ترمیم و درست پر ایمان لانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

وَلِكُلِّ وَفِي مَقَالَةٍ مِّنْهُنَّ مِثْرَةٌ وَأَمَّا دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ غَدَرٍ وَأَمَّا الْعَدُوَّةُ فَلَهُ خِشَابٌ

تفسیر نعیمی

فی حُكْمِهِ أَحَدًا ۝

اور ان آیتوں میں (بیشمار)۔ اب یہ تفسیر کا ماحول مطلق میں غائب مٹنے سے شش تہہ یعنی تفسیر نامہ انش کی کہ ان

میں تفسیر کا نام شش تہہ نام بل رہے اصحاب کتابت فی مابین غرضت کا یہ کے چھ کتابت اسم مفرد واحد یعنی تفسیر

بعض مفسرین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ یہ بھی انہوں کا کسی طرح امکان قول ہے۔ جب طرہ اصحاب کہن کی تعداد میں پہلے تین قول مذکور ہوئے ہیں تو ان کی دلیل علی اللہ اعلم یا بشراک فرماں ہے مگر یہ دلیل حدست نہیں اور اس سے کہ جس کی اس ایت میں اصحاب کہن کی تیسری اختلافی تعداد وانی بات کا ذکر فرما کر بھی ممکن ہے کہ اعلم یا بشراک فرمایا حالانکہ تیسری تعداد کو ان ہی مفسرین نے گمراہ کیا ہے ثابت ہوا کہ صحیح قول کے بعد بھی ممکن ہے کہ اعلم یا بشراک فرمایا جس طرح یہاں بھی ممکن رہا، اعلم یا بشراک سے یہ استدلال صحیح نہیں۔ وہ اس سے کہ ان کا قول ان کا قول ان کا کہ یہ دنیا ہے ذکر حکایت میں مگر مفسرین نے فرمایا کہ وہ بیڑائی بکھنچ کر رب تعالیٰ کا خبر لکھا ہے اور یہ قدرت کے وچکے ہے ان کا پہلا دلیل ہے کہ اختلافی قولی فلا تفرق را یعنی ہر قسم ہو گئے۔ اسی عبارت و ایت میں اختلافات کا ذکر نہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر مذکور بھی انہوں کی غلط بات ہو تو یہ بھی پہلے اختلاف کی طرف دیکھا تھا سرور و فیوض تو فرما کر حقیقت قول ذکر کئے جاتے تیسری دلیل یہ کہ تاریخی تفسیر یہ اقتدار سے آج تک کسی یہودی یا عیسائی دین پرست نے یہ نہ کہا مشورہ سل کی۔ نہ یہاں کی کسی کتاب میں بھی۔ دیکھیں حضرت نے ذکر کیا حالانکہ تعدادی اختلاف میں بتایا گیا ہے کہ کس نے اصحاب کہن کی تعداد میں بتائی کس نے سنی دین کے اس نے ملت یہاں کی یہاں کہ ہم اچھے تفسیری حواس سے بیان کر چکے ہیں اچھی دلیل یہ کہ جب ان کائنات میں اللہ عز و جل کو حکم نے ہو و نفع انسان کے سامنے طاقت فرما تو انہوں کے دیکھنا ان کے کیا کہ تین سو سال تو صحیح ہیں مگر وہ ڈراؤنڈ آکٹن۔ یعنی سو سال کی زیادتی کچھ نہیں انی جس سے ثابت ہوا کہ یہ قول خود رب تعالیٰ کا ہے نہ انہوں نے اس کا تائید کیا ذکر یہاں پانچویں دلیل یہ کہ حدیث ثبت میں اب کچھ یہاں پوریلوں نے اختلاف کیا ہے۔ چنانچہ سے ایک شہب محمد میں مروج شاہی ہے وہ سر الار و دوم یہود ہے تیسرا یہود گم ہے۔ لیکن انہوں نے بھی قرآن مجید کی یہاں کردہ حدت سے اختلاف کیا اور کسی نے دو سو سال یہاں کی کسی نے ایک سو اٹھاسی سال انہوں کو کہیں تذکرہ نہیں جنہوں نے تین سو اچھ سو نو سال یہاں کئے ان کا دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فرماں خود رب تعالیٰ کا ہے اور جسی تفسیر متنبہ ہے ذکر لوگوں کی اختلافی دیکھیں وہی وہی وہی کہ حدت سب جھوٹی ہے۔ ہمارے یہاں خود فخری مفسرین نے قرآن مجید کی اس یہاں کردہ حدت کے ہوتے بھنے پھر بھی دو سو سال یا دو سو سو سال کی حدت لکھی ہے وہ یہاں سے نقل کے کردے اور لکھ دیں۔ خود ان کا تفسیر یہاں تفسیر فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ سوالات اصحاب کہن و فہم کے بارے میں کہنے والے یہود و نصاریٰ اور یہودیوں یہاں سے چونکہ یہاں وہ بڑے اٹھاسے اور او اگسے اسے اہل عرب کہتے تھے اور تروے زمانوں سے یہودی یہاں اہل فارس و اہل لوگ شمس صاحب سے اپنے سال پہنچے جاتے ہیں لیکن اہل عرب ہمیشہ قرنی صاحب سے سال پہنچے جاتے تھے اس لیے یہی دونوں کے صاحب کا ذکر فرمایا تاکہ اصحاب کہن کی حدت قیام و نوم بعدوں کو پہنچ سکے نہ بعدوں کی تسخیر ہو جائے۔ تو تین سو سال یہود و نصاریٰ کے شمس صاحب سے پہنچے ہیں۔

تقریباً سال تیرہ دن زیادہ بننا ہے اور اس کی صدی بھی تقریباً ایک سو تین سال دس ماہ دو دن اور تین صدی بھی تقریباً سال چھ ماہ پندرہ دن بنتے ہیں۔ غرض اُس وقت کے یہودیوں نے یہی کونسا قس سال مروج تھا جب یہ سویت کہتے ہیں اور یہ آیت نازل ہوئی ہو سکتا ہے کہ اُس وقت کے شمس تقریباً پندرہ سے نوسال کا فرق ہو جاتا ہو۔ اگر یہ بات ہو تو زُود دُوبُشٹ کہنا بالکل ہی درست ہے۔ وَفُلٌ مَّا أَوْفَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ - بِفَرْقٍ ذُرِّيَّةٍ بِخَيْمَةٍ وَفَنٍ تَجِدُ فَوَافٍ دُونَهُ مَلْعَدًا - اور یہ دنیا دہ دنیا دار دنیا دار جو اس کا ہیں اُن کے عینوں و حوول - خیاوَن - جن لوگوں - بنادوں و تہذیبوں سے جو چاہیں و لغات عالم قصصی بدلے - حکایات - انسان کے بارے میں کہتے پھر یہ سچا سچا ہے یا آپ اور آپ کی امت بتا سکتے ہیں واقعہ خالص اور تذکرے اور سچے حقیقی علم و معومات کے لیے مرنے والی قرآن مجید کی کتابت فرما کر لیں اور ہر اپنے پرانے کو سنایا کر بے جوڑی فرما لیں گے۔ آپ کی طرف آپ کے رب کی کتاب سے فقط یہی کتاب کا کتابت عالمین میں یا یہی نیک مضبوط و متحرک مدق کلم - نہیں - منکر ہے کہ ناسبتوں بخت و دنیا جہاں - زیر و آسمان میں کوئی خون جن انسان فرشتہ اس کے کھڑے - فظوں - حروف - بلکہ زیر - زبر کو بھی بدل نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے تمام حقے واقعہ - تشریف بشیر و نیک و قوایم - ماضی و احکام آقا قیامت بالکل ایک ہی صورت میں قائم و دائم ہیں۔ یہی رب تعالیٰ کی رحمت برکت کرم فضل - سچائی - معنی کوئی نکتہ و ہمت حفاظت کا طرہ و نہ ہے اور پھر اُس دروازے سے بے کھینچ کر دور ہو کر کوئی جا کہاں سکتا ہے۔ اس کے عزیز تو آپ کسی کے بیٹے کوئی ملکا - پناہ گاہ - پاسنے ہی نہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ - جو چیز اللہ تعالیٰ میں فرما دے **قائد ہے** اس میں وہی جی اور حق بات ہے اس کے علاوہ وہی بات لکھی یا کسی دوسرے کی بات کو منبر کھولنا گمراہی ہے۔ یہاں ذکیوٹی و فہم لایا، کے بعد اُن کے تائید جیسے ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا۔ لہذا جو لوگ مسلمان ہو کر یہ کہتے ہیں کہ مصاب کہتے ہیں - میں دوسو سال یا دویسہ سو سال یا ایک سو اسی سال کو کرائے اور قرن مجید کی اس حدت مذکور کو اختلاف مفسرین کی آواز دیکر امتثالِ قولی نظر دیتے ہوئے کہتے ہیں ہمارے نبی و مقرر اور نبی محمد - نبیوں - نے مصاب کہتے ہیں کہ یہی حدت کو پہنچا کہ اس کے صحیحے اور سچے ہونے کی کوئی دلیل و تحقیق ہے۔ بالکل لاکھ اور دو - در فہمی تفسیرِ رب میں اس طرح کی علیحدیاں مالدیکنے ہی تھیں کہ مولیٰ تعالیٰ ہم سب سے بڑا ہو کہ سچے فہم و فہم - معارف فرمائے - اسے ہر سے رب رحیم و کریم سے قلم کی توجہ حفاظت فرمائے والا ہے اس کی بھی تفسیر سے سوا کوئی ہائے پناہ نہیں ہے۔ دوسرا قاعدہ - قرآن مجید کی کتابت کرنا عبادت اور باعثِ اُجر و ثواب ہے۔ اگرچہ بخود آئے۔ یہ قاعدہ و اُن کی یاد دہانی کے مولیٰ تعالیٰ قیامت حکم سے حاصل ہوا۔ تیسرا قاعدہ - قرآن مجید - پہلی آسمانی کتابوں کو کوئی انسان بدل نہیں سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ خود اپنی کتابوں کو

جل بھی سکتا ہے فسوح بھی کر سکتا ہے اور اپنے کلمات کو روکنے نہیں سکتا۔ اٹھا اور چھپا بھی سکتا ہے جیسا کہ وہ جنت و جہنم وغیرہ میں کرب تعالیٰ نے مکمل طور پر دینا ہے۔ اٹھا یا یہاں تک کہ ان کی زبانیں اور غلوئی آفتاب بھی دینا ہے غم کر دینے لگے اور قریب قیامت قرآن مجید کو بھی اللہ تعالیٰ نے زبان سے اٹھا لے گا یہ فائدہ لائق تیری بیگت ہے۔ فرما سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سورہ کہف کی دو خصوصی شانیں ہیں جو کسی دوسری سورت میں ہیں ایک یہ اس سورہ کی مکمل و مفصل طرح پر تین فقرے ذکر فرمائے گئے۔ دوسرا یہ کہف کا مقدمہ و خطرہ اس کے ساتھ کہف کے حضرت ذوالقرنین اور سید سکندر کی باوجود و باوجود کا واقعہ دوسری خصوصیت یہ کہ اس سورہ کہف کے بعد کسی سورہ میں کوئی خصوصی دلیل اور واقعہ نہ کرنا ہوا۔ چوتھے سبب یہ کہ سورہ کہف میں نہ کوئی بوجہ یا بوجہ فائدہ و ثمن کا انویض اور میں کتاب ترتیب فرمائے اور پوری سورہ کے فہرہ یا اس سے حاصل ہوا۔

اکام القرآن

الذات سے چند قسمی مسائل مستند ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مسلمانوں کو کسی طرح اسلامی قری سال اور چاند کے میزوں سے اپنے دن، رات، ماہ و سال کی حساب لگانا جائز و ضروری ہے اس طرح کسی میزوں سے بھی حساب لگانا اور کسی تاریخوں کے مطابق کام کرنا یا نہیں پسند و نرد انوارا تسنن فرمائے مستند ہوا۔ دیکھو کہ قرآن نے قرآنی مجید میں شمس حساب لگانا فرما دیا اور قری حساب بھی اس سے ہمراہ حساب کرنا اور ان اوقات مرتب کرنا لکھا ہوا ہے کہ لازم و ضروری واجب ہے اور عقیدہ کی ضرورت بھی استقلال کرنا اور اس کی تائید سے نقشہ اوقات متحرک کرنا جائز ہے ہمارے محل غرض یہ کہ ہم جو پوری ضرورت کی تکمیل کرنے کو چاہتے ہیں وہ ٹھیک نہیں خیال رہے کہ دنیا میں قری ہی نہیں مومن مومن۔ مقرر۔ ریجہ قبول۔ ریجہ اکثر جہاد کی اولیٰ جہاد کی آخر۔ رجب۔ شعبان۔ رمضان۔ شوال۔ ذی الحجہ۔ ذی الحجہ۔ یوم۔ اور ان کو عرب نے استعمال فرمایا اور یہ نام ابراہیم علیہ السلام یا حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دینا عرب میں ہماری فرمائے اور حضرت آدم علیہ السلام جنت سے یہ نام لے کر آئے عرب کی طرف سے یہ نام لکھا گیا تھا۔ تاریخ اور ان کی ہماری بنانے کے یہی مقرب فرمائے اللہ کی بارگاہ میں بھی یہ نام مقبول ہیں۔ مگر تو مولیٰ نے شراب سے آفاق عرب میں رقتا پر اپنے بیٹے پائے اس وقت دنیا میں تین قسم کے تین مشہور ہیں۔ و تین میسوی و تین جہان فارسی میں و تین جہان عربی چناب میں یہ تینوں شمس ہیں اور ان کے میزوں کے نام بادشاہوں کے مقرب کر دیے گئے میسوی کو محمدیہ اور عرب کے متعلق دوائے حاکموں میں رائج یہ نام مختلف بادشاہوں کے نام رکھے گئے اس کی تفصیل ہمارے فتویٰ اعلیٰ میں دیکھئے تین جہان جہان الدین سلجوقی بادشاہ نے ہماری گئے۔ اور تین جہان بکر جہانیت راجہ ہمنو نے ہمارا لکھے یہ بیٹے کو مولیٰ کے نام پر جانے لگے اس میں سال تک سب سے تریاہ جو تھے ہیں یعنی ۳۶۵ دن خیال رہے کہ سالوں کو قسمی قری و دونوں حساب کی ضرورت ہے۔ اس لیے کہ مسلمانوں کی کچھ عبادتیں تاریخی ہیں جن کا تعلق فائدہ

سے ہے مثلاً امید افزائی، فری روز سے نجات، بھلی سیلاد، شب سراج، میر القدر، شب برائت وغیرہ کے نقل اور نقل روز سے، کہ یہ باتیں وقتی ہیں، جہاں خلق سورج سے ہے شب فری، واجب نذر، سنت نقل وغیرہ نقل فری روز سے کہ اور انہیں ہم فرقہ کا قیام اور دیگر تمام تاریک باتوں کی اور انہیں دوسرا مسئلہ، اگر کوئی شخص وہاں رہا ہے اس طرح قسم کھانے کے کہ اللہ تعالیٰ ابنت خداوند یا اردو میں اس طرت کہے کہ اللہ کی قسم میں اس گھر میں نہیں شیروں کا اور وہ ایک دفعہ سوئے ہوئے اس گھر میں لایا جاتا ہے یا نہیں یہ چنے کا مدعی سوئے میں اس گھر میں لایا جاتا ہے تو سبک نقل میں وہ عاقبت پوچھا ہے کہ اور اس کی قسم ٹوٹ کر ختم ہو جائے گی اور قسم دانی نہ ہوگا، لیکن اس پر گفتار اس لیے نہ چڑھے گا کہ وہ اپنے اختیار میں نہیں، دانی اس لیے نہیں کہ قسم دانی سے وہی لفظ کوئی نہیں بولا اگر پھر وہاں سے چلے جاتا ہے تو حاشائے ہوگا کیونکہ قسم چنے کی ختم ہو گئی ہے، یہ مسئلہ کیسے دانی، گفتار دانی، فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کہف کے سوت کو نبٹ فرمایا، تیسرا مسئلہ، قرآن مجید کا صحت نازم یہ تو فری فری گئی ہے لیکن ناز کے علاوہ ہر سالانہ اور صورت کی لازم اور واجب ہے، اس لیے اگر کوئی خاص بیوری یا صفت تربیت ہو تو ہر دن میں یہ کہہ سکے قرآن مجید کا صحت نازم کر سب اہل خانہ سے تلاوت ترک کر دی تو سب جن مار ہوئے یہ مسئلہ نقلنا اور دانی، امر کے فرمانے سے مستنبط ہوا کیونکہ یہ امر اپنے اصل معنی میں واجب ہے کہ اسے کہتا ہے، فقہ اگر افراتے ہیں کہ ملاحظہ کیا چہرے دانی چاہیں دانی میں قرآن مجید ختم کیا کریں لیکن آہستہ پڑھنے والا اپنے وقت اور اختیار سے جتنا چاہے پڑھا کر سکے، چوتھا مسئلہ، قرآن مجید کو کبھی بھیج اہل درست پڑھنا واجب ہے، اگر پڑھنے میں ایک نقل میں ہوگی تو گناہ اور نقصان ہوگا، یہ مسئلہ ماؤنی بننا اور انکی تہذیب کی تہذیب کی تہذیب سے مستنبط ہوا، معنی اہل متکون حرفوں کو تلاوت کر دیا ہوئے ہیں، اس میں زینہ پر شدت اور دانی عرف کی بھی تبدیلی نہ کرو۔

یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض، یہاں فرمایا گیا تھا کہ یہ سب سببیں ہیں، لیکن

اعتراضات

میں چاہیے تھا کہ یہ فرمایا جاتا، کیونکہ خوی کا دوسرے کے مطابق بات کی وحدت کا احوال رکھتے ہوئے بیش و جہاد لایا جاتا ہے۔ جواب، اس کے لیے جواب مستحقین سے شدت فرمائے ہیں، کہ یہ کہ نقطہ سنیں نیز بہ خیر ماج کی اس لیے یہ لایا ضروری ہے۔ دوم یہ کہ شدت ہاتھ کے ایسا کہ وجہ سے سوالی پیدا ہوتا تھا، کہ تین سو کی ہیں، دن، یا پڑھنے کا ہے، تو اس کا جواب دیا گیا کہ دن میں پڑھتے ہیں بلکہ سببیں میں سال اس لیے یہاں نقل سبب کا متعلق شدت ہاتھ سے نہیں بلکہ اس پر شدید سوال کا جواب ہے، سوم یہ کہ یہ ہے اہل فریت سے فرمایا، وصہر بن علی کہ یہ یوم فی الکف سببیں علیہ ۱۰، یہاں جو کہ اس اہل کی تفصیل مضمون ہے

ہے یہ بھی مندرجہ کی قسم، مگر یہ ہے مگر یہ نیک اور مہربان ہے اس لیے نبوت بھی اور مہربانی کی جارہے ہے صیغہ
 یہ ہے کہ انقل ما اوحی سے ہرگز یہ بات ثابت نہیں ہوتی بلکہ تیس اور تلاوت کا تو دور بھی واسطہ قطع نہیں ہے۔
 چنانچہ انقل اعراف میں یہاں مریاگی کا مستند دفعہ دوسری آیت میں ہے۔ بدنا ایدھن آفہ ہیں ایک جگہ فرمایا
 کہ ان تبلی کرنے والا نہیں، اور ان دوسری آیت میں فرمایا کہ تم تبلی کرنے والے میں یہ تعارض کیوں ہے؟
 جواب ہے یہ تعارض نہیں بلکہ فاعل کی تقسیم ہے، اس طرح کہ تنویر میں فاعل کیوں ہے مگر خدا اللہ تعالیٰ کے یہ بدنا
 ہے، وہ ملک و مملکت رہے بھی، جیسا مولا ہے، بعض نے فرمایا کہ مہل کا معنی ہے دوسرا قرآن کا سننے والا کوئی نہ
 اس میں تخیل کرنے والا کوئی ہے، اور بدنا کا معنی ہے کہ ہم اپنے احکام کی باتیں خود کرتے رہتے ہیں مگر
 کہ تعجب کی قسم ہے، اور تنبیح کا ثبوت ہے، مانع و منسوختا کا ہر بیان ہمارے قدوسی انطیاء میں دیکھئے۔

چنانچہ اعراف میں یہاں فرمایا کہ لا یشرک فی ذکر اللہ، اللہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا جس سے ثابت ہوا
 کہ کسی کو حکم نہ دینے سے کسی کو حکم ماننا گناہ ہے لیکن دوسری آیت میں ہے، لا یقولوا انھما زینا علیہ۔ (دعائے برائی
 حاکم در فیصلہ کرنے والے پاؤں پر تعارض کیوں؟ جواب ہے۔ اس کے دو جواب ہیں، ایک یہ کہ یہاں مہادی اور
 حقیقی کا بیان ہے کہ لا یشرک رافع، میں حقیقی حاکم، حکم اور فیصلے کا ذکر ہے۔ اور لا یشرک انھما میں مہادی حکم
 کا ذکر ہے دوم یہ کہ لا یشرک میں رب تعالیٰ کے چنے قانونی اور قدوسی انزل ہدی فیصلوں کا ذکر ہے اور فاعل
 میں وہ نبوی حکمرانوں فیصلوں کا ذکر ہے کہ دنیا کے لوگ رب کے قانون کے مطابق فیصلہ کریں۔

سوال اعراف میں یہاں فرمایا کہ لا یقولوا انھما زینا علیہ، ثبوت ہوا کہ کسی بھی صیغہ میں اللہ کے
 سوا کوئی بھی نے وہاں نہیں، یہی دوسری آیت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا یَرْفَعُ رَاكِبًا وَلَا تَزُولُ
 میں مذکور کوڑھوں کو اچھا اور تندہ مست کرنے، یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب ہے۔ یہاں اللہ کے مقابله
 کا ذکر ہے اور وہاں رب تعالیٰ کے افلاک و عمارت سے اعداد کرنے اور بھی نے کا ذکر ہے، اپنی اپنی جگہ
 دونوں درست جب کوئی تعارض نہیں، مقصد ہے کہ دوسری دہر ثابت اور دوسری میں جوئے مسدود کہ نہیں کر
 سکے، لیکن انبیاء علیہم السلام اس کی غلطی کا مستند ہو، اللہ سب کچھ کرتے ہیں کچھ کہتے ہیں پناہ دے
 سکتے ہیں امن و دولوں انھما سے حق باطل میں فرق کر دیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ
 سَيَقُولُونَ قَسَةً ۖ أَوْ يَكْفُرُونَ بِالْحَبْلِ ۖ وَيَقُولُونَ خَسَفَتْ سَاوِ سُهُمْ كَلْبُهُمْ
 اَرَجِئَا بِالْغَيْبِ ۖ وَيَقُولُونَ سَعَفَتْ ۖ ذَاكُمُ الْمَلِكُ كَلْبُهُمْ ۚ كُلٌّ رِجْوَا اَعْلُو
 رَجْعًا يَحْضُو فَمَا يَعْلَمُ لَوْ رَجَعُوا ۚ

من قریب کہیں گے دوسری حالت غائبانہ میں جھٹلنے و سنے کہ قاتل نبوت کے کعبہ شدت میں حریف ہیں ہی

کہا کہ ہے۔ اس کی کاسہ کا توحید باری تعالیٰ ہے اور اس کی کاچاند نور رسالت و نبوت۔ اسے بندہ اغلاں اسی
چاند سورج کی روشنی کو لازم بخیر۔ اسی سے رزق اللہ تبارک و تعالیٰ پر اشکال ہوتا ہے۔ ہر کون کے لیے ہر
حال میں ہمیں بخیر لایا و مقرر ہی ہیں۔ مگر ہم اپنی کس قلیل۔ مگر نعمات شریعت سے ہر حال و کیفیت میں
دور نہ رہے یہ کہ قضاہ ہمارا پر رخصی، معصیت کا بدلہ قضاہ ہے کہ ان تینوں سے غافل نہ رہے۔ اور سب سب شہت
نبوی کی پیروی میں تھیرتا ہے۔ تصویق کا دور مرا تھم سلامت و فراہ بردہ رہے سے غالب ہمیں ہر کس کے کئے
کی نل راہ الامت میں اپنی عادتوں کو بھول جانا ستانہ و دعوت پر غاموش کر دے اس کی شہیت عمل کا انتظار
کر رہیں پیدا کو بھی جانتی ہے۔ وَ اَذْكُرْ لَوْ تَرَىٰٓٓٓٓ ذَا قِيسِيتٍ وَ كُنْ عَسَىٰٓ اَنْ يَّطْلُقَ سِرْبَ
رَقِيفٍ لَا خَرَبَ مِنْ هٰذَا اَرَقِيفًا۔ اسے دایہ معرفت کے سرفرشوق و لغت رجوع الی اللہ کے
تھا، غفلت سے پہلے معصیت تلبیٰ گناہان سہاں سے اپنے پاسنے والے مقصود و مطلوب رب کریم کا ذکر، اتہانی
عشق و حب و امن سے ترلا۔ جب تو بھو و نفس امارہ اور اس کی صفات و ذریعہ و ضلالت و تیرہ میں مبتلا و مجبور ہو کر
غفلت میں یا رہی کہ بھول جانے اور قلاب ناسوق میں نفس و نفسانیات کے سامنے اعلائی مہودیت فرما دے
کہ بہت جلدی کہ میرا بہت قدر لیسٹ اہل اور شہر و قلاتی اور صفات و احباب سے جیدہ غفلت کی بہت دعا فرمایا
جو امتحانات و تنگی بہ قرب و رشہ کے بہت زیادہ قریب ہو گا۔ یہی لطافت سر کا پھاسم ہے۔ و از ان حلال
ذکر الہی کے پانچ سنی جیسا اللہ کہ ہمیں و نفس سے پاک کھنڈا اس پر کسی انسانی و مخلوق کی عظمت و بخت
کی بہت نہ لگا دیہ سب سے بڑا اثر کہ ہے۔ مگر اُس کے کین کو پچا سمجھتا اس کے بارے میں کس شک میں نہ
پڑا۔ ہمارے بچے اور تھارہا۔ وَ لَقَدْ اَوْفَىٰٓٓٓٓ كُفْلَهُمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنٍ وَّ لَقَدْ اَوْفَىٰٓٓٓٓ قَبْلَ
اِنَّهُ اَسْلَمَ مَا يَسْكُوْنَ اِنَّهُ عِبْدٌ مُّخْلِطٌ وَّ الْاَرْضِ۔ اَبُو زَيْد وَّ اَبُو بَكْرٍ قَوْمٌ وَّ دُوْنِهِ مِنْ ذُرِّيَّةِ
المرحومین اترتہ قرب معرفت کی پیمائش کی مدت اپنے کعبہ نبیانی میں محسوس تھیں کہ تین صدیاں اور قریب
کے نو سو سال زیادہ لذت شہدائی تھیں۔ اسے تلبیٰ محمود و عابد فرما دے کہ غفلت مرا تھم کی دوری کی ادبی امت
کہ اللہ تعالیٰ ہمیں زیادہ جاننے والا ہے۔ اسی اللہ کا نور و تہم کے لیے آسمانی تعلیمات اور زمینی فکریات کی غفلت
غیب کا پر رام ہے منازل غفلت کے کمزور ہیں و سائیکس کو تھارہا و باطن نیز ان ارادوں سے سب وہی ہر جن دیکھنے
والا ہے۔ اور غلوں و ریا کے ذکر و انداز و رزق و طاعت کو دی شان تقدس سے سننے والا ہے۔ اس میں غفلت
ہے کہ یہ توفیق اسباب۔ تیسرا احوال تغیر احوال میں اُس کے نیز کوئی مددگار نہیں و از ان قربی، بندہ وادی
معرفت کی منزل شوق کو تھارہا میں ہوں سے جلدی تو بہ غفلت نہ کر و لا یُشْرِدُ بِفِیْ مُحْكِمٍ اَحَدٌ۔
اور وہ دفعہ کا شریک اپنے مراتب ہی حد سے۔ کا شفعہ مشاہد سے غفلت و غفرت کے فیصلوں میں کسی کو شریک

۴۲	۷۸۶	۴۲
۱۰	۲۳۵	۱۱
۱۱	۲۵۱	۱۲
۱۲	۲۵۹	۱۳
۱۳	۲۶۸	۱۴

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ

اور رکھ کر اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ جو دعائی مانگتے ہیں اپنے رب سے اور اپنی جان اُن سے باز رکھو جو بھی شام اپنے رب کو

بِالْفُتُوَّةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا

بھگ اور مشام میں پسند کرتے ہیں اس اللہ کی ہی ذات کو اور نہ پھرتے ہیں اس کی رضا چاہتے۔ اور تبارکی انھیں انھیں

تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ

بتاؤ تم اپنی آنکھیں ان پھرتے بندوں سے جھانک کر رکھو اور دنیوی زندگی کی چیزوں کو اور نہ چاہو بلکہ تم دنیا کی زندگی کو

الذُّنُبِيَّاءُ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ

بے گناہ۔۔۔ چھوڑ دو تم انکو اچھا بنا کیجے جس کے دل بے پرواہ ہو گئے اور نہ سمجھ رہے اور اس کو کہا نہ تو نبی لادہل ہم نے اپنی یاد سے

ذِكْرُنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝

اپنے ذکر سے اور اُس نے اپنی خواہشات کی پیروی کی اور اس کے لئے امر سے فرط گئے
ماقل کر دیا اور وہ اپنی خواہش کے پیچھے چلا۔ اور اس ۱۷۷ حد سے غریب

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ مِنْ

اور فرما دو کہ تم سب کو اس سے پہلے کہ جو چاہے ایسا ہی آئے
اور فرما دو کہ حق تمہارے رب کی طرف سے ہے جو جو چاہے ایسا ہی لائے

وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ

اور جو چاہے کفر پر رہے ہم نے تیار کی ہوئی ہے ظالموں کے لیے
اور جو چاہے کفر کرے ہم نے تیار کیا ہے ظالموں کے لیے وہ آگ

نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا

ایسی آگ کہ اگر یا بقیہ تمہاری پیادہ ان کو اُس کی دیواروں نے اور اگر چاہے اس کی فریاد کرے
تیار کر رکھی ہے جس کی دیواریں انہیں گھیر لیں اور اگر پانی کے لیے فریاد کرے

يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ

نوپا ہے انہیں ہے ایسا کھوٹا پانی جیسے تانبے کی شل جو بھول ڈالے گا ان کے چہروں کو برا ہے
تو ان کی پیادہ اسی برگی اس پانی سے کہ چرٹا دینے پر سنے دعائیں کہ ان کے چہروں پر لگا دی جائے

الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۝

پینا اور نفرت والی رہائش گاہ
پینا ہے دردناک یا ہی بری ٹیڑھے کی جگہ

سارے دنیا سے مل کر سب اپنے موتی تھان کی ذات بھائی کا بڑا دور کئے ہیں۔ اہم کو کھا ہے اکل کے طلب گاہ ہیں۔ اور
 ان کھار سے لادری رہے جو مختلف وقت لپا کر آپ کے پاس آتے ہیں اور آپ کو اپنے ایمان لانے کے لیے
 طرح طرح قسم قسم کی شریک دیتے ہیں۔ کبھی نہیں لیا میں اور اس کے نو کروں چاکروں، تختوں، تھیلے، دلوں کا
 وفد آتا ہے۔ کبھی تیلیں، مٹر کے دروازے آتے ہیں۔ کبھی آئینہ، مٹلت اپنے ساتھیوں کو بیٹے آتا ہے۔
 اور انہی دوت کے لئے میری کے خزانہ اور سرداری کے قریب میرے نیک پاک مٹلت بندوں سے نفرت کرتے
 ہوئے یہی قبیلہ لگاتے ہیں۔ مگر رسول اللہ ہم اللہ ہماری وجہ سے ہمارا قبیلہ آپ پر تب ایمان لانا ہے جب
 آپ اپنے پاس سے اپنی مجلس و مٹلت سے ان حزب فقیر پٹھے پہلے پہلے لے کر جوتے حزب صورت داتے مسلمانوں
 کو بلانے کا رکھ کر کھینچتے۔ وہ کھینچتے۔ کو مٹلت لاری و مٹلت اللہ بن مسعود کو اور سات سو اصحاب آیت اللہ کو بلانا
 دے۔ پاکیزہ نام ہمارے ہوتے ہوئے ان کو اپنے پاس نہ آنے دے۔ ان کی مٹلت لگ کر جو میری مجلس ایک سچا و ہم
 کو ان کے ساتھ بیٹھتے ہوئے شرم اور ہار کی سرداری کو فرق آتا ہے۔ ان کے پہلوؤں اور ان کی پرسیدہ مٹلتوں
 سے ہلکے رنگ آتی ہے۔ یہی جمہور ایک رکاوٹ ہے جو آپ کی نبوت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لک
 ایمان نہ لاسکے۔ اسے محبوب دن مٹلتوں کی باتوں پر مٹلت آتا اور اپنی رخصت و حاجت، رداقت و دانی مٹلتوں
 کو ان کے کپڑوں، مٹلتوں، غلاموں اور ان سے مت بلانا کیونکہ آپ کی چشت و معرفت والی نظریاں ہیں تو ان مسکینوں کی
 کل کائنات ہے آپ کی نصیب ہیں تو ان کی زندگی ہے آپ کی مٹلت ان کا کائنات و معیت ہے۔ اس کا وجہ ان کی
 جنت ہے۔ لکن ہر روز مٹلتوں، زرق برق کپڑوں کے ساتھ آپ کے پاس شادی یہ نیاں و مٹلت و مٹلت ہوتے رہے کہ
 آتے ہیں کو نہ آپ بھی دیوی مٹلت کی کی زینت نہیں خوب صورتیں چاہتے ہیں کہ کہتے ہو جس مٹلت سے فرما
 فیض لیا ہے۔ یہاں میں اور اس کے ساتھی کئی دفعہ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتے تھے کہ ہمارا دل تو کھا بلبے۔ کرم
 آپ پر ایمان سے فرما اور ہمارے ایمان لانے سے ہماری قوم بھی آپ پر ایمان لے آئے گی جیسا سے آپ
 کو چاہنا نہ ہو گا کہ آپ کے ساتھی بڑے ہیں گے مگر یہ جو آپ کے پاس فقیر اور ہر پودار لوگ بیٹھے ہوئے ہیں
 ان کے پہلوؤں سے پیسے و فیروں چھوٹ رہی ہے۔ اب آپ کو یہ جو پڑا مٹلت ہیں کرتی ہیں تو ہر کسوت برداشت
 سے باہر ہو رہی ہے یہ مٹلت کتنی ہی کہ سلطان مٹلتی و فیروں کے پہلوؤں و فیروں سے نہ پڑتی تھی۔ جس سے کلاڑنی
 صورت کا اہل کرتے تھے تب زیارت آتے ہیں۔ مٹلت یہ مٹلتا غلام ہے اور صحابہ کرام کی تو میں مٹلتی ہی کی گستاخی ہے۔
 صحابہ کرام کے پہلوؤں سے کبھی نہ ہو ہیں آئی۔ وہ مٹلت ہوتی ہیں جو ہر مٹلتی ہے ایک مسودہ آؤں سے خیر مسکوں
 کے ساتھ اسٹاک کا غلام نکلتے ہیں۔ اسٹاک سے مٹلتی مٹلتی اور پاکیزہ کی مٹلت کا اور مٹلتی مٹلتی مٹلتی ہے
 اتنی مٹلت کسی نے نہ بتائی۔ نہ مٹلت مٹلت مٹلت مٹلت مٹلت اور اچھی خوشبو سر رشت

جس پر ان تک کہ کچھ نہیں کیا پتا نہ ہو اور نہ سب کو بھی استعمال کر کے مسجدیں آباد کر دیا گیا ہے۔ بے مثل ناپاک انسان مسجد اور نیک معاملہ میں جیسے بڑھکتا ایسی تعلیم نے کریم راہ و جنت جیسی مقدس جگہ جہاں ملاک سہمی کو حاضر ہوں یہ پودا لگا کر کوئی کس طرح اسکتا تھا۔ نیز جب اسے نصیحت انسانی فطرت سے یہ کوئی فرد یا کچھ بیکر بات نہیں۔ اگر کفار نے فطری حذر رکھا تھا تو یہ فطری حذر سچا تھا غلط نہ تھا۔ اسی کے وجود اگر رب تعالیٰ صحابہ کی اس بد ہوئی حمایت فرمانے تو اگر بار بختاں کو بد ہو پسہ ہے۔ یہ ایک افضل پڑ سکتا ہے غلوام مغرورانہ سلفہ تصدیق کہیں سے نکال لی جیکو آئی گھاؤ کر اپنی اور کثرت سے وہ شریعت پڑھنے والے کے جسم سے قدرتی خوشبو نکلتی ہے برا پنا حشر ہے کہ عجمی نام لرا تہ کہنے سے عجمی خوشبو پیدا ہوئی ہے۔ یہ بات روایت وراثہ نقلاً غلط ہے کہ صحابہ کرام کبھی بد ہو کر اپنے یہاں مسجد اور باغ و مندر کی حاضری دیتے ہوں احادیث میں صحت ذکر ہے۔ کہ کفار کو حشر صحابہ کرام کی محنت کی بنا پر ان کے ساتھ بیٹھنا پسند نہیں کرتے تھے اور اپنے بگوتے ہوئے ان حشر صحابہ کرام کی اٹھ دینے کا مطالبہ کرتے تھے اور اپنے اور اپنے قبیضہ دانوں کے ایمان کی شرط لگاتے تھے۔ اسی لیے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو جو بعض عقیدہ اور جہت کی بنا پر اہل صحابہ کے ساتھ رہنے ان سے جنت کرنے کی تمکین فرمائی جارہی ہے۔ مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل ہی کفار کے جھوٹے وعدوں کی طرف ذرا سا بھی میلان نہ ہو اور مسجد کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی دلجوئی ہو اس لیے سورۃ بکعت اور سورۃ انفاء اور سورۃ جس میں بعض قسم کی آیت نازل ہوئی۔ خیال ہے کہ نزل کے اعتبار سے آیت کی جن تفسیریں ہیں۔ وراثہ نقل کی کوئی پرکھی آیت کا دل ہو گا اس مقام نزل کی جگہ مفرد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت نازل ہوتا ہے و جب نزل کی کسی کیلئے کسی آیت کا نزل ہونا ہی صورت میں فرد کی نہیں کہ واقعہ اس وقت ہوا ہو۔ جیسا کہ یہاں آیت کا نزل کہ کفار کا مطالبہ بھی کی وقت اور کئی دفعہ کراہیت سورۃ بکعت میں حکم ہے کہ عظام کفریہ اور سفارہ لگھا۔ وَرَقِطُوهُنَّ غَفَلَاً قَلْبُهُنَّ عَنْ دِكْرِيَّ وَتَشَعَّرَ هُوَ ۝ وَكَانَ أَهْمًا كُرْطًا ۝ وَكَلَىٰ لِحَقٍّ مِّنْ رَّجُلٍ كَذَّبَ ۝ كَذَّبَ شَاءَ قَلْبُهُ مِّنْ رَّشَاءَ قَلْبِهِ لَعْنَةُ ۝

سے پیار سے حبیب اہل ایمان کے تائید مست قبول کے سارا نما آپ ایسے شجرتہ مطالبے کرنے والے کسی بھی چیز سے بد نصیب کا مطالبہ کسی حالت میں نہ ماننے میں کے قلب خود مذکور کے لیے ہوتے نہ ہوں لہذا نقل و وحوش شہوتوں نامشوں کی فتنوں کا دورہ رکھنا اور وہ فتنہ دنیا میں ایسا پر لگا کر اس کا دل ذکر حق سے ناواقف ہو کر اس سے بے خبر ہو کر اپنے اللہ تعالیٰ و مالک سے ہٹ گیا اور مخلوق کی ذریعہ و نیت یہ دل و جہلی سے مشغول ہو گیا اسی لیے چار سے الہیاتی و مسکین دے ذکر سے دیرا فتنہ ہی سہا کر نہ گی کے ہر لمے میں جی غضب لانا بہتات کی ہی اس نے چرو کی۔ اور اس کے سارے کام ہی دینی و دنیوی آخری میں مشغول تھا

[illegible]

بجلائے جانے کے جو چھل کوئی دعوات کی طرح سنت گریں۔ اور تیل کے گندے سے چھت کی طرف گھوٹا اور بولہ
 یا زریپ جیسا اتھلی تخت چوڑو اور چوگارت سے قریب کرتے ہی چروں کو جلا کر مکھ سے گلا۔ حدیث پاک میں
 ہے کہ شت پیش سے رشادوں اور چروں کا گوشت ٹوٹ کر گرہا سے کاپش شتر بٹکتا ہوا کے کا وہ پتیا پکت
 کر لیا گیا ہو گا۔ وہ پانی اور کسی بڑی گرفت ہے وہ ہم کو رہا بش گا۔ **تِلْکَ دُیَاقَہ** :

انیت کرے سے چنہ فائدہ سے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ جب تک کہ انسان کا ارادہ اور
فائدہ سے۔ اسباب متینہ ہوں اس وقت تک اعلیٰ و افعال مہاشیں ہو سکتے اور عمل ہیں۔ یہ فائدہ منی
 خداوند کی نصیب سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ کسی کے دیان یا کفر سے فائدہ نہائی کو کچھ فائدہ و نقصان ہے
 نہ جی کریم اللہ ہے کہ کچھ فائدہ و نقصان ہے نہ کے کاپش یا فائدہ اور نقصان ہے یہ فائدہ و نقصان شت سے
 حاصل ہوا۔ پہلا فائدہ۔ ہم اس کی کھ پیا ہو چکی ہے جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ وہ اچھی پیدا ہوگی وہ جنتی
 ہے یہ فائدہ اور فائدہ افضل دینی فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن : آیات کریمہ سے چند قسمیں سامی مستند ہوتی ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 اس طرح سے تائیدات برہتس وسط و وسط تھا۔ پر مافوق انہی اس کا شکر گزار ہے
 یہ مسئلہ **مَنْ یُؤْتِکَ دَرَجَاتُکَ** سے مستند ہوا کہ جو تم کو عبادت کا کائنات مٹی اندر کو کم کو تائیدات غریب
 مسلمانوں کے نکال دینے پھر نے کا کم ہو رہا ہے۔ اگر یہ کا ہر اعم غیر کا وجہ ہو کر آج ہیں۔ محض حق اس میں تھا
 مسلمان شامل ہیں یہ کہ تم کو سطحت وغیرہ نکالا گیا ہے آج بھی ایک غریب مسلمان ورنہ لوگوں سے
 نزلت کرتے ہیں نہ انہی غریبوں کو بھی نکال دے مصلیٰ کی اس طرف کی اس سے ہی زیادہ فرصت ہے جتنی کو صحابہ
 کو کم کو فرصت تھی۔ یہ جو ہم زیادہ غنا و غنی ہو گاریں۔ دوسرا مسئلہ۔ بھی عزت کی وجہ سے کسی مسلمان کو
 خبر نہ لایا ہے۔ اگر کار پر فائدہ اور شادمانی کا غلبہ نائل ہو سنے کی طاقت ہے۔ مسند **مَنْ یُؤْتِکَ دَرَجَاتُکَ** سے
 مستند ہوا۔ تیسرا مسئلہ مصلیٰ اور امر اور دنیا میں برتن و ہر وقت معصوم و شوق رہنے والوں کو اچھا
 کہنا ان کو قسمت والا کہنا۔ کو صاحب و نزل یا نہ شمار کرنا اور اس پر شک نہ کرنا۔ جس سے ان کو دیکھ کر حرام ہے
 یہ مسئلہ **مَنْ یُؤْتِکَ دَرَجَاتُکَ** سے مستند ہوا۔ **مَنْ یُؤْتِکَ دَرَجَاتُکَ** سے مستند ہوا۔

امراضات : یہاں چند امراض کے ہمارے ہیں۔ پہلا امراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ کوئی ایسا
 لایا جائے کہ ان کو کرے۔ یعنی ان کو فیک ہی کفر کا اختیار دینا تو جڑا ہے۔ پھر یہ کہ

۱۰ باب

جواب۔ ۱۰ ماری نے فرمایا کہ کوئی ہی مشکل کشا نے اس کا جواب دیا۔ یہاں بتایا نہیں بلکہ جھوک تہہ چہ اور وہ

سب دوسرا اعتراض یہ ہے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اور دوسری جگہ شادی و بیعت و نکاح
 جس کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 پس یہ قدر ہی کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 فیض بنو سہیل سے روایت ہے کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ
 واصل کی پڑھائی نہ کرنا اور اس کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 طایفائی فہمور کی پڑھائی نہ کرنا اور اس کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 نیز ایک صاحب نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ
 کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 میں کہنے سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 چنانچہ انہی جہات میں سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 تیسرا اعتراض یہ ہے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 ان کی تیسری جہات میں سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 عروسی اور نکاح میں سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 وہ ہاں ہے۔ چنانچہ یہ کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 ذکر کہ اس سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 عروسی اور نکاح میں سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے
 عزت سکھانے سے کہ انشاء اللہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے اس لیے کہ دنیا کی دنیا کی زندگی نہایت کم ہے

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا

جہ تک وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے ہیں ہم ہر ایک
 جہ تک وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے ہیں ہم ہر ایک

نُضِیْعُهُمْ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۗ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ

براد کرتے ان کے ثواب کو جو خوبصورت عمل کرے۔ یہ وہ ہیں جن کے لیے
 نبی کرتے ہیں ان کے کام اچھے ہیں ان کے لیے ہے

جَنَّتْ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ

ہیش رہنے والی جنتیں ہیں جاری ہیں ان غیبی باغوں کے نیچے تہریں
یاں ہیں ان کے نیچے ندیاں ہیں

يَحْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ

اہل جنت زہر پہنائے جائیں گے ان جنتوں میں سونے کی لنگنوں کا اوڑھنا کریں گے
وہ اس میں سونے کے لنگن پہنائے جائیں گے اور ہنر

ثِيَابًا أَخْضَرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ

وہ رنگ ہر ریشم تاریک اور سونا نیلے رنگ کا کر
پڑے کریں اور تھانے کے پہنے ہوئے دامن تختوں

مُتَكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَسْرَابِ نِعْمَ الثَّوَابُ

ہیچے والے ہر رنگ ان غیبی باغوں میں جنتی شاندار سہریلوں پر اچھا ہے ثواب
کہ ایسے عطا کیا ہی اچھا ثواب اور جنت کیسے ہی

وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا ۝۳ وَاضْرِبْ لَهُم مَثَلًا

اور شاندار ہے آرام گاہ اسے ہی کریم بیان فرمائیے ان لوگوں کی بہت کیلئے اور دوسری
اچھی آرام کی جگہ اور ان کے سامنے دو مردوں کا حال بیان

رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ

شال ملانے ہم نے ان میں سے ایک کو دو باغ انگوروں کے
کوہ کہ ان میں ایک کو ہم نے انگوروں کے دو باغ دیئے

انجام دینوی و اخروی ہر اس کا ذکر اعلیٰ آیت میں ہو رہا ہے یہ تھا چنانچہ چونکہ اس وقت کی شہادت بہت تھی
تھی جس میں معذور کا فرار و سلام غاری نفس میں گریہ و سوسن معالی کے حالات سے اس لیے سننے
جائے مگر تہائی نازل ہوا۔ اس کے متعلق یہ قول اور بھی یہی پہلے یہ کہ یہ صفت تیشی کہاوت ہے۔ کوئی حقیقی
اور دھڑی و اتھ نہیں ہے۔ وہ اس نیت کا ترجمہ اس طرف کیا جاتا ہے کہ بیان فرمائیے ان معذور گذر کے لیے
کسی دوا میں کون تیشی کر اگر ہم غرض ان میں ایک کو دوا بنا دیں ایسے ایسے بہترین دوا و غیرہ مگر یہ قول
دوا جو جسے قطعاً غلط ہے ایک یہ کہلا کہ اس کی یہ روش حقیقت و واقعہ کا اعتبار فرما رہی ہے۔ دوم یہ کہ کتب حقانی
کا اس طرف نامی کے معنیوں سے بیان فرما کر صفت تیشی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ابھی کی شان کے خلاف اور معیوب
ہے۔ نیز شلا کہنے سے تیشی اور غرضی بات نہیں ہو سکتی۔ ورنہ نقل میں راجح پر بھی اعتراض پڑ گیا حالانکہ وہ تیشی
حقیقت ہے۔ دوم یہ قول یہ کہ دونوں شخص تیشے ہی تیز و کم تھے کسی بھی حال لانا یا دوسرے میں تیشی نہ ہو
میں یہ نام اس میں آتا ہے کہ چونکہ یہ تیشی کا فرمایا گیا نام اس میں تیشی کا نام اس میں تیشی کا نام اس میں تیشی کا نام
تیسرا قول یہ کہ یہ دونوں بھی تہا ہوتے ایک نے مال کر دیا تھا اور کفر میں چلا گیا دوسرے نے اپنی
اس کی کو راہ اپنی جہ فری کیا اور ادیب ناقد یہ شمار ہوا۔ چھ تھا تو لی کہ ان کا نام وہ نہیں جو ادیب بیان ہوا
بلکہ کافر کا انٹروکس یا فقیہ اور کون کا نام ہو داتا تھا۔

فائدے

ان نیت کو یہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ جتنے بھی دعات نام گذشتہ
از ان میں ہوئے انہ خانی نے ان کا کفن و غسل عم، پتہ پتہ سے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کو عطا فرمایا ہے۔ یہ فائدہ وافر ہے اللہ کے اہل ان ذکر اور احادیث مبارکہ کے تقبیلی تہ کرے سے حاصل ہوا۔
دوسرا فائدہ۔ داس کے سارے رنگوں میں باری حقانی کی ہر گاہ میں سبز رنگ زیادہ پسند ہے اور ہر گاہ
ابھی میں اس سے پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے۔ یہ فائدہ شایانہ
راخ اور ہر رنگ کی فضیلت اور پسند ہر رنگی حق احادیث سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ اصل رنگ بن
کے اپنے ذاتی نام ہیں وہ گیارہ عدد ہیں۔ مذہبی یعنی سفید رنگ۔ مذہب ہر رنگ سفید رنگ سفید رنگ سفید رنگ
مذہب اولیٰ مذہب آسمانی مذہب خیالی مذہب گویا مذہب سببی اصل بنیادی رنگ صفت ہے چھ ہیں۔ ان میں نہ پادری کی
جو کہ کائنات میں تمام رنگ وہی گل ساتھ تھیں جنہاں حق میں حق کے نام ہر زبان میں ہر زبان کے ہموں پر رکھ بیٹے گئے
ہیں۔ شامانی فیروزہ و غیرہ۔ قدس کی حق ہے ان رنگوں کا انسانی رنگ پر عاقل و اس صفت و دیگر رنگ کے
یہ فائدے بہت گہرا اثر ہے سفید رنگ انسان کے قابری جسم پر اور ہر رنگ اپنی صفت بنیاتی صفت تہا ہوتی
پراچا اثر لگتا ہے دیگر رنگ بعض حالات میں بڑے اثرات پیدا کرتے ہیں۔ رنگوں کے ذریعے ہمارے

ہے جسے شہر دلائل کے معنی میں مسند و اضرب کہتے ہیں مثلاً اگرچہ یہ ہے۔ یہ مستند ہوا کہ رب تعالیٰ سے فرمایا کہ جو وہ
کافروں اور ان کے انجمنوں کو چاہے اسے ان دونوں پر تیس کروڑ مرتب کر دے اور وہ وہاں سے ان سے ان سے
ذلت آتی تم میں بھی ہوئی تو تم پر مجبوزات اور مذہب آجائے گا۔ اور اس کا کیا اتنا ہے جسے تیس و اجتہاد کے جواز
پر دلائل ہماری شہرہ ہر مذہب کا ہے۔ دیکھئے جو تھا مسند۔ علامہ کرام کو وہ وہاں سے یہ مسند بھانے
کے لیے مناسب دلائل شامیں دینا ہوا ہے۔ یہ مسند بھی و اضرب ہم شہرہ اس سے مستند ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراف کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا کہ جہنم لامحدود ہے یعنی ایک
آدی کو اس میں سے دہرائے جہنم دیئے جاتے ہیں۔ یہ ثابت ہوا کہ جو سادہ صفت یہاں سے کہیں
کہو کہ رب تعالیٰ کی عطا کی سادہ صفت یہاں سے کہیں عطا فرمائی ہے کہ اس کا فرض ہے وہ باغ و بہار و دنیا کے طریقہ سے تھے
تو پھر جہنم کی گندہ است ہوا۔ یا تفسیر توں کو غلط کہتے ہیں کہ جواب۔ اس کے تیس جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ رب تعالیٰ
کے قادی میراث سے اس کو صفت میراث ملی جس سے اس نے جو صفت مشت باغ خیر یا تو گندہ صفت ہی ملا۔
دعا۔ یہ کہ یہاں جہنم کو عطا کرنا اور یہ بھی بکھانا اور یہ ہے۔ سوم۔ یہ کہ اگرچہ جہنم سے اپنی صفت سے کھیت
یا تو فریاد و دلت و جزیرہ حاصل کرتے ہیں۔ مگر وہ بھی اللہ کی عطا ہوئی ہیں اس کی وہی ہوئی عقل و دماغ سے اور
سورج و مہتاب ہوا پانی کی مدد سے ہر سے چیزوں کے ملک میں جاتے ہیں جس کی وہ نہیں دیتا۔ مگر فضل ہر علم و
ہر دماغ کے باوجود وہی عطا کر دیا۔ یہاں سے بظاہر آیت و تفسیر و عقل و دماغ سے یہی کوئی اعتراف نہیں پڑتا۔
دوسرا اعتراف۔ حدیث میں آتا ہے کہ مسلمان مردوں کو سونے کا زینہ پہنا دیا ہے ایک اگرچہ میں سونے کی جہیز پہنا
تھے مگر یہاں فرمایا کہ یہی فرمایا گیا کہ سونے کے گنگھ بنائے جائیں گے یہ حاکم جنت میں کہوں کیا کھائے گا۔
جواب۔ منسوب ہے اللہ کے چار جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ اگرچہ وہاں جہنم شریعت کا مسند ہے۔ اور
شریعت کے احکام و دینی زندگی کے لیے ہیں۔ بہت سی حدیثیں جو مسلمانوں کو دینا ہیں جو انہوں نے وہ
جنت میں ہاں ہوگی۔ حدیث یہ کہ وہاں میں مسلمانوں کو عطا دینی فرما دیا ہے کہ وہاں سے نہ لے کر دینا دیا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی مسلمان کو زینہ پہنا دیا تو اس مسلمان کے لیے وہ زینہ دینا ہی مسلمان و
جائز ہے اس لیے کہ رب تعالیٰ ایک شریعت ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرما دیا ہے کہ وہاں میں دیکھو نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرثد کو کسری کے گنگھ پہنا دیئے تو وہ گنگھ ای کے لیے دینا ہیں ہاں نہ گنگھ اس
فرج جنت میں گنگھ سونے ہانڈی کے کوئی خود نہ پہنچے بلکہ اللہ کی عطا سے پہنچے جائیں گے حضرت مرثد اپنے
گنگھ پہنے کھانے و فنی کئے گئے میدان خیر میں وہی گنگھ پہنے ہوئے جیسا کہ روایت میں آتا ہے۔

تیسرا جواب۔ یہ کہ جنت میں اس لیے گنگھ بنائے جائیں گے کہ انہیں ایسا ہی دینا باوجود کہ تو میں صفت و دنیا میں کافر

وہ غربت و نیاز ہی حقیقی نواز کی بارش رو بہ کھول کی بجائے ایمانی کو بچانے کے لیے غیور ہوئی کی زبانی مقرر
 سے طلب کیا کریں تو ان کو کڑا طریقہ سزا کے تھیں و گندی ذہنیت کا ہی بانی تیار آئے گا نور حضرت کی ٹھنڈی ہندوں
 کی بجائے جہاں کھل جہنم شعلہ بارش تپتہ شیطانیہ و سماں ایسے کانگڑا بانی تفکرات و دنیا کے الجھل کا غربت
 ثبوت کے گھونٹ پلانے مانجی گئے ہی سے ذہن و حوت کے نہ بکھر سیدہ مدحانی کے مازن ہلے وہ وقت
 کا بانی اور اپنا غریب ہے وہ شیطانی ٹھکانے کی بارش دینا باسواں ہی کہ بندے کا دین ہی کہہ بد ہے کا پسین
 مادیہ وہ ہیں جو تین کال سے بچنے ہیں کہ رات و سونہ ہر طرف و غر۔ سوز و زلزل۔ قحط و بطل۔ کش کش۔ وہ بد شمس
 حوت و ذات۔ رات و ذات۔ حضرت و برت و حوت و حیات۔ خدا و نسب کہ قادر مطلق کی قدرت کا ایک طور
 ہے یہ تین کی راجحرت کو انہیں کہے دلا ہے لیکن کا پسین عام ادبیت میں ان کے جمل واسباب کا ذکر کرتے ہیں
 اور اپنے کتاب حکمت میں ترکیب فنی اور کفر جمل کے نہایت اور انہی ذات کے دھوئی کھڑے کرتے چھ ہاتھ
 ہمیدی نقصان سلیم ہے۔ رت انہی رت۔ فَتَوَلَّوْا وَفَصَلِّبُوا اَنَا لَا تَنْفَعُكُمْ اَنْجَارُ مِنْ اَنْجَسَ فَعَدَّ
 اَلْجَنَّةَ لَكُمْ جَنَّةٌ مَعْدُنٌ يَّجْزَوْنَ فِيهَا جُثُوْلُهُمْ اَوْفَرَّ بَعْدَ حَكَمٍ مَّسْكَانٍ كَيْدُ خُوشِ قَسَمٍ جَوْ مَقْلٍ وَقَب
 ر ہاں وہ صحن سے توید ذاتی و صفاتی ایمانی سے کہنے احمد سینہ ہزار کے تمام احباب کو تسلیم کر لیا اور مقصود حیات
 برہانی و خلقت روحانی و بہت وفائی کے ساتھ کام انہوں نے اپنے ہی کئے اور متاع استقامت میں کام لے رہے
 تو یہ ہمارا قافلانہ نہایت ہی ہے کہ یہ شک ہم ان نعیمی صوفیوں کی جھوٹ کا رفقہ و راجح اور جہتی ملت
 والا جو مرنے کی دم کرتے ہیں۔ دم کرتے ہیں۔ جہوں نے فقہ ہادی اہل بیت و رضا جمعی کے لیے جھوٹے و بر داشت
 کے جو صورت و پاکیزہ دل کئے۔ یہ وہ مقبول بارگاہ صمدیہ ہیں کہ ان کے لیے انوار مراد شاعر و قرب۔ محبت
 جمعیت۔ و بیکہ کلام کی انہوں جہتیں میں جویش قائم رہے و لا ہیں ان کے دلیہ جنت کے نیچے الینان
 ذات ایمان۔ یہاں عرفان آپ الیقین کی چار پہلی چار ہی ہیں۔ راہ طلب میں وہی ہے و صادق رہتے ہیں۔ اہد
 مرفوعہ کمال میں ختمی جھپاتے ہیں۔ جہ کے واس کا راجح برہنے میں وہ برابر لذت و احوالیت اتنا ہے ایسے ہی
 وگوں کو جو غلام اگر قدرت مدد سے بھونے گئے ہیں وہ طاقت کے کاؤں سے مناسبت ہے اس کی ٹھکوں سے
 و جہت ہے۔ اور خود دنا۔ شکر و دعا کے اخراج ہادی مشول ہوتا ہے۔ اے حضور تو ان اور اہل امت کے
 انہی صاف و انہی رکھو۔ انعام شریعت کی پاد کی کروڑ اور یہ کہ کو نہایت نفس سے پاک کھو مثل ہی چالہ روی
 قلب ہی کٹہہ دلی بیٹے میں اگر نہ کھو۔ يَخْلُوْنَ فِيْهِ مِنْ سَاوَرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا
 مِنْ سُنْدُسٍ وَ اِسْتَبْرَقٍ مُّشْكِيْنَ يَنْفَخُ عَلٰى اَلْاَسْرَاطِ اَنْفُخَ النَّوَابِ وَ كُنْتَ مُرْتَقًّۢا
 وہ اہل قرب ہل کے مشول ہیں توید ذات کے زیور صفات و رسالت کے کشن انہی ہر کہ کے سورنے سے بنے چکے

ہے مگر وقت کو اس کے برابر نہ کر سکتا اور خوش قسمتی کی چیز ہے اس سے پہنچائی ہوئی اور سائنس کا یہ حال کہ اس سے یہ نہیں کہتا اور قرب ان کی سادگی نقطہ آسان مطلق کے نہیں ہیں مطلق اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم۔

كُلْتَا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ

دونوں جنتیں کھانے پر گئی تھیں اور کھانے کے بعد ان سے کوئی ظلم نہیں ہوا

دونوں جنتیں سے پہلے تھیں اور کھانے کے بعد ان سے کوئی ظلم نہیں ہوا

شَيْئًا ۚ وَفَجَرْنَا بِهِنَّ نَهْرًا ۚ وَكَانَ لِكُلِّ شَرْعٍ

کچھ نہ تھا اور ہم نے ان دونوں کے لیے نہر جاری کی اور ہر شے کے لیے ایک قانون

اور دونوں کے لیے ایک جگہ تھی اور وہ پہلے رکھتا تھا

فَقَالَ اِصْحَابِہٖ وَهُوَ يَحَاوِرُ اَنَا اَكْثَرُ

پھر ان کے مالکوں نے کہا کہ میں زیادہ بات کرتا ہوں

اور وہ ان کے ساتھ رہتا تھا

مِنْكَ مَا لَا وَاعَزْنَا نَفَرًا ۝۳۰ وَدَخَلَ جَنَّتْہٖ وَ

ان کے مال سے ان کے لیے ایک گروہ بنا دیا اور وہ جنت میں داخل ہوا

اور ان کے لیے ایک گروہ بنا دیا اور وہ جنت میں داخل ہوا

هُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہٖ ۚ قَالَ مَا اَظُنُّ اَنْ تَبْدُ

وہ اپنے لیے ظالم تھا کہ میں نہیں سمجھتا کہ تیرے پاس

میں نے تم کو دیکھا ہے اور میں نے تم کو دیکھا ہے اور میں نے تم کو دیکھا ہے

و اما فی مَوْضِعِ فِرْعَوْنَ فَتَقَالُ جِدَا ہے۔ یعنی اور باب مقامہ کا سفارح ثبوت واحد غالب اس کا معنی ہے
 فاعداۃ فِرْعَوْنَ سے ہے یعنی تیرے یا تیرا کرنا۔ محاورے استعمال کرنا۔ خود پر شدید غیر اس کا فاعل ہے۔ مرجع
 ہے۔ پہلا تھی باغ والا۔ ناخیر منسوب متعل مفعول ہے۔ اس کا مرجع ہے صاحب یہ جو فی الجواب غیر ہو کر غیر ہے
 جتہ الی نحو تبتہ اجر سے ل کر جہ اسے ہو کر حال ہو اکان کے مستتر فاعل کا وہ سب ل کر قول ہو ا ناخیر واحد
 تکم جتہ ہے۔ مگر اسم تفضیل نہ کرنا غیر اس پر پوشیدہ اس کا فاعل انا ام مفعولہ مدخون کبیری یعنی دولت
 مفعول غیبہ ہے۔ اگر کوئی تیرے یا ناخیر مستکر ہے۔ جہاں یہ ہو کر مفعول مدح ہوا۔ فاعل اسم تفضیل مذکر یعنی بہت
 حزن والا خرم صفت ثانی سے ہے۔ فاعل اسم مفعولہ مدح یعنی جی جی ہے یعنی ایک تیرہ۔ برادر کی۔ م غلام
 تیز ہے۔ فاعل کے پوشیدہ فاعل ناخیر تکم لایہ جہاں یہ ہو کر مفعول ہو اسب معلق ل کرنا جتہ الی غیر ہے سب
 ل کر جہاں یہ غیر ہو کر مفعول ہو اقول مفعولہ قویہ مفعول ہوا وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہِ و غل اپ نہ کرنا
 نامی خود پوشیدہ اس کا فاعل جتہ مرکب اضافی یعنی اپنا باغ مفعول یہ ہے غل کا تیرے ہے اپنے باغ کی۔ واو۔
 حایر مَوْضِعِ فِرْعَوْنَ فَتَقَالُ جِدَا ہے۔ فاعل اسم فاعل مذکر خود پوشیدہ غیر اس کا فاعل ہے فاعل سے مشتق ہے
 یعنی تفسیل کرنا۔ لام حرف جر یعنی علی ہاں نفس ام مفعولہ مدح یعنی ذات الیہا اپنے آپ ہو غیر و مدح غالب نفس
 مرجع وہی امیر آدمی ہے مرکب اضافی مجوزہ شقی ہے فاعل کا وہ جہاں یہ ہو کر غیر جتہ۔ جتہ غیر حال ہے غل کے فاعل
 پوشیدہ مفعول کا وہ سب جو غیبی ہو کر گھل ہوا۔ قَدْ مَّا أَطَقْتُ أَنَّ یَعْبُدَہُ وَ لَیْسَ لَہٗ اٰیۃٌ وَ مَا أَطَقْتُ اِلَّا مَا عَلَّمَ اللّٰہُ تَآلِیۃً
 وَ لَکِنِّی اُرُوۡدُ شَرِّی رَیۡۃً لَّحَیۡدَہٗ خَیۡرًا اِنَّہٗ لَفَصَلَّآۃٌ کَانَ فاعل نامی اس میں خود غیر پوشیدہ اس کا فاعل یہ جہاں یہ
 ہو کر قول ہو ا ناخیر آپ نہ کرنا سفارح منفی واحد تکم لکن افعال ملوب یہ کہ سے ہے بیشد مفعول کو چاہتا
 ہے مصافحت ثانی سے ہے جی گمان کرنا مفعول سے تفسیر کرنا۔ لیکن تعلیمی تفسیر کے لیے تفسیر ثانی آتا ہے۔ انا
 غیر واحد تکم پوشیدہ اس کا فاعل ہے افعال نامیہ۔ جتہ۔ آپ شاخ کا سفارح ثبوت مفعول واحد موصوف
 نائب۔ جتہ سے مشتق ہے یعنی۔ بر باد۔ ویران ہونا۔ یغل یا بان ہونا۔ ا جہاں یا بان پر مبنی مناسب ہے
 اس سے ہے جتہ یعنی صحرانہ اسم اشارہ قرینہ ترم ہے۔ یہ اس کا اشارہ یہ ہے جتہ یعنی اس کے باغ
 یا مارتے ہے کہ ہو کر فاعل ہے جتہ کا اشارہ ٹیحات کی ہے جی اصل ہے۔ انہا ام مفعولہ مدح ظرف زمانی
 میں کہیں بھی جتہ آئندہ کے ہے کہتا ہے۔ جب نامی کے لیے کہ تو ترم کہتا ہے جتہ بجات نصب ہے کہ جو
 قوت ہے گناہ ہے کہ مفعول ہوا کہ ہے۔ جتہ کا یہ سب ل کر جو غیبی ہو کر مفعول ہے۔ ہے ناگہی کا وہ جہاں یہ ہو کر
 مفعول مدح ہے۔ واو مافہ ناگہی مفعول اس میں اس کا فاعل ناخیر تکم افعال الہامیہ جاری سات ام مفعولہ ثبوت
 فعلی جی قیامت میدان مشرب جات فاعل مفعول ہواں ہے تانہ ام فاعل واحد موصوف جی اس پر پوشیدہ غیر

نہ ہوگا۔ اور میں تو بالکل جہل نہیں رکھتا کہ کبھی قیامت قائم ہو یا نہ ہو۔ اور سنو! اب اگر فرض کیا کہ ہوا
 بھی اور اپنے کسی رب کا طرف کرنا یا بھیگی تو یقیناً وہاں بھی اپنے اس قسم کے حقوق اس سے بھی اپنے
 پاؤں گا۔ ان قانون اور مال و دولت کے حصے میں اس لیے کہ جس طرح جہاں میرے استحقاق کی وجہ
 سے پریش دافع اچھ کو نفیب ہوئے اگر میری مرضی کے بغیر میری یہ کنکریاں اس جہاں سے ختم و فنا
 ہلاک کر کے اٹھا دی گئیں تو لازماً اس کا بدلہ اس سے اچھی شکل میں مجھ کو دینا پڑے گا اور میں اپنے اور سدا بہ
 کرنے کا استحقاق و حقدار ہوں گا۔ یہ قیامت وہ باتیں اور باطل عقیدے جو اس کا فرقہ ظاہر کئے۔ آج ہر کافر بلکہ
 اکثر خالص فاسق و فاجر و دوت پرست حیوان و بیوی کا بھاری بھونٹہ عقیدہ ہے بنائے پھر رہے ہیں۔ ہر
 کی نیاں اور قسم کا کام اسی بنا پر ہو رہے ہیں۔ بلکہ عقو سے بنائے ہوئے ہیں کہ اسے جہاں مشاغل کسی وقت
 اسی قسم کے شہر بنائے جاتے ہیں کہ یہ جہاں پر بھی رہے گا اور ہزاروں جانور اپنی اپنی بولیاں سب ہر ایک
 اور جانیں کے شریعت و حقیقت کے لحاظ سے یہ اقوال و عقائد سب مویات و کفریات ہیں حالانکہ کہنے
 دل سے نہ یہ شعور شایع مصلحتی میں شریعت بہار قرآن کا رنگ اسلام کے پیسے اس طرح فرمایا تھا۔
 شعور یہ بھی یوں رہا ہے گا اور ہزاروں ہیں۔ اپنی اپنی بولیاں سب ہر ایک اور زبان پر ہیں۔ یہ ہوں سے مواد تصدیق
 تک نفس و حواس میں اور ہر طرف سے یہ عقائد مصلحتی ہیں کہ اپنے حقوق میں سب نے ہی ہمارے آقا صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شہادت اور دنیا سے چلے گئے اور شہادت آج بھی امت کا قیامت بھی اسی طرح ہوتی
 ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ان آیات کے یہ سے چند فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ جو انسان کفر یا فسق یا شکری
 اور یا کجی کر کے توبہ کرے تو وہ اپنی جہاں پر حکم کرتا ہے کیونکہ ان بری حرکتوں سے خود اس کا عقیدہ
 ہے کہ اس کی اور دوسرے کا یہ فائدہ قائم نہیں فرماتے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ انسان کا اور دوسرا تعین
 عقل نیت ہے دیکھو رب تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر کرنا اچھا کام ہے مگر کجی و معذور اور اپنی بڑائی دشمن و شوکت
 کے ہیں یہ دونوں کو ذلیل کرنے جگہ کے ہیں اپنی دولت و امیری و عاقبت اولاد ہونے کا چرچہ کرنا کفر و علم ہے
 یہ فائدہ ان کے لئے مانا راجح سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ وہ نبوی ہوں یا مغربی سے اہل کفر کے اپنے
 دے کے کہ امتیہ رکھنا طریقہ کفر ہے یہ فائدہ وہاں تک کہ راجح سے حاصل ہوا۔

ان آیات پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اردو کی
 اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت کو انعام کہتے ہیں اس لیے کہ انعام کا معنی عطا کرنا ہے
 یہ کامیاب شخص کو دیا جاتا ہے اور کامیاب آدمی اس عطا کا مستحق و حقدار ہوتا ہے۔ حالانکہ کئی جہد

اقتضائاً کسی وقت کا حقدار کسی بھی عمل کی وجہ سے نہیں بن سکتا۔ بنوں کو جو بھی نہیں رب تعالیٰ کی طرف سے مل رہی ہیں وہ سب کا افضل و مکرم علیہ ہے نہ کہ استحقاق۔ کسی نعمت کو اپنا حق سمجھنا کفر و فحش ہے پسند لاجد نہ خیراً، ان کے ذکر بیان سے مستبعد ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تافان شریعت کے مطابق پیداوار اور پہل کی کو کہا جاتا ہے جو باغیہ میں پہل پہنچے اس کے قابل یہ استیصال ہو کر درخت یا کھیت سے اتر آئے اور اس وقت اس پیداوار کی تجارت نیست خرید و فروخت شرعاً جائز ہے۔ جب تک پیدوار پہنچے و قابل استیصال نہ ہو۔ اس وقت تک نہ اس کو مال کہا جائے نہ خرما اس کی تجارت و قیمت وصول کرنا جائز ہے ایسی ہی بیخوش خرما ہے۔ یہاں مذہب امام اعظم کا ہے۔ یہ مسئلہ آتش اٹھ گیا اسے مستبعد ہوا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے باغ کی پیداوار کو مال قرار دیا پس اصل پیداوار مال اس وقت ہو گا جب کہ وہ اصل میں کھانے سے استیصال کرنے کے لائق ہو جائے کچے پورا اور تاخیر صحت میں پھرنے والے کے خطرے سے ابھر رہا ہوتا ہے۔ تعمیر مسئلہ جس کی زمین میں درخت کو ان درختوں کا ٹکڑا بنالایا ہوتا ہے اگرچہ زمین کو خریدتے وقت درختوں کا نام خریداری میں شامل نہ کیا ہو اور اس میں درختوں کے ٹکڑے چھل چھل پڑتے شامیں اور کھڑی اسی زمین خریدنے والے کی ملکیت ہو چکے یہ مسئلہ دکان نہ تھوڑی سی ایک تعمیر خانہ سے مستبعد ہوا۔ یہ حکم کھیتی کا نہیں ہے نہ بیج کی خریداری میں کھیتی۔ شامل نہیں ہوگی اس لیے کہ جب اس شخص نے وہ باغ وانی زمین اور کھیتی خریدی ہوگی تو درخت کافی زمانہ پہلے ہی لگے ہوئے ہوتے ہوں گے۔

اعترضات

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پہنچنا یا گیا دُعا اُٹھنے
الٹانے کا ذکر نہیں ہے ثابت ہوا کہ یہ شخص ان کو تادم سے قاضی عکبر قیامت میں بھیجے
پھر فرمایا گیا کہ اگلے کب دُعا نہ ہو دُعا۔ (انگار) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ قیامت جنت اور جزا سزا کو
مانتا تھا یہ قاضی کیسا ہے جواب۔ اس کا فقر جواب ہم نے تفسیر میں ہی کر دیا ہے کہ وہ حقیقتاً قیامت کا
قائل نہ تھا یہ کام اس نے فرمایا یعنی وہاں کے حکم پر یہ بولا ہے اور نسبت کہ ہے اپنے مومن ساتھی کی طرف
کو جو قیامت قیامت ہر وقت کرتا رہتا ہے۔ اگر ایسا بھیجتا تھا میں ہی وہاں کہ جسے فصل حاصل دُعا وغیرہ اکثر
ہو دُعا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ کافر نے کہا مَآ اُطِئْتُ اَنْ تَتَّبِعُوْنِیْ یعنی میں گمان نہیں کرتا کہ یہ جنت
کبھی چلاک ہوں۔ حالانکہ وہ قیامت کے نہ ہونے کا یقین کرنا تھا پھر گمان و دُعا کا انکار کیوں ارشاد فرمایا گیا۔
جواب۔ اس کا جواب تفسیر کبیر نے یہ دیا ہے کہ تو قیامت کا انکار نہیں نہ وہ قیامت تک ان درختوں کے
رہنے کا قائل تھا بلکہ یہاں اپنے استحقاق کا ذکر کرتے ہوئے یہ اپنی محنت حفاظت چوکیداری لادکر کہہ کر رہے
کوچ بکھرے سب کے میری اپنی فصل اور محنت حفاظت سے ہے کہ کوٹا ہے ذکر اللہ کی طرف سے لہذا یہ چیز میری فصل

دوست سے بھائی قائم و برابر اور عزیز و شاداب یہی امد میری ساری زندگی میرے ساتھ رہے گی اس کو کوئی
جاک نہیں کر سکتا پھر کچھ تھا رہے امد سے ڈرنے اور اس کا شکر کر کے لگا کر خود تھے۔ دوسرا جواب یہ
کہ یہاں تھامت کی انکار ہے مگر یہی یقین ہے اور وہ اپنی طاقت سے یہ کہہ رہا ہے کہ یہ باغ تھامت
رہے گا امد کے ہر دروازے پر جانتے ہیں کہ درختوں کی انی عزیز ہیں۔ تھامت اعتراض یہاں پہنچے فرمایا گیا
بیشی میں دو باغ پھر فرمایا گیا، دمل جڑ۔ جس سے ثابت ہوا کہ ایک باغ ہی تھا، جس کی کہا وہ ا

جواب۔ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ وہ عورت اور رجن ایک ہی تھی جس پر باغ تھا، اس
کے مقبرے پر تھا، دوا مد فرمایا گیا، لیکن کچھ ہی بہت وہ باغ آوا دوا صلیبی تقیم ہو گیا تھا اور اس کی
مقاومت پانی کی وہ دیکھ مہال کے مقبرے سے فٹ باغ لکھے اور گئے جاتے تھے اس کی طاقت جتیز فرمایا
کہ یہاں جتیز مہال کے مقبرے کی طرف اشارہ ہے اور جتیز مہال کی مغل و تون و مہال تو بتایا گیا ہے۔

دوسرا جواب یہ کہ وہ باغ تھے مگر وہ تو ایک دخت ہیں کہ باغ ہی باغ ہی ہو سکتا ہے۔ ہوا
میں یہی جتیز مہال اور جتیز مہال میں انوں کا۔ مگر جتیز مہال میں یہی جتیز مہال ہے کہ جتیز مہال کے

میت کا ذکر کیا کہ جتیز مہال کے مہال میں ہے۔ لیکن مہال کی مہال میں کامیاب دنیا میں ایک باغ ہے جس پر اتنا
عزیز ہے کہ وہ جتیز مہال کو لکھے گی کہ وہاں ہے

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

تھامت جتیز مہال میں
تھامت جتیز مہال میں

[illegible]

سَوَّلَكَ رَجُلًا ۝ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ

خوبصورت مولا بنا۔ لیکن ہم کیا بھی وہی اللہ ہی تو ہے جو اپنی پالنے والے ہے اور میں
ٹھیک مرد کیا لیکن میں تو یہی کہتا ہوں کہ وہ اللہ ہی میرا رب ہے اور میں اس کا بچہ نہ ہوں

بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ

نہیں شریک بنا، اپنے رب کا کسی کو اور تو نے ایسا کیوں نہ کیا کہ جب تو اپنے باؤں میں داخل ہو کر گھر
شریک نہیں کرتا میں اور کیوں نہ ہوں اگر جب تو اپنے باؤں میں گیا تو کہا ہوتا

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا

ما شاء اللہ نہیں ہے قوت سوا اللہ کی اگر تو نے مجھ کو اپنے سے
مجھ کا ہے اللہ میں کچھ زور نہیں مگر اللہ کی مدد کا اگر تو مجھے اپنے سے

أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝

کم دیکھا مال اور اولاد میں

مال اولاد میں کم دیکھا ہے

تعلق ابن آیت پاک کا پہلا آیت پاک سے بندہ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت پاک ایک
کہانی کا ذکر ہوا تھا جس میں ایک بڑے آدمی کا ذکر تھا اب یہی آیت میں ان کی آپس
کی گفتگو کا بیان ہے جس سے شکر گزاری اور شکر کا ظاہر ہوئی۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں امیروں کی مذمت
دیا ہے ست دہائیوں کی خود پسندی، فحش کاری، تکبر و باغیوں اور غرور سے انہیں کا ذکر ہوا اب اس
آیت پاک میں انسانوں کو اپنے اور مجھ طرحیے اور کامیابی کے راستے کہا ہے یہاں تیسرا تعلق پہلی آیت
میں دنیا داروں کا غنا و دنیا پر غور کرنے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں بغاوت نہ کی اور اچھی عبادت اللہ کے
محل کہا ہے جیسے یہ۔

میرزا شاداب بچہ ہیں کھیتیں دیکھ کر کہا اسی کو اس کے مزید فقیر مومن غلصہ مسکن عقل و علم دے ساقی
اور سگے بھائی نے جس کے پاؤں نہ جلاتے تھے نہ کھیتیں نہ چارو چشمہ زکوہ چکر نہ نو بڑی غلام نہ بیوی نہ بے
نہ جان بیوی کا مساند گھر نہ سونا چاندی نہ گھوڑے نہ چوڑے نہ بیوی دوست نہ پیشہ و کار نہ برادری صاحب
کی دیوی عزت و عظمت مگر ایمان و ایمانی کی درست میر و شکر کی راحت نور عرفانی کی عظمت عقل و بصیرت کی
صفت سے میرزا درجہ عشق، انبی سے بھرچ رہا تھا ایمانی شکست روحانی دیری سے قریب اور وہ صاحب دین اسی
بنا پر جوت و عظمت و بڑے بڑے ہو کر اسی کی حقانہ مفردانہ باتوں کو ٹھکانے اور بھلاتے ہوئے نہایت مہذب
اندر تھے اس سے اکثر اوقات مکالمات غلو بحث بحث اور کھانا کھانا اور راہ راست کی حق بات مانا کرتا
تھا کہ کیا تو نے اتنی محنت تہمتی جوانی خوبصورتی اور عقل و دماغ مضبوطی و عبادت پر پانے کے باوجود اپنے اس
میں کرم ہلک صاف رازق اللہ عبود کا کفر و انکار کر دیا جس قاتلہ پرکشت نے تم کو اور تجھ جیسے تمام آدمیوں کو اور
نیری انجلی پھیل امل و نس کو کشتی سے پیدا کیا اس طرح کشتی سے دانہ دانے سے پودا پودے سے تھا خدا سے
خود ایک خود ایک سے عرق عرق سے خون خون سے غم غم سے مردے مردے سے پشت بھی اور عورت کے
بچنے میں غلہ پھر لطف سے تم کو نیست سے هست مدد سے وجود خدا سے بقا یعنی اس کا ہر جام راہ
سے عالم اجسام میں کتنی ہی عقلمندوں عزتوں و دولتوں خوبصورتیوں کے ساتھ پیدا فرمایا اور اس طرح بھی کہ زمین
سے مٹی سے پتھر سے حضرت محمد آدم علیہ السلام سے ان کی نس اولاد اور بیوی بچے پھر ان سے نس آدمیت پرانیت
سے تیرا پردار۔ پھر اس سے تیرا دادا اور دلو سے تیرا پاپا والدہ اس میں تیرا نطفہ پھر نطفے سے تیرا تعلق اور
لو تھلے سے تیرا کھمبہ اور ہم ہی گا ہی باطنی اعضا و خاں بھرتی والدہ کے کھن سے تھک پور رش فرما
کہ بھرتی ولادت و پیدائش فرماں بھر تھک نہ کھینچ لٹکی شیر خوار کی باپ کی زوری ہے کسی بے کسی منا جسے عقل ناگہی
کی تمام کھن شروا سے گزر کر قد ۷ لہ جوان طاقت خوت بہر مفرک نختوں کے ساتھ بر پر فرما نے
ہوئے عالی شان مضبوط و مردہ یا زورت بنایا مرنے جانور بنایا نہ نباتات نہ جمادات نہ لؤلؤ نہ لکڑی نہ ہار
اپا بچہ یہ تو اس ذات باری تعالیٰ کے افعال و جہانہ و افعال کو یہ نہ تھک بدہو سے رہے مگر اسے میرے ساتھ تھکے
کی کیا اپنی زندگی محنت تہمتی جوانی اور اپنے دن رات مجھے شاہ سے کیا حاصل کیا تو نے تو کفر و انکاری
خود و دیگر تیرا ماری ہی کے اعمال کئے تو نے قیامت و حق و شرف و جلال کا انکار کیا یہ بھی شکر کرنا ہے اس
یہ کہ تو نے قیامت برپا کرنے سے اللہ تعالیٰ کو عاجز کیا اور حالانکہ عاجزی مخلوق کی صفت ہے تو نے خدا
کو مخلوق کے برابر جتانہ شکر ہے اور تو نے کچھ کر دولت باغات و بیرونہری محنت مشقت بہر مرنہ
مصل و فکر تہمتی و حذر و حفاظت و چکی کداری اور تیری سیاست و چالاک اور دانا و بینائی سے تم کو حاصل

بِئْسَ ثَرَاتٌ أَتَاكَ أَتَلَ مِنْكَ مَا لَا ذَرَدٌ -
 بُدَا استہدائے نفس

تو اس دنیا کے بادشاہ ہیں اگر ہر چیز کو طبعیت کا نفاذ سے جلا بیٹھا ہے ہزار ہا جہت مسلمانوں کے ساتھ طاہری کے ساتھ توجہ ادا کرتے ہیں، اور ایسا کیوں نہیں کرتا کہ جب کبھی بھی تو خواہشات حواس کے بھی طبعیت میں اور استدلال احوال کے باطن میں قدم ارادہ سے داخل ہو تو زبان ہنر اور کلمات ذکر و فکر سے کبھی بکھتا کر یہ سب مجرور پستی و بندگی میں مبتلا چر و شر مستعد و توفیق شرا اور انور و ہیجی ہو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ سب اس کو اتنا ہی کا حکم ہے، ہر اس پروردگار کے یہی حکم ہے، وقت و طاقت و سلطنت و بادشاہت تمام کا سب دہم۔ آجوں و احوال میں اس کی سب کی سب کا اختیار و تصرف ہے، سب اس کے ناکامی پہنچی اس کے افعال کی نظارہ میں ہیں۔ اسے نفس کا فرما کر توجہ قلب سکین کو دولت ناموتی اور اولاد و کلمات میں اپنے سے کتر جتنا ہے تو یہ خیالات، قافیہ اور صحیبت، حادیہ اور تقویٰ و باطن ہیں۔ انسان کا نفس اپنی تقدیر و ترکیب میں کتنا ہی اونچائی پر پہنچے ہوئے ہے، دھیرے سے نہ نہیں داخل دولت معرفت و حیر اور خوف خدا ہے، معرفت ربانی کی معرفت اصل عرف ہے، جبکہ بندہ اپنی خودی کو اس حقیقتی مطلق میں تار کر دے، جس بارگاہ قدس تک رسائی کا راستہ صرف یہ ہے کہ اپنی ہے کجا و ہر کجا اہل رب کا ہاتھ جو فیہا ہے، کونو فی الہی کی نشانی ہے کہ ہر شے سے پہلے اپنے آپ سے ہیں، دوسرے کیونکر سب سے بڑا فساد ہی اور موزور کرشی خود اس کے اندر چھپ بیٹھا ہے۔ اس کو کہ اپنی ظاہری کیفیات اور کھیں خواہشات پر بڑا ناز ہے۔ ہنسے کو چاہئے کہ جیتھ نفس کے اس مخور خواہشات کو توڑ دے چھوڑ کر تار کر دے۔ اور بارگاہ و رعلانیہ کی فکر و زاری سے مناجات کرتا ہے کہ اسے کوئی تائی یہ کو اپنی محبت کا دلدلی مظاہر دے، تیری محبت و رحمت سے اسے آج تک کوئی علوم نہیں رہا، اور تیرے فضل سے کوئی دلوں نہیں بھکتا، تیری ہدائی کا پاشا اندر سے وہ کاوش میرے لیے کافی ہے، ماریں ملو، جتن فرماتے ہیں کہ جو دل اس کے در و حق سے ملے، یعنی دلائل و دلائل ہے کہ کسی قریش کے تعالیٰ نہیں ہے۔ یہ تاب کا سیز رحمت مالین کا مقام انور ہے، یہ رحمت نامیں ہم سب کا اوشا واد ہے، ہم سب سے متعلق ہے وہ لاکھوں پردوں میں ہے، پھر میں عالم کے دوسرے ہی آتش کا ہے اس کا وجود و نور و قلت سے قلی ہے، امانات موقوف ہیں کسی کی کہاں ہیں کہ وہ اس سے شیت، ہماری کا دعویٰ کرے، حق کو سب میں ہے سب اس سے ہے، بندہ نفس ہی اس سے دردت ہو گیا، قریشی کی کوئی، حسانہ کتب ہے از دلفن دنیا و دنیا میں ہے جتنی خواہشات انسان ہے وہ وقت و رحمت فکر ہے اور تیری آخرت، ناشائستہ توفیق سعادت ہے اور استدلال احوال ان کوئی، مجرور و مضن موقوف ہے کہ یہاں تک سب نہ صرف و کثرت کر نیست و نا ہو جو جاتے ہیں الا باللہ قوت معتبرہ کا سرچشمہ ہے ان ترغی گمان نفس حبیب ہے ان اقل جگہ خود و خود کی ہے، کانا کر اس شہواریہ میں، در و انور توفیق نایہ ہے اس کے ہی ہر سب سے

ہر جس آدمی اور عورت پر خدا کا ساتھ ہے اور قلب و عقل کی حفاظت کی بنیاد بھی وہی ہے۔ لیکن کلمہ مسود کو پہنتے والا ربؐ اظہار ہے۔

فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَ

ہر ہے رب کی قدرت سے قریب ہے کہ اسے میرے لیے جہنم سے بہتر دے دے اور
آقرب ہے کہ میرے رب کے لیے جہنم سے بہتر دے دے اور

يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ

تیری اس جنت پر بھیجے گا کھجور کا مٹاؤ آسمان کی طرف سے تو صبح کو تو
تیرے آسمان پر آسمان سے بھیجے گا۔ ۱۶ سے تو وہ پلٹے

صَعِيدًا اٰرْقًا ۚ اَوْ يُصْبِحَ مَاءً وَّهَآغُورًا فَلَئِنْ

اس کو دیدار نہ ملے گا۔ یا اس کا تمام پانی مٹ جائے تو اس کو سب
میں ان پر کہ وہ مٹ جائے یا اس کا پانی زمین میں دھنسا جائے پھر تو

تَسْتَطِيعُ لَهُ طَلَبًا ۚ وَاُحِيطَ بِشَمَرِهِ فَاصْبِرْ

کرتا حالت میں دے گا اور سہا کر دیا گی اس کی تمام پیداوار کو تو صبح کو
بے پروا تلاش نہ کرے اور اس کے پھل بھر جائے گا۔

يُقَلِّبُ كَفْيَهُ عَلَىٰ مَا اَنْفَقَ فِيْهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ

اپنی ہتھیلیوں پر لگاتا تھا اس دولت و نعمت پر جو اس نے ہائی لائی تھی اور وہ سب پر اور وہی
قرآن ہاتھ مارتا ہی اسی حالت میں جو اس نے ہائی لائی تھی اور وہ اپنی ہتھیلیوں

فرقان پاؤں کو میریت کے کاٹنا سے کسی کرمان سے ہوا قی ہی رہ کریم کی ذات اقدس میں ہمہ ہر وقت
تعلیمی و ترقی رسانی سے ایمان نے امور مجدد و شکر میں گر جا۔ اور اس دولت و نیک کے خدائے پہلے تو سزا پا کر
طرح کا وزن ہو جا۔ مگر اس طور کی قتل و بھوش والی غصہ، اس خوب فرگوشی سے نہ کہیں یہاں تک کہ
چند مرتبے کے بعد تقدیر ازلی کا نوشتہ آئی۔ وَیُضِطُّ بِغَمٍّ مِّنْ ذَا حَبْطٍ یُّقَلِّبُ لِقَیْلٍ عَیْنًا یَنْفُخُ
بِیْهَا قَافِحِی خَاوِیَةً عَلٰی هٰذَا وَیُشَاقُّ دَیْقُوْنَ یَبْتَغِیْ نُوْا اَشْرَکَیْنِ بِرَبِّیْ اَحَدًا۔

اور ماہ نامی ایسا مذبذب یا کر پا مدلی طرف سے اس کے پھولوں یا نول پھولوں کھوسے درختوں شاخوں
پتوں نیسوں انگوڑی کی پھولوں اور پھولوں کی پھیلاؤ والی اونچی ٹٹیوں، لوندول کیوں رستوں کیسوں کھیلوں
مکان دور چھوٹوں اور دیواروں کو اس کی پیٹ میں سے گیا اور شہادت سے گھر بیگیا اس کی مٹا دیا اور
یہ سب کچھ انا کا نا ہو گیا میں مذبذب آتش اسٹیل کی لایک جو تکی چلا گیا۔ پھر جب یہ کوہ مغربہ دوست
کے منے میں مست و معرکہ و شکر تہ نور حق و صداقت سے دور اپنے اسی بات کھیت کھیاں کی طرف ایسے
ہی سر کرنا ہوا یا تو اپنے اسی تاک گشتی رمانے کا یہ مشروا بنا اور کھ کر شہرہ رود و خود گیا اور تم و افسوس
رنگ و حال جبرتی و پریشانی سے اپنے دونوں بات سے نکلا۔ تبیں پتیل رگڑنے لگا۔ بات و کھیت کی مایت کے
طاہر اس سرمایہ کاری اور مدد پر منت مزدوری دیکھ بھلی پنہم و صدر کرتے ہوئے ہوتے عرصے اور دن
رات اس بات و کھیت ہی اس نے ہوا اپنے پتے سے زپ کیا تھا۔ حالانکہ وہ تاک یا باغ اور اس کے درخت پتے
شیشی بل بوتے سب قدر تک اس سے ٹھس ٹھس کر ٹنڈ ٹنڈ ہو کر جڑوں سے اکڑ کر اپنے سروں کے بل گرتے
پڑے تھے۔ ان طرف کا چھتیں دیواروں پر دیواریں اور نیچے کی گھوڑی کیوں کو اٹھانے خرچے سے پہلے
کے پیسے لگائے ہوئے ڈنڈے ستون اور ٹیکس ٹیلیس رین پر اور اس اس کے بجے ہوئے کھور کے
تا حد و رخت ان پر گرتے پڑے تھے۔ اور اس نے نہ تو کبھی ٹھس کر ایسا چٹیل خبر نہ یا تھا کہ اب وہاں
کالی زمانہ کچھ اٹھنے کی آئندہ میں نہ رہی تھا، جڑوں کٹ تھامی پر بدی دیکھ کر اب اسے یاد آیا کہ میرا غریب کوئی جانی
مجھ کو کسی دن سے ڈرایا کھایا یا پتیا یا کتا تھا۔ ذات بے نیاز و زنجیر تیار کا خوف ملا یا کتا تھا۔ آنکھوں سے
یہ تباہی دیکھتا دل میں وہ بات یا کتا کتا کت افسوس تھا اور زباں سے یہ کہتا تھا کہ باسے افسوس مجھ پر
کاش میں اپنے عقیدے اپنے جبر سے اپنے اعمال کو دراصل حیالات کفر پر انکار کھولے فکر بات کے
ذریعہ کسی بھی چیز کو اپنے رب کا شکر کہہ بنا تا نہ کہتے۔ وَتَوَكَّلْ عَلٰی تَعٰیْنِ یَّخْشُرُ ذٰلَہِ جِنَّۃٌ وَّہِیْۤ اِلٰہٌ وَّہِیْۤ اِلٰہٌ
اور اب جب کہ اس کی اپنی ہری ترکوں کفر ساز یوں ظلم اور طغیانیوں کی وجہ سے پہاڑی پھر گئی اور ہری
مخلص بھلا کو سستا نہ لایا نہ جگت بنا کر کوئی بھی اس کی پڑاوری آل اولاد کو کچھ کر خدا کو نہ خدا اور

دوستوں میں سے اس کا مدد کرنے پہنچا۔ نہ ہی کوئی وہ گروہ، توجہ، حمایت میں پر اس کو گنہگار نہ کر سکتا تھا آج
 وہ بیٹے جیسا منہ مقابلے اور بجھانے کیلئے آئے ہی کا بڑے سے غور سے دیکھتا کرتا تھا۔ سزا شکنوں یا ناگہانی مصیبتوں
 تکلیفوں پر ہاروں میں اُس کے پاس یا روند و گامری کوئی ایسی حمایت یا نغری نہ ہوئی جو اللہ کے مقابل
 اس کی مدد کرتے اور نہ وہ بڑا اصل منہ سینے والا خود ہی اس لائق ہو اگر اپنی مدد آپ کرتے کہنے اس
 خدایا آسمانی کو روکنا۔ مت بد کرتا اور ٹال مٹول اپنے باطن کھیت و بھری پانی کو پانی بتا۔ اس کا ساری شکل سیاست
 چالاکیاں، دوست، ہمت، وقت، ہری کی ہری، گئی **ایمانی**۔ این ثابت کرے سے چند سبق اور سناؤں کی جوت کے فائدے
 حاصل ہوئے ہیں پہلا فائدہ۔ اللہ جل جلالہ کی بگاہ میں کلاسیا سیاست چالاک کی قریب کاری کلمہ نہیں دیتی وہاں تو مجرم کے
 سجد سے اللہ کی دعا بھی ممکنیت کی فریادیں گڑا کر اور منہ سے کلمہ بتا جہ شہادت بات بند کی ہے
 جس طرح سے بتا ہے ۔ "و محمد بان ویا محمد بان تیرے نہیں منہ سے۔" یہ فائدہ و نفع کل اللہ فرماتے سے
 حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی غیر معرفت سے رکھتا اور سنا بھٹا ہے۔ یہ فائدہ و نفع کل بھٹو و رانا ہزاروں سے حاصل
 ہو کر دیکھو جو کچھ اُس مومن کلمہ میں سر اُٹھائی، اللہ ساقی نے کہا تھا کچھ دنوں کے بعد اس کے باطن و اندک پر ویسی ہی
 ناک آفت نہ آپ ہمت کی شکل ہوگی، مگر وہ ہم فرماتے ہیں شہر و دیوبند کو غلامت سے چھوڑا دیا۔ تاہن ہندو انا ہندو۔
 تیسرا فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی آفت یا گناہ اور تعدد سمیت ہر پادریوں و دعووں کے سبب سے نہیں کہنا پائے کچھ اس کا نتیجہ
 کرینگے اور خدا کے اس آفت کو روک دینگے۔ بلکہ رب تعالیٰ کے حضور مجرم کے سجد سے دعائیں سنا دیں گے جن کی
 توبہ اللہ کی گن میں سے پہنچنے کے واسطے کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے ہی فرما کرنا چاہئے کہ وہ اپنی کرمی رحمت سے
 اس مصیبت کو دور فرما دے۔ لیکن ہر گاہ میں کم عقل ندان بچوں کی طرح چل جائے۔ چند سال پیشتر پاکستان میں جاکت
 غیر فطرتی یا آئین وقت کے حاکم اہل نے کہا کہ ہم اس سبب بے کاستیہ کرینگے اور ہر ایک دن کہ اگر میرا کوئی عقیدہ نہیں کہ
 مکتا میری کرتی شہر بنیو ہے، اس فرمودہ کلمات کے چند دن بعد ہی لوگوں نے دیکھا کہ قبر اہل مذہب میں پر گزشتہ و سے
 کو تخت سے اُٹھائی، اور میل سے دور پر پہنچا دیا۔ یہ فائدہ فائدہ کائنات کائنات فرماتے سے حاصل ہوا۔ **ایک**۔ قرآن : ان
 آیت کریمہ سے چند فقہی سائل مستند ہوئے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت میں سب سے جو گناہ یا شکری ہے کہ اس سے
 فائدہ نہ دے تو بلکہ ملوں سمیت ان کی ہانت ہو جاتی ہے اور اس سے عزت و ذلت بھیجتی ہے۔ اور شکر گری سب
 سے ڈی جات ہے بلکہ عبادتیں شکر گری ہی کے لیے قائم کی گئیں ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ اگر کسی کا طریقہ عبادت یہ ہے
 ہے شکر گری سے نعمت و عزت برحق ہے عزت اور جو کہ ہے۔ یہ مسئلہ فقہی راقی "۱۱" فرماتے سے مستند
 ہو رہا۔ مسئلہ۔ توبہ کرنا سب سے اچھا اور پسندیدہ عبادت و عبادت ہے اور اگر کسی کو کائنات کلامت ہے
 یہ مسئلہ و فقہی شیخی "۱۱" سے مستند ہو جاتا ہے گناہ، اور فقہی بلکہ سب سے گنہگار و فرک صاف ہو جاتا ہے۔

تیسرا مسئلہ دینی پاکت اور دنیا کی چیزوں کی برابری دیکھ کر تو یہ کہتا جا رہا اور متعجب ہے۔ اس پاکت سے توبہ کا درد اور ہوند نہیں ہوتا۔ حضرت بلالؓ اذیت نہیں جیادے تو نہ سزا بڑا نے فرمایا کہ اس کا شخص کی اس نہ دستی احاطہ کے ادا کرتے تو یہ نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ مسئلہ صحیح و یقیناً ہے۔ تو اسے مستند ہوا، لو کہ خدا اور عزت انہی پاکت اور موت دیکھنے سے بندہ ہوتا ہے چوتھا مسئلہ۔ یہ تو یہ کہ بریت کی نشانی یہ نہیں ہے کہ دنیا کی مال و دولت دو بار دو لے جائے واپس مل جائے جو پاک ہوئی۔ دولت کا یہ سبب انبریت کی نشانی نہیں ہے یہ مسئلہ دوئم تکلّم لکھ فسطحہ اور تکلّم تفسیر لکھ طلباء سے مستند ہوا۔

اباں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں دیا گیا تھا جس سے ثابت ہو سکتا ہے کہ یہ دنیا وغیرہ پاکت اس کے ترک کرنا کفایت کی نہ پرچون مال کی دینی دولت کی برابری تو نہ ہو سکتا ہے۔ اور دینا خدا کا ہے کہ یہی جواب دینے کی صاحب کلام وہ اسباب گفت کرتے ہیں۔ میں اس کا فرمایا تھا وغیرہ کی پاکت بھی اس کے ترک کرنا کفایت کی نہ ہوگی بلکہ اس کے خدا و مگر خداوند نہ تھا اس کے شخص خدا کو پہنچتے تھے کہ اس سے اور یہ برابری کفایت کے یہی تھا کہ کسی نے خدا کی طرف دنیا کی اسے نہ پہنچا کر دی۔ دوسرا اعتراض۔ جب کا فر نے کہہ دیا کہ یقیناً ہے تو تو چاہے تھاکہ اس کی توبہ قبول ہونا اور اس کی توبہ قبول ہونے کی دولت واپس مل جائے تو یہ توبہ کیوں نہ ہوئی؟ جواب اس کے وہ جواب دے گئے ہیں۔ جہاں یہ کہ توبہ قبول ہوئی تو کفایت دولت واپس مل جائے تو یہ توبہ کی دولت نہ اس کو خوب دیکھ کر نہ کہتے کہ یہ دولت اس کے یہی سرحدی ہو سکتا ہے کہ نہ چاہتے تھے اسے حاصل ہوئی ہو کہ نہ چاہتے تھے اس کی دولت کی اس کے یہی باعث نقصان و عرو ہے لیکن اس دولت واپس نہ ملنے سے یہ جہاں کہ توبہ کیوں نہ ہوئی تھی خدا ہے اس لیے کہ دولت کا خدا توبہ کی توبہ کی محبت اس کی نشانی ہیں۔ دوسرا جواب۔ تیسرا کہ یہ میں امام رازی نے یہ دیا کہ یہ توبہ نہ تھی بلکہ یہ دنیا جڑنے سے خدا غریب ہو گئے غم و پریشانی ہے تو ذکر اللہ کے حوت و محبت جہاں نیز یس نے کہا کہ اس نے توبہ کی ہی نہ تھا نہ ایمان لایا نہ عبادت میں جھکا نہ ثابت صرف انفس و دنیا است کا ہی رکھتا تھا اور اس طرح کہنے سے مومن نہیں بن سکتا۔ مومن بننے کے لیے باقاعدہ اصول کے مطابق دینی محبت اختیار کرنا پڑتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ دو کون انشاء یعنی اللہ کے محاسن کا کوئی مددگار نہ آیا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ اس کا مددگار ہوا حالانکہ وہ کا فر تھا اور کا فر کا مددگار اللہ کیجے مگر ہو سکتا ہے؟ جواب۔ اس کے وہ جواب ہیں۔ پہلے کہ دوزخ یعنی سوائے جہنم میں جکڑی ہیں دوزخ یعنی مغنی مغنی ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں دینی مدد کا ذکر نہ کیا نہ دنیا کی توبہ کی قربت تعالیٰ کفار کی بھی رزق و دولت امیر کی عزت و غیرہ سے مدد فرما رہا ہے۔ کفار کی جو مدد اللہ کی طرف سے ناکھن ہے وہ انزوی

تفسیر صوفیانہ

فَقَسَىٰ رَبِّي أَن يَأْتِيَنِي بَعِيرٌ مِّنْ جَنَّتَيْنِ ذَوَيْ سِلٍّ عَلَيْهِمَا حُشْبَانٌ مِّنَ الثَّمَرَاتِ فَتُطَيِّعُهُ حَبِيدًا أَوْ نَقًّا ۖ أَوْ يُضِعَّهُ مَآثِرًا وَهَاجِرًا ۚ أَفَلَا تَتَنَبَّهَةٌ

نہ طلب۔ مجھے حور کی بہن، ان قریب سامعیت بساؤ گشت میں نہ انبار ازل میں میرا سب کا سنا تیرا باغیات
 حور جمال و جمال و شبہائی کے کئی درجہ اچھا خوبصورت مفیدیت عمل و زمان کچھ کلا فرما کے۔ اور تیرے ساتھ
 باغات حرم و بوسے حور و زہرہ۔ شہوت و شیرت پر اسیان استغنی سے تہرہ جلال کا جذبہ عابد بھیجے دست۔
 تیرے سب سے تیرا حوت و لذت و کثرت پر کشی و فریب لاری، و مل و مکر کے کھیت اور شہوت و بے حیثیت کے باغ
 جنان۔ موت کے صوفیوں یعنی پورے صوفیوں کے کش و غاشک ہو جائی۔ یا حسرت کے انسو محنت کے پانی
 اور پانی نہ لانی، آبرو کا مانتدیر، عزت نفس کا دیریا، ہوا فردی کی خبر لی۔ سب کچھ ایسا غائب و نا ہو جائے
 کہ ہر شے محنت و مشقت کے بعد و بعد و بعد و محنت و آبرو کی پڑھار مقام رفعت و علاوہ قلوب میں کھڑکے
 نہ ہو سکے۔ اور طلب و کسب مل و کلائی نہ ہائی تو طاعت الہیاتی توفیق عرفانی نہ پائے۔ اسے نفس مرگداں و دنیا
 کے کمال و جمال میں مست و مدہوش ہے۔ گھمے کیا خبر جس کہ نفس بندہ ہے اور بندے کا کمال بندگی میں کمال
 پیدا کرنا ہے۔ بقبولیت اور ہرگز یہ کہ اوپر حور و انسان ہے لیکن عبودیت تار کی دہلی لانی شکل۔ نفس مرگداں و افراد
 و جمادات کے لئے نہ ہائی باطن سے صفائی و صفا کا اہم کیا ہو جب کہیں انسان حال میں رہا، اس کا ہر
 ہوائے تو اس کا تمام دینیت و عبادت کی محنت و مشقت کو یکدم یاد کر دیا گیا۔ و اُیَحْیٰہُ بِتَقْوٰہِ قَاسِمٌ
 یُعَلِّمُہُ عَلٰی مَا لَمْ یَلْمِزْہُ وَہُوَ عَلٰی غُلُوْہِ شَہِدٌ وَ یَقُوْلُ لَمْ یَلْمِزْہُ عَلٰی غُلُوْہِ لَمْ یَلْمِزْہُ عَلٰی غُلُوْہِ لَمْ یَلْمِزْہُ عَلٰی غُلُوْہِ
 اور مانچائیوں کے پھولوں کو برقی جمال اور راوۃ صمدیت کے غنک کی تیش غلبہ ملک سے خاکستر کر دیا گیا۔ مجھوں
 وقت نفس و نفس فکر و غور نہ تیرے غور و کثرت غم فراق کا سقے رہا ہے جیسا کہ ہلے انوس اس دنیا کی اچھوٹوں
 کے کھیت و کھیاں میں اس کچھ چھپا کر دیا، جو گراں ہے۔ و حیات مرگداں صمدیت کو کچھ فیض کی لذت و ماضی مشقت
 حور و کلاں و شہوت و سامانوس کے انوس کوئی انصاف ظاہری کے تمام شاہکاراں سامانوس میں ہی تو خرچ کر دیئے
 مگر ہاتھ کیا آیا، حور و رسوائی کیے راہ و دلی۔ اور تمام اُنہی تیش کی دیویاں اپنی جڑ دلی سے اکھڑا کر پڑیں
 میں خطی دیوی نہ نہ گئی ہے اور یہی اس کی بے شکا ہے کہ میں فیض کا انصاف انسانی سے وہاں مسئلہ ہے لیکن
 صمدیت کے ایک چٹکے اللہ حوت کے دوا سے کھلے سے پڑتا ہے۔ و یَقُوْلُ یٰنِیْنِیْ دُرِّ پکارا تھا ہے کہ ہاتھ
 لاش میں جس مان ناموس میں اچھی کسی بھی طاعت حرم و بوسے اندیشہ فکر و غم۔ عبودیت و موت و جمال کو اپنے
 اللہ قادر و قہیم کا شریک باقی و کھیری نہ جانا۔ اور عالم قانی سے قطع فکر کے مظلوم جہان آفرین کی طرف بکالی کیوں
 توجہ نہیں سے جلوت حضرت میں چلتا۔ یہی حور و غلوں سے دل لگا، اسی طبیعت میں پراگندگی و انتشار کا باعث و سبب

ہوتا ہے۔ وَكَفَرْنَاكَ لَكَ بِشَعْرٍ مِنْ دُونَ الشَّوْكِ كَانَ مُنْتَصِرًا اور اس
 ایکسی وجہ سے کہ ایک حالت میں یہ دنیا کے تمام رشتے ٹٹے قرابت واریاں اور مہین کی خاطر انسان بڑے جسم کے لئے بخل
 لازم آلاں اگر جاتا ہے کوئی مجھ و نہیں کر سکتا۔ اسے جہاں نفیس خواب غفلت سے جاگ مشاعرہ جمال کا طرف
 در و گجو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی گناہ گری عبادی نہیں جانتا۔ اس طرحی غفلت کی ہر چیز مستطی پرست ہے۔ خود
 تجھ میں بھی آفس طاقت و بہادری کی پنی تقدیر ان کی کو بدل سکے۔

هٰذَاكَ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ

ان قدر قول سے ظاہر ہوا کہ سب بادشاہت ہے اللہ کہے دیکھ بے اچھا ثواب دینے میں اور
 یہاں کہتے ہیں کہ اختیار ہے اللہ کا ہے اس کا ثواب سب سے بہتر اور

خَيْرٌ عَقِبًا ۝ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيٰوةِ

اچھی عاقبت جاننے وال اور مینا کہ فرما بیٹے ان قاتلوں کے لیے دنیوی
 اسے ماننے کا انجام سب سے جلا اور ان کے سامنے زندگانی دنیا کی کہادت

الَّذِيْنَ نَبَا كَمَا اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاَخْتَلَطَ

زندگی کی مثال بیچے کہ پانی تازوں کہا ہم نے جس کو آسمان کی طرف سے
 پانی کو بیچے ایک پانی پہنے آسمان سے امارا تو اس کے سبب زمین کا بہرہ

بِهٖ نَبَاتُ الْاَرْضِ فَاَصْبَحَ هَشِيْمًا تَذُرُوْهُ

تو گھنٹی آگہی اس کے اور یہ کہیت کا ہزاراں پیر لیا گیا جو سب پیداوار خشک خراب ہو گئی ہوا
 کھتا ہر کر نکلا کہ سوکھی گھا س ہو گیا ہے ہو اسیں

الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝

زاتی پھریا اور اللہ ہی ہے ہر چیز پر قہر فرمانے والا

اڑا میں اور اللہ ہر چیز پر قہر والا ہے

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝

تمام مال اور بیٹے یہ سب دنیاوی زندگی کے خزانے ہیں

مال اور بیٹے یہ جتنی دنیا کا سسٹھا ہے اور

الْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا ۝

وہی آتی رہنے والے قویک اعمال ہی اچھے ہیں تمہارے رب کے پاس ثواب کے اعتبار سے

باقی رہنے والی اچھی باتیں ان کا ثواب تمہارے رب کے پاس بہتر

وَّخَيْرٌ أَمَلًا ۝

اور اچھے ہیں امید کے لحاظ سے

اور وہ امید جماسب سے بھی

تعلق ان آیت کریمہ کی پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت کی فرمایا گیا

تھا کہ چاروں برس کا دنیوی سائنہ سامان آج کا وہاں میں تیار ہو جائے خواہ کتنا ہی مضبوط

ہو آپ ان آیت کی فرمایا گیا کہ یہ سب رب تعالیٰ کی شانیں صوری ہیں۔ بقا و موت اللہ رسول کے نام کو ہے

دوسرا تعلق پہلی آیت میں شکر کا انجام بتایا گیا۔ آپ ان آیت میں شکرگزاری اور اچھا بھلائی کا نتیجہ بیان کیا

ہوا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں تمام مخلوق کا کردار بتایا گیا۔ آپ ان آیت پاک میں باری تعالیٰ کی

قوت و قدرت کا تذکرہ ہے۔

اعلیٰ اسم تاکید نام کو برتری کا سزا مضاف ہے یعنی اسم مفرد ہا مد یعنی پندیرہ اور چار ہی بول چہ بیات کا تیسرا
 باب مصدر یعنی اسم مفعول بحالت کرم مضاف اس پر ہے یہ رب اضافی پرورد متعلق ہے کائنات کا مقدر یا باب
 انتقال کا اسم نازل اقتدار مصدر ہے قدر کا وہ ہے میسر و امیر کہتے توجہ سے قبضے میں آیت۔ قابو پانا۔
 قابو کرنا۔ قدرت و طاقت والا ہونا۔ بحالت نصب ہے کہ کمال ہے اقدس و احوال الہی کہ قول یہاں سے کائنات
 مقصد ہے۔ اقدس اس کا اسم ہے ہمارے پرورد اس کا متعلق ہے۔ مُقَدِّرٌ۔ عَصْرٌ کَانَ ہے۔ لَقَدْ وَكُنْتُ
 رَئِیْسَ الْغُیُوْثِ الدُّنْیَا۔ وَنَبِیْهِمْ اَنْتَ اَعْلٰی حَقِّكَ عَلٰی رَئِیْسِ الْغُیُوْثِ اَعْلٰی۔
 اعلیٰ لام استعراق نامی اسم مفعول۔ نزل یعنی آسمان سے۔ یعنی اس سے۔ یہ اسم سہل ہے۔ مدح میں ماضی۔ دال۔ یعنی نسبت
 محبت۔ یہاں اس کی کہنے والی چیز۔ دولت کو اسی لیے عربی میں اعلیٰ کہتے ہیں کہ ہر ایک کا دل اس کی طرف مائل
 ہوتا ہے۔ افزوی دولت کو ثواب کہا جاتا ہے۔ دولت کو مال اس لیے بھی کہا جاتا ہے۔ یہ خود بھی کسی کے
 پاس ہمیشہ نہیں ٹھہرتی کبھی کسی کی طرف مائل ہوتی جھکتی ہے کبھی کسی کی طرف۔ دولت ہی عرب کو امیر کہتے تھے
 نوکری۔ اعلیٰ۔ مزا پروری میں جلا دی ہو کر مال کے تین معنی ہیں۔ راہی فن جگانے والا مہر کی طرف
 جگانے والے خود کمال خود بھی کہہ کر بھیجے مال جو سننے والا۔ یہ معطوف ملہ ہے واو عاطفہ اعلیٰ
 نامی بڑی اسم میں ہر سلام ہے۔ اہل کی جتنی بیٹا۔ بیٹے۔ بحالت صفت ماضی۔ اعلیٰ کا۔ دونوں مل کر
 جتنا ہوئے۔ یعنی اسم مفرد ہا پر مؤنث ہے۔ یہ حاصل مصدر ہے اور امر کی صفت مصدر ہے۔ یعنی۔ نیشن
 محاد۔ شکر۔ مذکر۔ خود را عز پر پیدا کرنے والی چیز۔ یہ مضاف ہے۔ الغیوۃ موصوفہ الدنیا صفت دونوں
 کسور ہیں۔ مضاف ہیں۔ یہ رب اضافی خبر ہے اعلیٰ جتنا کی دونوں مل کر جلا امیر خبر یہ ہو کر مکمل ہوا واو
 موصولہ۔ اعلیٰ نام اسی معنی الدنیا باقیات میں مؤنث سالم اس کا مصدر ہے۔ یعنی اعلیٰ سے
 والی۔ ہمیشہ میسر ہو مومن ہے۔ اعلیٰ ماضی میں مؤنث سالم ہا جو کائنات کے بننے پر مبنی درست ہوتا یا تیر
 معبود۔ بچے۔ معنی۔ مردانہ نیکیاں یہ صفت ہے۔ باقیات کی یہ رب تو صفت تہا ہے نیز اسم مصدر ماضی ہے
 جی اچھا پرورد اسم عربی مکانی صفت ہے زبوت رب اضافی یعنی تیر رب کے پاس ثواب اسم مصدر
 ہا صفت معنی اسم ہا صفت پرورد ثواب سے بننے پر لے کر ثواب ہی ہے کہتے ہیں کہ اس کی کوئی چیز نہ ہو
 ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول فیہ ہے۔ یہ ہر رب اضافی طرف ہے۔ یہ خبر کا یہ جو رب کی صفت ماضی
 واو عاطفہ ہا ماضی مصدر ماضی ہے۔ اعلیٰ اسم مفرد ہا مد یعنی اعلیٰ اس کی جمع ہے اعلیٰ مفعول فیہ ہے۔ نیز
 نامی یہ موصوفہ ہے۔ یہ خبر ہو کر مفعول ہے۔ دونوں مل کر خبر ہے۔ باقیات تہا کہ سب کی کہ
 جلا امیر خبر ہو کر مکمل ہوا۔

[illegible]

ہیں یونہی جب فصل پر کرتیا رہ جاتی ہے کہ کسان کی زیادہ چاہت و محبت والوں سے ہوتی ہے کیونکہ اسی میں حقیقی نفع ہے باقی چیزوں کو تم چھٹک دیتے ہو۔ ہر شخص کو نفع والی چیز زیادہ ملتی ہے تو مجھ کو کدو کاغذ ملے اور اس کے محبوب علی اللہ دینار مسلم کو بھی نفع والا بندہ بنا رہا ہے۔ کہ در در داخل بندے کے پیوں و چل چلی۔ قیامت میں ایسے چل ہی باتیاست معاملت میں جس طرح ہم دونوں کو محفوظ کریتے ہیں اور تجوں جھوسوں کو جلا دیتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے بھی میرے لوگوں کے لیے ایک چم لکھا آخرت میں تیار کر کے ہے۔ اُس کا نام روزِ شنبہ ہے۔ فَاَمَّا ذَا نُفْرٍ لَّهٗوَ حَقْلٍ اَلْحُوۡرِۃِ رَاٰی، فرماتے تے حاصل ہوا۔ دورِ اٹا فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی چیز پر محسوس نہیں کرنا چاہئے۔ کیا سلی کی وقت کیا ہو جائے ہر شخص کو ہر وقت دنیا کے کوئی راہ سے چمنہر اپنے اللہ سے دور نہ چلیے ایمانی عاجزی ہی سوس کی اصل دولت ہے۔ فَاَمَّا ذَا صُبۡحَۃٍ حَیۡثُ رَاٰی، فرماتے تے حاصل ہوا۔ تھیرا فائدہ۔ محسوس کو چاہئے کہ اپنی پوری دنیا کو دین بنائے۔ ہر شخص دنیا کو پسند تو کرتا ہے مگر اس کی میراث چاہئے ساتھ باقی رکھنا کوئی کوئی نہ ہوتا ہے۔ یہ طریقہ صرف در سالو حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہی سکھایا جاتا ہے۔ یہ چھوٹا ہی مٹی اور دو گھر صحابہ کرام سے مٹی اللہ تعالیٰ مہم ایمین۔ یہ فائدہ ذَا اَلۡبَیۡۃِ اَلۡفَصَلَاتِ رَاٰی، فرماتے تے حاصل ہوا۔

احکام القرآن احکامات کریم سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ یہاں مسئلہ۔ ہر مسلمان باپ پر فرض ہے کہ اپنی اولاد کو دین ایمان کا راستہ بتائے اور برے لوگوں سے بچائے۔ سے چھانے پچھا اور باپ ہی ہی سکھوں میں ملاتے۔ مولیٰ قتالی قرین دے۔ یہ سکو و نَبَاتَاتِ لَقۡۃِ ش رَاٰی، سے مستنبط ہوا۔ دورِ مسئلہ۔ زمین کی خود رو گھاس اور درختوں کے سوسکے پتے جو درخت سے جڑ کر خود گر پڑتے وہ کسی کی ملکیت نہیں چلی یا بھری گھاس کو جو بھی گات سے لادو اس کا مالک ہو جائے گا۔ اس طرح اگر سے پڑے پتے وغیرہ جو زمین پر گرے گا وہ اسی کا مالک ہو جائے گا۔ امام اعظم کا یہ بھی حکم ہے۔ یہ مسئلہ تَدَاوُدُۃَ اَلۡزَبِیۡۃِ سے مستنبط ہوا یعنی تھیرا پتے سے ملکیت کی۔ اسی لیے ہوشی ان کو اڑاتی پھرتی ہیں کوئی ان کو نہ کچلے تاہم ذنہمات ہے۔ تھیرا مسئلہ۔ دنیا کی ہر دولت مال ہے اس طرح ہر نفع دینے والی چیز میں مال سے اگرچہ وہ باہر طرح سے بھی حاصل کی گیا ہو۔ اس پر مالیت کے تمام احکام شری جاری اور نافذ کئے جائیں گے اُس کے چرے کہے ہاتھ بھی کھینکے وغیرہ ہاں ابنت عاب نظر چھتے اور لازم راستے سے حاصل کئے ہوئے مال کا مالک وہ شخص ہے کہ اس نے حاصل کیا ہو۔ مسئلہ اَمَّا ذَا اَلۡنَبۡۃِۃِ۔ رَاٰی سے مستنبط ہوا کہ مجھ کو یہ تعالیٰ نے مطلقاً طور پر ہر قسم کی دنیوی چیزوں اور کائنات کی دولت کو بیکمال ہی فرمایا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا
 جمد سے ثابت ہوتا ہے کہ دنیا برکات ہے اور دنیا کی زندگی بھی بری ہے۔ حالانکہ
 احادیث سے ثابت ہے کہ دنیا کی زندگی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے یہ عقلمانی کیوں ہے۔ جواب۔ دیوی زندگی
 حبیب اللہ کرموں دنیا کے لیے رہے ہو کر ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ لیکن جب اسی زندگی میں دین شامل
 کر لیا جائے بلکہ پوری زندگی کو دین بنایا جائے تو وہ باقیات صالحات ہے اور اللہ کی نعمت ہے اسی کا
 احادیث میں ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ
 کی ولایت حکومت و نفرت ثابت ہے نہ تیرہ کے نزدیک مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ
 نوحی کے نزدیک دور و نزدیک: دو کے لیے مستقل ہے سوال ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کی ولایت دنیا میں
 قائم نہیں۔ تم کہتے ہو کہ دنیا میں بھی اللہ ہی کی ولایت ہرگز قائم ہے۔ ہر شخص کی حالت ذلت امیر یا غریب یا پادری
 تدریجی اسی رب کریم کے قبضہ و انتہاء میں ہے تو پھر یہاں مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ
 جواب دینے گئے ہیں، ایک یہ کہ مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ ہی کی ولایت ہرگز قائم ہے۔ ہر شخص کی حالت ذلت امیر یا غریب یا پادری
 یہاں مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ ہی کی ولایت ہرگز قائم ہے۔ ہر شخص کی حالت ذلت امیر یا غریب یا پادری
 بھی موجود ہیں مگر آخرت میں کسی کی بھی ہماری یا مملاتی بادشاہت نہیں ہوگی زندگی دعوئے راسخ ہے وہاں کا یہی
 ذکر کیا گیا۔ لیکن بھلا جواب زیادہ مضبوط ہے کہ اسی میں تسلیم کیا ہے کہ تفسیر میں بھی تفسیر فرماتے ہیں
 واللہ رسولنا علم انتساب۔ تفسیر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ
 مینے والا ہے۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی کوئی ثواب دیتا ہے مگر وہ تو زیادہ اچھا
 نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ اچھا ثواب دیتا ہے۔ حالانکہ ثواب رنا تو حیرت انگیز ہے۔
 جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ کہ یہ الہی حکمرانی ہے ثواب دیا کہ یہ فری ثواب کا ذکر ہے کہ اگر فرض کوئی
 ثواب دے سکتا ہوتا۔ تو بھی اللہ ہی کا ثواب سب سے زیادہ اچھا ہوتا۔ دوسرا جواب یہ کہ ثواب کا مفہوم
 بدلہ اور ہر دیوی کام کا بدلہ دینا والوں کی طرف سے ملتا رہتا ہے مگر وہ فانی ہے وہی کام اگر اللہ تعالیٰ کے
 لیے کیا جائے تو وہ اعلیٰ و افضل دینی اور باقی ہے۔ اور جو ذاتی بخودہ سب سے اچھا ہے لہذا اسے بدو تم
 اللہ کے لیے ہی فقط کام کیا کہ وہی کوئی مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ ہی کی ولایت ہرگز قائم ہے۔ ہر شخص کی حالت ذلت امیر یا غریب یا پادری
 بلکہ غیر مہنی زیادہ اچھا فقط اچھا کیونکہ ہم تقصیل بھی ہے اور زیادتی کے معنی ہم تقصیل میں ہوتے ہیں۔ مگر
 دوسرا جواب زیادہ مضبوط ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَکَلُ، مَیوُجَاہُ، نَیَا جمد سے وہاں میں قیامت میں اللہ
 کیا بلکہ بخود مال میں ہیں۔ مال کا دوسرے نیز جنوں سے ہر باد بیکر لاس سے یہی بیڑوں پر۔ ان قرآن کریم

ہا تا ہے نہ کہ بیٹوں کو مال پر۔ جواب: تفسیر روح المعانی نے اس کی جامع بیان کی ہیں نہ مال دولت سے ظاہری یا فنی، نہ سنت سے بیٹوں سے صرف یا فنی نہ مال دولت فتنے ہی نہ سنت یا جاتا ہے بیٹے باغ بلکہ جوان محنت نہ ہو کہ نہ سنت بنتے ہیں۔ روح مال خود ہو۔ یا زیادہ نہ سنت بن جاتا ہے لیکن بیٹے زیادہ ہوں۔ نہ نہ سنت بنتے ہیں۔ اسی لیے مال واحد فرمایا گیا اور یوسف مع روح مال ہر حال میں مفید ہوتا ہے مگر بیٹے کبھی نافرمان بھی ہو سکتے ہیں یا بیچارہ پاچا بھی بلکہ اگر مال نہ ہو تو یہ بھی اولاد بیٹے بیٹیاں ہو سکتے ہیں۔ اس لیے مال کا ذکر ہے کہ نافرمانی سے دور رہے۔ پانچواں اعتراض: یہاں مال اور بیٹوں کا تو ذکر کریں مگر غلامی کا ذکر نہیں کیا گیا بلکہ نزل قرآن کے وقت غلام بھی موجود تھے۔ اور بیٹوں کی نسبت زیادہ فرمایا ہوا ہے کہ بیٹے تھے۔ جواب: پانچویں سے اولاد اس لیے کہ مال میں ہر قسم کا مال شامل ہے غلام میں مال ہی ہوتا ہے۔ دوم اس لیے کہ قرآن مجید کا تقاضا ہے کہ غلامی غلام اب نہیں اسلام نے بہت اپنے طریقوں سے اس چیز کو استہانت سے روکنے سے زمین سے ختم کر ڈالا۔ سو کہ غلام عارضی چیز ہے کبھی کسی کے پاس گھسے ابتدا سے استہانت اپنے ہی پاس رہتے ہیں۔ چہرہ ایک مال اور غلام صرف نوکر ہو سکتے ہیں لیکن بیٹے سب سے عزیز ترکو بھی ہیں اور یہ کہ غلام بھی فرماں بردار تو ہوتا ہے۔ مگر محبت نہیں ہو سکتی لیکن بیٹوں میں دونوں چیزیں ہوتی ہیں

تفسیر صوفیہ

هٰذَا لَكَ اُنْزِيَةَ بِنُو اَمِيْنٍ هُوَ خَيْرٌ نَّوَابَا وَ خَيْرٌ مِّنْ عَمَلٍ وَ ضَرِبَ لَمْ يَمْسَسْ
الْخَيْرُ وَ اَمَّا نِيَا كَمَا اَنزَلْنَا مِصْرَ شَمَارًا فَاسْتَخْلَفَ بَنُو نَا اَرْضَ كَانَتْ هَٰذَا
مِنْ رُّوْمِ الْاِيْمَانِ وَ كَانَتْ اَللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا اے راہ طلب یہاں چلنے کا ارادہ اور قصد بانیست کہ نہ الوتم و دیکھو
گئے کہ میں اس عالم رنگ و بو میں ہر قدم پر ہر ہر ذرے میں سلطنت الہیہ اپنے جیسے قائم رہا ہے والی ہے اور
باری تعالیٰ کے لیے یہی قوت، رلی ابدی کی ولایت حق ہے مکتوب مدق ومنہ کے واسطے اللہ کی طرف ولایت
مطلوبت و قائم رہا ہے۔ مریہ میں شامہ و جمال کو ہی مولا تعالیٰ نے تھارے اچھا بدل دینے والا ہے
اور انجام دانی کو پھر فرمائے طالب۔ وہی سب کا ہوا شاہ قدیم ہے انہی شاہی و حجت میں جیتا ہے۔ ہزار ہا داری
حیرت کے ساتھ صرف اسی قسم میں پریشان بھی کہ نہ اس تک رسائی ہے اور نہ اس سے میر کے بیٹے ہونا گھ
ہے کہ نہ شامیہ قتل اس کے کہ نہ آٹھ گنا گنا جی ہے اور نہ پہنچ سکتی ہے۔ بجز روز ماحین مکی اعتدلیہ و سلم کے
کہ نہ آٹھ گنا اس رب ماحین کے جمال و لات سے صرف نہ ہو سکتی۔ طالب کہ صرف اس سے کبھی عالم نہیں ہونا چاہیے
اس لیے کہ دنیا آٹھ گنا شیطاں سے اسے ملک خود ان شعور و مدد کے لیے جن کی صرف تھیں کے لیے حیات
دنوی اور عالمی ثبات کی زندگی کی شامل مطلقاً۔ اور کائنات مارجی کا پیش نقشہ یہاں کر دے جیسے کہ وادی
مستبات و عواس میں ہے نہ ماحین جمال کی طرف سے انور کا پانی نازل فرمایا تو قتل و اس کا کہ جری ہو گیاں نہ ہوتا

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً

اور جس وقت ہم پھسلنے لگے ہمارے کمرے، درخت، آنکھوں دیکھو گئے پوری زمین کھل میدان

اور جس دھام پیٹروں کو چلائے اور تم نہری کی صاف کھیں ہوئی دیکھو گے

وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ

اور ہم تمام کو جمع کریں گے تو کسی کو نہیں چھوڑیں گے اُن ہی سے

در ہم اسی خاکچے توان میں سے کسی کو نہ چھوڑی گئے

وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لِّقَدْ جِئْتُمُونَا

اور تمام اچھے لکھنے والے آپ کے رب کے حضور نہیں بنا کر ابتر ہو چکے ہیں اور تم اُن کے سب لوگ

وہی قدر ہے کہ حضورؐ کے پاس آئے اور ان کے پاس رہے۔

كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ نُرَعِّمُكُمْ أَلَيْسَ

۷۔ پاس ان شکر و صحت و جہالت میں پیدا ہوئے تھے۔ یہی تھے پستانس، یہی تھے ملنے سے قریب وچر کا قہار گر

’مجھے ہی اُنے جیسا کہ میں نے تیسری بار چاہا تھا۔ بدقسمتوں نے اُن کو قتل کر دیا۔‘

تَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا ۖ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى

میرزا باغی تہا۔ سے بچے کسی کو نہ دے۔ ۱۹۰۲ء اور رکھ دی جا ئیگی سب کی کتاب تو سب

تہا سے بے کوئی وعدہ کا وقت نہ رکھئے اور اس حال بکھا جانے کا خاتمہ

الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

ہر گز نہ دیتے اُس کو ، بچیں گے جو جس جگہ اور کیسے

مذہبوں کو دیکھنے کے لئے کہ جس کے لئے سے ذریعے ہوئے اور یہاں ہے

يَوْمَلْتَنَامَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً

اُسے ہماری طاقت کیسے ہے یہ کتاب کہ نہیں چھوڑا کسی چھوٹی یا بڑی

اُسے غلطی ہماری اس قوت سے کہ کیا پورا داسے کوئی چھوٹا گن چھوڑا

وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُ مَا عَمِلُوا

گوئی کہ غالب ہے اس کتاب نے اس سب کو اور پایا انہوں نے وہ سب

نہ بڑا چھوٹا کچھ نہ پایا ہو۔ اور اپنا سب کیا انہوں نے سامنے

حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا

موجود جو ملے تھے انہوں نے اور آپ کا رب کسی پر ذرہ بھر ظلم نہیں کرتا

پایا اور تبارا رب کسی پہ ظلم نہیں کرتا

تعلق اعانت پاک کمال نیت پاک ہے چہ طرح تعلق ہے ہر ملاقا تعلق پہلی آیتوں میں ہے ثبات دنیا کی ایک

اندیشا میں ہر ملاقا کی تمام باتیں ہیں تو ان کی ہم نشینی کے نزدیک جو سب سے مضبوط چیز ہے۔ اس کی

انتہا کر دی ظہر فرما دیا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیتوں میں ملتا ہے اور نہایت دنیوی فرمایا ہے۔ میں سے ثابت

نہ تھا کہ سب پر یہی لاکھڑی نہ تھارہ کرات سے ہوں ہر ایک وقت دنیا کی چند روزہ ملک میں یہ فناء حار ہے

کو کثرت میں یہ سہارا ثابت ہوئے تیسرا تعلق پہلی نیت کا اعمال میں لگاؤ کا وہ انداز تھا کہ اگر کتاب ان آیتوں میں

ہمیشہ حاضریاں ملدیں گے کا ذکر ہے جو ان حقیقت کا ثبوت ہے کہ کوئی جہت نہیں کہ کوئی۔ چوتھا تعلق پہلی نیت کی ثواب

وہ ثواب کا ذکر کیا ہے سولہویہ آیت تھا کہ وہ سب سے اعلیٰ نیت میں فرمایا ہے یہ تیسری آیت اس میں ہے کہ سب سے

۱۶۲

تفسیر نفیحات وَتَوَهَّدْ نَسِيرَ الْجِبَالِ وَتَرَى اَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَهُمْ فَخَرُّوا يُعْبِدُونَ اَحَدًا

اور غور کرو علیٰ رقبہ صفاً لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ اَكْثَرَ مَرَّةٍ مِّنْ زَعَمْتُمْ

اَنْتُمْ تَجْعَلُونَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۔ واور سر جہاں اُن کا نعل برستید۔ سے پہلے دیکھئے اس

کی راگڑ پر شیدہ ہے۔ ہنسی اور لالچ ایک قول ہے کہ وہ حاضر ہے۔ اور صاف ہے مابعد فیض ہے۔ اصل تھا وہ غیور ہو۔

اور اسے چارے محبوب بنی الریحان سے دوست پر نصیب فرمود اور دیکھ کی قوت نہ لگی یہ خوشنور و سرور ہو کر۔
 آخرت قیامت سزا و جزا اور باقیات صالحات کو جو سنے نہ کھینچے وہاں سے نہ مانتے وہاں سے گذر و پھر دار کو وہ دہلی باز
 کر ایسے کہ تہہ سے دہلی کا مذہب اور دینیک غلبہ بندوں کا جزاں کیکنوں ایمان والوں کے اعمال صالحات کا اقیات
 دانی بنا اور خیر امتیاز بھی اہل انعام کو نہا اسلئے ہو گا جس دین ہم نے یہاں کے تمام چھوٹے بڑے اپنے نیچے دود و نزدیک
 پہاڑوں کو سونے کے دھول کے غول دہلی کے گھڑوں کھرج اور پر فضاؤں ہو اؤں میں بکیر کر چیلانیاں اور چوہاں گے
 یہ دو پہاڑی کو تم اپنی دنیا کا بہت مشہور اور اول حد بھگتہ ہو جاؤ گی قدرت و طاقت کے سامنے دہلیوں کے دھوٹی
 سے بھی کم حیثیت رکھنے پر دنیا کی دوسری چیزوں کی کمیت کھدیا باغ و جہان کی تو حیثیت ہی سونے سے تمام اشیاء
 محلات و عمارت وہاں کی کمیت کو برہم کر دیا جائے گا کہ سہ ہر سے ہی انرا حادث اور عالم روح سے ہر سے
 مار سے جہانوں کو دیکھنے والے حاضر و ناظر محبوب اس دین تم دیکھو گے اس پوری زمین کو صاف ٹیل کھلا ہوا رابر میدانی
 چاروںک ٹوک ہوا اور ہر چر و درخت و عمارت گھر و پہاڑ و چٹان پتھر کی نیند و کلکرت سے خان۔ ایک قول ہے کہ یہاں
 مرد و سبہ زمین کا پتہ اندر کے تمام صلیات اور نیکے مردوں کو ہر لاکھ کر خالی ہو جائے گا۔ دیکھو گے تم اس اسی پوری
 زمین کو ہر و باغی سے خالی۔ یہ سب کچھ اس طرف ہو گا کہ پتہ شدہ زلزلہ آگے جاوے زمین کی ہر لاکھ چڑھ کر پڑی اور سیاہ
 دھواں پھیلتے گھڑیئے ہل کی طرح اڑیں گے پھر زمین پر گر کر ٹکے ٹکڑے پڑ جائیں گے۔ اسی زلزلے سے عمارتیں
 درخت بھی گر کر زمین کے کمر و خیمیں سما جائیں گے اور زمین کے سارے کان معدن دیکھنے پیل پڑوں گے و غیرہ ہر ٹکڑے
 گئے پھر اگر استخوان کے سوا سب میں زندہ ہو کر نکل پڑیں گے یہ سب اسی سبہ ہوا ہے اور انرا زمین کو خالی میدان اکس
 سیے بنا ہے و خضر قائم اور جس نے ان تمام فوت شدہ و مردہ انسانوں بتوں کو وہاں صاف کتاب سزا و جزا کے یہ
 جی کیا ہے۔ تو زمین و سہ و گوراب سے کسی بھی نیک و بد فاسق و صالح کوئی و کافر کو میدان آخر میں لائے بغیر کسی بگدہاں
 بگدہ کسی بھی حالت و کیفیت میں نہ چھوڑیں گے۔ اور ان تمام انسانوں جن کی حالت اس طرف ہو گی کہ حاضر و ناظر گئے جائیں
 گے اپنے رہ کے حضور نہیں جاتا اگر ادب و احترام کے علاوہ کوئی کسی سے چپ نہ سکے۔ مصطفیٰ فرمائے ہیں کہ یا تو
 ایک جماعت ہو گی تمام انسانوں جن کو یا بہت سی صفیں بنا کر بھیج دیں گی جیسے کہ حدیث پاک میں ہے تمام انسانوں کی
 اور استوں کی ایک سو گن صفیں ہو گی جن میں سب سب کی صفیں ہو گی و رہا قیامت ہو گی کہ چاروں کی چاروں صفیں
 ہو گی۔ اور تمام ٹوک ایک ایک صف کی صورت میں حاضر و ناظر ہو جائیں گی۔ لہذا کی صفیں مسجد ہو گی کو ہونوں
 کی صفہ و ایک سو صفیں صرف اہل ایمان کی ہو گی۔ اور اسی صفوں کی حالت میں یا پتہ رہ تھان کی طرف سے نہ
 دریا نہ گئے کہ سہ طریق قیامت ہو گا۔ جتنے بے شک چاہے تم ہماری ہر راہیں آگ اسی طرح آگئے یا نہیں جیسے کہ
 بہتے تم کہ بھی مرتبہ ماؤں کے پیٹ سے نکلے سرنگے ہوں اور ہر غصہ پیدا ایک تھانہ قیامت قیامت نہ دولت نہ عزت

نہی مل۔ نہ میرا سم نے نزول دہی سے پہلے ہی قیامت و خسرو سزا و عذاب قیامت کی نفیس بین فرما دی یہ کام کوئی کر سکتا ہے جس کو کہ تھانے سے قائم ہیں نہ کہ کاتبی ہم معارفہ یا جو۔ دوسرا فائدہ۔ کہ۔ کے بھی تھا، چاہے ہرے کا نام نہ مل میں سے جہتے ہیں اگرچہ وہ کام ایک اور قابل کتب نہیں ہوتے کیونکہ کتب پانے کے لیے کوئی کوئی شرط ہے۔ قیامت میں کافر کے اچھے کام ان کے مظلوم کو مٹا دیں گے اور دے دیں گے ان کو دیک کر یہ بات سوں کا کہ نہ دیا ہے نہ دستِ حیات اور عیش آرام کی شکل میں دے دیا جائے گا۔ یہ فائدہ کو قیامت و خسرو سزا و عذاب قیامت کے لیے حاصل ہوگا۔ دوسرا سوال کہ کہنے کے کہ ہمارا کتاب کا ہیں کھانا جس میں صاف ہوتے ہیں کہ کافر کے مرنے کے وقت دے دیں گے جہتے ہیں واللہ اعلم بالصواب۔

تیسرا فائدہ۔ قیامت میں ہر شخص پر عذابا جائے گا۔ اگرچہ دنیا میں جہ پڑھا ہو اور پھر عرب اور سید و مشرکان کھانا اور دستوں کا رسم ادا نہ کرے گا۔ اگرچہ دنیا میں اور کوئی بھی اور۔ ہر شخص دنیا میں کئے ہوئے عمل ان کے اوقات حیات۔ دینیات کو یاد رکھے ہوئے ہے یا فائدہ و مفوضی دین سے حاصل ہو۔ کہ ان میں نہ پڑھتے ہیں کہ کو دین کی زندگی اور اپنے گرفت و گرفت و یاد آجائے گئے۔ اور سب اعمال ان کی آنکھوں سے سامنے پھر جائیں گے تب یہ کہیں گے۔ بوقتِ ولادت یہ نہیں ہوتا۔ چھ تھا فائدہ۔ قیامت میں۔ ہر ایک کو ہر بارگاہِ موت میں کافر میں ایک جگہ ہے۔ اور یہ حال اور ایبہ کہ امامِ عظیم اسد میں دیگر نوعیت کی طرف ہے کہ کون جزا کے لیے ہر سزا کے لیے اولیٰ ظاہر صرف شہادت کے لیے اور انبیاء و عظامِ عظیم اسد ان کی گواہی کے لیے ہیں اور شہادت کے لیے یہ فائدہ و یقیناً کوئی فرامان سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان نیت کریم سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ نبوی زندگی میں اگرچہ کفار نے ان احکامِ عبادت و منوعات حرام و حلال کے متعلق نہیں اور شراب پونے وغیرہ پر ان کو حرمی عبادت نہ پڑی نہ سزا نہیں دے سکتی گو خدا اللہ پر ہم کو کہ وہ قیامت میں سزا فرمادے گا اور نماز پھر دے شراب پینے کی سزا پڑی کی کوئی گوارہ وقت حساب کتاب ان سے پوچھا جائے گا کہ تم نے ایمان نہ کر نماز کیوں نہ پڑھی شراب کیوں نہ چمکھا۔ اگرچہ آپ پر ایمان لانے کا ذکر فرمادہ ہوگا۔ کیونکہ مکمل ایمان تھا ہے۔ یہ مسئلہ فقہاء و محدثین نے ذکر کیا ہے کہ ان سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اگرچہ اور پاکیزہ چیزیں اور کھانا پینا سیدھے اور دینا ہاتھ سے کیا کریں لیکن ہرے گندے گندے کام اور گندوانی چیزیں نہ کھانے نہ پینے بائیں ہاتھ سے کیا کریں۔ حدیث پاک سے ثابت ہے کہ بچے کاموں کے لیے مکمل دایاں طرف استعمال کرنا اور دائیں طرف سے شروع کرنا چاہیے یا ناک کے انھوں کا سر سر کی تنگی پاؤں کا بیجا ہر ہاتھ کی تھیں اور سیدھا گھر میں داخل ہونے کا پاؤں میں پہلے دایاں ہو پھر ایسا یہ سند و نسخہ ایک کتاب کی تفسیر و حواشی سے مستنبط ہو کر ان کے کاتبین پر گزرا اور ان کے گندے اور آٹے ہاتھ میں دیا جانے کا کون کے سب سے ہاتھ میں کیونکہ اس میں کون کی

نور کو شریک دیا جائے گا بعد تمام شدہ نعم فرما، ہاں دست ہے چوتھا اقرار ہے۔ رب تبارک و تعالیٰ کا نام بھی ظلم نہیں ہے
 خواہ کسی نے کج نہ کر ہی کیوں نہ ہو۔ اس کو ہم نہیں کہنا کہ سچ کہنا ہے نہ کہ ایک ہی ایک ہے ایک ہی ایک سے
 اور عاقبتی حقوق سے جو چاہے کہے توڑے یا بھولے یا نہیں بلکہ اس میں ہر ایک کو اس کے حق کا حق ہے جو چاہے
 کرے تو شریک ہی نہیں پہنچا۔ ہاں وہی اللہ رب ہمارے ملکیت نہیں اس سے نہ دہاؤں اور انسان کو نہ ہی عدم
 کو روحانی دنیا میں دے سکے یا تو پاؤں میں لٹ سکے کہ یہ روح پر علم ہے۔ اے خداوند روح و رحمان کا بھی ایک
 ہے اس کا تو کوئی عمل ہی نہیں ہو سکتا اور اس کو تکلیف ہو جائے کہ تو پھر آیت **لَا يَخْضَعُونَ لَكَ**۔ کہو کہ فرمایا ہے؟
 جواب۔ اس کو ہم فرما ہندوں کی نسبت سے ہے کہ انہوں نے یا کوئی عالم حکومت پر کام کرنے کو تو ہم کہتے یا کوئی شخص
 اپنی نادانی سے میں کو ظلم ہے رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ وہ سوک نہ لڑا ہے۔ اسی سے خیانت ہی ہندوں کے تین قبائل
 ہو گئے ہیں مہدیان شریک تھے کہنے کا اس میں انہی کی کھٹ مٹا جھگڑا ہو گا۔ کھانا ایک دوسرے سے جھگڑا کریں گے
 اور اہرام مانیں گے کہ تم نے ہم کو گمراہ کیا ہے گمراہی صاب خود کرتے ہوئے اپنے کو گمراہ کہہ گئے دوسرا قیام پر
 انجام پورے دھوئے اور نہ کہ خود گمراہی گمراہی صاب ہے تیسرا قیام اپنے اپنے نامہ اعمال پڑھنے کے لیے
 سچا نہیں وہ اپنا صاب خود ہی کہیں گے پھر نہیں پاکیا رکھو رویت ہی صاب نہ تو ہو گا۔ اسی تمام اور ان کی طرف
 اشارہ فرمایا ہمارا ہے۔ **لَا يَخْضَعُونَ لَكَ**۔ میں یا پھر ان اقرار ہے۔ یہاں فرمایا **لَا يَخْضَعُونَ لَكَ** اور
 دوسری جگہ ارشاد باری ہے **لَا يَخْضَعُونَ لَكَ** میں اگر تم نہ کہو کہ وہ پھر ہندو صاب ہو جائے گا۔ جب سمیڑ
 معائنہ ہو گئے تو پھر انہوں نے ہی کہے کہ یہاں ہے؟ جواب۔ یہ آیت کفار کے لیے ہے وہ آیت مومنوں کے لیے
 وہ آیت درود اور ان آیت کی تفسیر مونیانہ آیت مشہور کے بعد ہوئی **اِنَّ اللَّهَ لَعَلَّ**

وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا

اور جب فرمایا ہم نے ہر فرشتے کو کہ سجدہ کر۔ تم سب آدم کو تو سب نے فرما سمجھ کر دیا
 اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے سمجھ کر کیا

اِلَّا اِبٰلٰسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ

ہیزابیس کے چونکہ وہ جنات سے تھا اس لیے نافرمان ہوا وہ اپنے
 سوا امیس کے۔ قوم ہم سے تھا تو اپنے رب کے

رَبِّهِ أَفْتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ

رب کے علم سے کیا تم اس کو اور اس کی نسل کو میرے مقابلہ میں
علم سے حل کیا جیسا کیا اسے اور اس کی اولاد کو میرے سوا دوست

دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ

بجائے جو سالار وہ سب تو تمہارے سخت دشمن ہیں بڑے ظالموں کا
بنائے جو اور وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کو کیا ہی بُرا

بَدَلًا ۝ مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَ

جہاں میں نے آسمانوں اور زمین اور خود ان کی اپنی پیداوار کے وقت انہیں
جہاں میں نے آسمانوں اور زمین کے بنائے وقت انہیں سامنے

الْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ

نہ بنایا تھا اور نہ میں گمراہ کرنے والوں کو
بنایا تھا نہ خود ان کے بنائے وقت اور نہ میری شان

مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ۝ وَيَوْمَ يَقُولُ

کہ مانتور بنائے جالا ہوں اور اس قیامت کے دن سب فرمائے گا
گمراہ کرنے والوں کو اپنی باتوں اور میں دن فرمائے گا کہ

نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ تَرَعْتُمْ فَدَعَوْهُمْ

پکارو اپنے مقبہ سے لوگ میرے شریکوں کو جن کو تم نے گناہ کیا تو وہ جن جن کو پکاریا ہے
پکارو میرے شریکوں کو جو تم گناہ کرتے تھے تو انہیں پکاریا ہے

بھلا کر گواہ ہو چکے ہیں یہ کہ مدت بھی گزرا ہوئے دگر اکر نے ہائے قائلوں کا پاسا دل دست و پا نہ ہو گا تو کھ کھار
 ولی اور دست بھی ہائے دل و جان ہذا ان کی تائید یہ سب حق سے ملے نظرات باطل مغرور باطل بیکاری اور
 بہت جلد وہ دل نہاں ہو جائے کہ جو وہی فرمائے گا پھر عالم ان کا اقامت کفار و شرک میں کے پیر و کاد و دوت
 پر تھو دینا کی نالی حرکت پر تازہ کرنے والوں سے کراچی پکار دیکھا اور جاؤں میں میان شریعت جہنم کے طلب تکلیف و
 مصائب سے بچانے چھڑاتے تھات وہ اس کے لیے میرے ہیں بتائی شریکوں جو نے مسودوں جوتہ انسانی فیض و
 کوئی کوئی نے دنیا میں بہت کچھ کر رکھا خدا و پر کام ہر چیز پر قوت و طاقت میں اللہ کا شریک جگتے تھے اور ان کو جان پہنچا
 یاد میں سے اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں بڑی بڑی سپید ہو رہتے کرتے رہے یا جان ابی جاؤں سوا ہنگام کی زبان سن کر
 سہ کناریک نور یاد تھے دھتھے سے اپنے اپنے ان رہنماؤں مسودوں کو دھل کر دھلے پتے پکاریں گے جو قریب
 ہی کھڑے تھے ان کو نظر آتے ہوں گے۔ لیکن دہشت و خوف کی وجہ سے یا آج جو روز قیامت پہلے پتے بیکار ہو کر شرم لگی۔
 تا سب اپنے چروں کا وہن جہنم سے نفرت کی وجہ سے کچھ جابگہ گھوڑے کبھی گئے نہ پکارتے وہ ان کے قریب
 نہیں گئے۔ دو گزرا کر کے لڑے اپنے ان فرادیوں کے پاس اب بھی گئے یہی دور سے انتہائی حسرت و داس سے ایک
 "مر سے آگئی گئے"۔ ہر کوئی انکار کے بعد ہر ان کے کہ یہاں جہنم کی آگ کی دیوار سے اڑتا ہوں گے جس کے بعد
 وہ ایک اور سے کو دیکھ کر گئے اللہ بیکار کیا۔ سمیت کی کڑی ہو گی۔ اسے میرے رہا کر تیرا گزرا اسان ہے کہ
 قوس کو کوسر اور میرے شانگوں میرے شکی ساتھیوں اور دل کو اپنے پیادے سے جیب مل ان میں کس کی دست بھی
 شال فرما۔ اسے اچھے بہاں حق قیامت تک بدلایاں اور محبت مصلحتی تمام فرما آتشکھان سے بھاگنا ان نیت کی تفسیر یہی
 مسرت کر کے کہ نصف قول سب دلی ہیں۔ حکم کی تین قول ہیں ایک یہ کہ تا آخر شتوں نے سجد کیا یعنی آسمان و
 زم اور وحش و کرمی دے تمام نے ذلیل ہو کر سنے ہیں اور سب سے پہلے سجد کیا۔ یہی دلیل میں اللہ تعالیٰ کے دورا قول یہ
 کہ بہت استعاضا کے لکھوں میں کہ وہ فرشتے سجدے حکم میں شال دے تھے باقی تائے سجد کیا مگر یہ قول خط
 ہے تیرا قول یہ کہ من زمین فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا گیا اور من انہوں نے ہی سجد کیا یہی قول بھی غلط ہے۔ یہاں قیامت
 و عدل ہے انتہا دیا جا رہا قول میں نے سجدہ و سترام و تہتہ اور مبارک ہادی کا تحفہ تھا جو فیض و رحمت ہونے اور آدم علیہ
 السلام کے اس کو فرشتگان ہونے کی بنا پر کیا گیا۔ یہی قول درست و عدل ہے نہ نفرت تمام اس سجد سے قبل تھے
 مگر یہ قول غلط ہے نہ یہاں ان کو ان کے انوار اور شیعان میں انکار نہ کیا کہ جو جب اللہ کو قید جانا اور سنت
 تسلیم تھا تو ان کو قید بنا کر کچھ حکم و راجت سے سجدہ تا آخر شتوں نے منہ بنا کر ایسہ دیا۔ یہ قول درست و عدل
 سے رہا فرما دیا جا رہا محبت کر کہہ دیا یہ قول غلط ہے کیونکہ دوسری آیت یہ اللہ ہے۔ تَعْبُدُوا اللَّهَ تَعْبُدُوا اللَّهَ
 تَعْبُدُوا اللَّهَ۔ ایسے لافانی نام و زلی ہے۔ ایسے معافی نام اور شیعان ان لوگوں کا ہے۔ ایسے کی کشت کے اسے

[illegible]

اور اس عالم رنگ و بوی کی کتاب مہابت دریافت نہ کر۔ بتوفیقِ اعلیٰ محبت، غوثِ مجتبیٰ اعلیٰ علیہ السلام نے ۱۱ ارب سال کی
کتوبتِ کتابِ حق کی انھم کے مطابق جنگلِ باہلی مشرکات میں مکہ دی گئی ہے۔ و توحید پر عقل و نفس اس وقت
نکاحِ جہتِ ہدایتِ حست سے یہ بھی بکری کی دیکھیں گے۔ مادی پرست میں یہ اپنی قلب اور قوتِ نفسِ غیبی سے اترتے
جوتے اُن اہلِ مال ہی افعالِ تباہ کو جب سے محض ظاہر و حق کے ادریس اُنہوں نے بھیجا کہ بائیں ہمارے مقابلہ بالذوال
خاسدہ رکاتِ حامیٰ میری دیکھو کہ اس کتابِ کتب ایک جملہ ہے کہ رب کے یہاں جو نبی حکمرانِ مروجہ ہے خدایات
وحین کے سیر اور تفکرات و تدبیرات و مساوی ادریس کے کبر و حست سے کی کو جو نہ جلا و مگر پوت بین کی کتاب میں کھلیں
وادیِ حست میں نفوسِ غیبیہ و نفوسِ قدس سے جو بھی کہ ملے اہلِ مریکہ و جلا و ہائیکے بتدارق معرفتِ مری و حست
مقدارِ حقیقت کسی پر علمِ مری نہیں کرتا۔ ہند نفسِ مری اپنی جانِ مری پر برحق یہ اگر کرم شکست کرتا ہے خدا
پر نفسِ مری کی خواہش میں وقت و مادیاتِ نیت سے خدا کو محوِ بصیرت رکھنا لازم ہے۔ جسکی حقیقی ملاقاتِ مریہ کی ہزاروں
ہزار اشتیاقات سے کئی ہزار سال کا حصولِ اللہ ہی منتوں ہی مطلقہ آنے کے گا۔ اور مہابت ہی ہوں ہوں ذات
تقدہا نے گی انسان اس میں نسبت سے خدا کی تربیت کے حصول میں بغیر زیادہ معرفتِ خدا نہ ہے گا۔ ماباں حرم
فرماتے ہیں کہ حقیقت و معرفت کا پورا راستہ توحید ہی کرم علی اللہ علیہ وسلم کے ادریسے ملے پوسکتا ہے۔ لہذا
اے مسافرِ طریقت کے شاہسوار اگر کچھ ہند مراد بنانا چاہتے ہو تو حسمہ مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم کی فیر اور
دوستی کا اختیار کر لو کہ خدا ایسا خاص مانتِ شغاف پانی و بی مانتا ہے ہاں سے پتر آج ہوتا ہے۔
جی خوش جنوں کو خوشی مری کا ذوقِ آباب اور ہر تاجر سے خدا کی کیا ایسے لوگوں کے ہم اسی مریہ میں مریہ کے
توبہ آسمان معرفت میں ان کی شگنائے کہ ہے لیکن روحِ عرض ہے اُن کے انساں پر طریقت کا پاس ہے
اور ساتھ ہی ان کا سر اور سر کا سر ہے۔ **وَ اِذْ قُلْنَا لِمَنْ لِّكَ اِمْرُؤُا ذَا ذَمَّ قَسَمًا وَاِذَا بَدِئْتَ اَمْرًا فَاُنْصِتْ لَهُ هُنَّ اَمْرٌ رَّجِیْہُ۔ اَفَتَجِدُ ذُنْہَہٗ وَ ذُرِّیَّتَہٗہٗ اَوْ لِبَآءَہُمْ دُؤٰی وَاَھُوٰ لَکُمْ حُکُوٰ
عَدُوٌّ وَّ یٰۤاٰیٰتُہٗ لِّلْمُتَلٰوِنِیْنَ سَدَّ لَہٗ۔** اور جب فرمایا ہم نے انکارِ عالم کے حکمِ مریہ سے کہ
سمجھ کر تو سب قلب آدم کا اس کی اطاعت قبول کر کے تو تمام اعضا بریسر کے مددیت متکرات قلبِ سمور کی
بارگاہِ شریفیت میں مجھے تسلیم رضا کرتے ہوئے ہلک گئے۔ سوائے انیسِ نفس کے۔ مگر ہی اہلِ دوقِ مذہب اور
نوبتِ بعدہ جو پیشِ اہمیت میں اہمیت و ملاہت کے پردوں میں پوشیدہ ہے توہ تغیرِ ملکِ عالم انساں میں اہمیت
قلبِ سمجھ عقل ہے توبہ وحین اور تعلیاتِ خاسدہ ایسے باطنی ہے جو لوہا مانی سے محو ہے اکیسے نفس
مخلبتِ قلبِ سمور کی تعلیم اور عقلِ سلیم کی شایانِ رقت اور اقوالِ تعلیات و ملاہتِ مشیرہ ایز کو مانتے سے انکار کر دیا
کیونکہ نورِ وحدت سے دھرا اور نورِ توبہ سے محبوب تھا۔ سے مسفری وادیِ معرفت اور ملاہتِ کرب تعلیات

فرماتے ہیں کہ قرآن کی یہ آیت سن لیں کہ اے نبیؐ کو کتر کہنا کہ اے نبیؐ کی رحمت کے لیے لوگوں کی تعلیم کرنا۔
 کہ ہر ایک کی نصیحت اور حق کو ماننا جبکہ کہ منافقوں پسند کی عاجزی کہ وہ نصیحت اس سے بیزار و دور رہتا ہے
 اور دور اس حقیقت سے ناواقف کی علامت ہے۔ اس قسم کی بات سے بدلتی انسانیت لاہور بڑا ہے یہ خصائل
 و صفات جنہو نے ان کی تفسیر ہے۔

وَمَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا

اور قیامت بہت دیکھ چکے ہیں اس کو تو ان کو کیا کہ ہے شک و گمان ہی کر رہے ہیں کہ وہ جہنم کے
 اور جہنم دوزخ کو دیکھیں گے تو یقیناً کریں گے کہ انہیں اس میں گمراہ ہے

وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرُفًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

اور ہمیں نہ پایا انہوں نے اس آگ سے بھاگنے کا راستہ اور ابتر ہے شک ہم نے
 اور پھر اس سے پھرنے کی کوئی جگہ نہ پائیں گے اور یہ شک ہم نے

فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۚ وَكَانَ

اس دنیا میں اس میں ہر قسم کی تمام انسانوں کے لیے ہر طرح کی مثالیں اور
 لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی مثالیں اور آدمی

إِلَى نَسَانٍ أَكْثَرُ شَيْءٍ ۖ جَدًّا ۚ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

فراوانی انسان ہر چیز سے زیادہ جگہ دار اور ہمیں نہ کیا لوگوں کو
 ہر چیز سے بڑھ کر جگہ دار ہے اور آدمیوں کو کس چیز نے اس سے روکا

أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا

ایمان لانے سے جب کہ آگئی ان کے پاس ہدایت اور بخشش مانگنے سے۔
 ایمان لاتے ہیں ہدایت ان کے پاس آئی اور اپنے رب سے

جہنم کو بعض منسرفہ فرماتے ہیں کہ یہاں مار سے مار و جہنم کا چھوٹا علاقہ ہے اور تاریکی و دوزخ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیسے کہ غلط جہنم اور غلط دوزخ علیحدہ علیحدہ پورے علاقے کے نام ہیں تاریکی اس کا معنیٰ آتا ہے اور چونکہ جہنم کا حکم اور اصولی مذاہب ایک سے ایک ہے اسی لیے یہ نام پورے علاقے کو بھی دے دیا گیا ہے اصلاً ایک سخت آتش مذاہب والے جہنم کو بھی یہ نام ہے ہر حال دنیا میں ہر طرح کے جہنم کو کہنے والے شفاعت و سفارش جہت و سفرت سے علیحدہ کرکے ایک حساب و کتاب کے دوران ہر حساب و کتاب کے بعد میدانِ عرش کے کنارے ایک راہ کے قریب کھڑے ہو کر چارویں سال کے قائلے کے راستے کی دوری سے دیکھیں گے چالیس سال کا قائلہ اس طرح کہ اگر کوئی پیدل سفر کیا جائے تو نصف دن وہاں تک چالیس سال پہنچنے پر صرف ایک سہولت پر وقت چلتا رہے اور یہ وجہ اور قرآن مجید کی یہ آیت دقت کی خبر دینا اسی تقیہ ہے کہ گویا یہاں سے دیکھ کر یہاں تو سب کے سب اپنے نو پہنچ کر سے پہنچے یا اب نہ کرنے کے نتیجہ کر رہے ہیں یا اپنا سابقہ امانت اور اس کا حساب و کتاب اور اپنی حالت و کیفیت یہاں عسکری روانہ ہوتے ہیں اس وقت کی جوڑ لیں لٹھو کر یہاں پہنچے کسی سے مار و دھماکہ نہ شیعہ ذوال سلاشی دیکھتے ہوئے اندازہ لگاتے ہوئے یہ غلبہ گمان کریں گے کہ بے شک وہ سب اس عظیم و مہرور راہ میں آگے و بڑھ رہے ہیں نہایت سختی و تباہی و عجز کی ساتھ کہ نہ دیکھیں اور وہ کھارہاں جہنم اپنے اندر گویا مائل فرشتوں کا گھیر دیا کہ کہ جائیں گے کہ یہیں پائے وہاں جہنم سے یا کسی جہنم سے کسی طرف کو گئے مرنے پر نہ ہرے جائے گا راستہ ایک تقریبی تقریباً گیارہ کدیم نبی کا حقیقی نبی جہنم کے بعد سے ہے جہنم میں گئے یا مرنے والے کے بعد جب اپنے چاروں طرف دوزخ و آگ ہی ایک اور وحشت ایک مذاہب کا مذاہب دیکھیں گے اور یہی لائے رنگ کے سانپ اڑ رہے ہوتے ہوتے غمزدگی کے پانچ نوائے دن کے اب تو فتنہ ہو کہ مذاہب و رنگ کے اب ماں سے جگہ کا کوئی راستہ نہیں جس میں مغرب سے نریا کو دم جو دوزخ و آتش داخل ہو اور جہنم کی اپنی سوچ ہو اور اسے یہاں کوئی خیال نہیں اس سے ترس لکھ رہے ہیں اور منجھد ہو رہے ہیں جہنم میں جانے کے بعد پھر وہ کسی طرف جانے کی جگہ راستہ نکال دیا اور آواز بلند کی کہ جہنم سے پھر جانے والے کو وقت نہ پائیں گے حالانکہ ہمیشہ اندر ہر طرف آواز دے رہی رہی ہے کہ کوشش ہو کہ یہاں سے پھر ناپاک نکلتا کسی تو نصیب ہو دنیا کی طرف نہ بھاگ کر جہنم کے پھر اس مصیبت پر داری تکلیف کی حالت طے جاتی ہے اور اس میں تباہی و تباہی ہو جاتا ہے تو شیعہ کوئے مصیبت نے کی دنیا یا آرزو و تباہی نہیں کرتا اور میر و بدوشت کر جاتا مذاہب جہنم میں جہنم کو کہاں تو ہر روز نئی تکلیف نیاں ہو گا مگر کسی کو معرفت نہ ملے گا سلامتی و سلامتی چاہے نہ کہ جہنم و دنیا کے مابین کوئی علم و رسم نہ ہو سہے کہ یہاں بقایا و بقاء و است و ارجاع و توبہ و عفو و عفو اور اس کی ہی سہاویوں کی طرف کوئی ذمہ داری کیسے نہ ہو صرف اور پھر یہاں راستہ دھڑلے مستقیم ہے اور اہستہ

[illegible]

ہے یہ خادمہ دھن اب اساتذہ اکثر تلی بدلا فرمانے حاصل ہوا۔ تعمیر قائمہ۔ انسان اپنی نادانوں کم مقبول ہیں کہیں دقت
انسان بد محتاج ہے کہ اپنی حکمت و خدایا بھی مانگتے تھکتے ہے۔ تیرا بری قضیہ کلمہ سمجھنا کا اپنے محبوب سیدہ امیر
کے فیصلہ کر کے کہ بدوں پر خدایا نازل نہیں فرماتا کسی لیے اس کے مدد و نصرت میں بیعت تامل رہنا چاہیے
ملازمہ شہزادہ لکھنوی فرمانے سے حاصل ہوا۔

إحكام القرآن

[illegible]

عمر اضمات

اعترافات یہاں چند امراض کے جانکے ہیں۔ چلا اعتراض۔ یہاں دنیا یا گی یا کریم جسم کو دیکھیں۔
 کے اور دباں پھر جانے کا اور کوئے کا ساتھ یا جگہ نہ پانی گئے حالہ کرم تو فاسق و فاجر
 سمان بھی ہیں وہ بھی بہم کو دیکھیں گے لیکن شفاعت سفارش اور اذہ کی خفارت بخشش سے وہ معرفت پا گیا
 گئے۔ تو پھر قاتل کے لیے یہاں فرما کر وہ بہم سے پہلے چلے گا کہیں بھی کوئی معرفت نہ پانی گئے
 جواب۔ اس کے وجہ اب بھی ایک یہ کہ یہاں خبر توں سے مراد عرفت گند ہیں نہ کو فاسق نہ کار سمان۔ دوم
 یہ کہ معرفت کا معنی ہے نہ ہماں جانا اور نہ کہ ہے یہاں نہیں بلکہ نہ گند کے لیے نہ خصا ق کے لیے

دوسرا اعتراض۔ یہاں وہ کاٹھ انٹس کی پوری آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ ایمان نہ لانا عذاب اترنے کے مطابق وجہ ہے اور اٹھانے سے ثابت ہو رہا ہے کہ مطابق عذاب اس کے کفر ایمان نہ لانے کی وجہ سے ہے۔ مگر کفر مطابق ہے کہ وجہ سے اور مطابق کفر کی وجہ سے تو اس سے نقد لازم آتا ہے اور یہ عمل ہے (منطقی فلسفی)۔

جواب۔ تفسیر روح المعانی سناس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ یہاں مطابق عذاب وجہ کفر نہیں کفر تو پہلے موجود ہے بلکہ مطابق کا سبب کہ اس حد ضعیف و دھواوت ہے۔ ایمان نہ لانا بھی عداوت کی وجہ سے ہے ذکر مطابق کی وجہ سے بندہ عذر لازم نہیں آیا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وہ کاٹھ انٹس راجع، پھر فرمایا گیا۔ انا ان کا تہتم راجع اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کا تہتم کو ایمان لانے سے صرف شبہ نہیں یعنی عذاب کے مطابق نے منع کیا اور وہ کہ ہے حالانکہ ایمان نہ لانا پہلے ہے اور مطابق بعد میں تو جب یہ نہیں ہو وہ پہل موجود چیز کی مانع کیسے نہ جائے۔ بعد والی عذر تو مانع نہیں ہو سکتی۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر روح المعانی نے ایک تہرہ دیا کہ مطابق عذاب نے ایمان لانے سے روکا نہ کیا ہے اور ایمان لانا پہلے نہیں ہے۔ پہلے صرف کفر ہے۔ لیکن اس کا دوسرا جواب یہ کہ مطابق عذاب فقط اور صرف۔ ہاں تھا۔ حقیقی اور ظاہری تھا۔ کہہ کر کوئی بھی ذرا سی قتل والا بھی حقیقی طاقت اور تکلیف کی خواہش کہی نہیں کہ کفر کا یہ کہنا کہ اَلْفَلَسْطَانُ ذُنُوبَانِ هَذَا مَوْحُوْنٌ مِنْ بَيْنِنَا لَا قَائِلُ فِیْہِمْ ہذا تہتم راجع تھا۔ ترجمہ۔ اسے اللہ جو علمہ مصطفیٰ بیان کرتے ہیں یہ اسلام اور قرآن اگر تہرے پاس سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برساوے۔ یہ مطابق عذاب نہ تھا بلکہ دل سے وہ مذاق اور مذہب وجہ لانا تھا۔ اگر دل سے نہ لانا اور مذہب کو برحق سمجھتے ہوئے تو پہلے کی دعا کرتے یا قرینہ ایسی طلب کرتے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر سورہ نعلی

وَرَبُّكَ مَعْرُوفٌ النَّارُ رَفَعْنَا أَسْفَلَ فَوْقَ وَتَرَكْنَاهُمْ فَمَا يَصْعَقُونَ عَنْهَا مَصْرُوفًا۔

اور قیامت بسلاؤ کاٹھ کے قیام اس سبب کہ یہی طریقت آتش فراق کو دیکھیں گے اور عذاب اٹھائی اور بتیں فانی سے جان بھی گئے کہ وہ اس تلوی کے گڑھے میں فرود کرنے والے ہیں۔ اور اس سختی و سختی سے پہلے کاراہ قرار اور قہر جلال سے چرمانے کا راستہ دیکھا جسے دنیا میں سات ملائیں اور سات راہ نہایت ہیں۔ راجعیں و غائبش پرستی سے خود پسندی۔ چند سے عجز و غرور و خوشامد و ریاضت و تقویٰ سے غلوت و جلوت میں رہ کر یہ سے لڑنا و خوشی و غمی و فخر میں اپنے آپ کو تربیت کی کان میں یہی تو ٹوٹ کر میں امتثال و کفایت شماری و ترک بے مشورت اس کا اپنے عقیدے پر پیشگی و عقوبت۔ انوکھ و قناعت طالب راہ طریقت کے لیے یہ چھوڑا اور اہل تلمیذ و حنفی کی تشریح میں۔ جہنم سے بھاگنے اور پہلے کا معرفت صرف قرآن مجید ہے اور قرآن مجید صرف اُن خوش خمتوں کے لیے نعمت و علیہ ہے جس کا دل اللہ تعالیٰ کی حقوری

قرب میں ہوا اور ایک جگہ کے لیے اس سے غافل رہ رہے۔ قرآن پاک کے لیے فہم فروری ہے اور فہم کے لیے نقل مشکل کے لیے علم اور علم کے لیے عمل اور عمل باطنی و ظاہری میں سب سے بڑا ادب و احترام ہے۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكَ يَوْمَ ذَلِكَ ثِقَاتٌ مُبِينَةٌ
اور البتہ جسک تفسیر رویت اور ویدار بصیرت کی حقیقت ہے کہ تم نے اس قرآن میں اور فرقان صدوری اور کتب محترمہ میں سافرائی راہ طلب کے لیے ہر قسم کی حلال و حلال قبض و ضبط، ترقی و تزلزل و زور و جبر میں دیکھ لی کہ تمنا میں بیان فرمادی اور یہ انسان منکر اسما عقیدہ ہے سبزی کے باوجود کچھ نہ کر رہے ہائے وانا ہے یہ قدم پر چلنا اور عدل کرنے والا ہے۔ سب سے بڑا جابل اور عدل و سرکشی قدر و فساد کرنے والا وہ شخص ہے جس نے اپنے دماغ میں نقل اور عقل میں علم اور علم میں عمل پیدا نہیں کیا۔ علم فرض میں ہے اور فضیلت بھی دینی اور علمی علم حاصل میں فرض ہے اور زائد علم فضیلت عارضین ہے۔ اعمال باطنی کی دو قسم ہیں۔ اعمال نفس امارت کی و فضیلتیں ہیں۔ مادہ و سبک، ساقی و بہت تھمت، جب زبان حاضر جواب۔ بہارت فنون یادہ کوئی مدرسین کے نزدیک یہی لوگ تشریف نہ دے رہے تھے لہذا یہی لوگ تھے کثیرہ کے ماہر ہوں سے اعمالی قلب۔ یہ اعمال، افعال جسمانیہ و کردار پرہیز سے باطل مختلف ہوتے ہیں طلب کے اعمال اپنی لطافت و صمدیت میں علم و روحانیت کے نام شکل پختہ ہیں۔ ان کی چھ قسمیں ہیں۔ نیت، صوت، تحریر، کیفیت، روحانی، واردات، تغیر، مناسبات، سرپرکات و باہر انہی اعمال کا عالم عارف و صوفی ہے۔ وَكَهَ هَئِذَا نَأْتِيَنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامِ الْآيَةُ الْكُبْرَىٰ هَئِذَا نَأْتِيَنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامِ الْآيَةُ الْكُبْرَىٰ هَئِذَا نَأْتِيَنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامِ الْآيَةُ الْكُبْرَىٰ
یہ تعبیر اور تحریر سے ہونے والوں اور وادی ہمت میں وہی مفاہات میں پہنچنے ہونے والوں کو کس چیز نے مشاہدہ کیا ہے یا ان دنوں سے تمنا کہا جب کہ فہم و عدت کی آشکارا مددیت قرب ذات ہر وقت کی تزلزل آگہی و مذاق شوق اور غلو متفق ہیں اپنے رب رحیم و کریم سے خزانہ غفول کے ساتھ بارگاہ توحیدی میں توجہ و استغفار کرنے کے لیے نفس رفیع و عادت حیرت و خضعت مجتبیٰ چاہتی ہے کہ ان کے پاس بھی کریم کا درجہ و مرتبہ میں آجیلی کی سزا نہ مروی نازل ہو۔ یہاں کے پاس درد و فرقان کا عذاب ظاہری آجائے صوفی فرماتے ہیں کہ تقصوف و صوف کا پہلا سبق ہی سب سے اہم ہے اور متعلق فوری ہے کہ کوئی نہ ہے کہ ہر کہ کلمات بہت سے بلکہ کلمات اللہ توکل سے سے ایمان خائب ہے اور ایمان سے استغفار اور استغفار سے فوجہ نیب ہو کر ہے کوئی عمل سے فرمایا محاسبہ وہ ترازو ہے جو ہر کوئی کو راہ و طریقت میں عطا ہوتی ہے۔ سے روئے کے سب فرو، تم رہی حقانی کے سامنے اپنے آپ کو منزل آخرت کی جڑی چیش کے لیے تیار اعداد دستہ کر کہ جب تم اس دن جہنم ہو گے تو کوئی پوشیدہ بات تم سے چھپا نہ رہے گی۔ یہی شہرہ ضبط و تقویٰ و نظم اور پابندی یہ پانچ سواریاں ہیں جو راہ طلب

کے مخالفین یا انہوں میں چلنے کے لیے فوری ہیں۔ جو کون اپنے خاص مذہب کو صدق و اخلاص کے ترازو میں نہتے دو کھینک کے تقاریر و جملے نکال کر بیچ سکتا۔ ایسے جانت پرست آدمی کا مذہب دوری اور پاکیزگی مروی کا قبول ہی تھا ہے۔ اور ان مغرور کی کی آخری منزل مذہب ٹھکانا ہے۔ نہ ہر انسان ایمان کا گدی اور استغفار کا دروازہ نہیں کھل سکتا۔ میرے ہاتھ مرتبہ جیسا پہلے کیل وضو و نماز سے پہلے سو غسل می ہوتا تھا چارم۔ صدے اور غم میں ہر اہل غم کا تکیا کھچا۔ ٹکڑا یا اظہار کرنا۔ میریوں کے لیے سزا ترین مقام ہے۔ یہی تو بہ کا دروازہ ہے۔

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ

اور ہم بھیجے ہم انہیں کو مگر جنت کی خوشخبری کا پیش اور

اور ہم رسول کو بھیجے مگر خوش اور

مُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا

جہنم کا ڈر سنانے والا اور جھگڑاے ڈھونڈتے رہتے ہیں کافر

ڈر سنانے والے اور جو کافر ہیں وہ باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں

بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا

برائے طریقے سے کہ کسی طرح غلط کر دیا اپنے جھگڑاے کے ذریعے حق کو اور بتایا

کہ اس سے حق کو شادی اور انہوں نے میری آیتوں

آيَتِي وَمَا أَنزَلُوا هُزُؤًا ۖ وَمَنْ أَظْلَمُ

انہوں نے میری آیتوں کو اور ان تمام آیتوں کو ہنسنے کے لیے وہ ڈرائے گئے خالق اور کوئی زیادہ ظالم ہے

کی اور جو ڈرا نہیں سنا نے گئے تھے ان کی ہنسی بانی۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا

اِس سے جو یاد دلا گیا اپنے رب کی آیتیں تو اُس نے ان سے منہ پھریا اور
کوئی پسے اِس کے رب کی آیتیں یاد دلائی مابینِ قرآن اُن سے منہ پھریے اور

لَسَىٰ مَا قَدَّمْتُ يَدَهُ اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰى

بھول بیٹھا اِس کو جو اگے بھیجا اِس کے ہاتھوں نے بے شک بنایا ہم نے اُس کے
اِس کے ہاتھ جو اگے بھیجے تھے اسے بھول دیا ہے ہم نے اُن کے دلوں پر

قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةٌ اَنْ يَّفْقَهُوْا وَفِيْ اٰذَانِهِمْ

دلوں پر سخت آڑا بندھیں اِس بات کا کہ نہ سمجھیں اِس حق کو اور ان کے کانوں میں غلط
غلاف کر دینے کی قرآن نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں

وَقَرًا وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى فَلَنْ

برہنہ ہے اگرچہ آپ بلائے رہو ان کو جہانیت کی طرف تو بھی ہرگز
گرائی اور اگر تم انہیں جہانیت کی طرف بلاؤ تو جب بھی ہرگز

يَهْتَدُوْا اِذَا اَبَدًا ۝

جہانیت نہ انہیں گئے نہ کبھی بھی ہمیشہ ہمیشہ تک

کبھی ماہ نہ انہیں گئے

تعلق اِس آیت پاک کا پہلی آیت پاک سے ہندو متعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ انسان
بیت کرشم اور عکلا ہو ہے اِن آیت میں اُس کے جھلنے کا ذکر ہوا ہے کہ لاکھ لوگ ہر گز
دریے حق سے بہت بہت اور عکلا کر سکتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن

موصوف ہوا کہ تھکوا باپ فریب کا نسل مستقبل غنی ہو گا یہ لکھا میزج ذکر کرتا ہم ستر اس کا نام دیکھتا ہے ہا ہے۔
ترجہ ہے دینا۔ حاصل کرنا دینا ہوتا۔ یا نہ دینا اس کا معنی سوزہ مضائقہ ہے۔ غیر کا مراد جو وہ ہے یہ مرکب اضافی
ہو کر شقی ہے فی تھکوا کا نو کو باپ لکھ کام لڑت ہے مذکور ہے۔ "نال" ہوا یعنی اور مثال ہوا کی سے شقی ہے
بجملہ کہ اول سے پہلے ذال کا صفت ہے نہ کہ چکا۔ رستہ کان۔ راہ دیکھ۔ دھو نہ۔ اُسے چھنا یاں مراد ہے
پناہ۔ پہننے کی چیز۔ اولیٰ کا ترجمہ ہے پریشان ہو کر ایک طرف ہوتا۔ یہ سطوح پہلے ہی تھکوا کا جو غیر ہو کر صفت ہوئی
نمودہ کی ہے سب مرکب توصیفی صفتوں سے مل کر۔ سب صفت کی طرح ہوں کر وہ کی شرا و جزا کی کہ جزا پر مکمل ہوا
واو اتہا یہ بدلت اسم اشارہ قریشی صفت نام استرقاقی قریشی پر وزن رکھی ہے کسر ہے کفر کی یعنی بستی آبادی حاکم کا
دیواروں کو بھی کہا جاتا ہے اور سطوح میں رہنے والے لوگ بھی مراد کہتے ہیں۔ یہ صفت صفت مطوٹ سب بھی
مراد ہیں۔ اس صفت کی ہیں ترکیبیں کی گئی ہیں۔ نہایت متواتری اور کا با بعد قولہ کہ تھکوا کہ اس کی جہت تھک، اسم
اشارہ قریشی پر وزن کر کے بدلت اور گہ پرت ازبک جہت بدلت اسم اشارہ بدلت ہے تھکوا اس کی
خبر ہے۔ اور علی صفت نام اس کا حال ہے۔ لیکن یہی ترکیب آسان ہے۔ اصل کا با فضال کا نامی صفت میزج
تثکم غیر اس کا فعل صریح اشارہ اس کا معنی ہے۔ صفاک متدن ہو کر تھک ہے نہ۔ ہوا۔ تہ۔ حزن۔ صفت مان
نام ہے یعنی نہ۔ ہوا۔ تہا ہوا غم کا غیر مصوب ثقل ہے کہ کہیں صفت ہا صفا کا اس کا مراد ہے۔ سب ہوا
اور تھکی کی طرف زہا ثقل ہو باپ ہیں کا نامی صفت میزج تھک نام ہے شقی ہے۔ صفت تھک کا مراد ہے تھک ہوا
کی تا فراتی کفر۔ ترک۔ فسق۔ ثم ستر غیر اس کا فعل یہ سب ل کر جزا صفت ہوا اصل کا۔ سب جو غیر ہو کر صفت
مید۔ واد حافظ ہوتا۔ فعل نامی میثقم ترجمہ ہے مقرر کر دیا ہم نے۔ ثقل سے مشتق ہے یہی مقرر کرنا۔ خاص فی غیر
میں نظم پر مشید ہرج اسم تعالیٰ ہے۔ نام ما تہ یہ یعنی مقول ہے کہ کرنے والا صفت اسم مصدر بھی ترجمہ
براد و پاک کرنا مضائقہ ہے ہم مضائقہ یہ یہ مرکب۔ صفاک تھک ہو کر شقی ہے ثقل کا معنی اسم صفت نہ نہ
میز واد مذکر ترجمہ ہے وعدت اور لیسے کا وقت کا صفت نصب ہے کہ کہ مقرر ہو ہے ثقل کا کہ جزا غیر ہو کر
صفت ہوا۔ سب صفت ل کر صفت ہو کر قریشی کہ یہ مرکب توصیفی نہیں ہے تھک کی بدلت کی بدلتوں ل کر یہ اس کی
ہوا۔ وَاِذْ قَالَ مُوسٰی رَفَعَتْ لَآ اَبْرَ حَتّٰی بَلَغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ اَوْ اَمْضٰی حَقْبًا۔ فَلَمَّا
بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا شَبَّاهُو ثَمَّ قَالَا سَمِعْنَا رِیٰ اَجْمَعًا سَمِعْنَا۔
اور مرید اسم ظرفیہ نہ یہ اس سے پہلے ہمیشہ کوئی فعل پر مشید ہوتا ہے یہ ان کے ذکر پر مشید ہے ترجمہ ہے۔
پاؤں کے سمعہ سے ہیں اس وقت اور واقع کو جب ثقل نص نامی قول سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے کہ۔ ہوا۔ ہوا۔
سکھانے کے کہ ہوا فرمایا ہوا لفظ صفتی اسم ذاتی ہے کہ کہ اسم مضارع ہے اس کا نام صواب تقدیر ہو

[illegible]

سے دیکھتے ہیں اور ہم دلی سیکھنے کے لیے ان کے پاس آئے ہیں اپنی کسر شان سمجھتے ہیں وہ انھیں دیکھ کر بھی ان ہی
 دیہوں سے سنا ہوا رہا ہے کہ وہ بھی حزب مخالف سے غرت اپنی فانی دولت کی بنا پر کرتے تھے اور ہم دایان کی دولت
 سے دور رہتے تھے۔ دوسرا فائدہ یہ تفسیر کیونکہ نے فرمایا کہ جو یوں نے کلمہ پڑھتا ہے کہ اگر تم کہ صاحب سے اصحاب
 کہتے اور دوست ہیں لاؤ اور فائدہ پھر کرو پھر بھی نہیں تو ان کی اس بات کو غلط کرنے کے لیے یہ واقعہ سنایا گیا کہ یہ ضروری نہیں کہ تمام انبیاء کامل
 اسلام سب کچھ جانتے ہیں۔ تو ان کی اس بات کو غلط کرنے کے لیے یہ واقعہ سنایا گیا کہ یہ ضروری نہیں کہ تمام انبیاء کامل
 تمام امور جانتے ہوں نہ ہر بات کے جاننے پر نبوت کی صداقت موقوف ہے یہ ہو سکتا ہے کہ بعض امور ایک ہی کو نہایت
 گئے ہوں اور وہ دوسرے نبی کے پاس ہوں۔ ہمارے محبوب نے اگر یہ تمہارے سب مطالبہ والے تھے سنا دینے
 مگر تمہارا یہ کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہیں یہ غلط ہے اس لیے کہ ان کے ساتھ ایسا واقعہ گزر چکا ہے یہ کہ وہ
 تو کلمہ اس واقعے کو سنا جو وہ یوں کو جھٹکا ہے۔ عمر یہ بات ضرور ہے کیونکہ یہ واقعہ جو وہیں کی کتب میں منقول یا
 کتب میں نہیں ہے وہ اس کو جانتے ہیں۔ تیسرا فائدہ یہ کہ تمام امور اللہ تعالیٰ کی قوت سے ہیں۔ مگر
 حصول علم ناشوق بہت عظمت اور کثرت و فضیلت والی چیز ہے یہ فائدہ حقیقی بدرجہہ تعجب و تعزیر و تامل فرمانے سے
 حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ یہ حصول علم کے لیے شوق و رغبت کی ضرورت ہے اور وہ یہ چیز ہے بڑی ندرت
 خود بخود ہو جاتی ہے یہ فائدہ اور انشائیہ ہے۔ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ایہا انبیاء کریم سے چند قیمتی مسائل مستنبذ ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ امام نووی ثارت
 مسلم نے بعد دوم کے مسئلہ پر حضرت خذو حضرت موسیٰ کے اس واقعے سے مدد پر ذیل میں
 مستنبذ فرمائے ہیں۔ مسافر میں زیادہ رکھنا چاہیے اور سامان سفر ساتھ رکھنا چاہیے یہ قول علی اللہ کے خلاف نہیں۔ یہ
 مسئلہ تیسرا تھا کہ جو ہے یہی منکر سے مستنبذ ہوا۔ دوسرا مسئلہ امام اور شیخ سرحدہ کا اختلاف کہ ان اور اس کی بات
 پر اعتراض نہ کرنا واجب ہے یہ مسئلہ بھی اس واقعے کی اعلیٰ ہدایت اور احادیث مطہرات کے فروعاً تفسیری سے مستنبذ
 ہوا۔ تیسرا مسئلہ حوریت کے ذمت کما، بلکہ چاہیے اور بھی چیزیں کما چاہیے کہ یہ مسئلہ حضرت
 یونس سے دوران سفر کمال مانگیے اور مانتے کے لیے بھی رکھنے سے مستنبذ ہوا۔ چوتھا مسئلہ نبی علیہ السلام کو کچا کر
 ہے کہ کسی نبی کو کھانا دے کہ شک سے غلط کر لیا یا اس سے خدمت میں کسی دوسرے شخص کو کھانا نہیں کسی طرح کا ہو گا
 جتنا شک انبیاء کے لیے استعمال کرے ورنہ کفر کا اندیشہ ہے یہ مسئلہ از قول کوئی نسخہ راجع سے مستنبذ ہوا۔

اثر اضافات

یہاں چند اضافات کیے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ کہ فرمایا گیا کہ نبی کو کھانا دینا وہ
 دونوں اپنی پہلی بیویوں کے ساتھ ہوئے تو عمر بن ابی کے ساتھ حضرت یونس تھے۔ تو یہ نیز
 شیعہ کیوں آیا یہاں تو پہلی کثرت بھی مراد نہیں بلکہ اس کی جو نہ جنسیت کے لیے یا فقہاء و محدثین کے لیے یا

کا تشریح بر حال درست نہیں۔ جواب۔ سبب تشریح فرماتا بالکل درست ہے واقعی اہل کفر کو تو مساعرات بھول گئے تھے، ہر
 اس فرقہ کی حضرت موسیٰ تو کھانا اور پانی مانگ بھول گئے ہمارے سب سے بڑے منزل پر پہنچتے تھے اور حضرت یوشع اہل کفر
 آسمانوں دیکھا حال تھا بھول گئے، گریز یاد، اصل بھول حضرت یوشع کی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ
 یہ کہ وہ تین تین ایک سو تھوڑے۔ یہ کہ وہ دونوں جب پہنچے تو اس وقت انہی بھول گئے۔ ہمارے بھول
 تو خدا ہوا ان کے یہ ہے۔ جواب۔ اس کا ذکر فرمایا گیا وہاں ہے۔ ایک یہ کہ واقعی بھولے تو اس وقت جب موسیٰ علیہ
 السلام ہمارے اور ان کے چلے گئے تھے بلکہ وہاں تک آگے سفر کرتے رہے اور کسی نے بھول کا ذکر نہ کیا کہ حضرت یوشع کو
 واقعہ شمعنا کا یاد آیا، بلکہ یہ سب کہ بھول خیر، پہنچنے کے بعد ہی ہوا۔ لہذا تھوڑے کھانا بالکل درست ہوا۔ یہی
 بھول کا تعلق پہنچنے کے بعد سے ہے کہ پہلے سے سفر ان میں تب ہوتا تھا۔ جب فرمایا جانا کہ پہنچتے ہی بھول گئے
 دو ایہ کہ نسیہ کا نسخہ یہ نہیں ہے کہ بھول گئے بلکہ یہ تھا کہ جو سے جو سے تھے ہمارے بھولے تھے۔ مگر ہر جواب
 درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اتنی عجیب بات محلات پوشش کیوں بھول گئے، مایوسی اہل کفر کی بات اور واقعہ شمعنا
 تو بھول نہیں جاسکتا۔ اور چہ دونوں تو تھوڑے بھول تو اور ہی سمجھتا ہے۔ جواب۔ یہی اور کہی تھوڑی سی کھانی کھائی
 اس طرح نہ ہو کہ دریا کی گود یا سمندر سے اور آپ کے لیے تو واقعی عجیب تلافی ہے جس سے انھیں بھول رہا ہو
 اور جو مکت ہے ماری نہ ہو کہ حضرت یوشع نے اور ایسا کرم کے لیے ایسے واقعات زیادہ تو جب خیر ہیں
 ہوتے وہ تو حق۔ اس سے بھی بڑی بڑی موسیٰ تھوڑی کھانہ تھی دیکھتے رہتے ہیں۔ اور خود ان کے اپنے عجوبات
 بھی تو عجیب نہیں ہوتے کہ یہ ہے، جتنی کہ یہ وہ مذکور کے عام شام سے ہی بڑے بھول ہانا کوئی انہما میرت
 ناک نہیں۔ اعتراض چہارم۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ بخشش اور حضرت کو بچانے کے لیے خود سے ذکر فرمایا اور
 ذرا سفر خیر جاننے کے ارشاد فرمایا۔ جواب۔ اس کے دو طرح جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ذرا سفر بھی سامنے
 اور کثرت و فراوانی کا ہی مرثبہ تھوڑے ذرا سے کثرت پیدا کر دی۔ دوسرا یہ کہ منظور اس کے سامنے سے فرمایا کہ تکلیف
 سمیٹت و خیر کو دور کرنا تھا۔ یہاں ہے اور پیش و آرام پہنچنا ناخوشگوار بات بننا کر دینا رحمت ہے۔ اور پیش و آرام
 کے بغیر گزارا ہو سکتا ہے مگر تکلیف دور کے بغیر گزارا نہیں ہو سکتا اور فریاد ریت کی گریز یاد اور پہلے ضرورت ہے
 ہے لہذا اس کا سہا ہے۔ پانچواں اعتراض احمد لکھنوی کی یہ ایک قول ہے کہ موسیٰ بن عمران ہی لاؤ لیکن جناب
 م جب قدرت کلیم اللہ تھے۔ اور ایک قول کہہ ابرار کفر منسوب شد یہ بھی ہے کہ یہ کوئی کلیم اللہ تھے
 بلکہ ایک ان سے پہلے موسیٰ گزے یہی ہے کہ ان کا موسیٰ بن یسہ بن افرام بن یوحنا سے تھوڑا ان دونوں اقوال میں سے کوئی
 کی بات درست ہے۔ جواب۔ کہہ ابرار کی بات غلط ہے۔ کہہ ابرار واصل پہلے یہودی رہے۔ ہمارے ہمارے ہمارے
 اسی کی کہ یہی پڑھی پڑھائی تھی۔ یہودی لوگ اس بات کا انکار کرتے ہیں کہ ہمارے کوئی خضر کے پاس نہیں گئے

یہ کوئی دوسرے کوئی نئے اس لیے کہہ سکا کہ آپ نے یہ کہہ دیا مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ بات حق و حجت سے قطعاً ایک
اس لیے کہ ہر مومن کو حکیم اللہ کے آپ سے پہلے کوئی ایسی ہی کوئی نئی نہیں ہوئے نہ ولی اللہ گزرتے نہ تواریخ میں
ہیں اس کا ثبوت ہے۔ یہ بھی خود کی بنا دلائل سے ایک اپنی تحقیق بناوٹ سے حرف واقع سے بھر بھر کے کہ یہ
دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں ہر جگہ ایسی کوئی حکیم اللہ ہے وہاں کا لفظ نہ کہ ہے (اب اگر یہ کہنا) درحقیقت جو تفسیر
ایک مہلت ساتھ جوتا جس سے فرق دینا زیادہ ہوتا۔ اور اختیار نہ کرنا صحت بنا رہا ہے کہ یہ وہی کوئی حکیم
ہو جس کا ذکر ہر پہلے میں قرآن مجید میں نہیں کیا ہے نہ میری وجہ یہ کہ رسم شریف محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے کہ سیدنا ابوبکر
نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہا کہ کعب اُمیر کی بوی کے بیٹے اور کعب ابی اس کے سوتیلے بیٹے قرآن ہاں لکھتے ہیں
یہ کوئی وہ حکیم اللہ نہیں کوئی دوسرے ہیں۔ تو حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ کعب صفا اللہ۔ اللہ کا شخص جو اس
بت میں نے خدا پر ایمان کیا کعب سے سنا انمول سے آنا خلق اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہی حکیم اللہ تھے۔ چنانچہ عرض حضرت
موسیٰ نے ان کو کہ کہ یہاں سب سے بڑا عالم ہوں برا عقل کی کہ شہین نبوت کے خلاف ہے۔ جواب یہ عقل یا عقل
بیانی، تجی بلکہ آپ کی بھول تھی کہ آپ نہ حضرت خضر سے اس وقت واقف نہ تھے۔ تاہم تھے وہ شریعت اور علوم
کلاہری کے، اعتبار سے واقعی ان کو وقت تمام مخلوق میں آپ کا سب سے جسے عالم تھے یا یہی ہی بھول تھا جیسے
کہنا آئندہ ۱۷۷ کے لیے انشاء اللہ ان کا بھول جلنے۔

تفسر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ | وَرَبَّنَا نَقَعُوْهُ زَوْجًا رَّحِيْمًا يَوْمَئِذٍ يَخْلَعُ عَنْهُمْ اَشْفَاؤُاْلْ اَعْدَابٍ ۚ بَلْ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمْ دُوْنَهٗ ذُوْجًا ۚ وَبَلَّغْ لَّكُمُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُوْنَ ۚ

اور اسے قلبِ موزن قرار دے کر اسے موتِ مارتہ تو نہیں دلا شفا ستلہ جو اسے خیرِ خیالات کی کیراں سعادت بخشنے والا غفور و کریم ہے۔ ازلِ قدیم سے رحمت کی صفت والا ہے۔ ہمیں طریقہ نفس و شیطانی نفس میں اور توبہ باقیہ عاقبتِ حیات میں ایسیت کے تھے چار ہے یہی اور اگر کئی سے قلب و روحانیت کی کھرب کر رہے ہیں اور ان کی حاضری آزمائی سے دھوکا کھانے ہوئے ان کی قوتِ قافیہ پر گھنٹہ کئے کئے ہیں اور ان میں قلب بہ اندازہ سے پھر رہے ہیں۔ اگر عالمِ حقانِ ملک و مملکت باری تعالیٰ نے ان کو ای دین و دہر اصول میں تعلیم شدہ یہ سے پڑھنا اور گرفت فرماتا چاہتا تو وہ سب تیر غریب و محروم نہ رہنا۔ ان کی سے جلدی ان کو داوی گئی ہی میں رو چڑھ کر دیتا لیکن وہ قادر و قابض اس عالم و دہر اصول میں ایسی جلدی نہیں فرمائی کہ اتنا ہی کا وہ تعب و تھک لے یہاں جڑائیں بلکہ ان مغربیہ کیفیت کے لیے میدانِ شہود کا ایک زونہ بودہ ہے اسی داری رحمت سے پہلے کا کوئی بنا کا وہ عاقبت اور آرام کا دھوکوت اس میں جو ہر ملکوت کے سوا کہیں نہیں پاسکتے۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ تمام مسلمان کے قلب جڑیں میں غفلت کی پانچ پستیوں میں سب سستی نفس و سب سستی عقل یعنی ان سے سستی شہر و سستی امیس و سستی سانس۔ جب ان کے علم و فساد و قوت

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ إِنِّي جَدُّ آءَنَّا لَقَدْ

پس جبکہ ساتھ ساتھ گئے وہ دونوں تو کہانی نے اپنے ساتھی کو یاد دہا کر دیا کہ یہ ہمارا بھائی ہے جس نے
پہلے وہاں سے گزر کرے مومن نے قدام سے کہا ہمارا بھائی کا مکان یاد ہے شک

لَقَيْنَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۝۳۰ قَالَ

دیکھتے ہیں اچھے اس سفر سے بہت تھکاوٹ شقت کو عرض کیا
یہی اچھے اس سفر میں بڑی شقت کا سنا کر ہوا

أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي

ساتھی نے کیا آپ کو کر رہا ہے کہ جب ہم سوتا تھے ان چٹان کے قریب تو یہی
نہا دیکھتے تھے کہ جب ہم نے اس چٹان کے قریب چل کر کئی قریب ہو گئے

نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ

بتا رہا ہوں یہاں پہل کے بارے میں اور نہیں جھوٹا مجھ کو اسے بھولنے میں کہہ رہے ہیں کہ میں نے
پہل کر بھول گیا اور مجھے شیطانی ہی نے بھلا دیا

إِن أَدْكُرُهَا وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ

یہ کہہ کر کہیں میں اس کا حال کہ بتا رہا تھا اس میں اور کیا چوں پہلے سمندر میں اپنا راستہ
کہ اس کا ذکر کروں اور اس نے سمندر میں اپنا راستہ

عَجَبًا ۝۳۱ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا

کیا عجب ہے فریاد میں نے وہی کو پہل کر رہا تھا کہ وہ اپنے تئیں تو فوراً واپس لوٹ رہے
ہیں یہ مومن نے کہا یہی تو ہم چاہتے تھے تو پہلے پہل

عَلَىٰ أَثَارِهِمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا

اپنے اپنے نشان قدم بہ راستہ پر چلتے جاتے ہوئے تب موجود پایا ان دونوں نے
اپنے قدموں کے نشان دیکھتے تو ہمارے بندوں میں سے

مَنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا

وہاں ایسا بندہ ہمارے بندوں میں سے کہ دنیا میں جس کو رحمت اپنے پاس سے
ایک بندہ پانا چاہے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور

عَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ۝

سکھایا ہم نے خود اپنے پاس سے اس کو بت بڑا م
اسے اپنا علم لدنی عطا کیا

تعلق ان میں سے پہلے ایک آیت کے بعد پہلے تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں تین امیہ کو ۱۲
ایک علم شان و علاوہ شروع ہوا جو کسی خاص اخبارِ رحمت انبیاء کے لیے ہے اب ان آیت میں اس
واقعہ کی تفصیل دیتے ہوئے ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں ہے بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ بندوں سے کیا سوچ
کر آیت اب ان آیت میں اس واقعہ کا ذکر کیا گیا ہے کہ انبیاء کو اہم اسلام رب تعالیٰ کے بندوں سے
یہ سوچ کر اس واقعہ پر تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک سفر کے نتیجہ میں اسے یاد کرنا تھا اب
ان آیت میں اس سفر کے آغاز کا ذکر ہے جس میں اقامت انسانیت و مہدیت کے لیے بہت سی شریعتیں
و فیضیں تھیں۔

قُلْتُ جَاوِدًا أَفَاقَ يَفْتَهُ يَتَأَعَدُّ أَشْنًا لَقَدْ يَفْعَلُ مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۚ قَالَ
أَرَأَيْتَ إِذْ دَعَا إِلَى الْفُجُورَةِ وَأَنَّىٰ لِيُفْعِلَ ۚ هُوَ الَّذِي مَنَعَنَا مِمَّا كَفَرْنَا لَنَزِيلُنَّكَ شَيْعُرًا

اُن نے فرمایا کہ جادو آفاق ہے۔ یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے سفر میں یہ نصب کیا ہے۔ میں نے کہا کہ
اگر تیرے پاس ایسا علم ہے تو بتاؤ۔ یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے سفر میں یہ نصب کیا ہے۔ میں نے کہا کہ
اگر تیرے پاس ایسا علم ہے تو بتاؤ۔ یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے سفر میں یہ نصب کیا ہے۔ میں نے کہا کہ

کہ جس جس سے کھاتے پیتے رہے۔ اگر کوئی عیال تھا تو سب تفصیل بتا دیتے تاکہ اگر تم میں کوئی ایسا ہے تو بتا دیتے
 کہ حضرت ریشی کو جب ہوتا تو نہ بھول کر نہ اتنا سفر مزید واز کو کہ اور نہ پتا کہ اترا اس لیے تھا کہ یہ ات
 ناز ہی سب تو بہتر ہے یا اس کی اس لیے ضرورت نہ تھی کہ یہاں تو ساتویں ہوں جب ایسا ہوگا تو خود ہی پتہ مل
 جائے گا۔ بہر کیف جب وہ دونوں بزرگ واپس آئی جگہ پہنچے تو تھوڑی سی تلاش کے بعد وجداً آجنداً آتھن جہاں وہ
 دونوں نے پایادہیں کہیں مہزو کے پاس ہی ہمارے بندہ رہا سے ایک خاص عظیم الشان بندہ ہے۔ کہ عبادت
 مطہرت میں آتا ہے کہ یہ حضرت تھے تیسرا تو لڑائی ان کے فقر و غارتگی اس طرف میں کہ ان کا نام لیا ہے۔ جو وہاں
 اس طرف ہے۔ وراثی مکان بن تھا کہ وہ جا بھی تھا کہ وہاں رہا ہے۔ تاہم یہ فتنہ دوز تفسیر روح المعانی ص ۲۱۹
 تاریخ جری ہذا اقل مطلق ۱۱۱۱ ہجری ۱۱۱۱ مرقۃ الذہب جلد دوم ص ۱۱۱۱ جہاں بعد ازل مطلق الہم انفر
 صحت آپ کے والد مکان فارسی افسل تھے۔ اور فارسی کے بادشاہ تھے۔ لیکن بادشاہت ترک فرما کر ماہر و لہذا
 زندہ ہو کر نیک قول رہے کہ بادشاہ و سلطان ہی رہے مگر طبیعت حقیرانہ تھی جیسے کہ ہمارے ہندو محمود غزنوی اور
 سلطان احمد شہ۔ یہ عالمگیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ آپ کی والدہ کا نام تھا۔ و دروئی کہ کہیں۔ آپ اپنے
 والدین کی چلی نکلے تھے۔ آپ کی والدہ ایک خارجی ہوئی۔ جو کہ قادیانی تھے۔ والد اور والدہ علیحدہ بہت تھے
 والدہ بادشاہ ان کی جوانی تک اپنے اس بچے سے بے جرتھے۔ ایک دوسرے شمع نے ان کو پانچویں بنا کر کبری
 کے دور سے پلا تھا۔ جب ان کے علم و فضل کی شہرت ہوئی تو بادشاہ مکان بن خان نے ان کو حکمت ابراہیم کہنے پر
 لازم رکھا۔ کہ وہاں یہ لایم سب پھر ان کی عبادت و زہد و طہارت نشین کی طبیعت سے عاجز رہا۔ اور کہیں ہزار ہو گئے
 آپ کے گھرانے کے بعد بادشاہ کو کسی قدر پیسے سے چھوڑ کر یہ گیا ان کا ہی بیٹا تھا۔ اس تاریخ سے یہ لکھتے ہیں کہ
 خضر علیہ السلام کا زہرا ہریم علیہ السلام کے بعد ہے یا اس زمانے میں ہے۔ حضرت ایاس میر السلام آپ کے گئے جہاں
 ہیں۔ اس تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دونوں نبی علیہ السلام نبی اہل بیت نہیں بلکہ فارسی افسل نبی جہاںوں نے حضرت
 ایاس یا خضر کو امر کیا کہ یہ وہ غلط ہے۔ حضرت ایاس میری خضر علیہ السلام سے باپ پتہ مل چکے ہیں۔ آپ کہلاہ
 اپنے زمانے کی دیکھ لاکھتیں۔ شاہی مل چھوڑ کر فارسی میں زندگی بسر کی۔ حضرت خضر اور ایاس میر یہ دو بیٹے ہی
 تھے اولاد ہوئی اور دونوں نبی ہو گئے۔ اس کی جی۔ ایاس میر علیہ السلام اور ان کی نبوت کا ذکر قرآن مجید میں بھی دو جگہ آیا
 ہے۔ مگر خضر علیہ السلام کا ذکر صرف اسی ایک جگہ ہے اور آپ کی نبوت و رسالت ان آیت سے ظاہر و اشارتاً
 ثابت ہے کہ حقیقۃً رحمۃً حقین و زندہ نہ ہو غرض ہمارے امن ایک لاکھ چوبیس ہزار خاص ہندوں میں شامل ہے جس کو
 ہم نے اپنے دربار خاص اور قرب تاکہ سے روح عظیم میں نبوت ملا فرمائی و علفہ فی حق قذافی جلف۔ اور اسی ہندو
 کو ہم نے اپنے ٹیپے سے ہم ان کو درویش و پناہ دے کر اس کے خدائے رب قدرت اور تعلیم طہرت سے سکھانے

عنایت کی تفسیر یہ۔

مفسرین کے مختلف اقوال

نفساً نہاد رُحی یا تھا قول بھی ماحول میں سونے میں تیل لفرمایا پھر میرے
 پر کڑے سفر شروع فرمایا ماحول میں سونے میں تیل لفرمایا پھر میرے
 اور اوصاف سفر کیا۔ اس سے پہلے اس طرح بیان ہوا تھا۔ اس قول میں زیادہ مناسب و درست ہے۔ مفسر کا
 سفر سے کہیں تک چاہیں وہ ایک ہوا سفر تھا یہی تین قول ہیں اسے تھکر چکی ہے اور یہی قول نوی اجتہاد
 و درست ہے اسے ایک چھوٹا سا سفر ہے اور عام راستے سے ذرا ہٹ کر کہیں سے تھکا ہوا قدم کی احتیاط
 رکھنی چاہیے یہ عام راستے پر کسی ایک ماحول میں تھکے اور سفر میں بدل دینا اور پانی کی وجہ سے میرے ہیں۔
 مجاہد چار قول ہیں۔ اس میں کا مذکور ہو نامہ والی چیز ہے۔ اس میں اس قول میں۔ اسے حضرت زین
 آپ کو کہی کہ تھک ہو گا۔ اس میں سے دبانے پر آپ کو تھک تو ہو گا ہے فوجدار چار قول ہیں اسے حضرت زین
 کے پاس ہی چادر اور کھڑے ہوئے مرجع چادر سے لٹکے ہوئے تھے۔ اس میں کھڑے کے پاس کھڑے نماز
 پڑھ رہے تھے اسے کھڑے کھڑے کہہ کر کہہ کر اندھنگلی میں جانا پڑا اور اس پر کھڑے کھڑے کہہ کر کہہ کر اس پر عمل
 پہنچنے کوئے نماز پر وہ تھے سفر دوم قول مجھے ہے یہاں یہی پانچ قول ہیں اسے حضرت علیہ السلام تھے اور
 یہی قول درست ہے۔ کیونکہ اعداد میں ہزار کی حرافت فقط سفر کو خود ہے اس میں حضرت ایسا کرتے۔
 اس کوئی فرشتہ تھا۔ اسے وہ حضرت یساکہ حضرت یونس کا بیٹا کہتے کہ کوئی خبر حال نہ تھے۔ یہی تھکر
 حدیث کہتے ہیں۔ اسے یہ مفسر علیہ السلام ہی تھے۔ مگر ان کا یہاں آیت ہے۔ حضرت علیہ السلام کو سفر کرنے میں
 یہ قول ہے اس میں آپ کہیں پہنچتے یا تھک رہے ہیں۔ تو وہاں کوئی گھاس اگلی ہوئی ہری ہو جاتی گا اور
 اعداد میں ہاک کے انداز میں فرقہ اس میں ہی تھک گھاس ہے۔ اس میں آپ کہیں قدم رکھتے ہیں۔ تو تھک کر
 زمین میں ہری اگلی ہڈا ہے۔ اور فرقہ اس میں ہے تھک زمین میں اس میں آپ رہتے ہیں۔ وہاں آپ حیات
 لا چیز ہے۔ صرف وہی پر آپ کے قدم لایہ اثر ہے ہر جگہ نہیں۔ اس میں ہر باس پہنچتے ہیں۔ اس میں آپ
 کو سفر کیا جائے گا اس میں آپ بہت خوبصورت اور تازہ چمک و رنگت والے ہیں۔ اس میں آپ کو سفر کیا جائے
 ہے اس میں آپ کو تازہ چمک و رنگت والے ہیں۔ اس میں آپ کو سفر کیا جائے ہے۔ اس میں آپ کو سفر کیا جائے ہے۔
 اس میں اسے مراد محنت اور دلی ہمت ہے۔ اس سے مراد ولایت اور اہانت میں اسے مراد سے مراد
 ہی اسے اسے مراد محنت تہمتی اور پوری فکر چلانی ہے اسے مراد سے مراد محنت و محنت و محنت
 کسی لائق و کھانا۔ کبھی بیمار نہ ہونا۔ حضرت یونس کا ذکر ان میں پیش مشغول رہنا اور سبکی تہمتی پوری لا
 تہمتی کہ پانی پر بادشاہت کرنا مراد ہے۔ مگر یہاں قول درست ہے سلفہ میں پانچ قول ہیں اس میں اسے

نے جو واسطہ محنت تمام علم فیہ سکھانے والا اللہ تعالیٰ نے جو واسطہ علم سکھایا فرستے کے ذریعے وہی یا اسما سے سکھایا۔ اس کی ورنہ اللہ کے ذریعے سکھایا۔ علم کوئی سکھانے پر حائل اور تعلیم دینے کا معنی ہے کہ آپ کو رسول بنایا گیا اور ہی قول درست ہے۔ فرقان مجید سے اس سے مل جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

فائدے

اس آیت کی مراد سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ تفسیر روح المعانی میں ہے کہ جب کوئی بندہ ناستہ اللہ کے لیے کسی کام میں نکلے ہے تو مولیٰ تعالیٰ اس کی تکلیف کو راست و سگون میں بدل دیتا ہے اس کو وہ تکلیف موسوس میں ہوتی لیکن جب بندے کا وہ کام اللہ کے لیے نہیں رہتا تو کچھ وہ مصائب اپنی شکل میں نمودار ہوتے ہیں۔ اور موسوس ہونے لگتے ہیں اگرچہ بندے کے عمل داخل کیا تب بھی لاوارز ہمارے کیوں نہ ہو اور بندہ اب تک اپنے اس فعل کو مبادت ہمارا کھرا بہرہ۔ یہ فائدہ ظنا نصیب ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ کوئی علیہ السلام کو معرہ کربلا تک حجاز سفر میں وہ تکلیف موسوس نہ ہوئی کہ اس کو اس سے سفر میں ہوتی۔ دوسرا فائدہ۔ طلب علم کے لیے تکلیف اضافہ۔ اور تکلیف کی پر واہ ذکر ہے اور تکلیف و مصائب کے وجود و ہمت و کوشش ہماری سکھانے والی اور اللہ تعالیٰ سے ہے ہر مسئلہ کو ایسا ہی کام و ہمت کا نام رکھنا چاہیے یہ فائدہ ظنا جاذبہ ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ وہ محو حقوت ہوئی اور ان کے ساتھ کھم سے سفر کرتا اور یہ درود بانی راستے کی تکلیف کا بھی کم کر دینا۔ ثانی۔ معرفت اللہ کے علم کو ہی حاصل کرنا۔ تھکا کر دینا و غیور مفاد و مقصود تھا اس بات سے آج کل کے تعلیمی و باجیہ جو حق حاصل کرنا چاہیے کہ حاصل حاصل ہو تو ان پر قدم کے گوشتین کی ذمہ داریوں کو اپنے گنہگاروں کو اپنا ہمت سے جہتے ہیں حالانکہ ان کو چاہیے کہ پہلے طلب علم کے لیے گھروں سے نکلیں۔ تیسرا فائدہ۔ کائنات میں کوئی شخص بھی انبیاء و کرام کے علم کا مقابلہ اور انہیں کر سکتا خواہ وہ دلی ہو یا ظاہر خوش و غلب ہو یا حقیر باک و غلبی خلقی یا سادہ یا کوئی ذرشتہ جنت کہ گھروں میں رہتا ہے آج تب میں ہم نبوت کے سامنے قلوب تہیز ہے۔ فائدہ ظنا جاذبہ قرآن سے حاصل ہوا کہ جب ایک بڑے استاد و شاگرد مدرسے کے چھوٹے استادوں سے علم میں بڑے ہمارے اللہ تعالیٰ کا واسطہ شاگرد ہوا اس کے علم کی کیا شان ہوگی۔ اور کوئی اس کے علم کو کچھ سکتا ہے۔

انکس القرآن

ان آیت کی مراد سے چند مسائل فقہ مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ تہذیب شریعت کے معنی فقہ و فروع و طوع و نہی سے ثرون ہو کر وقت چاہت ہی کا نام

نہ پر سے وہی کو خدا کہتے ہیں نہ طوع و آفتاب سے قبل کو نہ طوع و نہی کے بارے میں کے بعد کو نہ طوع و نہی کے بعد کو تاریخ بدل جاتا تھا۔ بات ہے لیکن خدا ایک خاص چند گنتوں کے ساتوں کو کہتے ہیں بڑا اگر کوئی شخص کسی چیز کے کرنے والا نہ کرے کہ ہم جلد سے تو شریعت میں ہی وقت میں ختم کرنے سے حالت ہوگی نہ اس سے

پہلے تھیں کے بعد یہ مسئلہ آج خدائے متعالیٰ سے مستنبط ہوا۔ ہاں البتہ اگر ہم اللہ کا لفظ لیتے ہیں تو پھر رادہ سرائی مراد ہوگا اور رات شامل نہ ہوگی۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی عبادت گزار روزہ وغیرہ شامل درود و تلاوت اور سفر و حج و عمرہ اور صل و نیت میں بہت ہی احتیاط کرے یا درود و تلاوت اور عہدوں چوک کا خاص خیال رکھے یعنی ہر عبادت میں چنگٹیں رہے۔ رہے تو بھی اور بے خیالی نہ ہو نیت سے درود عبادت کا ثواب لذت اور درود ان عمل و نیت الہی کے بند ہونے کا حدیث۔ انسان بے شعوری میں اپنے بہت سے نقصان کر رہا ہے۔ یہ مسئلہ بھی مختصرہً خدا میں خدا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوگا کہ جو مومن علیہ السلام کے تفصیلی سفر کرتے ہیں، درود و نیت علیہ السلام کی ڈراسی جھوس سے تنہا با سیر ہے لہذا سفر میں کرنا پڑا اور وہ تکلیف بھی اٹھانی پڑی جو پہلے سفر میں نہ محسوس ہوئی اور جو دم و کم عبادت سفر پہلے ہوا تھا۔ وہ اب نہ ہوا۔ تفسیر مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق کوئی عمل بھی جو درود یا غریب سفر کا محض اس کی شدت اس کی تکلیف و مصائب کو بیان کرنا یا کسی کے سامنے اظہار کرنا نہ ہے شکوہ یا شکایت جیسی یہ مسئلہ نقد یقیناً درست ہے، فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اگر یہ اظہار و منوں ہوگا تو شایع ہوتے کے کہیں لائق نہ تھا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ بڑی چیزوں کا خالق ہیں ہے دیکھو نسیان بڑی چیز ہے اس لیے موسیٰ علیہ السلام کے سامنے نے یہ کہا کہ مجھ کو شیطان نے جلا دیا اگر عہدوں اور نسیان وغیرہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہوتا تو وہ یہاں کہنے لگتا۔ فَنَسِيتُ مَا كُنْتُ فَعَلًا۔ (اور فرقہ جبرہ اور معتزلہ) جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب۔ ہر ای۔ کہ کیا پھر تم انیس کو بھی خالق مانو گے اور شرک کرو گے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں مادہ نسیان کی تحقیق مراد نہیں بلکہ دو نسیان مراد ہے نسیان کا مادہ وہ تھا جس نے انسان کے اندر پیدا فرمایا۔ لیکن نسیان کا وارد ہونا بہت دور سے ہو سکتا ہے مثلاً شیطان انیس کی طرف سے بھی اسے اپنی ذہنی و مادی کمزوری کی وجہ سے بھی اس کی بھی شخص یا ماحول یا بیماری اور غفلت کی طرف سے بھی۔ دوسرا اعتراض۔ موسیٰ علیہ السلام نے سفر کی ذرا سی تمکلات محسوس کر کے فوراً شکوہ کیا یہ کہ دیکھو یَقِيتُ مَا كُنْتُ فَعَلًا۔ نصیباً ہم کو اپنے اس سفر میں بڑی تکلیف پہنچی یہ کہن تو بڑی کمزور تھیں اور مردانہ (معاذ اللہ) دیکھو حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے نہ فرمودی جاتے وقت یوسف علیہ السلام نے چلنے میں تھک کر اپنے والدین کے تحت تربیت کیا بیماری میں صبر کرنا ان کے جہادوں میں۔ امام حسینؑ نے میدانوں میں کربلا میں کھڑا کسی تکلیف کا اظہار نہیں فرمایا نہ کوئی شکوہ نہ شکایت۔ یہاں آخر ایسا کیوں ہے!

جواب۔ اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں پہلا یہ کہ یہ کلام شکوہ یا شکایت نہیں۔ اظہار توجہ ہے کہ ہم نے پہلے اتنا سا سفر کیا تو ہم کو کوئی تکلیف تمکلات کمزوری اور چنگٹیں ہی محسوس نہ ہوا۔ اب اس خود سے پہلے سے

آپ کریمؐ کے نبیؐ اہل ذیابنہ حضرت یعقوب سے بھی پہلے حضرت ابراہیمؑ کے زمانے کا جو عہد یہودیہ
 ہونے لگی۔ دوسرا منقسم مالا سوال تو اس لیے علاوہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی بیٹی اور کوئی بھی غیر نبی کسی بھی شان و
 عظمت کا جو ماننے والی نہ تھی۔ اور اس لیے جو اس کے منقسم میں اپنے زمانے سے غیر انبیاء سے عظمت و مراتب سے
 ان دونوں وگوں پر پڑتا ہے جو حضرت خضرؑ کو نبی نہیں مانتے ولی اللہ یا امام کہتے ہیں۔ یہ رہا یہ سوال کہ حضرت خضر
 کو نبی علیہ السلام کے افضل ہیں یا پھر نبی کا حضرت موسیٰ افضل ہیں۔ تو اس میں مجھے اور اہل ایمان فقہاء یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اور صاحب کتاب ہونے کے وجہ سے حضرت خضرؑ سے افضل ہیں۔ لیکن علم میں تو وہ دونوں کامل علیہ السلام
 ہے جو خضرؑ علیہ السلام نے وقت ملاقات فرمایا تھا کہ اسے موسیٰؑ جواب کرے کہ تم کو علم دیا ہے اس کو میں نہیں جانتا اور
 جو کہ علم دیا ہے اس کو تم نہیں جانتے اس لحاظ سے ثابت ہو رہا ہے کہ طہارت میں دونوں درجہ برابر ہیں مگر علم کی قسم
 علیہ السلام ہے ایک کے پاس معرفت شریعت کا ہر ہی علم ہے اور دوسرے درجہ کے پاس طہارت کا ہر ہی علم۔
 حضرت خضرؑ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس لیے تقارر انصاف موسیٰ علیہ السلام کی زیادہ ہے۔

چچہ تھا اعتراض۔ کوئی کہتا ہے حضرت خضرؑ ہی نبی کو نبی کہتا ہے رسول بھی وہ۔ کوئی کہتا ہے نبی نبی دراصل وہ
 ذیابنہ تھا۔ کوئی کہتا ہے عرف عام ہیں۔ کوئی کہتا ہے فرشتہ ہیں۔ اور یہ سارے اقوال مسلمانوں کی کتابوں
 اور تفسیروں میں ملتے ہیں۔ یہ کیسی حقیقت ہے کہ ایک شخصیت ہے۔ اور اتنے اختلاف اب کوئی کیا فیصلہ کر سکتا ہے اور
 یہ عرض موعودہ ار ہے۔ کہ میرا قول درست ہے۔ جواب۔ عرض اپنی شکایت میں تھی بھانپ ہے۔ واقعی تقاریر میں
 بہت ہی اختلافی اقوال موجود ہیں۔ جس کی اصلیت و حقیقت کا ایک عام آدمی فیصلہ نہیں کر سکتا یہ مسلمانوں کی کتابوں میں
 بہت سی ہے کہ اس قسم میں ایسے ایسے حاصل اور ایسی سنت الہی علم پیدا ہو گئے ہیں کہ ان کا مقصد ہی امت میں
 نظریاتی تشکیک و تفریق و اختلاف ہے۔ اور یہی کہ علم کی خباثتوں نے اسلام کے ہر مسئلے میں اقوال و اختلاف کا کثیر اُجھڑ
 پیدا کر دیا۔ ان کی جہاتوں نے فرقہ وارانہ چھوڑا نہ حدیث کو نہ تفسیر کو چھوڑا نہ تاریخ کو ہر جگہ کے جسے مسائل
 میں جابجا ہزار اختلافات کی آغوش میں رہا ہے کہ خدا کی پناہ۔ ہمدی اکثر نبی پرانی تفسیریں سولہ تھیں یعنی تیل فدان
 مہنگائی اور اس کے لئے یہ کہہ سکے وہ اور ہے یہ ایک آج بھی اپنی تفسیریں میں مسکونہ نہیں دیکھ سکتے جب کہ ان تفسیروں کو
 جہ کہ کفر ہمارا ولی ہزار کو بھانپتا ہے۔ اور تعجب اور افسوس کہ ایک آیت وحدیث میں سو سو قولوں کو نقل کر دینے اور
 ہر حاصل ہوئے نقل صحیح و دروہ قولی تو ٹھوس دیا مگر بدلائی چکا اور صحت حق و باطل کو غلط و غلط کی چٹاٹ و نشانہ دہی
 کی گویا کہ اس کو صرف غلط افکار اور اہل کی پرچار کرنا ہی مقصود ہے اس پرچہ میں مسلمانوں میں فرقہ بازی پیدا کی
 بات کسی دوسرے تہذیب میں نہیں آج بھی یہ ہو ورنہ صدیوں میں کرتے تھے اور اس قسم پر بڑا فخر کرتے ہیں۔ کہ
 یہ وہی ہے کہ اسود بائبل انجیل وغیرہ کی مذہب کی گئی۔ وہ لوگ مڑھوئی تہذیبی کرتے ہیں تو کوئی الگ الگ

اور علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ خضر علیہ السلام تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ گمان ثابت ہوا کہ آپ کی شرافت میں بھی کوئی ایراج علیہ السلام کے وقت سے اب تک نہ رہا تھا۔ جو تقریباً تین ہزار سال قبل ہے۔ اور یہ گمان ثابت ہوا کہ آپ نبی ہیں اور نہ صحابہ کرام کی گردنیں ان کے اتر چکی ہیں کیوں بیکسیتی میں نہ گراؤ تو دنیا کے تمام دیوں غوثوں قلبوں سے افضل ہیں۔ نیز صحابہ کرام کا اور آٹھ ملک تمام بزرگروں کا ان کو علیہ السلام کہنا جس کی نبوت کی دلیل ہے بلکہ دنیا اور عالمِ مصوعی کے سوا کسی چیز کی کو علیہ السلام کہنا منع اور شرعاً ناجائز و گناہ۔ دوسری دلیل۔ احادیث و اقوالِ قرار پر مشتمل احادیث و معانیات کے کثیر و نادر کے علاوہ خود قرآن مجید کی یہ آیت اور یہ واقعہ بھی بہت واضح طریقے سے حضرت خضر علیہ السلام کی نبی کریم ثابت فرما رہا ہے۔ مگر سب قابل کا خضر علیہ السلام کی جمع برکات کے پاس۔ بانٹ بنانا وہاں غیر نامت وہاں پر آپ بیات کا پتہ پیدا فرماتا ہے مگر نبی علیہ السلام کے حالات سے بیٹے میں برکت کے پاس جیسا کہ مذکور ہے اور یہی حالات کئی جملوں میں خضر علیہ السلام تو پہلے پھر سے بیعت فرماتے وقت آدمی میں وہ کوئی ایک برکت کے پاس سوائے گزشتہ تین اور مختلف نہیں ہیں۔ مگر جمع برکت اور حالات خضر کے بیٹے بھی کو نشان بنانا اس کو کچھ آتا ہوتا۔ تاہم اس کے لیے رکھو ۱۲ اور کہنے سے کلفت نہ فرماتا راستہ ہے ان حضرات کا تھرا کا کا اور پہلے کے کم پورے زندہ ہو کر جہاں ہانے کی نشانی قرار دینا ہے سب کچھ کی بات کہہ رہے ہیں خدا باری اور کلفت کے چون کہ اگر قتل سے ہی اندھا ہو جائے اور نہ بد رنگی سے ہی اندھا ہو جائے تو کیا یہ ممکن ہے اور نہ حقیقت ہے کہ کسی جگہ تھوڑی دیر سہت سے مردہ اور ہی ہوئی کو مانی ہوئی پڑا ہوا اور پھر ہوں والی پھل زندہ ہو کر پانی میں چل جانے تو وہاں رہنے والے کی زندگی کی کیا شان ہوگی اور کمال شخص کے قدموں سے خشک گھاس اور خشک مردہ زہی کو زندہ بنانے اس کی اپنی حیات کی درازی کیوں۔ پے شل ہوگی۔ تیسری دلیل۔ ابن جریر صفائی کی کتاب الاہرام صفائی عالی الخضر ص ۹ پر انہی حدیث کی جرح جاتی سے روایت ہے ایک دفعہ اتھ کا کاتھ متی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ایک کونے سے کسی دعا مانگا گئے والے کی آواز آئی تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہی دعا میں دوسروں کو بھی شامل کرو انھی صاحب سے دعا کو حکم کے مطابق اس طرح شروع فرمادیا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ہانک کو فرمایا کہ اسے اس میں صاحب کے پاس ہانک کہو کہ تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے بیٹے میں استغفار مانگو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان صاحب نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نہ ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس کو فرمایا کہ وہاں حضرت انس نے کہا۔ ہاں میں نبی پاک کا نام نہ کہوں مگر صاحب نے فرمایا کہ تم کہتے تھے کہ میں دین ہانک عرض کر کہ وہ صاحب عرض کرتے ہیں کہ اللہ نے آپ کو تمام دنیا پر فضیلت بخشی ہے جس طرح وہ دین کا تمام مینوں پر اور آپ کی امت کو تمام امتوں پر فضیلت۔ غرض ہے جس طرح ہوا جس طرح ہوا اور دل بہ

کھانے کے ستیا کر کے ایک دھاردی کے مویا میں سفر کر رہا تھا۔ کہ ایک شخص کو کوڑے ہونے کا نہ چہرے دی
 ان پر دال سے سایہ کیا ہوا تھا۔ میرے دل میں قدرتی خیال گزرا کہ یہ حضرت امیاس نبی ہیں۔ یہ ان کے قریب آیا
 اور اس کا ایک انہوں نے ناز سے قاسم ہو کر میرے سلام کا جواب مٹا دیا یہاں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت
 فرمائے آپ کو کہیں۔ انہوں نے میری بات کا جواب نہیں دیا تو میں سفیری بات چیر کر تو انہوں نے فرمایا کہ میں
 ایسی ہی ہوں تو یہی بہت مرحوب ہو گیا میں نے ان سے کہہ دیا میں مجھے پھر یہاں نے عرض کیا کہ اب ہی آپ
 کے پاس وئی آئے۔ فرمایا جب سے آکا محمد علی اللہ علیہ وسلم بیوٹ ہوئے کیا کسی پر دی نہیں آتی۔ میں پہلے اپنی
 قوم اہل بیوک کی طرف بیوٹ کی گئی تھا۔ میں نے عرض کیا۔ کرن اور میں نبی۔ اب تک سیات ہیں۔ فرمایا پاری ہیں۔
 ہیں اور خضر زمین میں اور اور میں ویشی آسمان میں۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کی ملاقات حضرت خضر سے کون ہے
 فرمایا ہاں برسا ملاقات میں ہے کہ دن میں نے عرض کیا دینا میں بدل کئے ہوئے ہیں۔ فرمایا ساتھ۔ (از
 زحر انفر ۱۳۳۴) ۱۱۰ جلال الدین سیول مدد الہی نے اپنی کتاب مسئلہ انفر میں پانچ اشعار لکھے ہیں۔ جس
 کا چوتھا شعر اس طرح ہے۔

خضر کو نیاس چاہیے مثل سا عیسیٰ و زیدیں نقد ہستہ

و از ہر انفر و ان فر ۱۳۳۴۔ ۶۔

پرو دنیو دلی۔ دنی و زدن و مہر و حد فی شیعہ حق حبیب بی محمدی ذی جلال اللہ حق شکر کا جسر
 پندرھویں دلی۔ جعفر مصطفیٰ و ذی القادس مہر آئینہ فی شیعہ زحر کا کسائے حق مسدین قالی قہر فی
 حق اژدہ او جمل لکھ آجندہ و ذی القادس جسر۔ ترجمہ۔ امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ بے شک وہ اپنے
 والد کے ساتھ ہے کہ ایک صاحب تشرین سے میرے والد نے ان سے کہے مسائل پر پہلے جب وہ پہلے گئے تو
 والد نے فرمایا کہ ان کو جاہیں یاد جب یہ وہ کیا تو ان کو نہ پایا۔ والد نے فرمایا یہ خضر تھے۔

سو ہوئی ویلا۔ غیث ابو جعفر منصور سے انہوں نے روان کرتے ہوئے ایک شخص کو یہ جان رہے تھے سنا کر یا اللہ میں
 شکایت کرتا ہوں تیری بارگاہ میں جلاوت اور فساد کے ٹہرنی اس شخص کو غیث نے پایا تو انہوں نے غیث کو
 کہہ نصیحتیں فرمائی پر وہ وہاں سے پہلے گئے تو غیث نے لوگوں سے کہا کہ ان کو پھر بلاؤ۔ لوگوں نے بہت
 کوشش کیا مگر نہ پایا تو غیث منصور سے فرمایا خضر تھے۔ مستار حوی دلی۔ کہ زبیر وہ سے روایت ہے
 انہوں نے فرمایا کہ یہ ابھائی شاہ سے میرے بیٹے تھے لہذا میں نے اس سے پوچھا کہ یہ صبر کس نے دیا ہے
 اس نے کہا ابھائی شاہ نے۔ میں نے کہا اس کو کہے تو ابھائی نے کہا کہ مجھ سے پہلے یہ کہنے کے کہا کہ میں نہ کہو
 میں دیکھا ہوا تھا تو کیا صاحب میرے پاس تشرین علت انہوں نے فرمایا میں خضر ہوں اور مجھ کو یہ دعا ملی

ہا کر ایم۔ یہ پہم کو چہ دے رہا ہوں۔ اٹھاریا دلی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ مجھ نے حضرت
عمر السخاکی نہایت کی تھی۔ انیسویں دلی۔ غزنی اُچی تھتہ خیر بنی جیمت تہ محقق شہرست بنی۔
نرمج پوری روایت۔ ابو محمد حریری کہتے ہیں کہ میں نے ابو اسحاق ہرستہ بنی سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت
عمر السخاکی کو دیکھا ہے۔ انہوں نے غزنی کو دیکھا تھا سکھایا۔ بیسویں دلی۔ حضرت ابن مسافر نے روایت کیا
سنہ بیچ سے کہم ابور و سنے فرمایا کہ جب میں حرم بنو ہذا کو ایک ہزارک سے ملاقات ہوئی تھی کہ وہ اس ہزارک
بندی کی کہی تھی مجھے فرمایا کہ ابوروں کے دروازہ پر دست چاہا کر۔ چہرہ پہ بہت بوڑھا ہوا۔ بہادارہ انہیں
ہزارک کی ملاقات ہونے کو فرمایا کہ میں نے تم کو کشت میں کیا تھا۔ ابراہیم کے دروازہ سے۔ راوی نے کہا
پھر وہ حرم بنو ہذا کے اور بہن نظروں سے آیا کہ غائب ہو گئے۔ کہ ایک زکریا بھی پہلے گئے۔ میرا بچہ
نیال سے کہ وہ بے شک خضر تھے۔ اکیسویں دلی۔ جب اعیان بنی زبیر حرم بنی نے روایت فرمایا اپنی کتاب
ابو مذہب علی خمد بنی حبیب قال سئل قلت مقدس فریث حضرت قریش سے۔
نرمج۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ میں نے انہیں دیکھے۔ انہوں نے حضرت خضر اور ابواسمیرا السلام کو دیکھا
و سئل فریثہ خضرہ و قال ملازم ابی جبر صلفانی کہ کہ۔ ہر انفرق حال الخضر سے منقول ہے۔ تفسیر روح البانی
سے علی نقیل بنی۔ دلیک شہرست سے پہلے نام ہے۔

مشکریں حیاتِ خضر کے دلائل :

دلیل اول - اجماع کائنات کو نبی م نے قرآن و حدیث و فروع و اخلاق و تاریخ و مشاہدات و تمام ہر شے کے معبود و مال سے خیر علیہ السلام کی نبوت و رسالت اور آقا و پیغمبر کی ہی ثابت کر دی دراصل اگر ایک نام انسان الہ اور اس کے علاوہ کسی اور کو نبی و پیغمبر ہی سمجھ لیں یہ سب سارے نام ہی ہیں نہ کہ الہ ہی مفقود ہے مگر مسلمانوں کی یہ نفسی اور فزوقاری اس وقت سے شروع ہوئی تھی جس میں تیس سفر پروردگار ﷺ کے بعد ایک کافر قرآن مجید کی الہیہ اور میر جید پروردگار سے ہی فقہ حضرت علیہ السلام کی ہیبت و راز و انکار کیا۔ غلطی یہی ہوئی کہ جسے شمار پڑتی تھی اور اختلافات اسلامی مسائل و فتاویٰ یہاں کے بلکہ ہر مسئلہ کو یہی وجہ اور وجہ طاعت اختلافات سے اٹھا دیا اور غراب کہہ کر ان کا نام و پرورش معزولی بامول کیا پھر اہل بیت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخریب کاری اسی کا اثر ہے خاصہ اس کی پیروی و پیروی اور اہل نقاب و سحر و زانیہ جی جیوں کی قہوں سے ظاہر ہے غرض حاکم نامہ ہے۔ اور انسان سے اسی طرح اس طرح سے یہی طاعت میں نہایت شاعرانہ کی کر کے اپنے پیچھے کے لیے بنائی ہے۔ اور جب وہ کسی پر ہیستے تو کہہ کہ چون چوں کرتے تھے بلکہ حبس و قیدی لاتی ہیں

جواب۔ اس کا جواب دے دیا گیا چل دیل۔ ان جزئیات سے کہا۔ تَنْزِيلُ قَوْلِ اَنْتُمْ هُمْ حَضَرِ قَوْلِ تَنْزِيلِ
 ترجمہ۔ کس شخص سے پوچھا کہ یہ خضر فوت ہو گئے اس نے کہا ہاں۔ جواب۔ آپ جیسے کہ ان نبیوں وہ تو ان
 کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے۔ ساتویں دلیل۔ ان جزئیات نے استدلال کیا کہ اگر خضر نبی علیہ السلام کے
 ساتھی تھے تو ان کا قتل ہوئی علیہ السلام کے برابر ہونا چاہیے تھا۔ حالانکہ جن لوگوں نے خضر علیہ السلام کو دیکھنے
 لا دونی کیا تھا۔ انہوں نے قتل کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ جواب۔ جیسے آپ نبی علیہ السلام کے قتل کا تو ثبوت نہیں
 کر دے کہ قتل تھا۔ جب کہیں موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ذکر نہیں تو خضر علیہ السلام کے قتل پر بحث کیوں اور
 پھر قتل کے بعد چھوٹا ہونے سے موت و حیات کا کیا تعلق۔ صحت آدم علیہ السلام کے قتل کا ذکر عادیث میں
 ملتا ہے۔ اور ساتھ ہی فرمایا گیا تھا۔ کہ پھر دوسرے لوگوں کے قتل چھوٹے ہوتے گئے۔ بلکہ علیہ السلام علیہ السلام
 نے نماز انبیاء کرام کو دیکھا بھی اور ذکر بھی فرمایا مگر کسی کے قتل کا ذکر نہیں کیا تو ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دیکھے گئے نبی اکابر کو ذکر دے۔ اور اپنے ایمان سے باخبر و موافق ہو گئے۔ ایسا استدلال اور ایسی قتل و سوچ فکر کم
 ہی ہمارے ہو۔ آٹھویں دلیل۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی زندہ ہوئے تو میری کتابا کے بغیر
 ان کا گزارہ نہ ہوتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام فوت ہو گئے کیونکہ اگر وہ زندہ ہوئے تو ضرور اتنا ہی
 آتے۔ نویں دلیل۔ اٹھنے والا انبیاء سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و نصرت پر ہمہ گیر۔ جس میں
 حضرت خضر بھی شامل ہیں۔ تو اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو جہادوں میں شامل ہوتے۔ جواب۔ ان دونوں
 دلیلوں کا جواب تو پہلے دے دیا گیا۔ مگر انا اتنا اور کہہ لو کہ اگر مدد کا جب جہادوں میں شامل ہونے سے
 بچا ہوتا ہے تو پھر دیگر انبیاء معیم السلام کب شامل ہونے اور یہ اعتراض تو ایسا علیہ السلام پر بھی پڑ
 جاتا ہے۔ اگر تم کہو کہ ان تمام انبیاء کو تو زندگی میں مدد کرنے کا موقع ہی نہیں دیا۔ تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 تو ان کی کم زندگی کو جانتا تھا۔ وہ سب مدد کی کیوں یا جو پھر انہوں نے۔ نتیجتاً جواب یہ ہے۔ نصرت
 اور مدد سے مراد جہادوں میں شامل ہونا نہیں بلکہ ایسا ہی لانا اور اپنی اپنی امتوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شان بنانا ہے۔ ایمان تو سب سوا ہی ہو ایمان میں حضرت خضر بھی شامل تھے۔ اور امتوں کو سب
 نے میلاد، منیٰ بڑھ کر شان مسئلے تبتائی۔ نصرت خضر ایسی تو آج تک یہ حد ذکر رہے ہیں نیز تفسیر روح
 المعانی پارہ ۱ صفحہ ۱۳۳ پر ہے کہ خضر علیہ السلام کو قتل جہاد میں شامل ہونے اور قتل اس قتل ہونے
 کو ایک جہاد کا لکھنا راستے میں رہی تو اپنے زندہ فرما کر اس کو جہاد میں بھیجا پھر اس شخص نے آپ کو
 جہاد میں دیکھ کر پوچھا کہ آپ کو کون ہیں تو آپ نے فرمایا میں خضر ہوں۔ دسویں دلیل۔ نصر و نصرت میں
 کے ساتھ بہت کراہتیں بننا دی جکتے ہیں میں نے کسی شخص سے اس بات پر بحث کی کہ لوگ کہتے

جب کہ غفر زندہ ہی اور دو گن بڑی بڑی سزا کی کو جھٹکیں چڑھ کر تے ہیں اس قصہ نے جواب دیا کہ وہ سب
 مرتبین و احیاء ہیں اور سب سندی غلطیوں کو بھروسے والی نہیں بنتے ہیں۔ جواب۔ تبسیر و دلائل میں
 ان کا کیا جواب دیا جا سکتا ہے۔ انسان نہ پست اور گستاخ ہو جائے تو اس کا کیا جواب۔ احادیث مبارکہ
 کو احیاء کہنا کیا ایمان والوں کی بات ہو سکتی ہے! گیارہویں دلیل۔ اِنَّ تَحَاكُمَ اَشْرَارًا وَ غَرَّاهَا۔
 وَمَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّنْ ذَلٰلٍ وَّلَاطِفٍ اَعْمٰلًا۔ ترجمہ ہم نے تم سے پہلے کسی بشر کو کسی غریب دی۔ اس سے ثابت ہوا کہ غفر
 میں اسکا حمایت نہیں ہیں۔ جواب۔ اگر کسی ترجمہ نشا۔ اور اس سے لال مالیں ہاں ہاں جو اس آیت پاک کا نام نے
 دی تا قصہ نقل سے کیا ہے۔ ترجمہ فیت پر اقرار ہی پڑ جاتا ہے۔ کیونکہ آیت تو کہہ رہی ہے کہ ہم نے آپ سے
 پہلے کسی بشر کو کسی غریب دی اگر حقیقت اس کے یہ کہیں ہے کہ ستر کوڑ یا چوبیس چوبیس کو اور وہاں کو ہی نہ تھا بہت
 علی اس میں کسی اختلاف نہیں حالانکہ سب بشر ہی ہیں۔ حضرت میں میں اسکا ہی بشر ہی ہیں وہ اگرچہ آسمان پر
 ہوا لیکن اس کی بات ظاہر ہوا سے رہا ہی تھا نفعت میں ایک خدا اور اس کے لیے دائیہ بانی نہ
 دیکھنا کہاں کی قیل ہے۔ جواب فقیر ہے کہ مخلوق کا حق ہی میں ایک بیش بیش رہا ہے اور آیت کا ترجمہ
 ہے۔ کہ ہم نے آپ سے پہلے کسی بیش یا بیش بیش رہا اس دنیا میں مفرودہ نہ بنایا۔ کیونکہ دنیا کا بیش نہیں ہو سکا
 مخلوق دنیا کیجی ہو سکتا ہے۔ یہی موجود وہابیوں سے نہیں بلکہ خود ان تیسرے سے چھپتا ہوں کہ حَقَّقَ خَلْقَ بَشَرٍ مِّنْ دُونِ
 تَمَّ كَرْتِي قَوِي زَبَانٍ سے کہنے حاصل کر دیا۔ بارہویں دلیل۔ اور تَقْرِصُوْنِ دَلِيْل۔ یہ وہی لوٹ پر کہ اتنی
 کہ اگر زندہ ہی نہ کی کہیم کی خدمت میں حاضر کیوں نہ ہوئے آپ کے ساتھ تہجرت کیوں نہ کی اور نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرما دیا کہ سو سال بعد کو زندہ نہ رہے گا۔ حالانکہ یہ دہیں نہیں بلکہ چلا نہ تھا تیسرا سوال
 نہیں۔ چہ دیکھو دلیل۔ فیما کر علی اللہ علیہ وسلم نے جگہ بدرکات میں فرمایا قلہ کہ اسے مٹا اگر اُن
 نہیں سو تیرہ مسلمانوں کو شکست ہو گئی۔ اللہ یہ پاک ہو گئے تو پھر تیرہ عبادت کرنے والا نہ ہی کی کوئی نہ رہے
 تا ثابت ہوا کہ حضرت علیہ السلام زندہ نہیں ہیں اگر نہ زندہ نہ ہوتے تو وہ عبادت کرنے والے موجود تے اور نہ
 ہی حضرت علیہ السلام ان تکین سوزہ میں شامل کیونکہ یہ موت سما ہوا تھے ان کے نام و تسمیہ مشہور ہی اس دلیل پر
 ان کو بڑا ناز ہے۔ جواب۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ بھی اسی جنگ میں شریک نہ تھے۔ حبیہ
 متورہ ہی تو تھا یہ پورے بہت موجود تے۔ نیز زمین پر کون جنت موجود تے وہ سب عبادت کرنے والے
 موجود ہی رہتے پھر یہ فرمان ہوئی کہاں تک درست ہے کہ قَدْ كُنْ تَحْيٰوْنَ تَحْيٰوْاْ وَ تَمُوتُوْنَ وَ لَا تَعْلَمُوْنَ اَيَّ يَوْمٍ تَعْلَمُوْنَ
 سارے یہ تو قافانہ مستلال و مطلب سے تو فرسوں اور شکرین حدیث کو اس حدیث پاک پر اقرار ہی کہنے
 کا کھنڈل جانے لگا۔ حقیقی جواب یہ ہے کہ یہاں عبادت سے مراد صرف نماز روزہ رکوع و سجود نہیں بلکہ دنیا فانات

یہ سلطنت اسلامیہ کے درجہ قانون الٰہی کا جاری کرنا ہے اور قرآنی حید کے نظام کو نافذ کرنا۔ اس بات سے
 مباحثہ خضر کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ یہ مہانت افراد سے نہیں بلکہ پوری صابہ اور مشہور مہانت سے قائم ہو سکتی ہے
 یہ ایسی مشہور شخصیت نبوت کی دشمنی کا کوئی کھادوں جابجی سون جیسے سے ٹوٹ گئی۔ ہندو سولی دہلی۔ اگر
 خطرہ اسلام کی زندگی کا قیامت مان لیا جائے اور یہ بات درست ہو تو یہ حیران کن واقعہ ہو گا۔ لہذا اس کا
 قرآن مجید میں کوئی ضروری تھا۔ مگر یہ قرآن مجید ہے۔ دکھا دکھا کہ یہ ہے۔ اس میں کوئی خطرہ اسلام کا قیامت
 زندہ ہیں۔ جواب۔ آپ دکھائی کہ وہاں اور یا جو جی ماہر جی سبب الشکاک میں زندگی میں حیران کن واقعہ
 ہے۔ تو قرآن مجید میں کہاں لکھا ہے۔ نادان و کستور یا درگو کہ ہر حیران کن واقعہ کا قرآنی مجید میں کوئی مذہبی
 نہیں۔ دیکھو سانپ کی گردن دو درجہ تک ہزار سال تک بھی جوتی ہے۔ کوسے کی عمر سو سال یا اس سے بھی
 بدلتی ہے۔ انسانیات کیوں، ہزاروں، یہاں تک کہ ہر سال تک بھی جوتی ہے۔ کوسے کی عمر سو سال یا اس سے بھی
 میں نہیں تو کیا یہ سب باتیں غلط ہیں۔ اگر ان کی میں مریں تم جھلسے بدلتی ہے قرآن مجید دکھا دکھا کہ ان کی
 عمر کی کمی ہیں۔ کوسوں دہلی۔ یہ کرم علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نبی جنتی۔ ہر سے ہر کوئی نہیں حضرت
 مغربی کے نبی ہیں، ہذا میں مجید میں نہیں ہو سکتے۔ اس لیے ان کی میں زندگی والا حید غلط ہے۔ جواب حضرت
 میں دایاں اور میں بھی ہیں اور ان کی میں زندگی تم بھی مانتے ہو۔ تو ہر نبی ہدی کا جواب یہ دو گے
 حقیقت یہ ہے کہ تم لوگوں نے قرآن مجید اور حدیث پاک کو آئی تک بھائی نہیں حدیث و قرآن کو بچنے کے
 لیے نقل و مشورہ چاہیے۔ اس حدیث پاک لایچے مطلب یہ ہے کہ آقا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کوئی نیا
 نبی حکم مادر صمد نہ ہو گا۔ ذاب کسی ساتھ نماز پڑھتی آئے کی گرجہ وہ قیامت زندہ اور اسی زمین پر چلتے
 چرتے ہیں۔ کسی سابقہ میں کی اب است بڑی زمانہ کو اپنے دین کی تہذیب کی اجازت بلکہ ان انبیاء کرام کی
 آثار میں قیامت زندگی کا واحد مٹ پاک نا بنی جہنم کی تائید۔ قرآن ہی ملاحت کر رہی ہے۔ یہ کہ جو خود کی نے
 ثابت کر دیا کہ دیکھو جو وہی۔ مگر نہ ان کا قانون ان کی است زمان کی تہذیب نہ ایک کو نظر آئے نہ ہم ایک کے پاس جانی
 ذاب ان پر زبردستی اگر انبیاء نہ ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ اگر پہلے انبیاء سے کوئی زندہ ہوتا تو اس کی
 وہی شان نبوت ہوتی جو نبی کرم علی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی۔ دارن خانی نے ان میں کوئی مداعر ملاحظہ فرمائی کہ
 پاس کوئی علیہ السلام جیسے اور امیر صاحب کتاب و حکم شریعت والے مرسل نبی کہہ سیکھتے جاسکتے ہیں۔ آج وہی
 ہمارے آئی ان انبیاء علیہ السلام علیہ وسلم سے بہت کہہ سیکھتے آ رہے ہیں۔ اور اپنے آقا محمد مصطفیٰ کی
 است کے فوٹ و نقب کو پھیلنے پڑھانے اور تسلیم مصطفیٰ کا درس دینے پر مجبور ہیں۔ یہاں تفسیر مطلب یہ ہے کہ ہر نبی
 میں کے محمد و حضرت شیخ احمد ربندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایک ساتھ نقل و مایا ہے جو ہم نے حاجت کے

اور ان حضرت خضر علیہ السلام کی زیارت کچھ سے مشقت ہو کر بیان فرمایا مگر میں اس کو تسلیم نہیں کرتا کہ کشتی
اور رہبانانِ اہل بیت سب قتل ہو گئے ہیں۔ اس پر کوئی مفید و مرتب نہیں کیا جا سکتا ہاں البتہ میں نے مزاحیہ کچھ لکھنے کی
جتنی توفیق دہلی کی نائید یہ پیش کیے ہوئے ہیں۔ خود ہذا ہے کہ حقیقت نہیں رکھتے بلکہ غلط ہیں جو کہنے ہیں۔ یہ
لاشوں پر ہیں و خداوند کی بیاد رکھو یا ہاں۔ لاشوں پر دینی فیصلے یا فتوے جاری کرنے سے بڑا متوکل اور اہل کون
ہے۔ اثر ضلّ تھا تو انہوں نے ان ہی جیسے لاشوں کی پشت چا ہی لے کر سیگلوں و جوتی خاویں بنا دیں ہر حال میں
ایک دلائلِ اتمیٰ ہے کہ ہم نے مضبوط دلائلِ قرآن و حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت رسالت اور نبی
عرسے نبوت پرش کر دئے اور ان معنی کی ناک آتش دہلیوں کا حلق جواب دے رہا ہے کہ قتالی آپ کد تیاں کو بولنے
کی برت نہ ہو گی ہاں البتہ ہم نے حالت کی غفلت رہائی اور گناہ منکلی کا کوئی جواب نہیں دیا مثلاً انہوں نے اپنے
میان کو حاصل کیجودہ۔ و احیاء۔ منترک۔ کاذب اور نصیب یک کہ ہے۔ اور ان جو ان ہی منکر کے
چہ بیان یک فہرہ دکھائے کہ حضرت علیہ السلام کی زیارت کو سیلان کا یہ زمانہ ہے کہ گئے مگر ہم ان ہوا کو ایک جواب
دے سکتے ہیں۔ اس کا جواب تو یہ ہے کہ نبوت ہو گا۔ اور اپنے والا خود سے دیے۔ نیز۔ ہاں ضرور خیال رکھنا چاہیے کہ
زندگی کا انکار مستحکم نہیں کیا حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کا انکار نہ۔ رسالت کا انکار بھی اتنا سخت
نہیں ہے۔ یہی وجہ اور اطمینان اور قوالِ ناپر حضرت عزری نبوت کا انکار کر کے آپ کو ایک صفت میں جھٹاتے ہیں
اور پھر اور کو حکیم اللہ کی گستاخی کے مرتکب ہو گئے ہیں۔ اور دہرائے دو کوڑی کے حامل ہیں کہ حضرت علیہ السلام
سے ادنیٰ مقام دینے کی شیطانی کوشش کرتے ہوئے خود کو اور اپنے عہد پر کو جہنمی بنانے کی جہات کرتے ہیں۔
ان کو جہد کی قرب اور جہت پڑتی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو توبہ اور ہدایت کی توفیق دینے والا ہے۔ وہی کارِ ساز
ماہیت و اسلک کش ہے۔ اس وقت دنیا میں تقریباً شش سو تین ہیں حضرت خضر علیہ السلام کی حالت و اوضاع و موافق
حیات کے متعلق شہور و مطبوع ہیں۔ جن میں سب ہوا نقیبین کی چہرہ معنی کی اور پانچ تین ہیں۔ و اجزائی انہما خضر
نہم منہر خدای۔ و ارشاد اعلیٰ الاملاص ابو ہریرہ رحمہ اللہ قزوینی مہ جزائی نبیات الخضر۔ مہ اللہ بن اسحاق۔
مہ جزائی الخضر نامی مہم الدین بہالی۔ مہ رسالہ فی الخضر۔ بلال الدین سیوطی مولیٰ لعل علی بنیوۃ الخضر۔ مہ سلف
منہ۔ یہ سب نیزہ خضر کو ماننے والے ہیں۔ مہ زمر الخضر فی مال الخضر بن مہرت جزائی انہما خضر صہر بن سادہ۔
مہ دہادی و مہ مستور مہ الرحمن ابن حمزی مہ جزائی نبوت الخضر ابن حمزی مہ رسالہ فی الخضر مہ تیرہ جزائی مہ جزائی
نہ لایات الخضر علیہ نقاش۔ یہ سب ان معنی کی کتب ہیں۔ مہ القول الخضر۔ مہ الرحمن۔ اصل مہ کشت اندہ۔
علا علی تباری مہ قول الخضر۔ مہ لکھنؤ مہ جزائی مہ اروض الشراہ الفضل وانی۔ و اخذہ اہم
باسو اب۔ ان آیت کی تفسیر مونی نہ آیت مہ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ

ایسی سے عوی سنہ کیا گیا ہی تھا۔ اسی سے ساتھ رکھوں، جس سے شرط ہے

تُعَلِّمُنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ

۱۔ اگر تم نے کسی دوسرے کو شکایت جو نصیبِ طہیر ہوئی

لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝۳۶ وَكَيْفَ

وہ اسی پر کہ تمہارے بھی سواجات کا

تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٥٨﴾

میں یہ کوئی گنجائش ہے فرمایا میں قریب
ات یہ کوئی گھر کر کے مجھے آپ کا علم ہو گیا

قَالَ سَتَجِدُنِي إِِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا

پادشاه تم کو کہہ کر اگر جا: اللہ سے سوال کرتے ہو تو اللہ سے کہو کہ تم کو میرے قریب رکھے۔

أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا

حضرت کوں کا یہ قبارے کسی علم کی دوا، ایسا عجب ہے جسے اگر میرے بچے جتنا پتہ ہو
 اور میں قبارے کسی علم کا ثلثت نہ کروں گا۔ اس کو تو اگر

[illegible]

تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ

وہ میرے سے کسی چیز کے بارے میں سوال نہ کر کہ میں تم کو
میرے ساتھ رہتے ہیں تو میرے سے کسی بات کو نہ پوچھنا جب تک

مِنْهُ ذِكْرًا

میں خود تمہارے لیے بیان کر دوں

میں خود تمہیں یاد کر دوں

تعلق اس آیت میں ذکر کا پہلا ذیبت مبارک ہے۔ تہذیب و تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں سفر کی مشکلات
و حالات کے آثار کا ذکر کرنا تھا۔ اب یہ مضمود پر پہنچنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ سفر کا ختم ہونا
ہے۔ سفر میں عیبوں، بلی، اذیتوں، سفر پر پہنچنے کی آیت میں سفر کی پہلی قسم کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سفر کی
دوین قسم کی عبارت اور ابتدا کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ان مشکلات کا ذکر ہوا جس کو دوسری آیت
سے برداشت کیا جاسکتا ہے۔ اب ان سبب و مادی کی تشریح مشکلات کا ذکر ہو رہا ہے۔ جب کو صاحب شریعت کے
لیے برداشت کرنا ناممکن ہو گیا ہے۔

تفسیر نحوی قَدْ لَمْ يَأْتِ عَنْهُ قَوْلٌ مِّنْ لِّغَتِي وَمَا كُنْتُ لِرَسُولِهِ
قَوْلًا مِّنْهُ مَوْسَىٰ هَذَا يَتَّبِعُ قَوْلَ نَّاسٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَتَّبِعُونَ قَوْلَ رُسُلِهِمْ قَدْ لَمْ يَأْتِ عَنْهُ قَوْلٌ مِّنْ لِّغَتِي وَمَا كُنْتُ لِرَسُولِهِ قَوْلًا مِّنْهُ

کاملاً انہی مطلق موصی اسم کا یہ اس کا داخل نام اقتدار و اختیار و در تعلیل مرتب مہذا متعلق ہے تا ان کا یہ بدلہ ہو کر قول
ہوا داخل سوالیہ لہذا کے لیے یہی جواب ہوا چاہیے اُن کی آپ انفعال کا مفاد ہے یعنی فعل حال واحد متکلم صلی اللہ
نے اس خبر کو سنا۔ نہ دیا مصلحت۔ و تعلق بتبع سے ہے۔ یعنی پہلے ساتھ ساتھ پہلے پہل فرمایا مانتا چلا اور اس کا تعلق
تھا کہ پہلے پہل ہر اُنی اختیار کر گیا اس آری حق میں ہے، غیر متکلم مستعمل ہے۔ و مع حضرت موسیٰ علیہ السلام
مذکورہ خبر کا مضمون ہے۔ مصلحت و بہت مرتب و مبدی علی ہادہ حایر ان کو نہ نامید مصلحت یہ تعلق آپ متکلم
کا مصلحت مثبت معروف یعنی حال انہی نہیں کیوں کہ یہ متکلم ہے ایک قول یہاں میں مستقبل ہے اس کا مبدی ہے
تعلیم "م" سے ہے یعنی حکمانہ یا علم یا قانون و تقاری فی حدیث ہے غیر واحد متکلم مفعول پر تعلق کے
لیے مفعول موزی ہوئی ہر ہادہ ہیئت کا موصول و مصلحت و آپ تھیں کا ماضی متکلم قبول واحد ماضی کا تعلق ہے

۵

[illegible]

یہاں بت بھی نام نہن بڑا یا غلاف بڑا۔ اس نہ کہ تا کسی کے مل کر بڑا کہن یہاں ہر معنی درست ہے۔ لام جانہ
 نصیر کا۔ و غیر غالب سے مراد وہی تھا ہے۔ ہمارے در متعلق ہے۔ لام غنی کا۔ امر اسم مفرد جہدہ غیر سنی
 مراد ہے۔ تا کہ ہم اس کی جگہ کی یا تفریق نہ کروں گا۔ معقول ہے۔ لام غنی کا وہ جہدہ فعل انشائیہ ہو کر معطوف
 ہے۔ نتیجہ کا وہ جہدہ فعل شرطی ہو کر معقول معقول کے بعد تو یہ فعل ہو گا۔ لایا۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِ
 حَقِّیْ اُنْعِمْ عَلٰی مَنْ دَلَّ عَلٰی سَبِيلِیْ۔ فعل کا مل رجب مبداء جہدہ ہو کر قول ہوا۔ ایا یہ ترجمہ ہے۔ اچھا خلیک جہدہ
 اگر یہاں صرف شرط ثابت۔ باب انفصال کا ماضی مطلق صیغہ واحد حاضر اس کا مصدر ہے۔ ایا یہ ترجمہ ہے۔ تا ہے
 یعنی کسی کی پیروی یا محنت ہو کر ساتھ ساتھ چلے۔ فون قلیہ۔ ی۔ غیر واحد شک مرتبہ حضرت موسیٰ معقول بہت
 ثابت کا یہ جہدہ فعل انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ و۔ بڑا ہے۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ اس سے متعلق ہے
 یعنی پوچھ۔ سوال کرنا۔ فون وقایہ ی۔ غیر معقول بہ جن عربی بڑا ہر ترجمہ ہے۔ اس میں جہدہ فعل انشائیہ
 نزول اور غرضت دونوں ضروری ہیں۔ ہندانی نہ لایا گیا بلکہ فعل معنی تھا یا گیا ہو کر دونوں مقصد حاصل ہو جائیگی
 ام کہ وہی معنی توبہ کی ہے۔ یعنی کوئی چیز کسی چیز سے ہمارے در متعلق ہے۔ لا نقل کا۔ وہ جہدہ فعل انشائیہ معطوف علیہ
 ہوا۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔
 غلبہ ہو کر تَبْعُثْنِیْ میں حرف اس کا سبب چھوڑا ہے۔ حُثْنِیْ سے تا ہے۔ اس کا مصدر ہے تَبْعُثْنِیْ۔ معنی بیان
 کرنا کہ ہمارے۔ لام جانہ و غیر مجرور۔ یہ ہمارے در متعلق ہے۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ اس سے ہمارے
 غیر مجرور۔ یہ متعلق دو ہے۔ دُکُلُ مصدر ہے یعنی تذکرہ۔ یا درداشت۔ غلا ہو کر۔ پر جا کر۔ یہ معقول ہے۔ تَبْعُثْنِیْ
 کا سبب کی جہدہ ہو کر معطوف ہوا۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔ تَبْعُثْنِیْ لَوْ کُنْتُ عَلٰی عَرْشِیْ۔
 معقول۔ فون معقول کی جہدہ ہو گیا۔

قَالَ لَهُ مُوسٰی هٰذَا نَصِيْحَةٌ عَلٰی اَنْ تُؤْمِنَ وَتَأْمُرَ بِرَحْمَةٍ قَانَ تَفْ
 تَفْسِيرُ عَالَمَانِ اَنْ تَسْتَبِيْهُنَّ مَعِيَ صَبْرًا وَكَفَيْتُ تَقْصِيْرًا عَلٰی مَا كُنْتُ حَاطِبًا بِهٖ حَقْرًا۔

بہ غریبہ اسلام سے موسیٰ علیہ السلام کی احکامات یا عام کلمے میں ان میں یا قدیمی جزیرہ میں جس پر ان کی ایک بیوی کا
 ہاں کہہ سے ان مکان میں یہ شرف تبارکی اقوال ہیں تو اس وقت آپ اپنے بھائی سے یا سورہ سے۔ یہ کہ کثرت
 کا فرمان ہے کہ اپنے دینی غریب کی عبادت فرما رہے تھے۔ فارغا ہو کر سلام دعا ہوں غرض علیہ السلام کہ ان کو بیان
 یا کہ یہ بنی اسرائیل کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ آجہ ہو کہ کیسے چہا تو فرمایا کہ
 اللہ کی باریسمی نے تم کو میرے ہاں سے میں پذیرے دی تھا یا ہے اس نے اسی طرح کہ کوئی تبارت ہاں سے
 یہ بتایا ہے ہاں تم کو میرے ہاں سے یہ کہ کثرت تبارت ہاں سے یہ کہ کثرت تبارت ہاں سے یہ کہ کثرت تبارت ہاں سے

[illegible]

ساتھ رکھنے پر تیار ہو گئے لیکن ساتھ ہی وہ بھی اُٹھ کھڑے ہوئے اور حق تعالیٰ شرفِ جلالہ دے کر فرمایا ہمارے اُس بندے سے خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے تو اگر تم واقعی اس علم کو دوری پہنچانا چاہتے ہو تو مجھ کو اعتدالِ کمال سناؤ، اکی فوٹ سے نہیں ملایا گیا اور تم اپنے فرمان کے مطابق میری انتہا تک یہی حد ساتھ۔ اتنے کھل طور پر پہنچا چاہتے ہو، نور تک ترس رہے ہو کہ میں اور تم جیسے ایک ساتھ ساتھ رہیں اُس وقت تک میں تم کو جہاں چاہوں سے ہاڈوں اور چوٹا جانا لاؤں گا۔ یہ سرفروغ میرا کرو تا کہ وہ کیسا لگے اچھا یا برا شریعتِ نوریت کے مطابق با امانت تم نے اُس کے ہاتھ میں لے کر لی سوال نہیں کرتا ہے تو یہ چاہتا ہے کہ یہ کو کہا دیا ہو جو کہ ایک دیکھ سہجہ ہے۔ غرض یہ ہے افسانہ و امانت کو دیکھتا ہے۔ یہ ہمارے اس علمی علم کیلئے دلوں کے لیے پتلا رطل اور پتی تربیت ہے۔ ایسا کیوں سکھانا۔ پڑھنا چاہنا۔ کہنا جانا تا کہ یہ بات ہے مگر تم اس منزل اور اس علمی پابندی کی کامیاب دھنکے اور طاقتور اختیار کرنے کی بندش کیجے دھنکے سے بھاگنے کو کہ علم تھا۔ یہ اسے اس کی پوری ماس کی وجہ سے کہ یہ علمی علم زبانِ قلاب سے نہیں زبانِ قلاب سے پڑھنا چاہتا ہے۔ یہ دیکھ میں نہیں شعورِ ضمیر میں پہنچایا جاتا ہے۔ پتوں سے نہیں استادوں سے پڑھایا جاتا ہے۔ پتوں سے نہیں اُٹھوں سے پڑھایا جاتا ہے۔ اس علم کی منزلوں میں قدحوں سے نہیں روتوں سے پڑھایا جاتا ہے۔ غفلتوں میں نہیں غلوں میں سنایا جاتا ہے۔ اس مدرسے کے فوٹا طور پر پڑھتے ہی غفلت ہیں اس کے قواعد و اصول ہی نرے ہیں بالِ ابتداء ہی پچھنے پچھنے اور طاقتور اختیار کرنے کی پابندی ہمیشہ نہ رہے گی۔ بلکہ حق تعالیٰ توفیق دے گا۔ یہ ملک کریں خود اس بات سے بھاگتے رہتے کہ موت نے پر تم کو ان بیرونی اداؤں میں کلیات و کرامت کے اسباب اور وجوہ کو بیان کر دیں یہ دیر ہی ملگ سکتی ہے۔ اور ملے گی جو سکتی ہے۔ مادی میں بھی ملگ ہے۔ مگر تم کو بتانے کی ضرورت کی چیز نہ آئے تمہارا شعور باطنی خود ہی خبر کی باطنی حقیقت کو سمجھ لے۔ یہ ہر صراطِ پابندانہ نہ ہے۔ منہ پر کام فرماتے ہیں کہ تندر و تعلم و حکم کے ہوتے ہیں۔ سچے ایسے شاگرد کہتے ہیں جو پچھہ ہر علم کے علم سے قائل اور بے ہر ہوئے ہیں۔ ان کو احوال کا نظام کی جانتا ہے۔ ان کو ہر صفا انسان ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ کسی سوال یا غرض میں اپنی سوچ و فکر نہ ہر و فکر اور کسی چیز کی گہرائی تک جانے کی تابیت و صلاحیت ہی نہیں رکھتے وہ دیگر کے بغیر خبر کیج سکتے ہیں۔ استاد دیکھ کر ہر وقت کے پڑھنا پڑھنا جاتا ہے۔ وہ لکھ لکھ کر شاگرد اور طالب علم ایسے ہوتے ہیں جو پہلے ہی بہت سے علم سے ہر دور ہوتے ہیں۔ مگر علم مزید کا شعور و ذوق الی کو کہنے سے تے علم کو نیکی کی خواہش میں ہر بار طالب علموں کی صفت میں جفا دیکھتے۔ ایسے شاگردوں کو اپنی منزل پانے اور تکمیلِ ہدایا کی جانی ہوئی ہے اور وہ ان کو کوئی راستہ دلا کر نہیں جاتا ہے۔ تو ان کی علم کیوں اور بیک۔ فقہ ہے اور جلد سے جلد تکبیر و تہذیب کی خواہش کرتے ہیں اور یہ خواہش ہی ان کو سوادت کہہ پڑا سکتا ہے۔ ایسے شاگردوں کو

پڑھا، فرما شکر ہو سکتا ہے اور اسناد کو پڑھانے کے لیے باقوت کرنی پڑتی ہے، پھر ہذا، اور کئی نبی و نصیب
 کہنا پڑتا ہے۔ ایسے شاعر اور متعلم کے سلاطین کا ہر جی اگرچہ برے ملنے میں تحقیقت میں درست ہوتے ہیں۔
 حضرت خضر علیہ السلام فرمے: "فَنُفِثَ فِي قُبُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِمِائَةِ ذَنْبٍ أَسْفَلُ مِنْ حَبِّ خَمْبٍ"۔ یعنی ہر ایک کے گھر میں
 ایک سو نوادہ پلڑے تھے، مگر ان کے گھر میں ایک سو نوادہ پلڑے کے مقابلے میں ایک سو نوادہ پلڑے کے مقابلے میں
 دس ایک چوٹی پر بیٹے ہوئے ہو گئے، انہیں عالم کی حقیقت نصیب سے ناواقف ہو۔ اور یہ لازم ہے کہ جب علم ظاہری سے
 پیش ہوا تو مومن کا دل کی پیاس بجھتی ہے اور جب پیاس بجھتی ہے تو حیلہ بازی بھی پیدا ہوتی ہے علم سے غالی انسان
 کو کس علم کی بات کیا قدر ہو سکتی ہے۔ ہم خضر کی قدر تو حضرت موسیٰ کو ہی ہو سکتی تھی، اور چونکہ اسطحاب فضل قبل از فضل
 ماس نہیں ہو گا اس لیے حضرت خضر نے خضر فرما کر مہر موسیٰ کی غنی فرمادی۔

فائدے احادیث کثیرہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے
 بہت محنت دانے بنے ہیں۔ نواب کی موت کا انکار کرتا ہے وہ بنے دین اور گروہ سے یہ فائدہ
 خل، قبلت، راج، خرمات سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ حضرت موسیٰ نے مل، انجیل، قرآن یا اصل الیہی سے نہ فرمایا مین
 میں آپ کی بات نہ کرنا چاہتا ہوں، اور اتنا ہی کی تعزین ہے کہ کسی شخص کو ہلکے اور غلطیوں سے پاک کر کے اس
 کے نقش قدم پر اور اس کے پیچھے، یہاں اور ایسا سچا مانا کر اپنے فضل کو ہلکے اور ذلت، اور انہی پاک دانی دلت
 معصوموں کی ہوتی ہے۔ اور اسلاف میں معصوم اور ذلت دہیا کرنا ہوتے ہیں اس لیے، تاہم جی وقت، خدا کرام
 علیہم السلام کی کرائی جاتی ہے۔ تو گویا موسیٰ علیہ السلام نے نبی کا فائدہ، شاد و مکرمت خضر کی موت، اللہ تعالیٰ
 اور ہماری سادہ پیش کردہ موت خضر علیہ السلام کی دیکھوں میں یہ باتوں دیکھا ہے۔ دوسرا فائدہ، نہ ہمت کے
 کا ہر جی میں ہمیں خدا کو خود کھانا چاہیے کہ اسے لوگوں کو آدم سے دینی علم پڑھو۔ بلکہ اگرچہ اسے کھول کر رہدنی اور مجبور
 کر کے ہم قرآن وحدیث قدر اصول فقہ پڑھانا چاہیے ہر شاگرد بنانا چاہیے بلکہ نہ پڑھنے والے تیار کر دینی
 استاد اور ان کی سکتا ہے سزا کی دے سکتا ہے۔ چہرہ جی دے سکتا ہے۔ لیکن وہاں علم دینا، بات نمونہ ہے یہاں
 تو سید اور اب کو خود ہی پروردگار کی کشت کرنا واجب ہے بلکہ غائب سادات اور مریدان کی پہچان بھی یہ ہی
 ہے کہ وہ ان کی ہجو کرے اگرچہ ہزار ہا تکفیزی، انسانی پڑی۔ ہر کو خود کہنا نہیں چاہیے کہ میرا یہ تھا، اس لیے کہ علم
 روحانی میں بندہ شیعہ ہی نہیں کر رہے کہ شوق سادات کے میر وہ بھائی نہیں چاہکتی۔ فائدہ ثانی، یہ نمونہ ہے کہ "فَنُفِثَ فِي قُبُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِمِائَةِ ذَنْبٍ أَسْفَلُ مِنْ حَبِّ خَمْبٍ"
 دیکھ کر فرماتے ہیں کہ اس سے سزا کی دے سکتا ہے۔ انسان کو اگر باکمال اور زیادہ علم و معصوم والا بننے سے تو اس کو اب
 نہ کہ اور بے دلت، اور روحانی شخصیت سے کہ کیلئے جس کی نر و جملہ معصوم نہیں کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ حضرت موسیٰ کو خضر
 جہاں السلام کے اس واقعے اور اسے جاننے سے حاصل ہوا کہ وہ جو حضرت موسیٰ کی علم اور کئی درجوں میں خضر علیہ السلام

کے لیے کہیں کسی دینی و فنی ذوق کا تعلق نہ ہو۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام جو اپنے غلبے اور مبالغہ و غارتہ مشہور ہیں۔ مگر یہاں آستانہ خضر علیہ السلام کی گنتے عاجز و سبکدین بنے ہوئے ہیں۔ یہ تمام لفظ و کلمہ اس کی ادب و احتراماً فقط بارگاہِ حق کے لیے تھا۔ اسی طرح آپ کا نقد و جمال بھی مرثیہ کوئی تثنائی کے لیے ہی ہوتا تھا۔ یہ سنو مستبدانِ دماغ کے مشفقانہ کلام فرماتے سے مستبدانِ دین و دین کی پکیٹھ کے لیے عاجز کا ادب و تعظیم اختیار کرنا اور سکھانے کے لیے جمال اور برکتی ادب کو نظر رکھنا کسی دنیا دار کے ساتھ لامحالہ سے ہم رویہ مسائل کے غلط و بیداری میں نہ رکھ لیگی علماء کرام کی حق پرستی ہے۔ اور بارگاہِ ہیر میں مقبول چھل مسئلہ - علم و شریعت کو جان بے کوشاں غفلت سے قلم چیر دیں جو ہر پارسی اور عسائی و سوال کر کہ جو ان کو کلام یا شریعت کے خلاف نظر آئی اور ان کو نہ پہنچائی غلات شرارت حرکت کے لیے کہ شریعت کے مطابق و جامعہ جواب دہانے کے واسطے کو شریعت کی تشریحی سزا کے قابل اور مورد الزام ٹھہرائی کیونکہ یہ شریعت قائم ہے اس کو بدل بھی عالم پر غرض و تعجب پڑی کہ ان بات میں ناغہ نہ ہو کہ مستند ادب و فاضل علیہ السلام میں اپنا روحانی شریعت بدل نہیں کر سکتے لہذا جب کسی کا ہاں پر واپس لایا کہ کوہِ ہرودہ پر حرمِ عرش کا حق نہیں ہے اور یہ بہت کوشش اور پرتہ ہمارا راستہ اور جے غصہ شیطانی ہے۔ ایسے لوگ رش و غیبی ایسی ذریت ہیں۔ اب تو ہر ایک پہنچاؤاٹھ مٹنے کی ہی یاد آتی ہے۔ اب خضر و کوئی کلام میں دیکر شریعت کی کائنات کا راستہ نکال کر اسی وجہ سے ہے۔ یہ سنو حق 'خدا کے حق' دماغ فرماتے مستبدانہ کہ حضرت خضر نے بھی اوچھو شریعت مختلف ہونے کے حضرت موسیٰ پر مقبول و جرتانے کا وعدہ کیا۔

اعتراضات

اعتراضات

یہاں چند اعتراض اٹھائے گئے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ میں دینِ قرین سے موسوی بلکہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں حضرت علیہ السلام نے اپنی اہلِ دی کے ساتھ قیام کر رہے ہونے ایک بے گناہ قتل کر دیا۔ اسی کی وجہ سے وہ اللہ کی اس پرستش خیر یا قتل کر سکتا ہے یا نہیں۔ جواب۔ ہرگز نہیں کر سکتا اگر کوئی نیک شخص سبک دے گا تو قدامت میں اس کو سزا ہوگی۔ لیکن اگر آج امانات صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد افراد ہونے کے بعد امتیازیت دیا اپنی ہند کر دی گئی ہے۔ اور امانت بھی ہوتے ہیں۔ ان پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں بہت بڑی حالت نکریں یعنی خود شریعہ صلاطین کا نہیں تو اس کی صفائی ہے کہ کوئی طاہر و ناپا چننا ہوتا ہی نہیں ہونے و۔۔۔

تو اس سے جان چڑانے کے لیے ایسا کر سکتا کریں یا نہیں مٹا دینے کے لیے استدلال اور حشاشہ الفاظ بول دیں جو بظاہر خلاف شریعہ ہو مگر تحقیق خلاف شرع نہ ہوں۔ اور ہونے والا اپنے دین پر وہ جال و سخی سزا دیتا ہو۔ تو اس پر کثرت نہ کریں۔ دلائل اعتراض۔ اتحاد کی قرینیت جس لوگ اس طرح کرتے ہیں۔ کہ کسی کی کشت یا کشت بہ لاہر کا تو ہم سب مسلمان علیہ السلام کے ذریعہ آئمہ پرستے ہیں اور یہی یہود و نصاریٰ بھی یہ کہہ چکے ہوتے تو کیا یہ یہودیوں کی اتحاد کرتے ہیں یا وہ کہہ دیتی کہ انہی تو کسی فیہ مسلم کی جائز نہیں! جواب۔ اتحاد لا معنی حیثیت یا کشت بہت جس کسی نسبت

منہ سے مٹنے لگے ہیں۔ بلکہ ایمان کا حقانی اور مصلحتی معنی یہ ہے کہ کسی کہیں یہ عیب اندر پاک دامن کہہ کر اس کے نقص
ہم پر چڑھنا نکلنا حدیث پر وہی کہ بنیاد اسلام پر چڑھنے سے یہودی و نصاریٰ کو تو ہر گز نہ کہہ کر کسی سادہ فہمی و سول کی بھیجی ہو
و ابنا کے نہیں کرتے ہم تو صرف اپنے آقا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہیں اس لیے یہ چاروں اہل ذرۃ
و اللہ فحشہ و زورۃ اللہ۔ پڑھتے ہیں ذکر فقط لا الا الا لا۔ اور نہ کما کی فقط ادعا کر یا رسول اللہ صلی
یہا ہستہ کی پیروی و فہم دینی کی شکل کو چاہے کہ مسلمان ہو سکتا ہے۔ دنیا میں ہر طرف یہ عیب سے پاک اور ہر طرف سے دوست
یہاں کوئی بھی کہے کہ خود دینی کی پیروی و معرفت اس لیے کہ اس کی ذات با برکات ہے اس لیے کہ وہ سچوں کی طرف انبیاء
موصوم ہوتے ہیں اور موصوم ہونے کا معنی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کامل و نامکمل ہے۔ یہ لوگ گناہ پر
کا تواریخ نہیں ہوتے۔ تیسرا اعتراض۔ حضرت عمرؓ کہہ کر اشیاء فن فیستغیر یعنی تیرے پاس سے کچھ لے کر ایک گھبراہٹ
اور کسی جہاد اسلام کے فرمایا تو سنیوں کی ہر طرف ہر طرف کی گئی۔ یہ بھی ایک جڑ سے ہذا ایک تو جہانی ہو گی اور دونوں جہان
ابنا کے منہ سے نکلے ہوں۔ پس میں کی ہر جہان کی دو سالانہ کلاپ ثابت ہو گا۔ یہ لوگ کہ تو ابنا موصوم نہیں ہوتے
اور یہ مصمت کے معنی ہیں کہ انیاں گناہ کا وارہ ہوتے ہیں۔ جواب۔ حضرت اسلام کا قول ہر نہیں بلکہ ان کا اندازہ اللہ فی
ہے۔ میں انہا اس پر نہیں کہ کوئی اور اندازہ لگا کر انتہائیت ہر حق ہے اور انتہائیت جملہ جملہ ٹیوٹ نہیں ہوتا اور کسی
میر اسلام کا قول انتہا انتہا انتہا کہنے سے نہ رہا میں نے حضرت اسلامؐ سے پڑھا مصمت نبی کے پورے افلاک ہمارے
تقدیر اس کا چیلہ دوم بھیج دیکھے۔ چوتھا اعتراض۔ بنیاد اسلام موصوم نہیں ہوتے اس لیے غلطی اور گناہ ہو سکتے ہیں دیکھو
کسی میر اسلامؐ سے فرمایا۔ استعجل فی اشیاء اللہ صبر فراق ذرا لعلی ینق انتہا بقدر اللہ کہنے سے اگلے پیرے دوسرا
کا امتیاز نہ رہے کیونکہ انتہا اللہ کا خلق ہے۔ غصہ سے بھی ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر غصہ یعنی نہ فرما کر نہ لے کا انتہا ہے
اور نہ فرما کر نہ لے گا۔ ہے۔ حاجت ہو کر گناہ کا احتمال انبیاء ہو سکتا ہے اور احتمال گناہ مصمت کے خلاف ہے۔ بلکہ
کے اقصیٰ سے پہلے کہ حضرت موسیٰ نے نافرمانی کر لی تھی اور اس پر اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا۔ جواب۔ اللہ کی
نا فرمانی کرنا۔ ہے۔ نہ کہ حضرت خضر علیہ السلام کی یہ انتہا کو اپنے نبی کی نافرمانی نہ ہے۔ حضرت موسیٰ حضرت خضر کے
انتہی نہ تھے۔ آج ہم کسی حد تک انبیاء کی بات نہیں مانتے۔ لیکن ہم گناہ نہیں ہذا مصمت انبیاء پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔
پانچواں اعتراض۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کیا کہ میں کوئی اعتراض نہیں کروں گا، مگر خدا کوئی اختیار کروں
کا پھر اپنے اعتراض کے قریب وعدہ خلافی ہوئی اور وعدہ خلافی گناہ ہے۔ تو یہ گناہ حضرت موسیٰ نے کیوں کیا؟
جواب۔ اللہ اللہ کہنے سے وعدہ خلافی تو نہ کی کیونکہ اس نے نہ تو یہی بلکہ تعین فرمائی اور معنی یہ ہوا کہ میں تو تواری
اللہ کی تعین سے غریب ہوا اس نے چاہا تو ایسا ہی ہو گا یہاں یہ کہہ دوں۔ جیسا نے یہ جواب دیا کہ انتہا انتہا
کہتے ہیں۔ یہ سب یہ سب اس کے جملہ جملہ انتہا نہیں۔ جیسا نے کہا کہ یہ وعدہ خدا کا انتہا ہے۔ کسی

تو کہ عالمِ امرار و رعایت میں چرھنے لگے ہیں۔ ہدایت پانے دینے اور ہدایت دینے کے لیے مانتِ حشر کی عقلِ قدس نے فرمایا ہے شک تو اسے قلبِ سنوارے اعضا و خامی و خواہی باطنی کے خواہ کمال رہنا و مکمل نہ ہو مکمل ایسی میرے ساتھ صبرِ اقامت، ارجحان، استقامت و سزا و عاقبت کی طاقت نہیں رکھ سکتا۔ کیفیتِ تفسیر اس لیے کہ تو بھی حقائقِ معنویہ سے واقف بنے تو پر بدن کے پدے ہیں۔ امرار و اقرار کے مقاماتِ فنیہ کی خبر لی تیرے علمِ اعلیٰ سے ہر ہیں۔ عارفین کے شریک میں کوئی قلب سے مراد غائباتی ہے اور خضرِ بحرِ ایت سے مراد غائبانہ ہے۔ اناجیت۔ اس علم سے جو علمِ قدس کی خبر کو تعلیم و یگانہ ہے علمِ لدنی ہے کہ جو ملک و دوسرے لوگ پلہ کر اور تجرہ و شامہ سے حاصل کرتے ہیں وہ کسی کو تو بخود تعلیم ایسے گھائی بیز کی و بیون اسناد کے پڑھانے سے نہ آسکے۔ کی نہیں حقیقتِ کامل بندے کو آجائے نہ تھرا ازیلا اور معرفتِ ربانی میں علمِ لدنی ہے۔ اگرچہ چند واقعات اور دو حالات کے نا صمدانِ محسوس کے بعد حاصل ہو کیونکہ اولیٰ اللہ کی یہ کسب و دستِ صرف حصولِ رضا الہی کا ذریعہ ہے لیکن علمِ فہمی اور امرار کا نہایت طاہر و باری ہے۔ کسی کے چہرہ، غلو توں، نعمتوں سے ہم مدتی نہیں لی سکتا اور اگرچہ بیرونی علم یا تو علمِ نعمت ہے۔ بذریعہ اہانت آیا تو ثابت ہے بغیر اہانت آیا نہ بد جانت و شیطانیات آیا تو جاوے۔ (تذکرہ کبر و اہانت) اصل شریعت کو ہم صرف اور طریقت روحانیہ پر چنے کی اس لیے بھی بروقت ضرورت کے عالمِ ہدایت میں خواہی باطنی کا جھکا لڑائی اور مقابلہ ہوتا رہتا ہے۔ جب نفس و قلب کا مقابلہ ہو تب سے تو اس نفسِ آثار کی پرانی زائل ہو جاتی ہے۔ اور جب نفس کا نفس سے مقابلہ ہوتا ہے تو قوتِ بزرگ اور عزت و غیرت کا قہر ہو جاتا ہے۔ اس قہر و قضا و ضرورتی کو مرث و ذکر و دعا سے ہی روکا جاسکتا ہے۔ قَالَ سَيُجَدُّ لِي إِنَّ اللَّهَ صَاحِبُ الْوَرْدِ الْأَخْيَرِ لَكَ أَمْرٌ قَالَ قِيَامٌ قَبْعَتِي لَكَ تَشْفَعِي عَنْ شَيْءٍ بِحَقِّ أَحَدٍ لَكَ وَشَيْءٌ دِكْرًا۔ فرمایا وہی قلب نے اسے عقلِ قدس کی مرث و دعا کا نجات میں توجہ کی مشا اہمال ہوئی تو کہہ کر و راتِ مرث و حقیقت میں استقامتِ اہانتِ فہم کا ہر پانے کا۔ چہ کو قوتِ استدلال کی امید اور ثباتی طلب کی اس لیے میں ترقیقِ اہم سے مایوس نہیں۔ اناجیتِ اہم کیسے میں صحتِ متقا حقیقتِ نبات۔ توجہ باطنی۔ حالاتِ سانی میں تیزی نا فرمائی میں نہ کروں گا۔ عقلِ قدس نے فرمایا کہ اگر تو اسے معراجِ حانیہ کے حاکمِ انجلی طریقہ کمال کے سلوک میں اتباعِ حقیقی کا لہجہ مستقیم ہے تو اس راہِ معرفت کے امثال مشاہدہ و رہنمائی ملنا شغف کے ارے میں تیرے کچھ نہ چھوڑنا۔ اور اعلیٰ کی ماحصلت میں کوئی سولہ نہ کرنا و صاف و معالی میں ہمت کرنا یہاں تک کہ ماحلاتِ غالب اور وارداتِ تلبیہ کے ٹیپ سے میں خود کو اعلیٰ و مطلع کروں۔ علمِ اعلیٰ کی روشنی سے جو تمام غلوں میں بڑی تعلیم ہے اور جو شخص نعمت کی قدر نہیں جانتا اس کو نعمت نہیں دے گی بلکہ موجودہ نعمت بھی بے اوقات چھین لی جاتی ہے۔ مجلس اور راست باز انسان نے انوال

و سوالات سے نہ بڑھ اپنے کردار سے متاثر نہ ہو کہ جس کے افعال و احوال غلط نہ ہوں اس کی گفتگو کسی کو کیجئے
 فائدہ نہیں پہنچا سکتی کیونکہ ایسے بے اطلاع کی باتیں خواہشی نفس کے مطابق ہوتی ہیں یا کسی بے اصل معرفت نام
 طہیثت میں گفتگو پر پابندی لگاتے ہیں اور طالب و مرید کو طہوت و خاموشی کی تلقین کرتے ہیں۔ قلب جتنا
 نورانی ہوتا ہے اس قدر اس کی زبان کا نورانی ہونا ماحکم ہے اور قلب اس وقت نورانی ہوتا ہے جب
 اس میں اشتیاق مت پائی جاتی ہے اور تپانہ گی کے فرائض ابھی طہوت ذوق و شوق سے ادا کئے جاتے ہوں اسے
 لوگو وقت قاتر چھپ ہے کہوشش کر دے وہاں فرشتہ جو احوال بد گفت سے تباہی طرف سے ندرج ہو جائے حاصل نظر
 کے نزدیک وہ مرید بہت ہی خوش قسمت ہے جس کو علم معرفت والا مرشد مل جائے خواہ اس کی تلاش میں رملے
 بیت جاہلی اور مصائب کے پیارا لوٹ پڑیں اگر پچھلے مرشد نے تو طہوت میں مہلت اور کثرت درود شریف ہی
 اس کو مرشد بنے گا اور آخرت کے ذکر سے خالی ہو وہ شیطان و موصول کا نشانہ رہا ہے۔ مگر اس کا باطن یقین
 لالی اور معرفت سے سوز و غم کے تصور و شمس کے کی فرودت نہیں ہے۔ بعد اللہ تعالیٰ آق سورۃ
 دہی وجہ ششم ۵۱ زوری ۱۱۱۱ بروز جمعہ کی رات بوقت شب گیارہ بجے نیوکیل میں یہ تفسیر ختمی پارہ ۱۵
 یہ آخری مسودہ ۱۳ مسودہ بھی تعین ہو کر شروع کردہ تیوں پارے ۱۵ مسودہ کی تحسیر مکمل ہوئی اس کے بعد ملے
 آئمہ سفینت از مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳ مسودہ ۱۳
 و عینا محمود علی آلم و ملک و سلم آئمہ از اعدان بد ایونی حال نیوکیل آلم آئمہ بر لایہ آلمینہ۔

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ اِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ

پھر چلے وہ دونوں بنی یہاں تک کہ دونوں بنی سوار ہو گئے کسی کشتی میں
 اہا دونوں چلے یہاں تک کہ جب کشتی میں سوار ہوئے

حَرَقَهَا قَالَا اٰخَرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ اٰهْلَهَا

اس بندے نے غرق کر دیا اس کشتی کو فرمایا طہوت کو کہ کیا اسے پیر دیا اس کشتی کو تاکہ فرق کر دو تمہارے سب بیٹے و اول کو
 اس بندے نے غرق کر دیا۔ یوں نے کہا کیا تم نے اسے اس لیے پیر کر اس کے سواروں کو ڈبا دو

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ

اپنے جیسا کہ تم میریت کے خلاف بہت ناپسندیدہ کام دے رہے ہو
جیسا کہ یہ تم نے بڑی بات کہی میں نہ کہتا تھا کہ

إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ

فریاد کیا ہے ہی نہ کہہ دیا تھا میں نے
کہ آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے کہ

لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي

کہ جسے تم نہ دانت رکھو گے میرے ساتھ تیرے کی فریاد
مجھ سے میری بھول پر گرفت نہ کرو اور مجھ پر میرے کام میں

مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۝ فَاَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا

اچھا اب کی دلتہ دیکھ کر تم میری اس اعتراض پر حیران ہو کر دیا اور دونوں پر
شکل نہ لارو چر دونوں چلے یہاں تک کہ بہت ایک

لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ۝ قَالَ أَقْتَلْتَنفُسًا

میرے اس ہمراہی کے سفر میں کہہ گئی پھر آگے چلے پڑے دونوں یہاں تک کہ
دیکھا اس بندے نے اسے قتل کر دیا مومن نے کہا کیا تم نے ایک سفری

بَرَكِيَّةٌ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ

جہات کی دو طرفہ ایک بچے سے تو فوراً اس بندے نے اس کے قتل کر دیا اور کیا تم نے ایک پاکیزہ جان کو
جان بچہ کس جان کے بدلے قتل کر دی ہے جسے تم نے

سورۃ بکرت فقہی نہیں رہا۔ بیشک لازم ہونا ہے اس کا ناسخ غیر مماثلہ ہے۔ فی ہذا، عرفیہ شیعہ اسم
موقوف ہوا جامہ ہونے لگتا ہے۔ معنی خاص کوئی شخص اس کی بیچ ہوتی ہے ممکن۔ یہ ہر فرد مطلق ہے رہا
کا وہ بدلہ ہو کر فرد براہِ مروت۔ باب ندر کا معنی مطلق واحد رن سے مشتق ہے۔ بنی پیمانہ کا کیا؟ کسی چیز کی
ہوتی چیز کو معیار دینا تو رن نامی کا فعل مثنوی۔ مستتر اس کا مریع عینا ہے۔ عازر غیر موقوف کا مریع مینہ ہے یہ فعل
ہے بہ ترتیب کا وہ جو خبیہ ہو کر جزا ہوئی تر دو جزا جو رشتہ ہے بظاہر کائناتی جہاں کی وجہ سے وہ سب مل کر بدلہ لیتے
خبرہ مکمل ہوا۔ قال فعل ماضی نحو اس میں پوشیدہ مریع مریع ہے۔ حضرت کوئی۔ یہ سب مل کر بدلہ لیتے ہو کر قول
ہوا۔ سوال انکار کے لیے یعنی ایسے ایسے کی۔ ایسے کیوں کیا۔ اب کرنا چاہیے تھا۔ ظرف فعل ماضی مطلق واحد
نہ کرنا غیر انتہائی مستمر کامل ہے۔ مریع بدلہ ہے عازر ہر فرد موقوف مریع ہے مریع ہے مریع۔ یہ بدلہ لیتے
انشائیہ ہو کر معلول ہوا۔ ان کے تعلیل تفریق۔ باب افعال کا مشارع معینہ واحد ذکر ماضی مثنوی قریب مستقبل اس کا
مصدر ہے افراق معنی ڈوبنا مرفوع سے نہایت یہ بارہ لازم ہے معنی اوہنا۔ ایک قول میں تفریق مینہ واحد موقوف غالب
پہلے قول میں یہاں انتہائی غیر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے کہ تاکہ تم ڈوبو۔ دوسرے قول میں یہاں غیر پوشیدہ ہے
ترجمہ ہے تاکہ کشتی ڈوبے۔ غل۔ ام مفرد جامہ۔ مثنوی ترجمہ ہے۔ والا۔ افعال ترجمہ ہے مریع اس کی جگہ ہے
اصحابیہ افعال۔ یہ مضامین ہے ماضی مرفوع مشعل مریع کشتی مضامین ایہ یہ مرکب اضافی مفعول ہے یہ تفریق کا حکم
ترجمہ ہے پہلے قول میں اس کے اصل۔ دوسرے قول میں اپنے اصل۔ یہ سب بدلہ لیتے انشائیہ ہو کر مرفوع ہوئی
حرفت کی علت معلول دونوں مل کر موقوف اول ہوا لام کے تاکہ یہ وہ تحقیق نہ جلت اب قرب کا نحو قریب موقوف
مینہ واحد ذکر ماضی مرفوع افراق سے بنا ہے۔ مثنوی میں ہوتا ہے معنی لانا یہاں ماضی ہے اور
لام میں ہوتا ہے معنی آنا شین۔ ام مفرد جامہ معنی یہ چیز مفعول ہے بہ جنت کا۔ ہذا۔ ام مفرد جامہ معنی بعدی
لام۔ عجیب کام قابلِ ترمیم صفت ہے شین کی یہ مرکب توسیعی مفعول ہے بہ جنت کا وہ بدلہ لیتے ہو کر موقوف
دوم ہوا قال اپنے دونوں موقوفوں سے مل کر بعد تو یہ ہو کر مکمل ہوا۔ قال فعل ماضی بدلہ لیتے ہو کر قول ہوا اس
پہلے مثال کا ماضی حضرت کوئی ہیں۔ اور اس قول کا فاعل عینا ہے یہ بعد قول ہوا۔ آ۔ جز سوالیہ افراقی کیلئے
میں کہہ ت۔ م۔ یعنی اب مرفوع ماضی جہاں واحد مسلم فاعل مسلم عینا ہے یہ مضامین مثنوی معنی ماضی معینہ ہے۔ ۱۲۔
غیر مستمر کا مریع عینا ہے یہ بدلہ لیتے ہو کر قول ہوا۔ ان حرف مشتبہ۔ م۔ غیر اس کا ام مریع حضرت کوئی ہیں۔
نہ تشکیل فعل ماضی تاکہ یہ مستقبل باب استفعال واحد ماضی ظرفت مستمر کامل مریع حضرت کوئی۔ اس کا مصدر ہے
استفعال۔ استفعال۔ مادہ ہے ماضی یا یلحق معنی طاقت پانا۔ خوش ہونا۔ ثام حرفت مکالی معنی ساتھ مضامین
جنہ ی سیر واحد شکم مریع ہے۔ عینہ مضامین ایہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے۔ سیر۔ ام مفرد معنی برداشت کرنا

مفعول ہے جہت کی تشفی نسبت سے مکر جو غیب ہو کر میری ان کی یہ خبریں ہو کر مفعول ہے ہوا مگر اکل کا وہ بند
غیب نشی انت یہ ہو کر مفعول ہو اٹالی ہے مفعول سے مکر جو غیب ہو کر ہو گیا تھا نہ تو اٹھنے نہ بیٹھنے نہ کھانے
نہ پینے نہ قریب نہ غور۔ فاعلاً حتی اذ اذینا ہذا فاعلاً۔ قال اکتلت نفساً کیتہ پختہ نفس
لکھ چنت شیتا لکھو۔ سال نعل ہاں عو اس میں پوشیدہ اس کا نعل ہے ربیع طوط مونی نعل
فاعل مکر جو غیب ہو کر توں ہوا۔ ناؤاؤ فہ۔ باب نہ مکر کا فعل ان سبب و احد ذکر کا فرات غیر بافراس میں پوشیدہ
اس کا فاعل ربیع طوطی دی عید یون و قاری غیر و احد شکم مفعول ہے جہت ہاں پوشیدہ ہاں۔ ام
موسول نیست۔ باب سبع کا فعل ہاں و احد شکم کسی سے مشتق ہے یعنی جیون ہیشہ متدی ہوتا ہے یہ فعل
باقاعل جو غیب ہو کر مکر ہوا اس کا موسول مل کر ہو کر۔ متعلق ہے ناؤاؤ فہ کا وہ جو غیب انت یہ ہو کر مفعول
عید۔ ناؤاؤ فہ کا مصدر ہے۔ ناؤاؤ فہ ناؤاؤ سے ہے۔ یعنی پکڑنا۔ یہ ہیں باب مفعول کی مصل کے معنی
یہ ہیں کسی کو کھانے یا نعل لینا۔ غیر بنا یہ مل دو و فہ لام کے لیے نہیں۔ و فاعلاً۔ فاعلاً۔ باب افعال کا فعل
مفعول و احد مکر اس کا مصدر ہے۔ اذ حتی یعنی ڈالنا۔ لکھ کر۔ کس پر پکڑا ہوا۔ رکاوٹ پیدا کرنا۔ یہاں
ہر مٹی کا سبب ہے رفیق سے نسبت۔ یعنی ڈالنا۔ فون و قاری مفعول ہے انت پوشیدہ اس کا فاعل۔ ہن
حرف ہر یعنی حرفی نکایہ ہازی۔ انہ۔ ام ہاں بیٹی۔ معاشہ۔ سلام۔ ارادہ۔ ہی۔ غیر شکم جو در شعل مضاف ایہ ہے
یہ کب اضافی۔ ہر ہو کر مشتق ہے۔ ناؤاؤ فہ کا مصدر۔ ام ہاں بیٹی کنگ شعل۔ کلیت۔ یہ ہاں ہر مٹی ہوتے ہے
مفعول مصل ہے مفعول ہے ہوا ہے۔ ناؤاؤ فہ سے مکر جو غیب انت یہ ہو کر مفعول سب مفعول مل کر
مفعول ہو توں مفعول مکر جو غیب ہو کر ہو گیا۔ حرف تعقیب بدترانی۔ ایک قول یہ مٹی مٹی ترانی مٹی ویر
کے بیٹے اور یہاں جو جو تعقیب بدترانی و فون و قاری ہی اس میں مٹی لائی گئی نہ کہ مٹی میں کسی اور کام میں شنوید
نہ وہی بلکہ اس شعل کے کچے ویر ہر مٹی ہن۔ فاعلاً۔ باب افعال کا مفعول شعل فاعلاً سے مشتق ہے مٹی دونوں میں
نہ اس کا فاعل اس میں پوشیدہ۔ ماضی۔ حرف ہر مٹی ان میں ہیں مٹی ہی اس کا اصل معنی ہے۔ ۱۵۱
شرع طرت نہ ان کے یہ یہ مکر ہاں ہر شعل کے یہ ہے۔ تدابیر میں ماضی مطلق تیر نہی سے مشتق ہے
فہا ام مفعول ہاں یعنی پکڑ۔ فلا۔ مذکر ہے اس کی مؤنث غلہ یا غلہ مکر استعمال نہیں اس کی تعبیر ہے غیر
اس کی جہت مذکر فہاں اور جہت مؤنث غلہ و لادت جھکنا یا غلہ مکر ہوتے سے پہلے پہلے کے کو بیٹے کو غلام
کہا جاتا ہے اس کے بعد فرحان کو قریب چالیس سال تک اس کے بعد شیعہ۔ یعنی جوڑا ہوا۔ پچھتر سال تک اس کے
بعد شیعہ فہاں سو سال تک مٹی نہ فرحان کو قریب غلام ہے مکر غلہ مٹی میں اور مٹی میں مٹی کو قریب غلام کہا جاتا
ہے مکر اس کا مٹی کا مکر اس کے بعد دلدہ کہا جاتا ہے یہاں نسبت نصب کہو مفعول ہے۔ مٹی کا یہ بند

فیلد ہو کر غلط ہوئی۔ تہ بڑا بڑا تکرار ہوا ماضی مطلق معروف نحو شتر اس کا فاعل مرتبہ ہے۔ و خبر
مفعول بہ منصوب متصل ہے مرتبہ لگا ہے یہ جو فیلد ہو کر بڑا شرط و جزا کی کہ جو مرتبہ متعلق ہے اٹھنا کا۔ وہ جملہ
فیلد ہو کر مکمل ہوا تھا۔ لیل انا فاعل جملہ فیلد قول ہوا اس کا فاعل حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ ہمزہ سوال اٹھنا کی
یہ تہ قنلت باپ نصر کا ماضی مطلق و امده حاضر اذنت غیر پر مشیدہ اس کا فاعل تھا لب مراد علی حضرت حضرت
نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تعبیر ہے۔ ثبوت یعنی آوی۔ یہاں مراد ہے ایک آوی۔ موصوف ہے۔ نہ کہ ہے۔
اس ماہ لا مفت مشہد خوش بہر زین فیلد یعنی لیکن ہ پاک صاف تھرا۔ خوبصورت بھلا بھلا۔ یہاں پسے سخی
میں ہے۔ یعنی جگہ یہ واقعہ وادی دکن سے تھرا ہے اس کی جگہ خوش ہے اور تھرا اس کا امده مرکز کی جمع
مذکر ہے ان کی اس سے ہے زکوۃ یعنی دولت کا لیل کل نکات۔ نفس کی صفت ہے۔ یہ مرکب تو مبین مفعول بہ ہے
قنلت کا۔ اب جانے کوئی۔ پڑا ہوا ہے۔ جملہ ماضی نفس مضاف الیہ یہ مرکب انسانی ہو کر متعلق ہے
قنلت کا یہ جو فیلد ہو کر متوزن اول ہوا حال کا۔ لام کے تاکیدیہ شدت کا یہ جملہ زائد انگ کے لیے۔ قد نسبت
باب حرب کا ماضی قریب امده مذکر حاضر اذنت پر مشیدہ اس کا فاعل مراد ہے۔ عید اشیاء موصوف ہو کر۔ امده ہے
یعنی اسم مفعول شکر۔ تہ ہے تہا ہے یہ ہر شریعت کام۔ قابل ہویم۔ یہاں پسے سخی متا سب ہیں بجات نعیم
درز ہے کہ جو صفت ہے شیا گدیہ مرکب تو مبین مفعول بہ ہے قد نسبت کا وہ سب جو فیلد ہو کر متوزن دوم
ہوا تھا۔ اپنے دونوں متوکلوں سے کہ جو فیلد تو یہ ہو گیا مکمل۔ و علی اللہ تعالیٰ علی جہنم سیدہ ہوا ماضی
و علی ارض بازرگ و سلم۔ اٹھنا ہو کر آج سورہ شتر و سفر علیہ مطابقت ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
وقت و شامات کے سامنے چہ بیہ بریہ ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر
سورہ کائنات علی اللہ تعالیٰ علیہ وادہ و سلم ہے۔ سورہ کوہت کی تفسیر نوی تک کہ ہوں جیسے کہ علی علی و تعالیٰ کے کہ
کی توفیق سے تین پاروں کی یکجہ تفسیر شروع کی ہے۔ اب پھر کے پڑا تہ حویلی کی تفسیر علانہ شتر کرتی ہے۔
آگے جو رب کی رضا معلق تھے پاروں تک تفسیر کی امانت و توفیق متی ہے۔ میرا کہیم رب پروردگار ہے
نیل و سما و تعالیٰ۔

تفسیر عالمائے
فَاَلَمْ نَكُنَّا عَاقِلًا اِذْ كُنَّا فِي الْبَيْتِ اَيُّهَا النَّاسُ اَلَمْ نَكُنَّا عَاقِلًا اَلَمْ نَكُنَّا عَاقِلًا اَلَمْ نَكُنَّا عَاقِلًا

تَسْتَعِطِيْعَةً مَعِي صَبْرًا۔ سفر کا یہ پڑا واقعہ ہے جب دونوں نبی علیہما السلام ایک طرف کو تشریف لے
ہا رہے ہیں ایک شریعت کا نبی ایک طریقت کا نبی ایک کی ہر بات و دعا نبی جو ظاہر کرنے کے لیے ہے ایک کی ہر بات
و دعا ظاہر پر مشیدہ رکھنے کے لیے نازل ہوئی ایک انجاء شریعت کے قانون و کتاب والا ترسل نبی ایک

ایک تیز الکھڑا جس کو حالت اور کسی مسافر نے نہیں دیکھا کیونکہ حضرت باطل ملک تھک بیٹھے تھے۔ اور یہ مسافر بد اکثر کسی غامض پڑی تھی۔ بعد تصوف بھی سب سے ایک غصوت نشینی ہے۔ ذکر خاص اور جالیس کا مدار نشینی پر ہے۔ اگرچہ کہ اسو فی اہل تصوف سے تا وقت ہے۔ موت کا پر کام آئے۔ دسوں قویوں انھوں کے لیے سبق ہے حضرت موسیٰ نے قتل سوال کیا کہ یہ کام تو بہت نقصان والا کیا یاں ہے کہ کشتی خود ڈوب کر مسافروں کو ڈوب دیتی پانی میں آجاتے۔ نیچے سے بھونکے۔ دیوار سے چھوٹ کر۔ یا تم اور میں خود اپنے شہر سے بچے پہنچ گئے۔ مگر تم نے ان سبب قتل کو گویا ڈوب دیا۔ ابتداء شکم نے یہ کام شریعت کے اعتبار سے پڑا کیا ہے کہ اس میں تین فریب ہیں۔ ہاں نقصان کا نہ خط۔ ہاں نقصان جو واقعہ یہودی کیا ہے۔ ہاں انسان فراموشی کی حالت ملک کشتی نے بغیر کڑی پھا پھا۔ بعد یہ تینوں کام بہ شریعت میں ناجائز ہیں۔ انتہائی سوانہ کی شریعت حضرت خضر نے اس سوانہ پر کوئی توجہ نہ فرمایا اس وجہ سے کہ اس وقت یہ قانون شریعت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر اس کے پابند نہ تھے ان کی اپنا قانونی شہیت تھی۔ اپنی عزت سے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں بھی ان پر شریعت خود واجب نہیں ہو سکے مگر اب شریعت اسلام میں کسی شخص کو بھی شہیت سے قتل کا کرنے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ ہاں انسانی موسیٰ کے جواب یہ غلطیہ اسلام نے مرتب فرمایا کہ تم کو میرے پیچھے نہ کہو یا نہ کہو یا نہ کہو شریعت کا میری دلیے ہو میرے ساتھ باقی عام دیکھ کر میرے دلوں کے نکالنا میرے باقی کی غلوئی کی تا کہ اصل باقی اور صاحب مردوں کوں کے کام فیاد کے ہوں اور انھوں ایک نہ پاسکیں۔ اسے مؤلف نے کہ قرآنی تقریر سے تو یہاں مسافروں کو اجالی اور راکت کہہ سکتے ہیں کہ وہ اجالی و غلام بھی ہماری عقل سے وہ ہم پر کہ جاری موت کو خوب رہا ہے۔ تب حضرت موسیٰ نے اس حکم کی نکتہ کو بکھڑا ہوتے فرمایا قَاتِلُوا زَكَاةً جَدِيَّةً لِّسِنَتِمْ وَزَكَاةً جَدِيَّةً مِّنْ أَمْرِئِمْ مَعْنُو۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ سے خضر اس حکم باقی کی نکتہ واسے بکے معلوم ہو گیا کہ ان امار لیکھ میں یہ اثر انجی ناکار ہے۔ یہاں اس جمل پر میں نے گرفت نہ فرما اور نہ میرے نام سب سوال پر میرے حقوق قلب کے قتل اور راکت پیرا و فاسد خضر علیہ السلام نے اس حدیث کو قبول کر لیا کیونکہ اس میں قلب کا حقوق قتل پر کہا جاتا ہے اور شوق قلب کا ارمان باہر ہوتا۔ اِنَّا لَنَعْلَمُ حَقَّ زَكَاةً جَدِيَّةً لِّسِنَتِمْ وَزَكَاةً جَدِيَّةً مِّنْ أَمْرِئِمْ مَعْنُو۔ رَبِّكَ يَعْصِيكَ رَبُّ نَفْسٍ لَّعَنَ جَدَّتْ تَبِيْعٌ رَّحْمٰنٌ۔ ان باتوں باتوں میں کشتی درست کی دے پر کسی جہاں کے مسافر آتے وہ مجاہد تھے ان دنوں کے اور پہلے حضرت خضر اسے چہرے حضرت موسیٰ کی ایک نکتہ کہ ان دنوں کے ہاں نے وہاں کیے باہر پہنچا رہے تھے۔ اس سے کہ دور کھڑا ہے بہت خوبصورت بکھڑا تھا۔ سب اس وقت شریعت سے گئے اور حضرت خضر نے اسی بچے کو قتل کر دیا۔ اس وقت راکت دیا یا ایک گھوٹ دیا۔

پہلے کہتے تھے اور مومن علیہ السلام کے اعتراضات سے بے پروا ہو کر کہتے تھے اب ذلہ شہناجی مصلیٰ اس پر
نقل اللہ علیہ وسلم کہ میری فکر کی ایک حیثیت ہے کہ شریعت سے علیحدہ قدم رکھے یا خیر میرا اسلام کی مثال دیتے ہوئے
معاذ اسلام کے لئے اب تو خیر میرا اسلام ایک ایسی طریقت پر شریعت اسلام سے ہٹ کر عمل نہیں کر سکتے۔ اب
تو اشرار مصلیٰ کا نام ہی شریعت و طریقت اور معرفت ہے۔ اب تو کوئی بھی فقیر فقیر ختم محمد رسول اللہ سے ہٹ کر نہ
ولی اللہ ہی کے مخلصان میں جہاد اللہ ہو سکے۔

احکام القرآن

۱۱۱ آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ اگر کوئی ناخدا یا کافر
حرام ہستی اور دھوکے کو قتل کر دے تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ یہ فقہی مسلک
ہے یہ مسئلہ بغیر نفس کی قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کو ظلم قیام ہو تو آپ سے
دکڑنا اور بغیر نفس فرمانے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ نے ملائکہ اور اجنبی بے کی بے گناہی دیکھ کر ہوا
بولنا اپنے ظلم قیام سے معلوم کیا۔ تیسرا مسئلہ۔ آداب استیلا یہ بھی کہ اپنے استاد پر یا جس سے کچھ دین و دھرم حاصل
کرنے کی بنا پر جو بھوسا سولات نہ کرے ہاں موت شرعی الجس میں سوال کر سکتا ہے خاص کر رب و طریقت میں اور اگر سوال
ناگوار ہو تو نہایت احتیاط سے سوال کرے مگر ہر حرجت و ذریعہ نہ کرے جیسا کہ معرفت مومن کے عمل سے ظاہر ہوا
۱۱۲ مسئلہ تو توفیق و ادا ہے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

بہاؤ خدا اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اسی کی کیا وجہ ہے کہ رب کی جزا
ہے فرق یہاں تو جزا نہیں آتی تھی کیا جزا ہے عقل یہاں تو جزا نہیں آتی۔ جواب
دونوں جگہ جزا میں تو نہیں آتی کیونکہ ذوق جزا ہے نہ فقہ میں تو جزا نہیں ہے بلکہ فرق تو شرع کی جزا ہے
رب کی جزا تو ان اعتراضات ہے اور تھی کیا جزا اقلیت و ادا ہے عقل کون تعقیب ہے۔ دوسرا اعتراض۔ کیا
وجہ ہے کہ فرق کے لیے اس آیت اور نقل کے لیے تمنا۔ جواب۔ اسی لیے کہ امر و نہی کے لیے ہے اور
تو تو ان نام و نام اور شرعاً ماحول نرم ہے تو دوبارہ بھی جہاد کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ مگر نقل میں نہایت کامیابی کا ذکر
ہی ہو سکتا تو ہے اور متقول کو زندہ کیسے کیا جاسکتا ہے یہاں ہم بھی توبہ ہی اور جلال شری محمد
تیسرا اعتراض۔ کیا وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرمایا نیست میں بھول گیا حالانکہ آتی جہدی بار بار میں مل نہیں
اس میں جھوٹ کا شائبہ ہے۔ (بہ دین پیری) جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالک میں آئی جگہ دیا گیا کہ نصیحت کو نہ
جو سے نصیحت نصیحت کو جو سے۔ یا یہاں یعنی انوس ہے۔ چھ تھا اعتراض۔ آپ نے فراموش فرمایا کہ انبیاء
کرام کو کسی مخلوق کا ذی خون بھی ہوتا۔ تفرق اور قتل کے قول و نقل سے بھی یہ ثابت ہو رہا ہے۔ مگر طور پر یہی
حضرت موسیٰ کا ہے نہ دے اور ذکر بھی جائے۔ تو یہ تھانہ کیوں۔ جواب۔ وہ ساق کا ذریعہ نہیں تھا بلکہ

بسیب کا پہلی کاتب اور چوتھا جو کتاب کو دیکھ کر ہوا۔ جیسا کہ اندر سے ہی کسی جگہ کے تباہ کتب خانوں کے
پڑنے کے خیال میں مولود اور رزق دم رکھنے والا شخص پتہ کھڑکے پر بھی ہلکے اٹھتا ہے تو وہ پتے کا خوف نہیں
کرتا بلکہ دل پر بیٹھے ہوئے اس صہ کا خوف ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب بلہ بار کلام الہی اور کوی سوز نازل
ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی اوٹو انفراد شخصیت خوف و وحشت کلام سے جلد ہی پتلا ہو گئے تھے۔
بالکل وہی کیفیت موسیٰ علیہ السلام کا سانپ دیکھنے کے وقت تھی۔

تفسیر صوفیانہ

صوفیاء کہہ فرماتے ہیں کہ جس قدرت عالم ناموس کے نظام کا بھری اور بقا و جبر کی کھلنے
کے لیے ظاہری نام نے کہ تعلقات پیدا فرمائے ہیں اور ان کے کہ مختلف حقوق بنائے ہیں
جو کہ کر رہا کرنے سے ہی ظاہری دنیا درست رہ سکتی ہے۔ اس طرت باطنی عام کے لیے بھی کہ تعلقات اور
ان کے حقوق میں خفا۔ انکا معاشرہ میں غاوند پوری باپ اولاد و شہ عابد۔ کتہ شام و ہر طرف اپنے
اپنے فتنے کے حقوق واجب الادا ہوتے ہیں۔ اور انفس طریقے سے ادا ہونا عالم جہانیت اور معاشرے کی
ترقی کا سبب ہے۔ اس طرت پر مرید۔ امام مقتدی کا ارشاد یہی ہے کہ اپنے اپنے حقوق ادا کر کے سے اعلیٰ
تجلی۔ ایمانی و فانی ترقی کا ذریعہ بننا ہے۔ مرید پر مریدی کے حقوق واجب ہیں اور ہر تربیت پر پوری کے حقوق
واجب ہیں۔ جب دونوں طرف سے حقوق ادا ہوتے رہیں تب منزل صوفی قریب تر پہنچتی ہے اور پوری مریدی
اسوہ حسنہ پر کر رہیہ جہت۔ یہی نہ جانتا ہے۔ یہی وہ پوری مریدی ہے جس کا کم حدیث پاک نے ملاحیہ
اور جس کا طریقہ قرآن مجید کی انانیت نے بیان فرما دیا ہے نہ شکوہ شریفین بروایت حضرت امام مہدی بن عمر
سنت پر کتاب الامت بوالاسم شریفین قال ینبغی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینقول عن حدیثہ
من حاکمہ لقی اللہ یوم النبیہ ویکلمہ لکنہ من قات وکیس فی عقیقہ یوم قات عینیہ بنجاہلیۃ
ترجمہ۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ہم نے الامت سے نامہ پیرا سید کیا وہ داعدہ سے اس
امت میں سے لاکر اس کے مذاہب الہی سے پہلے کہ کوئی اس درجہ و جہت نہ ہوگی اور جو شخص مزا اور اس کے
جگہ میں جیت نہ ہوئی تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔ یہ حدیث پاک قیامت تک واجب العمل ہے اور اس سے مراد
اولیاء اللہ کی جیت ہے یعنی مسلمانانہ میں سے کسی ایک میں جیت ہو نا ذکر سلامین و فلاحین و مسلمین کی معرفت
جیت ہو کہ اسکی سلامین تو پر نہانے اور ہر ملک میں سیر میں آئے تو تا قیامت ہر مسلمان جاہلیت
کی موت سے کس طرت نہ سکے گا ہے۔ نہ خدا اللہ کی اور نہ انصاف میں ہمارے بیت سلسلہ جاری تھی۔ چنانچہ
پچے تمام اصحاب کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیت ہو کر اٹھتے ہیں پھر تمام اصحاب صدیق کبر کے
مرید بنے علی مرتضیٰ۔ فاروقی۔ عثمانی۔ سب صدیق کبر کے مرید تھے پھر قادیان انتم کے مرید بنے اہل کے

بہ سب شران فٹل کے ان کے بعد سب ہی مرنے والے تھے مریض تھے۔ پھر صدیق اکبرؓ کی بیعت بعد میں نقشہ بن گئی۔ خداوندی انہم کی بیعت چھیت اور شران فٹل کی بیعت بعد میں مہر بعدیت بنی اور کوئی مہر کی بیعت نے بعد میں غار بیت کا نام پایا۔ اور یہ چاروں سب سے قیامت تک ہماری ہونے پر بیعت طریقت ہے اسی طرح بیعت شریعت کے لیے صدیق اکبرؓ کی بیعت امام انصاریؒ بعد اللہ بن مسعود کے سک پر امام ابو حنیفہؒ کے لیے بعد میں طریقت ہوئی یہ حقیقت یہ تھہ ہنری ہے۔ اور غار فٹل انہم کی شریعت بعد اللہ بن عباسؓ کے سک پر بعد میں شافعی بنی اور شران فٹل کی شریعت بعد اللہ بن مالک کے سک پر ایکیت ہوئی اور علیؓ شریعت کی شریعت بیعت امام حسنؓ کے سک پر بعد میں خلیفہ کملانی یہ بھی تاقیامت ہماری ہیں فی زمانہ بیعت طریقت کو پوری مریہ کی کہ جاتا ہے اور بیعت شریعت کو استادی شاگردی کا نام دیگا۔ ہذا میں طریقت عالم دین اپنے ایک سک پر ہی اپنے شاگرد کو متقلد بناتا ہے اس طرح ایک پر طریقت اپنے مرید کو ایک ہی سک پر روحانی مرید بن سکتا ہے یعنی جس طرح یہ نہیں ہو سکتا ہے اسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک بھی شخص منہ ہی ہو مگر شافعی بھی یعنی یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی پیر ہر سب سے بیعت کر سکے یہ تو آج کے گمراہوں کی بات ہے کہ وہ کہتے ہیں یہ ہزار ہا سال پہلے کہ تمام پیر سے بیعت کر سکتے ہیں میں تمہیں ہر ماہ و بعد ازاں سے پہلے نہ مانوں میں بیعت نہیں تم کہیں پرانی کتب میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ متعدد اس بناؤں ات کا بھی یہ ہے کہ کوئی شخص کہیں اور نہ ملنے ہانے سب اپنے کہیں بن جائیدد مالاکرے بات مذکورہ ذیل وجہ سے صحت غلطی نہیں بلکہ ناگہن کہ ہے۔ پہلا وجہ یہ کہ بیعت شکل کشتی ہے اور سارے ملنے والے شدل خضر ہے۔ مریہ ہا فاضل کوئی ہے جو بدقت مرشد کے ساتھ رہنے والا ہے۔ ظاہری باطنی نگاہ سے مرشد کی طرف ہی دیکھنے والا ہے۔ تمام انسانی الشیخ پر چنے والا خیر مرید سے جدا ہو سکتا ہے نہ مرید پر سے۔ کیونکہ کشتی سفر ایک سفر میں ایک اور منزل بھی ایک ہی دھل ہے یہ تھاؤ و معرفت۔ اگر ایک ملے کے لیے بھی فرقان بنی و نیک لاجور ہو جائے تو نہاب حارب۔ رہا ہے۔ نہ مطلوب مطلوب ملکا فرماتے ہیں کہ اس میں کیا حکمت ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کو حضرت خضر کے پاس بھیجا گیا تاکہ اس وقت دنیا میں انبیاء طریقت دیگر مقامات پر ہی موجود تھے فرماتے ہیں کہ بہت سی مکتوں کے علاوہ مکت بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت خضرؑ کو ان کے حق کرامت معلوم علی اللہ علیہ وسلم کی روحانی مخالفت کی ذمہ داری سونپی جاں تھی۔ اس سفر سے تاقیامت چھ کہ سبوں کو کچھ سنی کھانے تھے اور وہ یہ چار سب سے بیعت شل چار سب سے آپ شل چار دیوال کے ہیں جو عالم ناموس تھے انتہائی شان و شوکت سے روای دو الہاں، اور منزل سب کی ہر پاک و مستانہ قدس بنوی رہے تھو ہے۔ اس راہ معرفت کے غلات پر اپنی مخالفت بنی کرام ہیں تو کیونکہ ممکن ہے۔ کہ ایک طاقت ساری کشتیوں کو خود ہی ملنے اور سادہ بن معرفت کو منزل تک پہنچا سکے۔ تیسری وجہ اگر ایک

ہی شخص سب سلسلوں میں بہت کر کے فہر پار سے کہوں ہے۔ چہ تھی وہ جس لڑت شریعت کے چاروں سلسلوں کے مسلک عمل معاشرت کا ہر ہی بہت منکافات پرانے شہید امتلافات میں کہ ان کا ایک وقت ہی ایک عمل پر مختلف نظریوں کا اصل میں ہو سکتا اور ایک ہی شخص ایک وقت میں جنس شافی نہیں ہو سکتا۔ اسی طبع روحانی ہائی یہ چار سلسلے اتنے قفلت میں کہ درود فائز وصل و طلب مدافع کشف راہوں میں بھی وصل میں ہو سکتا اور ایک ہی شخص قادر کی چشتی ایک وقت ایک وقت نہیں ہو سکتا۔ ان آیت میں بظاہر حضرت مومن و حضوریہ کا مقام کی طاقت کا ذکر ہے مگر حقیقت میں ظاہر ان حقیقت کو سافرت راہ سوک کے لیے سے بہت سکھانے کا ہے۔ اصل معرفت کے بعد چاہتی ہے کہ مرید کو ہر کے پاس ملے کہ ہاں چاہیے جو راستہ ہی کہ منزل شوق کی راہ سافرت پر صیبتی اور تکلیف میں کوئی ہی کو مبرور سے برداشت کہ تاہم یہ پر وہ بہت ہے اگلے کے اظہار کے لیے فرمایا اَلَّذِينَ هُمْ يَنْتَظِرُونَ تَعْلَمُ مَا هُمْ لَا يَخْلُصُونَ ہر کوئی سفر مکہ بہت تکلیف میں ہوئی تیسرا سبق اکبر میں ہو کہ اپنے کی عادت کے معرفت کوئی اور ان کے سامنے سے مارے راستے کے نکلا اور جب مکہ کے گاہ فرمایا تو مکمل فرار ہو گئی تھی۔ چہ غاصتی ہو و مرشد کی غفلت میں کہ عرف مرشد کی طرف کی توجہ رہے اس وقت اپنے اصل و حیل اور سابقوں کا بھی خیال نہ چھوڑے ہاں شریعت کا خیال نہ چھوڑے پانچواں سبق و نبوی۔ اسباب تاہم راہ اور ساتھی یا خدمت ہو کہ ساتھ رکھنا تنقوت کے غلات نہیں چٹا سبھی یہ دنیا اور وادی معرفت شل دریا کے ہیں اور ہر گاہ و مرشد شل کشت کے جس طرے ہر یا میں سوائے کشتی کے کوئی نہیں جاسکتا اسی طرے دنیا میں بجز مرشد کوئی نہیں جاسکتا۔ نہ چہ دریا کے چوشت چھوڑ دے وہ ڈوبنے سے بچ نہیں سکتا۔ تجربہ کار کے اور دنیا میں بجز معرفت کا تیراگ معرفت مرشد ہے مرشد کو کشتی کی ضرورت نہیں مگر مریدوں کی خاطر اس کو کشتی بچا پڑتی ہے۔ ساتواں سبق مرشد کا اصل نعمت ہے۔ فراق مصیبت۔ مولاد و دم فرماتے ہیں جبرائیل پر کہ ہے بڑی سفر بہت بہت پُر کثرت و فزون و خوارے مومن مسلمان کسی مرشد کو چپکے کہ بغیر مرشد کی مدد کے یہ راستہ بہت دشوار و خطرناک ہے فوج کی ہروں اور وحشت کی مچوں والا ہے۔ احوال سبق مرشد بہت نادر و شفیق طبیعت ہوتا ہے کہ مرید سنے ہی سوال کرے مگر وہ بہت وزنی سے ہی جواب دیتا ہے اور مرشد کے جوابات ہی مرید کی منزل میں لے کر دیتے ہیں۔ نوواہم سبق تمام منزلیں لے کر سب کے بتا کر پھر فراق ہی ضروری ہے تاکہ ارشاد کا سلسلہ آگے چلے۔ جس طرے ہاں بچے لا فراق اس وقت ضروری ہے جب بچہ دیوی رہی ہوں کہ کچھ لے اسی طرے پر مرید کا فرائی اس وقت ضروری ہے جب اناج حوت میں کشتی طریت کی کچھ خبر شوق اور دست قبلے نفس فنا لائق اور دیار باطن کی تیراگ مقصد کچھ اہانے صوفیا فرماتے ہیں کہ ادھر پر چرخی ہے۔ کہ مرید کو اس کے حقوق ادا کرے۔ کہو کہ چر مرشد شل شجرہ قیامت ہے اس کی

جز انصافاً بتا ہے۔ یہ مقام نابی از موصول ہے۔ اس کی شائیں قَوْلُكَ يَا اَللّٰہ ہے کہ مشاہدہ حقیقت
 میں۔ مرشد کی پھر نشانیاں ہیں۔ لہٰذا یہ کہ مرشد مراد شریعت کی آغوش میں کہہ سکے وہ اپنے پہلے نہ کہ اندر باہر
 دان اور دلت مراد ہے۔ چار اُطراف دیکھتے سے شریعت ہی شریعت نظر آنے شریعت کی ان ہی سوجھ بوجھ میں کشش
 حیات تیرے ہی پہلی جانے خود بھی معرفت کا نہ پانے کا اور مرید بھی ہم سفر کو ہی پار کرنے کا۔ دوم۔ استقامت
 ایسی کہ ہر خواہش کو قتل کر دے اور منزل پہنچا کر راستہ نہ چھوڑے۔ سوم۔ تزکیہ نفس و دلت اور توکل علی اللہ
 کہ کسی کی بیزاری کی پرہیز کرے تو توشے کا حاجت مند ہو کوئی کھا دے یا نہ دے۔ چچ بھی نشانی کی راست
 کہ خرقِ عادت اُتال و اُتھال و انقباض اور طردت کا بخور ہو۔ جس سے غلو ق نہ پڑا پر اسان کرتا۔ ہدایت غلطی
 کی و باریز تیر کرنا چلا جانے مسجد پر کہ راست نہیں وہ ہدیت کے قابل نہیں۔ کیونکہ جس طرح معجزات کا علیہ پی
 نبوت اور قُرب الیہ کی تشریف آوری ہو وہ کوئی مچا ہی بلیز عزت کے نہیں ہو سکتا۔ اور چھوٹے ہی لاکوئی حیز
 بلکہ شعبہ ہا دو ہی نہیں چل سکتا۔ اسی طرح کہ راست ولی اللہ قُرب نبوت کی دلیل ہے اور ترقی روح و تزکیہ نفس
 کی نشانی ہے۔ معجزات علیہ الہیہ ہیں۔ اور کرامت علیہ الہیہ طیبہم استقام ہیں۔ اس لیے کہ کوئی ولی اللہ اگر چہ نبوت
 و قطب ہو جائے گا نبوت نہ خود خدا تعالیٰ تک پہنچ سکتا ہے نہ کسی کو پہنچا سکتا ہے۔ ان سب کی دور آستانہ
 نبوی تک ہے۔ حضور خورش پاک بھی سردار او بیابستی کی شکلات بھی خضر علیہ السلام کے درویش بونی ہیں تمام
 ادویہ و کائنات انبیاء و کرام کے دروازہ رحمت کے بھکاری ہیں۔ جیسی لوگ سوال کرتے ہیں کہ سلطان اسرار فیض
 سلطان باجوڑ ایک شرمی کچھ ہیں طالب بیاد طالب بدکار سامہندرا قول باخدا۔ ترجمہ۔ اے رب قبل کی کھڑی
 طلب کرنے والے نفس مرید جلد ہی آمدی آتا کہ جس پہلے ہی ان کو خدا تک پہنچا دوں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے
 کہ خدا کی پہنچنے کے لیے آستانہ نبوت تک پہنچنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ یہ شراعت و احادیث و آیت کے خلاف
 معلوم ہوتا ہے؟ اس کا جواب اس طرح ہے کہ یہ قول اس حدیث ثابت کے خلاف نہیں بلکہ کچھ میں غلطی ہے
 اس کو سمجھنے کے لیے یہ مثال ذہنی میں رکھنی چاہیے کہ مثلاً ایک بادشاہ میر دوست پہنچاتا ہے اور وہ اکثر
 بجہ کو میرے گھر میں شرفِ نریات بخشتا ہے۔ آپ بھی خادمانِ غلامانِ ذہنیت سے روزانہ میرے پاس آتے
 ہیں اور بادشاہ کی نریات سے شرف ہوتے ہیں آپ کو کوئی کہے کہ یہ بادشاہ کی نریات کرنا چاہتا ہوں
 تو آپ فوراً کہیں گے کہ بعدی آمدی آئی امی اور آج ہی تجھ کو بادشاہ تک پہنچا دوں۔ تو آپ کے اس قول
 کو غلط کہا جاسکتا ہے نہ تا کہ جس بنیاد پر آپ نے وعدہ فرمایا بادشاہ تک پہنچانے کا بس اس قسم کی بنیاد
 پر سلطان باجوڑ وعدہ کر رہے ہیں۔ سلطان باجوڑ اگر وہ رسالت آستانہ مصطفیٰ کے حاضر باش ہیں۔ اور وہی
 یہ خداوند تعالٰیٰ ان کی نریات و شرف دہ کر تے ہیں اس لیے فرماتے ہیں طالب بیاد۔ مراد یہی ہے کہ اے

اسی جنت کو جنت کے لیے رہا پر یہی گیارہ تھوکی وجہ افادہ ہیں۔ مرشد پر یہ کہ چلا تھی۔ تلاشی حق کے بیت مرشد برحق
کی چھان میں قادر اشریت کا تتبع اہمیت و عظمت و دلشادگر کہنے والا ہو۔ اس کے مرید ہی کے کاہری حالات سے
انگازہ ملانے کے لیے چمچے تیار کر نکال پر یہ کہ سب اپنے مشاغل سے کوئی کافی بکے اگر مشاعرہ نہ کر کے یا کوئی
نور کو کثرت سے دعوہ شریف نہ پڑے۔ تھوڑا سا دعوہ خفی جب وہ ہزار ہر چہ میں گھسے ہی مدد راقی کی گئی گئی رکھے
والا اور منتی مرشد کے بتانے ہوئے اس سبقتی روحانی علم و دریغ کے مطابق اہمیت ہو کر پابندی سے برواقت
کرتے۔ تیسرا حق مرید کو چاہئے کہ بے اعتدالی جرسی۔ ہوس۔ حسد۔ غصب۔ شہوت۔ جہوت۔ مینواری نسبت
میں جو نہ وغیرہ سے دور رہے۔ کمال تاخیر و مکر و چیزوں سے بچے۔ جو تھاقی۔ عزت و عبادت و ریاضت
اور مہادہ کے گمراہ اپنے تعلیمات حیر کو کسی شمار میں نہ لائے ہی گمراہ رہے کہیں نے کچھ نہیں کیا غلوت و ناموسی
اختیار کرتے جا ضرورت نہ پوئے ڈکرا لہی سے زبان کو جاری رکھے سوسے نکھانے میں کی کرتے۔ خود توں کوں
کی غفلت سے دوری کرے انہی خود توں کے ساتھ بات نہایت سے دور سے۔ دوران مہادہ اپنی بیوی سے ہم
بہتری کم کرے۔ پانچویں حق۔ حال مدوی ہی کا کہنے اپنے جسم تک لائے۔ ہم پیٹ اور گھر اک اولاد کو حرام سے
پھانے مگر یہ ہمارا کی فو تو نہ بجائے جھٹلاتی۔ مرشد اگر باشر باکرامت ہو تو بیعت ہو جائے ورنہ دور رہے
مرشد برحق کی ہر بات کو گریج جائے۔ ساتویں حق۔ ہر معاملے میں حق اپنے مرشد سے تعلق جوڑے اگرچہ مرشد
صاحب قبر ہو۔ اب سب کا کہے مگر گدا اپنے مرشد کا ہی ہے۔ انھوں حق۔ کم از کم ایک ہتھ میں ایک مرتبہ
مرشد کی ضروری زیارت کرے اگر حیات ہو تو پیچھے کے دن اگر فوت ہو تو قبرت کے دن اگر عا قبرستان میں
مدفون ہو تو قبر کے دن عاقری دے۔ نواں حق۔ جب عاقری ہو تو کوئی صیغ حاجت تو دینا ضرور سے کر لینے
حال بانہ جانتا ہے۔ سنت سما کے خلاف ہے۔ بعد وفات مرید پر یہی خوشبو۔ بچوں وغیرہ کا تھمے جانے
ان نفوس سے تصور شیخ کی نعمت حاصل ہوئی ہے۔ اور تصور شیخ ہر وقت بہت ضروری ہے ان خدمتوں سے
درجہ بند ہونے میں راہ سلوک آسان ہوتا ہے نفی شفقت زیادہ ہو جاتا ہے۔ چار عبادت اور ایک فکر
شفقت بڑا بہرہ ہو۔ دسواں حق۔ مرشد کی ہر بات ملنے نفسی آثار کے نہ مانے۔ اپنے ہر دینی و دنیوی معاملات میں
مرشد سے شور سے اور بعد وفات مرشد کے مزار پر استغفار کرے اور مرشد کے شہرے کو ترجیح دے۔
اپنے عمل۔ ملائی۔ دولت امیری پر غرور کرے مرشد کا خلاف کرے و انکار میں رہے اگرچہ یہ سب کچھ اور
مرشد سمجھ نہ ہو۔ نہ ہادہ بحث مباحث سے بچے سادگی اختیار کرے ہر کام میں۔ گیارہویں حق۔ ابتدائی دنوں میں نہیں
نزدیکی میں رہے دھوکا خیز و غیرہ اگر ملاقات کامل کی گئی تو غرض ہو جائے تب بھی ملک مل کر دیکھ دیکھ کر شہ سول
کارا ستہ ہے۔ اس واقعہ دھوکا خیز و استغفار میں راہ معرفت کے لیے چند اشارے سے تھیں۔ پورا عمل۔ یہ کہ

یہ اگرچہ الہی ذات و شان والا جو مرشد کے دروازے پر پہنچے کو حاضر اور کم جیسے دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام
 صاحب کتاب مرسل رسول نبی اکرم اللہ صاحب شریعت اُدو کا اعزاز ہونے کا تا پر خضر علیہ السلام سے کئی شانیں
 بلند ہیں حضرت خضرؑ جن میں ہیں مگر موسیٰ علیہ السلام عاجزی سے چل کر آنا حکم پہنچے اور بات بات پر مہذبت چاہتے ہے
 اس راہ معرفت میں جہاں تا در راہ یہ شانیں اس میں صاحب راہ طریقت کا اشارہ ہے کہ یہ کام توکل کے خلاف نہیں
 اس تصور مطلوب میں حضرت موسیٰ اتنے غور کرنے کہ پہنچ بھول گئے اور فرمایا نبیؑ میں سب کچھ وحدت بھول
 گیا یہی خالق الہی ہے کہ اس کا ہے۔ یہی اس سے اشارہ عطا ہے۔ اس حضرت موسیٰ و خضر کا پہلا سفر دیا اور کشش سے
 ثروت کا تاجہ اشارہ پر وادی معرفت مثل صراط کے مرشد مثل حلاج کے اور کشش مثل دنیوی سہاروں کے مکمل
 کشش کو توڑ دیا تاجہ اشارہ ہے کہ دنیوی سہاروں پر جو سوار راہ نور دینی معرفت کے خلاف ہے یہاں توڑنا ہی کو
 سہاروں دنیوی و دسیہ افزوی بنانا پڑتا ہے۔ اس مقام کشش میں دنیوی سہاروں سے بے پرواہ ہونا پڑتا ہے۔
 یہ ہی اُس وقت معلوم ہے کہ یہ سلسلہ قادریت کے اسباق میں طریقہ قلادہ میں ذکر فنی و جبل سے دل کے راستے
 یا رکب کیا جاتا ہے دل ہی اس کا ہے دل ہی زمیں مق دریا کو چھوڑا تو بھل بستی دنیوی کا سفر کیا مگر پہلا اشارہ
 یہ کہ صاحب راہ منزل کو اپنی ہمت سے کام لینا پڑتا ہے۔ مکمل اس سارے سفر پر یہ کہ کیا نہ پیا۔ اشارہ یہ کہ سفر
 اسرار میں دوری منزل میں ہے نکلا و شاد و تر کہ لذت بھی۔ یہ ہی ہر وہ دیت ہے طریقہ سرحدیہ ذکر فنی اور ترک
 لذت سے وجود خود کی فنا شعلی ہر سوست وحدت وجود کی منزل یہ ٹھیک فحوت سے تسلق اور بہت حد کا راستہ
 طالب کو نکلا دینے والا۔ مثلاً گے چلے تو ایک ٹکے کو قتل کر دیا۔ اشارہ یہ کہ طالب کوئی کے لئے نقصان دینے والی
 پہنچ کر فنا کرنا اشارہ لازم اور بنانا اور کہ تاخوری ہے خواہ اطلال بھرا لڑا۔ پاک ہو یا پید۔ کچھ مکمل اس راستے میں
 پاک ہی آگے چل کر پید ہو جاتا ہے اور مفید بھی نقصان وہ ہو جاتا ہے اور محال اُشیاء اس کے لئے اس راہ میں
 حرام کر دی جاتی ہیں۔ خواہشات میں نقصان لڑنا یہ جاتا ہے۔ یہی نقشہ بیت ہے۔ طریقہ نقشہ یہ ذکر فنی سے بلکہ
 خلق انجی بلکہ ذکر نفس یعنی سانس کے ذکر سے لطیف سری کو کشش اور روشن کر لے اور انوار الہیہ کی شورش و حنین
 کو دھانچہ مصفا میں جذب کرنا ہے یہ چھوڑا رہا ہے مگر یہ حد دشوارہ کوئی باہمت ہی جرت دکھا سکتے ہیں آگے
 چلے تو غلبہ ازدحام میں پہنچے ایک گرت دیوار کو توڑ کر وہ بارہ درست فرمایا یا اشارہ ہے کہ قلب و کالاب کی تشری و کشش
 و غیرہ راہ معرفت کے طے کرنا ہے ذکر الہی کے انواروں سے مخلوق کا ذکر باہر کر کے شیطان کو بھگانا۔ دھکیل کرنا
 ہے اور یہ حیثیت ہے طریقہ چشتیہ ذکر بلند سے نفس کی طوفانی ہواؤں سے غلبہ سُر کی گرت دیوار کو سمجھا کر غور و
 معرفت کی دیوار تکرار سے چلے جانا۔ یہ راستہ نکلا میدان اور بہت دراز ہے۔ یہ مرشدان ہر وقت طالب جنسی پر بڑی
 نگرانی میں اور ان کی راہیں متاخر کر کے دھانچہ سے نکلتی ہیں۔ اس میدان میں حد میں ٹپ پرک حوش و غش و حین

فہرست مضامین تفسیر نمبر ۱۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، مِثْحَانِ الْاَلٰہِیِّ اَسْرٰی	۳	۱۳	بے برکتی کی یاد تھیں۔	۱۰
۲	اَلَمْ یَرْسِلْ دُؤْلًا وَّکَلِیْدًا رَّایْتَ مِثْنًا اَیْمًا	۴	۱۴	تمام آسمانی کتابیں اور صحیفے اور مہمان میں	۱۱
۳	تَقَطَّعَتْ اَوْرَیْتُ وَصَحَّتْ کَلِیْلًا	۵	۱۵	ہی نازل ہوئے۔	۱۲
۴	فَاَن اَنْزَلَ۔ اِس سورت کا نام بنی اسرائیل	۶	۱۶	حضرت موسیٰ کلیم بن نبی کریم علی آئندہ علیہ السلام	۱۳
۵	نہیں ہے صرف سورۃ اسرہ ہے۔	۷	۱۷	سیح بن کلیم اور سیح بن یحییٰ طرح فسوق	۱۴
۶	تفسیر نحوی۔ سورۃ کا لغوی اصطلاحی معنی۔	۸	۱۸	ہے۔ تاہم اسے کہیں وقت کوں سا ذکر اللہ	۱۵
۷	عددوں کے بارے میں عربی قواعد۔	۹	۱۹	کرنا چاہیے۔	۱۶
۸	نظر۔ رویت بصارت اور بصیرت میں فرق	۱۰	۲۰	الحکم القرآن۔ احکامات و جوابات۔	۱۷
۹	دُؤْن کے نو معنی۔	۱۱	۲۱	سفر حضرت زید ابراہیم مسجد کی ماحولی سے	۱۸
۱۰	تفسیر بالسان۔	۱۲	۲۲	کرنا چاہیے۔	۱۹
۱۱	سورۃ اسرہ کے بارے میں عددوں کے مضمون	۱۳	۲۳	تفسیر مونیانہ	۲۰
۱۲	لا غلام۔	۱۴	۲۴	اللہ تعالیٰ کی تقسیم پارٹم کی ہے۔	۲۱
۱۳	معالجہ کی تعداد اور تاریخ۔	۱۵	۲۵	واقعہ معراج کے کچھ ضروری حالات۔	۲۲
۱۴	معالجہ جہانی اور دنیائی میں فرق معراج جہانی	۱۶	۲۶	انسانی آنکھ تھیں طرح سے دیکھتی ہے۔	۲۳
۱۵	میں تین قوتوں کا اظہار ہوا۔	۱۷	۲۷	معراج کے حقیقی اصطلاحی مفہوم کا بیان۔	۲۴
۱۶	مختصر واقعہ معراج	۱۸	۲۸	معراج قرین کا ثبوت امارت و روایات	۲۵
۱۷	آلاء کائنات کی یاد دہانی	۱۹	۲۹	سورۃ مکریم کی معراج کی چند قسمیں۔	۲۶
۱۸	جنت اللہ کی کوئی جنت کی وجہ۔ صرف	۲۰	۳۰	معراج کی دعوت میں سکنے انبیاء کرام کی طاعات	۲۷
۱۹	تین مسجدوں کی طرف۔	۲۱	۳۱	ہوئی علیہم الصلوٰۃ والسلام۔	۲۸
۲۰	سفر کا جائزہ ہے۔ برکت کی آٹھ قسمیں۔	۲۲	۳۲	واقعہ معراج کی تاریخ۔ قرآن مجید میں تذکرہ معراج۔	۲۹

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۲۸	معراج کدات تمام عالم کو چھٹی دی گئی تھی۔	۳۲	۵۷	قوم ہالوت کے پانچ سردار۔	۵۷
۲۹	اسلام کا فکری و اصطلاحی ترجمہ۔	"	۵۸	فدوی اسرائیل کی تاریخی تفسیر	۵۸
۳۰	معراج کا اعلان۔	۳۳	"	بنی اسرائیل کی سرکشی اور تباہی کا بیان۔	"
۳۱	معراج میں کتنا شوق و رغبت رہا۔	۳۴	"	مکئی چار تہی شہید کئے گئے۔	"
۳۲	معراج میں اللہ تعالیٰ کے تحفے۔	"	۵۹	خانہ کعبہ۔	۵۹
۳۳	معراج کرانے کی حکمتیں اور مقصود۔	۳۵	۶۰	احکام القرآن - اعتراضات جوابات۔	۶۰
۳۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لانا۔	"	۶۱	کُفْر رَدُّوْنَا لَکُمْ۔ مَا عَلَوْا شَيْئًا۔	۶۱
۳۵	وہ دار کے ثبوت میں دلائل مخالفین کے	"	۶۲	زایت عث۔ تا۔ بیت عث۔	"
	دلائل۔	"	۶۳	تعلقات - تفسیر نحوی۔	۶۳
۳۶	اعتراضات اور ان کے جوابات۔	۳۸	۶۴	جمع قلت کثرت کے چار وزن ہیں اس کی	۶۴
۳۷	معراج کا مہینہ - تاریخ اور سال۔	۳۵	"	ہی مہینہ الجوع ہوتی ہے۔	"
۳۸	آسماء الیسی سے نبی کریم کو نقاب مل گئے تھے۔	۳۶	۶۵	تفسیر مالانہ	۶۵
۳۹	واقعات معراج سے چند فوائد و مسائل بطور	۳۷	۶۶	خانہ کعبہ - قہر اور بیکسوں کی وجہ سے غریب	۶۶
	چند اعتراضات و جوابات۔	"	۶۷	برکس مٹی میں۔	"
۴۰	زُيَاتِہُ مِّنْ حَلَاۗءٍ مَّوْجٍ۔ وَکَانَ وَعْدًا	۵۱	۶۸	گناہوں کی وجہ سے نیک لوگوں سمجھوں	۶۸
	مَعْقُوْلًا۔ زَیَاتِہُ عَث۔ تا۔ آیت عث۔	"	۶۹	گناہوں پر تہا ہی آتی ہے۔	"
۴۱	تعلقات - تفسیر نحوی۔	۵۲	۷۰	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات۔	۷۰
۴۲	صفت الہیہ اور صفات انسانی۔	۵۳	۷۱	تفسیر صوفیانہ	۷۱
۴۳	تفسیر مالانہ - نوح علیہ السلام تا قیامت ہر	۵۵	۷۲	بیم انسانی میں نفس کے پانچ گھروں۔	۷۲
	انسان کے قبلائی ہیں۔	"	۷۳	تین بری عادتوں سے بچو - مغیبت کے	۷۳
۴۴	دنیا میں تین قویں ہست بری ہوئیں۔	۵۶	۷۴	پانچ نشان ہیں۔	"
		"	۷۵	عَسَىٰ رَبُّکُمْ اَنْ یَّجْعَلَ لَکُمْ تَابِعًا لِّهٰذَا	۷۵
		"	۷۶	عَسَىٰ اَنْ یَّجْعَلَ لَکُمْ تَابِعًا لِّهٰذَا	۷۶

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۲	تفہیمات - تفسیر نحوی - منیٰ فعل مقابہ کا بیان -	۷۲	سائنس دانوں کے بین نظریات قطعاً غلط ہیں۔	۷۲	سائنس دانوں کے بین نظریات قطعاً غلط ہیں۔
۶۳	حل اور عقیدوں کے نام -	۷۳	فائیسے - ہر حال میں اپنے آپ کو قابو میں رکھنا ہی سہانی ہے۔ اولیاء اللہ تعظیماً انسانی کو جہلنتے ہیں۔	۷۳	فائیسے - ہر حال میں اپنے آپ کو قابو میں رکھنا ہی سہانی ہے۔ اولیاء اللہ تعظیماً انسانی کو جہلنتے ہیں۔
۶۴	سابقہ پانچ توہین کا ذکر -	۷۴	الحکام القرآن - بددعا گناہ ہے۔	۷۴	الحکام القرآن - بددعا گناہ ہے۔
۶۵	فائیسے - سب سے بڑا کفر کفر کفر ہے -	۷۵	سعادوں کو تہمت کرنا فرض ہے نماز -	۷۵	سعادوں کو تہمت کرنا فرض ہے نماز -
۶۶	الحکام القرآن -	۷۶	تہجد پڑھنا ضروری ہے۔	۷۶	تہجد پڑھنا ضروری ہے۔
۶۷	عزیزانیت - جوابات - سچا اور صحیح ایمان -	۷۷	شرعی دن کے نو فہمے ہیں۔ شفق آسمانی کی کہیں۔	۷۷	شرعی دن کے نو فہمے ہیں۔ شفق آسمانی کی کہیں۔
۶۸	تفسیر صوفیانہ -	۷۸	عزیزانیت - جوابات -	۷۸	عزیزانیت - جوابات -
۶۹	مؤمنین صالحین کی نونائیاں اور بندے کے پندہ حالات -	۷۹	تفسیر صوفیانہ -	۷۹	تفسیر صوفیانہ -
۷۰	وَرَبِّكَ غَرَّ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ يَا لَيْفَهُ فُتُورًا	۸۰	کافرانوں نہ ہرے کیڑے کی طرح ہے	۸۰	کافرانوں نہ ہرے کیڑے کی طرح ہے
۷۱	رَبِّتْ غَدًا - ریت غدا -	۸۱	اَلْقُرْآنُ كُنُتَ تَا - فَذَرْنَاهَا لِمَنْ يَشَاءُ	۸۱	اَلْقُرْآنُ كُنُتَ تَا - فَذَرْنَاهَا لِمَنْ يَشَاءُ
۷۲	تقطع -	۸۲	رَبِّتْ غَدًا - ریت غدا -	۸۲	رَبِّتْ غَدًا - ریت غدا -
۷۳	شانِ نزول - تفسیر نحوی - جامعہ کی دو قسمیں	۸۳	تقطع -	۸۳	تقطع -
۷۴	بعض افعال ناقصہ کیوں ہوتے ہیں -	۸۴	تفسیر نحوی -	۸۴	تفسیر نحوی -
۷۵	تفسیر مالانہ - جامعہ کے تین نام -	۸۵	تفسیر مالانہ - دنیا میں اپنے اعمال کی کتب	۸۵	تفسیر مالانہ - دنیا میں اپنے اعمال کی کتب
۷۶	دنیا کے ہر ملاکے اور غلطی میں سے ملوث اور دھبہ عشا ہر تہہ پر ہوا کرات دن کہیں نہیں ہوتا -	۸۶	غلز دہنے کی چلو بہ -	۸۶	غلز دہنے کی چلو بہ -
۷۷	چارہ سورج کی گردش سے زمین پر فائیسے	۸۷	نیک اعمال کا ہی ایسا ہی ثواب ہو سکتا ہے	۸۷	نیک اعمال کا ہی ایسا ہی ثواب ہو سکتا ہے
۷۸	علم و قیامت کے بارہ مد اصطلاحی الفاظ -	۸۸	نیک اور بد کے اعمال کا فرق -	۸۸	نیک اور بد کے اعمال کا فرق -
		۸۹	دنیا میں اب تک ایک لاکھ چوبیس ہزار	۸۹	دنیا میں اب تک ایک لاکھ چوبیس ہزار
		۹۰	مجتہد ہیں -	۹۰	مجتہد ہیں -
		۹۱	قیامت میں کوئی بے پڑ عباد ہوگا - اور	۹۱	قیامت میں کوئی بے پڑ عباد ہوگا - اور

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۱۳۶	تفسیر مالانہ	۱۰۹	جلی جنت کی زبان عربی ہوگی۔
۱۳۸	انسانی کیفیت سات طرح حاصل ہوتی ہے۔	۱۱۰	کسی کو گناہ اپنے ذمے لینا منع ہے کسی کے تالیاں پکے جنت میں پائیں گے۔
۱۴۰	ترجید باری تعالیٰ کا تحقق احسانِ خالدین سے چار طرح ہے۔	۱۱۱	۱۰۸ دین الہی انبیاء کی شریعت و اعمال و اقوال کا نام ہے۔
۱۴۱	فائدہ۔ بندے کو کس چیز میں اختیار دیا گیا۔	۱۱۲	۱۱۰ ذکر و عبادت اور الطہارۃ و الصوم و زکوٰۃ و حج و عمرہ۔
۱۴۲	الحکم القرآن۔ قرآنہ داری کی تین قسمیں۔	۱۱۳	۱۱۲ ازایت عشت تاایت عشا۔
۱۴۳	اعتراضات و جوابات۔	۱۱۴	۱۱۳ قرن کے معنی۔ اور نجد کے شیعہ مانوں کا قول نکلتا ہے۔
۱۴۴	واخفوض لہما۔ تا۔ لیرتیم کفؤہما۔	۱۱۵	۱۱۴ تعلقات۔ تفسیر نمبری۔
۱۴۵	ازایت عشت تاایت عشا۔	۱۱۶	۱۱۵ تفسیر مالانہ آسانی غلاب سے چھ قرین۔
۱۴۶	تعلقات۔ و شان نزول۔	۱۱۷	۱۱۶ ہلاک ہوئیں اور ان کے نام۔
۱۴۷	تفسیر نمبری۔	۱۱۸	۱۱۷ مومن کی تین خصلتیں۔ آخر تک بچے بچہ قدم فائدہ۔
۱۴۸	تفسیر مالانہ خدمت والدین کو نفع فرمانے کی تین وجوہ۔	۱۱۹	۱۱۸ احکام القرآن۔ دینی کاموں میں خدمت کرنا فرض ہے۔
۱۴۹	والدین کی خدمت فرض ہے۔ کافر والدین کی خدمت ہائزہ گرہن کے لیے دھار منفرات منع ہے۔	۱۲۰	۱۱۹ اعتراضات و جوابات۔
۱۵۰	ذہری مال چودہ طریقوں سے استعمال کیا جا سکتا ہے۔	۱۲۱	۱۲۰ تفسیر مویانہ۔
۱۵۱	لطیفہ۔ ایک ہائی کو مہ قند چوب۔	۱۲۲	۱۲۱ کلا یتدھو لادو تا و قن لہما کفؤ لا کریمیا۔ ازایت عشت تاایت عشا۔
۱۵۲	والدین کی تربیت اور اولاد کی خدمت والدین پر چار طرح فرض ہے۔	۱۲۳	۱۲۲ تعلقات و ردائد۔
۱۵۳	طریقہ کی تین قسمیں۔	۱۲۴	۱۲۳ تفسیر نمبری لفظ کی چار طرح متعل ہے
۱۵۴	طریقہ کی تین قسمیں۔	۱۲۵	۱۲۴ قضا کے چھ معنی۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	آدمی چار قسم کی باتیں کرتا ہے۔	۱۴۲	بغیر زکوٰۃ ہر مسلمان پر فرض ہے۔	۱۴۳	موسم لوگ نماز میں سنت بغیر نذرانہ کے
۱۴۱	وَلَا تَقْرَبُوا زَنَاجِرًا ۖ إِنَّهَا مُعْتَدَةٌ لِّكَافٍ	۱۴۳	بجود ذات قسمت و نصیب کس کو کفر کا	۱۴۴	چاہیئے۔
۱۴۲	تَعْتَقَات ۚ زَنَاتٌ مِّمَّا تَاعَبَدُوا	۱۴۴	احقر انسانیت جو اہل بات۔	۱۴۵	تفسیر صوفیانہ۔
۱۴۳	تَعْتَقَات ۚ زَنَاتٌ مِّمَّا تَاعَبَدُوا	۱۴۵	وَأَيُّكُمْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ كَانُوا خِطَاءً كَاسِرِينَ	۱۴۶	ازیت عطا یت عطا۔
۱۴۴	تفسیر مالہ۔ زندہ کاری کی دینی دنیوی	۱۴۶	تَعْتَقَات ۚ زَنَاتٌ مِّمَّا تَاعَبَدُوا	۱۴۷	تفسیر بحوی۔
۱۴۵	غریبوں و بیکاریاں۔	۱۴۷	تفسیر مالہ۔	۱۴۸	اسرار تعالیٰ تمام محبوب سے پاک ہے۔
۱۴۶	زنا کے اسباب و ضرر ہیں زنا کی دوسری	۱۴۸	سبب اولاد دینے۔ پیشیاں رب تعالیٰ کی	۱۴۹	عطل ہے۔
۱۴۷	پانچ قسم کے انسانوں کو قتل کرنا حکومت پر واجب ہے۔	۱۴۹	فائدہ۔ ضروریات دینی و دنیوی کا خیال	۱۵۰	دیکھنا لازم۔
۱۴۸	واجب ہے۔	۱۵۰	احقر تعالیٰ کی کسی بات پر اعتراض یا جھگڑائی	۱۵۱	کرنا حرام ہے۔
۱۴۹	بائی لوگ تو قسم کے ہیں۔	۱۵۱	احکام القرآن سائن کو جھڑکنے سے ہے۔	۱۵۲	مجموعی میں لڑا و نہ ہونے کی قسم بندی کرنا
۱۵۰	چھوٹی لگاتار قسمیں ہیں۔	۱۵۲	جائز ہے۔	۱۵۳	احقر حق و جوابات۔
۱۵۱	فائدہ۔ زنا قتل سے بہتر لگ ہے اس کی	۱۵۳	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔	۱۵۴	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔
۱۵۲	دو قسمیں حق و عہد ہے۔ قیمتی صرف	۱۵۴	فائدہ۔ ضروریات دینی و دنیوی کا خیال	۱۵۵	دیکھنا لازم۔
۱۵۳	نابالائی تک ہے۔	۱۵۵	احقر تعالیٰ کی کسی بات پر اعتراض یا جھگڑائی	۱۵۶	کرنا حرام ہے۔
۱۵۴	دوسرے کا احترام و ایجاب جاننا مذکور	۱۵۶	احکام القرآن سائن کو جھڑکنے سے ہے۔	۱۵۷	مجموعی میں لڑا و نہ ہونے کی قسم بندی کرنا
۱۵۵	منصوب ہے۔	۱۵۷	جائز ہے۔	۱۵۸	احقر حق و جوابات۔
۱۵۶	احکام القرآن۔ حضرت معاویہؓ کی بغاوت	۱۵۸	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔	۱۵۹	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔
۱۵۷	حق تھی۔	۱۵۹	فائدہ۔ ضروریات دینی و دنیوی کا خیال	۱۶۰	دیکھنا لازم۔
۱۵۸	گناہ کا سبب بھی حرام ہے۔ مقتول کو شہید کرنا	۱۶۰	احقر تعالیٰ کی کسی بات پر اعتراض یا جھگڑائی	۱۶۱	کرنا حرام ہے۔
۱۵۹	حرام ہے۔	۱۶۱	احکام القرآن سائن کو جھڑکنے سے ہے۔	۱۶۲	مجموعی میں لڑا و نہ ہونے کی قسم بندی کرنا
۱۶۰	قیمت کامل یا نامداری کے ساتھ محبت ہی لگانا جائز	۱۶۲	جائز ہے۔	۱۶۳	احقر حق و جوابات۔
۱۶۱	ہے۔ اعتراضات و جوابات۔ حکایت۔	۱۶۳	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔	۱۶۴	تفسیر صوفیانہ معرفت کی دو ضروریات۔

نمبر	معنون	صفحہ	نمبر	معنون	صفحہ
۱۵۴	تفسیر مونیانہ۔	۱۵۵	۱۵۰	تفسیر مونیانہ۔	۱۵۱
۱۵۵	وَقُولُوا لِكُلِّ شَيْءٍ تِلْكَ حُكْمُ رَبِّهِ	۱۵۶	۱۵۱	زمین کے نامہ میرے اہل کے اور تِلْكَ	۱۵۸
۱۵۶	از آیت ۱۵۵ تا آیت ۱۵۶۔	۱۵۸	۱۵۲	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ	۱۵۹
۱۵۷	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۵۹	۱۵۳	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۶۰
۱۵۸	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ	۱۶۱	۱۵۴	تفسیر مونیانہ۔ آیت ۱۵۴ سے ۱۵۵	۱۶۲
۱۵۹	تفسیر مالانہ۔ نامہ قول یہ کرنے کے	۱۶۲	۱۵۵	تفسیر مونیانہ۔	۱۶۳
۱۶۰	بے علمی اٹھ طرح کی ہے۔	۱۶۳	۱۵۶	تفسیر مونیانہ۔	۱۶۴
۱۶۱	قیامت میں تمام اعدائے دوجہ ہائیکہ	۱۶۴	۱۵۷	تفسیر مونیانہ۔	۱۶۵
۱۶۲	انسان کی پوری زندگی کی صرف پانچ حالتیں	۱۶۵	۱۵۸	تفسیر مونیانہ۔	۱۶۶
۱۶۳	پہلے میں دو حالتیں ہوتی ہیں۔ فائدہ۔	۱۶۶	۱۵۹	انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ اور ہر	۱۶۷
۱۶۴	علم کی روشنی دو قسم کی ہے۔	۱۶۷	۱۶۰	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۶۸
۱۶۵	خیالات اور سوچیں پرکڑ نہیں۔ پہلے	۱۶۸	۱۶۱	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۶۹
۱۶۶	میں امتدادیابی ہے۔ شیعہ اور غریبہ کسی	۱۶۹	۱۶۲	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۰
۱۶۷	فائدہ نہیں ہوتا۔	۱۷۰	۱۶۳	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۱
۱۶۸	اسلام القرآن۔ پورا اتنا فرض کچھ نہ تھا تو	۱۷۱	۱۶۴	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۲
۱۶۹	مستحب۔	۱۷۲	۱۶۵	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۳
۱۷۰	بغیر ہم نوا دین ہر ہے۔ تکرار کی جگہ	۱۷۳	۱۶۶	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۴
۱۷۱	وہنا منع ہے۔	۱۷۴	۱۶۷	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۵
۱۷۲	ہر چیز میں ہر شے کا کوئی حکم ہر ہے	۱۷۵	۱۶۸	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۶
۱۷۳	اعترافات مجوزات۔	۱۷۶	۱۶۹	تعلقات۔ تفسیر نوری۔	۱۷۷

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱۹۷	خانہ۔ مہاجر انسان کی ہدایاں جیسے ہیں	۲۰۱	خانہ۔
۱۹۸	سب سے زیادہ اعلیٰ ولیفہر کو فرما ہے سات	۲۰۱	دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت گستاخ
۱۹۹	لا مروت پر مارا ہے۔	۲۰۲	یگانہ ہے
۲۰۰	احکام القرآن، مہاجر کے سر پر خشت مارنا	۲۰۲	احکام القرآن، اقراضات، درجات
۲۰۱	منع ہے۔	۲۰۳	تفسیر سورۃ، تساوت یعنی کچھ کچھ نشان ہیں
۲۰۲	تقویٰ التیہر، فرض ہے۔ اقراضات	۲۰۳	نفس نامہ کے دس نشان
۲۰۳	جہالت	۲۰۴	خُلْ لَّکُمْ کُتُوبُکُمْ جَارًا اَوْ حَیْثُ رَاٰکُمْ اِلَّا
۲۰۴	تفسیر سورۃ۔	۲۰۵	قَلْبًا۔ اذیت سے اذیت سے
۲۰۵	آیات قرآن مجید کے چار مدارجِ رسول	۲۰۶	تسلط۔ تفسیر غوی۔
۲۰۶	ہیما۔	۲۰۷	تفسیر معانی
۲۰۷	مید کے دس چکر نام ہوئے۔	۲۰۸	گستاخی نبوت کی طرح جہنم تک ہے۔
۲۰۸	فَنَظَرْنَاهُمْ اِلٰی صُلْحِہُمْ۔ نا۔ خَلْفًا	۲۰۹	خانہ۔ جہنم اور جہنم کی زندگی کی ہے۔
۲۰۹	جہنم میں۔ ا۔ اذیت سے اذیت سے	۲۱۰	سویں کی زندگی کی ہے۔
۲۱۰	تسلط۔ شانِ نزول۔ تفسیر غوی۔	۲۱۱	محررِ قیامت میں سوال کرتے ہیں۔
۲۱۱	فصل اسم کی ہر دو فصل پیشہ میں واحد ہوتا	۲۱۲	سب سے زیادہ بزرگ مہدت محمد علیہ السلام ہے
۲۱۲	ہے	۲۱۳	احکام القرآن، اقراضات، درجات
۲۱۳	استقامت چاروں کا نام ہے۔	۲۱۴	تفسیر سورۃ۔
۲۱۴	تفسیر معانی، کتب عرب چاروں کے	۲۱۵	تفسیر جزیل، شل سانپ، جھومڑی کی ہے۔
۲۱۵	فصلوں میں آیا کرتے تھے۔	۲۱۶	وَقُلْ لِّیْکُمْ تَاوِیْذًا وَّ اٰذًا
۲۱۶	گھارنے آواز، کائنات کی آواز، علیہ وسلم کی	۲۱۷	تَرْوِیْثًا۔ اذیت سے اذیت سے
۲۱۷	کس طرح گت نہیں کیجی۔	۲۱۸	تسلط، آیات۔ شانِ نزول۔
۲۱۸	قرآن مجید میں چار باتیں ہیں۔	۲۱۹	تفسیر غوی
۲۱۹	ان کی ہیں۔	۲۲۰	اس کی کوئی کہنا کفر نہ ہو کر کے صفا

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۲۰	تفسیر مالانہ	۲۲۹	۲۲۸	اللہ کا لوت رکھتا ہوں تو پھر واجب ہے	۲۵۲
۲۱	دوسری تفسیر مالانہ	۲۲۹	۲۲۹	انحرافات و جوابات	۲۵۵
۲۱۲	عقوبہ و عبادہ و منافقین کے لیے	۲۳۰	۲۳۰	وَمَا أَهْمُكَ أَنْ تُرِيدَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا يُشَاءُ	۲۵۶
۲۱۳	پول گیا	۲۳۰	۲۳۰	ان آیات کے آیت ۱۳	۲۵۶
۲۱۴	قائد ہے۔ زندگی کا سب سے اچھا لڑکا	۲۳۱	۲۳۱	تعلقات آیات	۲۵۷
۲۱۵	ہے	۲۳۱	۲۳۱	شبانہ نزل۔ تفسیر غوی	۲۵۸
۲۱۶	احکام القرآن	۲۳۲	۲۳۲	خواب کو دیا کہنے کی وجہ	۲۵۹
۲۱۷	ظہوری حرام اور شیطانی کا ہے	۲۳۲	۲۳۲	تھکنے کے اثر معنی ہیں	۲۶۰
۲۱۸	کسی کو جنت یا دوزخ دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں ہے	۲۳۳	۲۳۳	تفسیر مالانہ	۲۶۱
۲۱۹	پلوں کی تراتری حضرت عیسیٰ کی نصواریات	۲۳۳	۲۳۳	تھکنے اور دیا کے بارے میں چند اقوال	۲۶۲
۲۲۰	قُلْ أَذْهَبُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ فی ایک کتاب	۲۳۴	۲۳۴	تھکنے اور دیا کے بارے میں چند اقوال	۲۶۲
۲۲۱	مَسْطُور۔ ان آیات کے آیت ۱۳	۲۳۴	۲۳۴	احکام القرآن۔ انحرافات و جوابات	۲۶۵
۲۲۲	تعلقات۔ شبانہ نزل تفسیر غوی	۲۳۶	۲۳۶	تفسیر صوفیانہ	۲۶۶
۲۲۳	تفسیر مالانہ	۲۳۹	۲۳۹	بدوں کے چار عمل خوبصورت ہیں	۲۶۷
۲۲۴	قرود اور قووں کے کفریات میں فرق	۲۴۰	۲۴۰	پارہ ہیزی جہ نثار ہیں	۲۶۸
۲۲۵	تائید دینا نبی تو قسم کے کفر کرتے رہے	۲۴۰	۲۴۰	مجاہد کے کچھ نشانیاں	۲۶۹
۲۲۶	مصحف کی کچھ کافوں کرتے ہیں	۲۴۱	۲۴۱	شیطان کے پانچ دوست ہیں اور چھ دشمن ہیں	۲۶۹
۲۲۷	دنیا کے پائیس ملائے تائیدت باقی ہیں	۲۴۲	۲۴۲	برخلاف کے پانچ نشان ہیں	۲۶۹
۲۲۸	اور جہالت ہیں ان کی طاقت کی نوعیت	۲۴۲	۲۴۲	طبیعت انسانی تین قسم کی ہے	۲۷۰
۲۲۹	درتیبہ	۲۴۲	۲۴۲	وَمَا أَهْمُكَ أَنْ تُرِيدَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا يُشَاءُ	۲۷۰
۲۳۰	قائد ہے	۲۴۲	۲۴۲	ان آیات کے آیت ۱۳	۲۷۱
۲۳۱	احکام القرآن۔ وسیع لکچر واجب ہے	۲۴۳	۲۴۳	تعلقات شبانہ نزل۔ تفسیر غوی	۲۷۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵۸	تفسیر مائدہ	۲۷۶	۲۵۴	ادکام القرآن	۲۷۱
۲۵۹	آدم علیہ السلام کو سجدہ شکوہ کا تذکرہ	۲۷۷	۲۵۵	عادل نہدت کرنا سنان پر فرض اسلامی ہے۔	۲۷۲
۲۶۰	قرآن مجید میں سات جگہ فرمایا گیا۔	۲۷۸	۲۵۶	انکار سجدہ پر ایمس کے تین قول	۲۷۳
۲۶۱	فائدہ سے۔ آدم علیہ السلام کو سجدہ کرایا گیا	۲۷۹	۲۵۷	تفسیر مویانہ۔ انسان آٹھ قسم کے ہیں۔	۲۷۴
۲۶۲	تبدیل بنایا گیا	۲۸۰	۲۵۸	ایس کے حال آٹھ قسم کے ہیں	۲۷۵
۲۶۳	مال منی سے افضل نہیں ہے	۲۸۱	۲۵۹	گناہ کار پر ذکر ایمس ہے	۲۷۶
۲۶۴	ادکام القرآن۔ کافر عربی سے سورہ نمل کا نزول	۲۸۲	۲۶۰	وَلَا تَحْزَنْهُمْ غَفْلَتُهُمْ عَلَيْهِمْ رَحْمَةٌ رَّبِّهِمْ	۲۷۷
۲۶۵	شریعت میں سجدہ سے حج قسم کے لیے	۲۸۳	۲۶۱	انسان کا خلق دنیا سے تین طرح ہے۔	۲۷۸
۲۶۶	ماری حکم پر قیاس کرنا ناش ہے	۲۸۴	۲۶۲	عذاب الہی کی قسمیں میں عاصمت و عاصف	۲۷۹
۲۶۷	افزائش و رجحان	۲۸۵	۲۶۳	مذہب الہی کی قسمیں میں عاصمت و عاصف	۲۸۰
۲۶۸	تفسیر مویانہ	۲۸۶	۲۶۴	فائدہ سے دنیا میں پانچ قسم کی طاقتیں ہیں	۲۸۱
۲۶۹	انسان نادانی سے پانچ غلطیاں کرتا ہے۔	۲۸۷	۲۶۵	زندگی کی دو قسمیں میں حیات و شکر	۲۸۲
۲۷۰	وَلَا تَحْزَنْهُمْ غَفْلَتُهُمْ عَلَيْهِمْ رَحْمَةٌ رَّبِّهِمْ	۲۸۸	۲۶۶	مذہب الہی کی قسمیں میں عاصمت و عاصف	۲۸۳
۲۷۱	ترجیحاً۔ ان آیت میں۔ آیت میں	۲۸۹	۲۶۷	فائدہ سے دنیا میں پانچ قسم کی طاقتیں ہیں	۲۸۴
۲۷۲	تعلقات آیت۔ تفسیر قوی	۲۹۰	۲۶۸	زندگی کی دو قسمیں میں حیات و شکر	۲۸۵
۲۷۳	لفظ مال کا معنی دار اسلاف ترجمہ۔ مال	۲۹۱	۲۶۹	مذہب الہی کی قسمیں میں عاصمت و عاصف	۲۸۶
۲۷۴	کی گیارہ قسمیں ہیں	۲۹۲	۲۷۰	فائدہ سے دنیا میں پانچ قسم کی طاقتیں ہیں	۲۸۷
۲۷۵	تفسیر مویانہ۔ مستی میں ایمس میں تباہی ہے	۲۹۳	۲۷۱	کالا خضاب لگانا حرام ہے۔	۲۸۸
۲۷۶	فائدہ سے۔ ایمس کسی طرح انسان کو روکتا	۲۹۴	۲۷۲	افزائش و رجحان۔ مذہب الہی اور	۲۸۹
۲۷۷	ہے۔	۲۹۵	۲۷۳	مزاروں پر عید کا فرق۔	۲۹۰
۲۷۸	بیزوفین الہی کی کئی شخص متفق ہیں کہ سکتا	۲۹۶	۲۷۴	تفسیر مویانہ	۲۹۱

نمبر	مفہوم	نمبر	مفہوم
۲۰۲	ہاتھ پاد قسم کے ہیں۔ انسان کی پانچ ہڈیاں ہیں۔ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ تَا. وَ أَهْلَ جَنَّاتِ	۲۰۵	تفسیر موفیانہ فَوْنِ كَادُوْا لِيَقْتُوْنَهُ تَا اِلَّا قَلِيْلًا
۲۰۳	ازایت مثلاً آیت مثلاً	۲۱۱	ازایت مثلاً آیت مثلاً
۲۰۴	تعلقات و ربطیات	۲۱۲	تعلقات و ربطیات
۲۰۵	شای نزول تفسیر خوی	۲۱۳	شای نزول تفسیر خوی
۲۰۶	جہ کہ شفق کو نسیم پیر کا نام دے دیا	۲۱۴	حرف و استعمال شرط کے علاوہ پانچ
۲۰۷	ہائے تو وہ چاہد ہا ہائے	۲۰۹	فرت سے جڑتا ہے۔
۲۰۸	تفسیر علانہ انسان کی پانچ طرح کی نرہا	۲۱۵	افعالی تقاریر پانچ ہوتے ہیں
۲۰۹	انہی اور اعلیٰ ایمان کی سولہ طرح تکمیل فرمائی گئی۔	۲۱۶	تفسیر علانہ۔ کفار کے کے سات مطلبے ہوتے تھے۔
۲۱۰	اشیاء عالم چار قسم کی ہیں۔	۲۱۷	معصوم حضرات جن کے کہتے ہیں اے
۲۱۱	فصیبت انسانی کی دو قسمیں	۲۱۸	سے جن و نمل اور باغی تا نکس ہے۔
۲۱۲	انسان کو چھ خصوصی قوتیں دی گئیں	۲۱۹	خاندے۔ کفار کبھی مسلمان سے کج صحبت
۲۱۳	انسانی ہاتھ قدرت کا عجیب شاہکار ہے	۲۲۰	جس کر سکتا۔ تمام ایمید کرام معصوم بچنے
۲۱۴	فطرت کے معنی ہیں مقررین کے سات	۲۲۱	ہیں۔
۲۱۵	نوال۔	۲۲۲	احکام القرآن کفار کی تعلیم کن ہے
۲۱۶	خاندے۔ انسان کو چار نشیبیں دی گئیں۔	۲۲۳	نئی مسائل میں تا اراہم تعلیم ہے
۲۱۷	میت مرشد واجب ہے قیامت میں	۲۲۴	اعترافات و اعترافات
۲۱۸	کوئی شخص ہے پڑھانے والا احکام القرآن	۲۲۵	تفسیر موفیانہ مذہب سات قسم کے ہیں
۲۱۹	زہد سے منہ رک کر پانی پیتا مکروہ قبول ہے۔	۲۲۶	کفار کی اسلام دوستی وغیرہ سب ماری
۲۲۰	دارمی اور چلیائی کہانی حرام ہے۔	۲۲۷	چاہیڈی ہے۔
۲۲۱	اعترافات و اعترافات	۲۲۸	معصوم حضرات گناہ چھ قاصد ہیں ہوتے
۲۲۲		۲۲۹	خاندے۔ احکام القرآن

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر
۲۲۷	پیر غیاث علی شاہ کا عظیم کارنامہ	۲۲۵	۲۲۸
۲۲۸	اقرانات تفسیر سونیہ	۲۲۶	۲۲۹
۲۲۹	مذہب سات قسم کا ہے	۲۲۷	۲۳۰
۲۳۰	مُسْتَقْتَمِلٌ لِّدِينِهِ مَسْجِدٌ لِّدِينِهِ لَمْ تُنْشَأْ	۲۲۸	۲۳۱
۲۳۱	تفسیر سونیہ۔ ازایت تک آیت تک	۲۲۹	۲۳۲
۲۳۲	تعلقات در بدو آیت تفسیر غوی	۲۳۰	۲۳۳
۲۳۳	صلوات اعلیٰ نام در دو شریف کا ہے بدین	۲۳۱	۲۳۴
۲۳۴	در دو شریف کی موجودگی سے ناز کو ملتا ہے	۲۳۲	۲۳۵
۲۳۵	بہا کی سورج کا ڈھلنا یقین قسم کا ہے	۲۳۳	۲۳۶
۲۳۶	لفظ لکھنے کے سات معنی تفسیر عابدانہ	۲۳۴	۲۳۷
۲۳۷	پانچ نازوں اور ان کی رکعتوں کا ذکر ہے	۲۳۵	۲۳۸
۲۳۸	کہر تسمیہ کہ جس نے کی سنگتوں کا بیان	۲۳۶	۲۳۹
۲۳۹	آسمان اور زمین کی تسمیہ عالمی بدایاں	۲۳۷	۲۴۰
۲۴۰	مہادیہ و قسم کی ہیں۔ طول بعد عرض	۲۳۸	۲۴۱
۲۴۱	بلد کیا ہے	۲۳۹	۲۴۲
۲۴۲	سورج کا رفتار کے ۱۴۴۰ بی	۲۴۰	۲۴۳
۲۴۳	زمین کی شکل و مقام	۲۴۱	۲۴۴
۲۴۴	اس طرح بدقی اور فرقہ صدق ہیں علماء	۲۴۲	۲۴۵
۲۴۵	کے دس قول	۲۴۳	۲۴۶
۲۴۶	فائدے	۲۴۴	۲۴۷
۲۴۷	پانچ گستاخوں نے شفا مست کا	۲۴۵	۲۴۸
۲۴۸	انکار کیا	۲۴۶	۲۴۹
۲۴۹	۱۰۷۱ القرآن۔ مہادیہ کا فرض و واجب	۲۴۷	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	پر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵۸	انسانیت کی سات قسمیں	۲۵۷	۲۵۲	اعتراشات جوابات	۲۵۲
۲۵۹	تفسیر طالع دوسرے کے بارے میں عقائد کے	۲۵۹	۲۵۳	تفسیر صوفیانہ	۲۵۳
	چوبیس سوال		۲۵۴	کے کئی دس اچھے خصلتیں بندے دس	۲۵۴
۲۶۰	قرآن مجید میں چار چیزوں کو روک کر مانا گیا	۲۶۰		قسم کے ہیں۔ سب سے زیادہ شر پر مذکور	
۲۶۱	روح کے بارے میں علماء اسلام کے آٹھ			ریکارڈ میں یہ قوت دعا ہے کہ وہ	
	قول ہیں		۲۵۵	ترک بنایا ہے	۲۵۵
۲۶۲	قرآن مجید میں اُس کے ہیں جن میں تفسیر			اَوْ يَكُونُ مَدَّ يَدَيْهِمْ تَاهَةً اَوْ حُورًا	
	آیت یہ ہم پر مانا گیا پھر اُٹھانے غلو		۲۵۶	آیت ۴۲ تا آیت ۴۵	۲۵۶
	چار قسم کی ہے اور اس میں دو آہستہ		۲۵۷	تعلقات تفسیر حوی	۲۵۷
	یہ شریک پیدا نفس کی تیرہ قسمیں		۲۵۸	مرد کی یہ چیزیں کے ہے آٹھ معنی تفسیر	۲۵۸
۲۶۳	خامس کے تفریق دوسرے چار قسمیں۔ بروک	۲۶۱		قوتیوں کے مالک کے ہے نقد انسان	
	دو قسمیں		۲۶۰	کو لڑنے کے دو	۲۶۰
۲۶۴	خامس۔ احکام القرآن اور فضائل	۲۶۳	۲۵۹	تفسیر طالع	۲۵۹
	نزل اور اُصْب لافرق		۲۶۳	خامس	۲۶۳
	تفسیر صوفیانہ		۲۶۴	چنانچہ اور فرشتے جن میں ہو سکتے	۲۶۴
۲۶۵	وَلَقَدْ مَنَعْنَا آلَ فِرْعَانَ أَن يَخْرُجُوا فِرْعَانِ			احکام القرآن	
۲۶۶	تفسیر۔ آیت ۳۳ آیت ۳۵	۲۶۵	۲۸۲	دین اسلام کے خلاف زندگی گزارنا	۲۸۲
۲۶۷	تعلقات۔ شانہ نزل۔ کے کے پندرہ	۲۶۷		ہے	
	چوبیس مردوں کے نام			سو سے چاندی کے برتن ہر سال مرد	
۲۶۸	تفسیر حوی	۲۶۷	۲۸۳	خود کو استمال کرنا لاکھ	۲۸۳
۲۶۹	تفسیر طالع	۲۶۹	۲۹۲	اعتراشات تفسیر صوفیانہ	۲۹۲
۲۷۰	قرآن مجید میں ایک سو تیس چیزیں ظاہر ہیں	۲۷۰	۲۹۵	مرد کی لاکھ لاکھ	۲۹۵
۲۷۱	تفسیر تفسیر کے چار معنی خامس کے	۲۷۱	۲۸۶	نبوت کے سورہ سنی	۲۸۶

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۵	حضرت کوئی میدان اسلام کے اخراجات -	۲۰۱	قد تفرق یا فوج شعیبہ یا تاجعہ تون خلقا	۲۸۸	تہذیبیہ ۱ - اذیت و ملائمت
	نواہت - نواہت اور نواہت کی تفصیل و فرست			۲۸۸	تہذیبیہ ۲ - تفسیر نوی
۲۰۶	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار	۲۰۲	۲۸۹	۲۸۹	۲۸۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۰	۲۹۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۱	۲۹۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۲	۲۹۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۳	۲۹۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۴	۲۹۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۵	۲۹۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۶	۲۹۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۷	۲۹۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۸	۲۹۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۲۹۹	۲۹۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۰	۳۰۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۱	۳۰۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۲	۳۰۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۳	۳۰۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۴	۳۰۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۵	۳۰۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۶	۳۰۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۷	۳۰۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۸	۳۰۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۰۹	۳۰۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۰	۳۱۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۱	۳۱۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۲	۳۱۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۳	۳۱۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۴	۳۱۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۵	۳۱۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۶	۳۱۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۷	۳۱۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۸	۳۱۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۱۹	۳۱۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۰	۳۲۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۱	۳۲۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۲	۳۲۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۳	۳۲۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۴	۳۲۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۵	۳۲۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۶	۳۲۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۷	۳۲۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۸	۳۲۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۲۹	۳۲۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۰	۳۳۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۱	۳۳۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۲	۳۳۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۳	۳۳۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۴	۳۳۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۵	۳۳۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۶	۳۳۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۷	۳۳۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۸	۳۳۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۳۹	۳۳۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۰	۳۴۰
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۱	۳۴۱
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۲	۳۴۲
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۳	۳۴۳
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۴	۳۴۴
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۵	۳۴۵
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۶	۳۴۶
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۷	۳۴۷
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۸	۳۴۸
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۴۹	۳۴۹
	نواہت کی اصلاح و اصلاح کے بہت تیار			۳۵۰	۳۵۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۶۳	انبیاء کرام علیہم السلام صومہا سے گناہ	۴۵۱	۴۶۳	چند معلومات قرآنیہ	۴۶۳
۴۶۴	عالم ہے۔ نبی و رسول اور کسی بھی نبی کی نفی	۴۵۲	۴۶۴	سورہ کہف۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم	۴۶۴
۴۶۵	یہاں انبیاء کرام شامل نہیں۔ اعتراضات	۴۵۲	۴۶۵	لَقَدْ يَتَّبِعُ النَّبِيَّ الَّذِي يَأْتِيهِ الْوَحْيُ بِالْبَيِّنَاتِ	۴۶۵
۴۶۶	فصلیہ مذاہب و مذاہب اور جھگڑا۔ گناہ	۴۵۳	۴۶۶	لَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ عَمَّا يَسْعَىٰ	۴۶۶
۴۶۷	ایسی فرق	۴۵۳	۴۶۷	فصلیات و بیانات	۴۶۷
۴۶۸	تفسیر مونیانہ۔ فرائض کو چھپانا فرائض کو	۴۵۴	۴۶۸	شاہان نزول۔ تفسیر خوی	۴۶۸
۴۶۹	ظاہر کرنا شایع	۴۵۵	۴۶۹	تفسیر مانیانہ۔ قرآن مجید آسمانی زمینوں	۴۶۹
۴۷۰	سورہ ۱۸ کے سال۔ فوائد بیانات	۴۵۶	۴۷۰	بہاوت ہے۔	۴۷۰
۴۷۱	حسن کی تعداد ان کے ابجدی عدد و اسما	۴۵۶	۴۷۱	معارف و بد نزول کتاب کا فرق	۴۷۱
۴۷۲	نبی کی تعداد ان کے ابجدی عدد۔	۴۵۷	۴۷۲	حمد۔ حدیث اور تفسیر میں فرق	۴۷۲
۴۷۳	سورہ ۱۸ کی تلاوت کی کیفیت اور	۴۵۸	۴۷۳	فائدہ۔ حیدر مطلق اور حیدر مقید میں فرق	۴۷۳
۴۷۴	توضیح کا نقشہ	۴۵۹	۴۷۴	اکام القرآن۔ سب سے بڑا کفر کیا ہے۔	۴۷۴
۴۷۵	اپنا اسم اعظم اور اسم رحمت جاننے کا	۴۵۸	۴۷۵	اعتراضات۔ جوابات	۴۷۵
۴۷۶	طریقہ	۴۵۹	۴۷۶	تفسیر مونیانہ	۴۷۶
۴۷۷	اللہ تعالیٰ کے دو نام جو قرآن پاک میں ہیں	۴۶۰	۴۷۷	لَقَدْ يَتَّبِعُ النَّبِيَّ الَّذِي يَأْتِيهِ الْوَحْيُ بِالْبَيِّنَاتِ	۴۷۷
۴۷۸	یہاں۔	۴۶۱	۴۷۸	عَدُوٌّ لِلَّهِ	۴۷۸
۴۷۹	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ نام جو قرآن مجید	۴۶۲	۴۷۹	تفسیرات۔ شاہان نزول	۴۷۹
۴۸۰	میں کے ہیں	۴۶۳	۴۸۰	تفسیر خوی	۴۸۰
۴۸۱	سورہ کہف تشریح کا مختصر تعارف پر گور	۴۶۴	۴۸۱	زینت تین قسم کی ہوتی ہے	۴۸۱
۴۸۲	کا مختصر مضمون۔ تعداد حدوت و افعال و	۴۶۵	۴۸۲	رتیم کا معنی اور خوبصورتی کا اشتقاق	۴۸۲
۴۸۳	شاہان نزول۔	۴۶۶	۴۸۳	عرب چار معنی میں مشعل بڑا ہے	۴۸۳
۴۸۴	تفسیر خوی کی ترتیب و تعین میں ان کی نسبت	۴۶۷	۴۸۴	اصل حضرت کے تر و کار شاہان یہ توجہ طلب ہے	۴۸۴
۴۸۵	استعداد کیا ہے یا تاربا۔ مختصر فرست	۴۶۸	۴۸۵	ہے۔	۴۸۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۹۸	تفسیر مالانہ واقعہ اصحاب بکعت ہجرت کے لیے ہے۔	۳۸۳	۳۸۵	تعلقات	۵۰۹
۳۹۹	رقیم کی مراد ہے۔ قانہ سے۔	۳۸۳	۳۸۷	تفسیر غوی۔ منزل کے معنی	۵۱۰
۴۰۰	احکام القرآن۔ اقرانیت	۳۸۵	۳۸۷	نزیارت لاسمعی	۵۱۱
۴۰۱	تفسیر سورۃ	۳۸۶	۳۸۸	جاریت کے معنی ضلالت کے معنی تفسیر مالانہ	۵۱۳
۴۰۲	لَقَدْ بَعَثْنَا لَمْ يَعْلَمُوا۔ یعنی علیؑ	۳۸۶	۳۸۹	واقعہ اصحاب بکعت میں مختلف تفسیریں	۵۱۵
۴۰۳	کَلْبًا۔ انابت سے ثابت	۳۸۷	۳۹۰	لا تہرے۔ چاروں اور کرامت میں فرق	۵۱۶
۴۰۴	تعلقات	۳۸۹	۳۹۱	احکام القرآن مذہب بکعت لکھنا ہے ایک طرف رکھا ہے۔	۵۱۷
۴۰۵	تفسیر غوی پشت کے نیچے منی	۳۹۰	۳۹۲	کلام عالم سے جہالت جائز ہے۔ رہبانیت اور رحمت میں فرق۔	۵۱۸
۴۰۶	طبی مینہ آٹھ گھنٹے ہو آٹھ بجے یزید بن یزید	۳۹۲	۳۹۳	اقرانیت	۵۱۹
۴۰۷	قول۔	۳۹۳	۳۹۴	تفسیر سورۃ	۵۲۰
۴۰۸	اصحاب بکعت کے حالات و کیفیت و مذهب	۳۹۵	۳۹۵	گروہ کی تیسویں نشانیاں	۵۲۱
۴۰۹	میسان مذہب کو پوروس نے بگاڑا ہے	۳۹۶	۳۹۶	وَحَسْبُكُمْ اللَّهُ يَقْدَرُونَ۔ وَبَعِثْنَا لَكُمْ رَسُولًا	۵۲۲
۴۱۰	اصحاب بکعت کے نام۔	۳۹۸	۳۹۷	از آیت اللہ	۵۲۳
۴۱۱	واقعہ اصحاب بکعت میں کچھ اختلافات	۵۰۳	۳۹۸	تعلقات	۵۲۴
۴۱۲	لامذہب۔ اصحاب بکعت کی کرامت	۵۰۴	۳۹۹	تفسیر غوی۔ یسین اور ذراغ لاسمعی	۵۲۵
۴۱۳	احکام القرآن۔ کرامت ولی اللہ لاسمعی	۵۰۵	۴۰۰	تفسیر مالانہ	۵۲۶
۴۱۴	گمراہ ہے۔	۵۰۵	۴۰۱	اصحاب بکعت کے گروہ بدعتی کے دلی اور وقت کا ذکر تو نہیں ہے۔	۵۲۷
۴۱۵	اقرانیت۔ تفسیر سورۃ	۵۰۶	۴۰۲	شیر کو کلب بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ مامک بکعت کے کہنے کے پانچ نام اور رنگ	۵۲۸
۴۱۶	از آیت اللہ	۵۰۸	۴۰۳	چار مافور رحمت میں بائیں گے۔	۵۲۹

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۵۸۰	فائدہ سے احکام القرآن، اعتراضات	۵۳۱	۵۲۱	آکر ہیروئیل کی شان یہ جنت سے لائے گئے، ان کی کچھ عمارتیں ہیں۔
۵۸۱	دنیا میں نبوت اور دنیا کی تربیت میں فرق اور اس کی قسمیں۔	۵۳۲	۵۲۲	سو تیس ہی کو لازم کرے تو اس کا حکم
۵۸۲	پیر غلوس ایلی اور مت فقا و ایمان کا فرق	۵۳۳	۵۲۳	اعتراضات تلاوت کرتا ہر مسلمان کو ضروری ہے۔
۵۸۳	بعض نبیوں کا ذکر آیت میں آتا ہے	۵۳۴	۵۲۴	مذہب سے آیت کے مندرجہ ذیل کے
۵۸۴	تفصیلات، تفسیر غوی	۵۳۵	۵۲۵	تفسیر بہ زبان طائف غوث تین ہیں
۵۸۵	آغازی مدح و ذم، نجم حبش، سار ویش کا فرق۔	۵۳۶	۵۲۶	آغاز غوث پانچ ہیں، ملائکہ جہانیت
۵۸۶	تفسیر عالم	۵۳۷	۵۲۷	ملائی کے لیے فوری چیزیں و گائی کے
۵۸۷	آغاز اسوئہ جنت، عید یحیاس ہزار سال پہلے	۵۳۸	۵۲۸	پانچ سین
۵۸۸	ہاتھ لگے	۵۳۹	۵۲۹	اصحاب کثرت کے نام لکھے ہو کر لے
۵۸۹	قرآن مجید میں لکھن پڑھانے کا ذکر تین جگہ ہے۔	۵۴۰	۵۳۰	سورۃ فائدہ سے
۵۹۰	یہی اسرائیل کے دو بیٹوں کا واقعہ	۵۴۱	۵۳۱	اصحاب کثرت کے ناموں کی تفصیلات
۵۹۱	دنیا کے رگوں کی تعداد اور جدول	۵۴۲	۵۳۲	وہ غوی
۵۹۲	زمک ہے	۵۴۳	۵۳۳	وہ غوی
۵۹۳	رگوں سے ملاقہ کیا ہو جاتا ہے۔ احکام	۵۴۴	۵۳۴	وہ غوی
۵۹۴	الغواں رگوں کا دب کرتا ہندوستان طائر	۵۴۵	۵۳۵	وہ غوی
۵۹۵	ہے	۵۴۶	۵۳۶	وہ غوی
۵۹۶	قیاس کا اثر بہت کامی اور غوی حکم سے	۵۴۷	۵۳۷	وہ غوی
۵۹۷	اعتراضات، حد تقابل حملہ کے پیر کوئی نہیں	۵۴۸	۵۳۸	وہ غوی
۵۹۸	چیز کا ایک نہیں ہو سکتا	۵۴۹	۵۳۹	وہ غوی

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۶۵۰	تفسیر نوحی عزت مقدمہ و مثنائی کافری	۶۲۸	۵۸۲
۶۵۱	تفسیر طمانہ	۶۲۹	۵۸۳
۶۵۲	شیطان کی اولاد و کس طرح پیدا ہوتا ہے	۶۳۰	۵۸۵
۶۵۳	تفسیر یٰٰقول میں طمانہ کشف و بین	۶۳۱	۵۸۶
۶۵۴	فائدہ	۶۳۲	۵۸۷
۶۵۵	احکام القرآن مجملہ تنظیم ہر شریعت میں مرام	۶۳۳	۵۸۸
۶۵۶	سبا کفار سے دینی جنگی حکامی مدد اور مشورہ	۶۳۴	۵۸۹
۶۵۷	شعبہ تنظیم سیاسی و دینی حکام ہے	۶۳۵	۵۹۰
۶۵۸	اقتراحات	۶۳۶	۵۹۱
۶۵۹	بیانات کی گئی ۷ قسمیں۔ عمدہ آدم کی آیت	۶۳۷	۵۹۲
۶۶۰	پانچ دفعہ نازل ہونے کی وجہ ایس کے نسل	۶۳۸	۵۹۳
۶۶۱	قبیلوں کے نام	۶۳۹	۵۹۴
۶۶۲	فیضانِ مصطفیٰ کی آٹھ ہریں	۶۴۰	۵۹۵
۶۶۳	اطلاقی نبوی کی کہیں شخص	۶۴۱	۵۹۶
۶۶۴	اور ام المؤمنین النصار تا یوم القدر کمال	۶۴۲	۵۹۷
۶۶۵	آیت سے آیت	۶۴۳	۵۹۸
۶۶۶	تعلقات تفسیر نوحی	۶۴۴	۵۹۹
۶۶۷	فائل کے بیسے نوحی قانون	۶۴۵	۶۰۰
۶۶۸	تفسیر طمانہ	۶۴۶	۶۰۱
۶۶۹	میدانِ مشریت میں چالیس سال کی پیدائش	۶۴۷	
۶۷۰	قیامت میں تین سوال ہو گئے	۶۴۸	
۶۷۱	انقلابِ آیت کی تفسیر میں حکام کے قطع اقوال	۶۴۹	
۶۷۲	فائدہ	۶۵۰	

صفحہ	مضمون	صفحہ نمبر	پر شمار
۶۲۰	احکام القرآن: تنگ کو کسے کے ہمارے کس	۶۲۸	۶۲۸
۶۲۱	شخص کو کوئی تنگ ہا کر ہے کوئی تاجا کر	۶۲۹	۶۲۹
۶۲۱	اخراجات حجابات	۶۳۰	۶۳۰
۶۲۱	تفسیر صوفیانہ دنیا میں سات چار تہی اور سات	۶۳۱	۶۳۱
۶۲۲	راہ نجابت الیہ	۶۳۱	۶۳۱
۶۲۳	سب سے بڑا اہل کون ہے۔ اہل ایمان کی	۶۳۲	۶۳۲
۶۲۳	تفسیر اہل نرس کی وضعیت میں اہل کتب	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۳	کچھ شقیہ ہیں۔	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۳	مومن علیٰ اذکار انکار ہوسن کی تردد ہے	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۵	میر کے پانچ مرتبہ ہیں۔ مرقوم کا دروازہ ہے	۶۳۵	۶۳۵
۶۲۶	وہا ترسل منکرمین۔ تادقن رقتہ ذرا آج	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۶	ارایت ۵-۵ آیت موطا	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۶	تعلقات	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۸	تفسیر نوری	۶۳۷	۶۳۷
۶۲۹	بجئے کے سنائی میں مصدر اور انکار فرق	۶۳۷	۶۳۷
۶۳۰	تفسیر طائمانہ	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۱	بند کرنے کے چھ طریقے۔ ثانیہ	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۱	احکام القرآن۔ خانی کر کے شرعی حکم اور بھی	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۳	اخراجات حجابات	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۳	ایک دین دنیا دہانی اخراج اور اس کا مطلب	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۵	خزانہ حیدر میں سونے قسم کے رنگوں کو علم فرمائی	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۶	حق چادرم کے بھی	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۶	تفسیر صوفیانہ۔ لہذا کے چاشنیہ ہیں	۶۳۸	۶۳۸
۶۲۰	فتوح و فتوح کلازق صوفیانہ نادر	۶۲۸	۶۲۸
۶۲۱	پہلی تہہ کی دو تہیں ہیں	۶۲۹	۶۲۹
۶۲۱	وکرکٹ القعود۔ فی البعد سترابا	۶۳۰	۶۳۰
۶۲۱	ارایت ۵-۵ آیت موطا	۶۳۱	۶۳۱
۶۲۲	تعلقات	۶۳۱	۶۳۱
۶۲۳	علم میں ادنیٰ و کرم عظیم اسلام کے دیکھنے سے ملتا ہے	۶۳۲	۶۳۲
۶۲۳	تفسیر نوری اسم کو کون تفسیر و تفسیر اہل کتب	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۳	مطف کے تہہ نام ہیں اور اس کا درجہ	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۳	مومن نفعی کے لیے مذکور اس کا ہے	۶۳۳	۶۳۳
۶۲۵	تفسیر طائمانہ	۶۳۵	۶۳۵
۶۲۶	ذباب آسمانی سے ہاک شدہ کھوکھوں کے نام	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۶	حضرت ظہیر السلام کے شوق فرماں و مدینہ	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۶	مذہب کی تفسیر میں علماء کے اقوال اکبر سے مراد	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۶	در بارہ دم و دل کا ہے۔	۶۳۶	۶۳۶
۶۲۸	نزدیک۔ نونہ۔ مومن۔ قاتل کے دوسرے ہیں ملکہ	۶۳۷	۶۳۷
۶۲۹	مختلف اقوال حضرت یحییٰ اور تاجت سکینہ	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۰	آپ کی مراد و مراد مفسر	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۱	حضرت مولانا ذکر قرآن حیدر میں ایک سورتیں	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۳	جاگہ ہے۔	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۳	بہیہ الجہنم کے اسے میں مختلف اقوال	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۵	لا بد ہے	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۶	احکام القرآن۔ اخراجات حجابات	۶۳۸	۶۳۸
۶۳۶	تفسیر صوفیانہ۔ حالت کی پانچ بستیاں ہیں۔	۶۳۸	۶۳۸

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۵۵	مظہور ہونے پر قسم کے بعد راہِ فریقت فرجانی	۶۵۱	احکامات و نجات
۶۵۶	راہِ طلب کی چار قسم کے دریاں	۶۵۲	مومن علیہ السلام کی اس ساری تکالیف اور عہد اشد
۶۵۷	قلعہ جوارِ اقبال غلبہ تا مہن نہ دنا عطا	۶۵۳	واجب علیہ السلام اصحابِ حسینؑ کی کربا کی تکلیف
۶۵۸	انزاتِ رسالت	۶۵۴	ہی فرق سلاطین کی ایک پرتھی
۶۵۹	تعلقات تفسیر نوری	۶۵۵	خضر علیہ السلام کی مردانہ کے دکانی بیڑی کو عیدِ اسلام
۶۶۰	عربی کھانہ کے پتہ میں	۶۵۶	کہا شرفِ ختم ہے
۶۶۱	حکیم کے دوسرے چکر استوار ہوتے ہیں	۶۵۷	خضر علیہ السلام کی موت کے ثبوت کی آیت
۶۶۲	عقلِ انسانی کے چار اقسام	۶۵۸	عربی حیاتِ خضر کے دکانی اور ان کے عبادات
۶۶۳	تفسیرِ طمانہ شہرت کوئی کے سونے کا مشابہ	۶۵۹	گمے اور سب کی ہر روز ہوتی ہے
۶۶۴	عشرتِ خضر علیہ السلام کے تاریخِ نام کے	۶۶۰	خضر علیہ السلام کی سوانح عمری کے متعلق اوقات
۶۶۵	مات	۶۶۱	دنیا میں تقریباً سترو صد کتب ہیں
۶۶۶	نقدِ خضر و نقب ہونے کی حیات	۶۶۲	تکلیف کہ مخوفی تا وقتہ دیگر
۶۶۷	خیر تاہمت ہے اس کا کھل دہل ثبوت آپ	۶۶۳	انزاتِ رسالت
۶۶۸	کے کلامِ بزرگ	۶۶۴	تعلقات تفسیر نوری
۶۶۹	فریقت کے ہی مروت چار ہیں۔ اشد تعالیٰ کی چار	۶۶۵	رشد اور ہدایت کا فرق
۶۷۰	ان ہی میں مصلحت کے یہ دنیا میں نہیں اور باخ	۶۶۶	تفسیر طمانہ
۶۷۱	کتبِ آسمانی مروت قرآنِ مجید کیوں ہے	۶۶۷	پہلے سے پڑے گئے شاعر اور انی پڑھنا
۶۷۲	چار انبیاء کرام صہبِ اسلام کی قیامت زندہ رکھے	۶۶۸	لا فرق
۶۷۳	اس کی وجہ اور ان کی ذریعہ ان اور ان کے علاقے	۶۶۹	مومن علیہ السلام نے بارہ فرقوں سے ادب کیا
۶۷۴	مشرقی کے نسبِ اقوال	۶۷۰	علم باطنی کی طرف توجہ کیا ہے
۶۷۵	فائدہ سے ایسا کلام کے کام کا مقابلہ کر رہی اسکتی	۶۷۱	فائدہ سے ایسا مروت نبی کرام علیہم السلام کی ہو سکتی
۶۷۶	ادامِ القرآن و حق خدا کی تشریح	۶۷۲	میر کی تحریف و تعبیر ہے اہلِ احکام القرآن
۶۷۷	مہمات ہی تفسیر کا درست مقام رہنا شروع ہے	۶۷۳	جہر بازی کرنا حکیم کی خیر و نقصان ہے

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۶۸۷	۶۸۳	۶۸۹	۶۸۹	۶۸۹
۶۸۸	۶۸۴	۶۹۰	۶۹۰	۶۹۰
۶۸۹	۶۸۵	۶۹۱	۶۹۱	۶۹۱
۶۹۰	۶۸۶	۶۹۲	۶۹۲	۶۹۲
۶۹۱	۶۸۷	۶۹۳	۶۹۳	۶۹۳
۶۹۲	۶۸۸	۶۹۴	۶۹۴	۶۹۴
۶۹۳	۶۸۹	۶۹۵	۶۹۵	۶۹۵
۶۹۴	۶۹۰	۶۹۶	۶۹۶	۶۹۶
۶۹۵	۶۹۱	۶۹۷	۶۹۷	۶۹۷
۶۹۶	۶۹۲	۶۹۸	۶۹۸	۶۹۸
۶۹۷	۶۹۳	۶۹۹	۶۹۹	۶۹۹
۶۹۸	۶۹۴	۷۰۰	۷۰۰	۷۰۰
۶۹۹	۶۹۵	۷۰۱	۷۰۱	۷۰۱
۷۰۰	۶۹۶	۷۰۲	۷۰۲	۷۰۲
۷۰۱	۶۹۷	۷۰۳	۷۰۳	۷۰۳
۷۰۲	۶۹۸	۷۰۴	۷۰۴	۷۰۴
۷۰۳	۶۹۹	۷۰۵	۷۰۵	۷۰۵
۷۰۴	۷۰۰	۷۰۶	۷۰۶	۷۰۶
۷۰۵	۷۰۱	۷۰۷	۷۰۷	۷۰۷
۷۰۶	۷۰۲	۷۰۸	۷۰۸	۷۰۸
۷۰۷	۷۰۳	۷۰۹	۷۰۹	۷۰۹
۷۰۸	۷۰۴	۷۱۰	۷۱۰	۷۱۰
۷۰۹	۷۰۵	۷۱۱	۷۱۱	۷۱۱
۷۱۰	۷۰۶	۷۱۲	۷۱۲	۷۱۲